

اکابرین دیوبند بالخصوص شیخ الحدیث مولانا حسین احمد مدنی کے افکار و نظریات کا بے باک ترجمان

مجلہ صفد

52 جون 2015ء - شعبان 1437ھ

بقیضان
مظہر شریعت و طریقت ہدایات و کلمات و کلمات
حضرت مولانا نور اللہ مرقہ
قاضی مظہر حسین مدنی

بقیضان
محدث عرب و اسلام و دنیا و ملک
حضرت مولانا نور اللہ مرقہ
محمد رفیع الشریف از خان صفدر

فتنہ غامدک نمبر ۱

جامعہ جعفریہ دارالامین : لاہور

0307-5687800

امداد ٹاؤن شیخوپورہ روڈ فیصل آباد پاکستان

ناشر

رعائتی قیمت: 200 روپے

جاوید غامدی کے چند ملحدانہ نظریات

عیسیٰ علیہ السلام وفات پاچکے ہیں۔ [اشراق مئی ۲۰۰۸ء، ص: ۶۶]

قیامت کے قریب کوئی مہدی نہیں آئے گا۔ [میزان، علامات قیامت، ص: ۷۷، طبع مئی ۲۰۱۴ء]

حدیث سے دین میں کسی عمل یا عقیدے کا اضافہ بالکل نہیں ہو سکتا۔ [میزان: ۱۵، طبع، مئی ۲۰۱۴ء]

مرزا غلام احمد قادیانی بنیادی طور پر صوفی تھا، اس نے دعویٰ نبوت نہیں کیا۔ [اختلافات احمدیہ: ۸۴]

نبی ﷺ کے مختلف اعمال، نقلی عبادات، مرغوب طعام، لباس وغیرہ سنت نہیں۔ [میزان: ۵۷]

ڈاڑھی سنت اور دین کا حصہ نہیں۔ [مقامات، ص: ۱۳۸، طبع نومبر ۲۰۰۸ء]

دین کے ماخذ میں اجماع کا اضافہ یقیناً بدعت ہے۔ [اشراق، اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۲]

مرتد کی شرعی سزا نبی کریم ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص تھی۔ [اشراق، اگست ۲۰۰۸ء، ص: ۶۴]

قرآن کی ایک ہی قراءت ہے، اس کے علاوہ سب قراءتیں عجم کا فتنہ ہیں۔ [میزان: ۳۲، طبع ۲۰۰۲ء]

نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام کے بعد اقدامی جہاد ہمیشہ کے لیے ختم ہے۔ [اشراق، اپریل ۲۰۱۱ء، ص: ۲]

ہر آدمی کو اجتہاد کا حق حاصل ہے۔ [سوال و جواب، ہٹس ۶۱۲، تاریخ اشاعت: ۱۰ مارچ ۲۰۰۹ء]

تصوف عالم گیر ضلالت ہے۔ [برہان: ۱۹۳، طبع ششم، فروری ۲۰۰۹ء]

ریاست کو زکوٰۃ کے نصاب میں تبدیلی کا حق حاصل ہے۔ [اشراق، جون ۲۰۰۸ء، ص: ۷۰]

یہود و نصاریٰ کے لیے نبی کریم ﷺ پر ایمان لانا ضروری نہیں۔ [اشراق، جون ۲۰۰۸ء، ص: ۷۰]

موسیقی فی نفسہ جائز ہے۔ [اشراق، فروری ۲۰۰۸ء، ص: ۶۹]

عامدی صاحب لوگوں کو صراطِ مستقیم سے ہٹا رہے ہیں۔
(شیخ الحدیث مولانا محمد صدیق)

موصوف کی ہر کتاب بلکہ ہر صفحہ و سطر سے فتنی آوارگی، کج فہمی، فکری
کج روی، آزاد فکری، خود پسندی، تکبر اور ضلالت و گمراہی پھیتی ہے۔
(شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان)

عامدی کی تحریرات میں ایسا خطرناک مواد ہے جس سے جدید نسل کے
الحاد اور گمراہی بلکہ کفر تک میں مبتلا ہونے کا شدید اندیشہ ہے۔
(شیخ الشفیہ والحدیث مولانا منظور احمد نعمانی)

بدقسمتی سے ہمارے بھولے بھالے عوام عامدی صاحب کی نرالی
یوقیوں سے متاثر ہو کر جہورامت سے الگ راہ پر جا رہے ہیں۔
(شیخ الحدیث مولانا عبدالرزاق اسکندر)

عمار خان صاحب ناصر، جاوید عامدی پرویزی کی تقلید میں جہور اہل
السنۃ والجماعۃ کی راہ سے ہٹ کر گمراہی کی دلدل میں پھنس چکے ہیں۔
(ترجمان دیوبند مولانا نور محمد قسوسی)

اس دور کا سب سے بڑا فتنہ اکابرین سے اعتماد اٹھا کر دین کی نئی تشریح
کرنے کا ہے۔ دورِ حاضر میں باقی فتنوں کی طرح ایک جاوید عامدی
کا فتنہ ہے۔ (مناظر اسلام مولانا مفتی محمد انور اکاڑوی)

بعض امور کفر کی سرحد کو چھو رہے ہیں۔
(مولانا قاضی ثار احمد)

”عامدیت“ اس وقت کے بڑے فتنوں میں سے ہے۔
(شیخ الحدیث مولانا مفتی جمیل الرحمن)

بعض نظریات قرآن کے صریح خلاف ہیں۔
دارالافتاء والتحقیق لاہور کا فتویٰ

یہ شخص زندیق ہے۔
مولانا مفتی حمید اللہ جان کا فتویٰ

بعض نظریات خالصتاً کفر ہیں۔
جامعہ خیر العلوم خیر پور کا فتویٰ

دائرہ اسلام سے خارج اور ضال و مضل ہے۔
دارالعلوم مدنیہ بہاول پور کا فتویٰ

محد اور بے دین ہے۔
جامعہ خلفائے راشدین احمد پور کا فتویٰ

گمراہ اور اہل سنت سے خارج ہے۔
جامعہ اشرفیہ لاہور کا فتویٰ

مجلہ صفدر

فتنہ غامدی نمبر

ٹی وی اور میڈیا کے شہرت یافتہ متحدہ آزاد خیالی کے داعی
دورِ حاضر کے منکر حدیث نامہادینی لبرکالر

جاوید احمد غامدی

کے گمراہ کن افکار و نظریات کا تحقیقی علمی محاسبہ

مجلہ صفدر..... اغراض و مقاصد

☆..... مجلہ ”صفدر“ اکابر دیوبند، بالخصوص

شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ
کے افکار و نظریات کا ”بے باک“ ترجمان ہے۔

☆..... دورِ حاضر میں یہ

قائد اہل سنت وکیل صحابہ حضرت مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ
[تلمیذ و خلیفہ مجاز: شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ]

اور

امام اہل سنت شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ
[تلمیذ شیخ مدنی رحمہ اللہ..... خلیفہ مجاز: امام المفسرین مولانا حسین علی رحمہ اللہ]

کے مسلک اور طرزِ عمل کا پابند ہے۔

☆..... اس کا اولین مقصد قرآن و سنت اور فقہ حنفی کی تعلیمات کی صحیح

تشریح..... تحفظ ناموس رسالت..... دفاع صحابہؓ و اہل بیتؑ..... مسلک اہل
السنة والجماعة علماء دیوبند کی اشاعت و حفاظت..... اور فرق باطلہ ضالہ کا
تعاقب ہے۔

کیا اللہ مرد؟ حضرت علیؓ کی زندگی کا مطالعہ ۰۳۰۷ ۵۶۸۷۸۰۰
 اسلام آباد: سید محمد رفیع الرحمن ۰۳۰۳۱ ۷۷۹۰۹۰۸
 اسلام آباد: سید محمد رفیع الرحمن ۰۳۰۳۱ ۷۷۹۰۹۰۸
 اسلام آباد: سید محمد رفیع الرحمن ۰۳۰۳۱ ۷۷۹۰۹۰۸

ایضاً
 مظہر شریعت و طہارت قائد اہلسنت و کمال احیاء
 حضرت مولانا مظہر حسینؒ
 قاضی مظہر حسینؒ
 تیسری شریعت و طہارت کا ترجمان حضرت مولانا مظہر حسینؒ

اکابرین دیوبند بالخصوص شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد رفیع الرحمنؒ
 کے اذکار و نظریات کا بے باک ترجمان
مجلہ صفدر

بیستار
 محدث عرب شہرہ آفاق دیوبند اہل سنت و الجماعہ
 نور اللہ مرقدہ
 شیخ القرآن الحدیث حضرت مولانا
 محمد سرساز خان صفدر
 تیسری شریعت و طہارت کا ترجمان حضرت مولانا مظہر حسینؒ

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا
 حبیب الرحمن سومرو
 مولانا
 غلیظہ مجاہد قائد اہلسنت و کمال احیاء حضرت مولانا مظہر حسینؒ

زیر نگرانی

مناظر اسلام حضرت مولانا مفتی محمد انور اذکار اڑویؒ

۰۳۲۰ ۴۹۰۲۱۵۰ مولانا حسن خدای **مستقل**

۰۳۰۱ ۷۷۹۰۹۰۸ مولانا جمیل الرحمن عباسی **مستقل**

۰۳۰۷ ۵۶۸۷۸۰۰ **مستقل** **چترہ احسانی**

۰۳۱۲ ۴۶۱۲۷۷۴ ۰۳۳۴-۴۶۱۲۷۷۴
 khadim.khan4@yahoo.com

مظہر ہدای المصطفیٰ

جملہ حقوق بحق مرتب محفوظ ہیں۔

نام کتاب..... مجلہ ”صفدر“ فتنہ غامدی نمبر (جلد اول)

نظر ثانی..... مولانا احسن خدای

مرتب..... خادم اہل سنت حمزہ احسانی

صفحات..... ۶۰۰

طبع اول..... جون ۲۰۱۵ء..... شعبان ۱۴۳۶ھ

تعداد..... گیارہ سو (۱۱۰۰)

ناشر..... جامعہ حنفیہ فیصل آباد..... دارالامین لاہور

رعایتی قیمت..... دوسو (200) روپے (علاوہ ڈاک خرچ)

ملنے کے پتے

مولانا احسن خدای، مکان نمبر 4، گلی نمبر 82، محمود سٹریٹ،

محکمہ سردار پورہ، اچھرہ، لاہور 0307-5687800

..... مکتبہ صفدریہ، نزد مدینہ مسجد، ماڈل ٹاؤن بی، بہاول پور 0301-7790908

جامعہ حنفیہ، امداد ٹاؤن، شیخوپورہ روڈ، فیصل آباد 0304-4550218_0321-7837313

مکتبہ اہل سنت، دوکان نمبر ۱۲ رسول پلازہ، امین پورہ بازار، فیصل آباد 041-2612313

مکتبہ جمال قاسمی، دوکان نمبر ۲، شان آرکیڈ، بالمقابل جامعہ گلشن عمر، سہراب گوٹھ، کراچی

دارالایمان کراچی 0334-2028787..... ادارہ اشاعت الخیر، ملتان

..... مکتبہ الفرقان، اردو بازار، گوجرانوالہ مکتبہ سراجیہ، سیٹلائٹ ٹاؤن، سرگودھا

..... مکتبہ سید احمد شہید، اردو بازار، لاہور..... مکتبہ قاسمیہ، اردو بازار، لاہور

..... محمد عمر فاروق معاویہ، چکوال 0302-8039942

..... محمد عمر چاریاری، جامعہ اہل سنت تعلیم النساء چکوال 0306-5783087

..... باب نمبر.....

آغاز سخن

فہرست، انتساب، پیش لفظ، پیام صفدر، عرضِ خادم

..... فہرست ابواب

باب اول..... آغاز سخن

فہرست، انتساب، پیش لفظ، پیام صفدر، عرض خادم

باب دوم..... تحریرات اکابر

جاوید غامدی، فکر غامدی اور ”غامدی نمبر“ کے بارے میں اکابر علماء و مشائخ کے تاثرات

باب سوم..... قلمی و علمی فتنے

مسکلی تصلب اور دینی حمیت: اکابر اہل علم کے چند نمونے، تفردات کے نقصانات، تجدد پسندوں کے طریقے

باب چہارم..... تعارف و پس منظر

جاوید احمد غامدی کا خاندانی، تعلیمی، علمی و فکری پس منظر، دین نبی اور خود ساختہ اصول، مکرو فریب، قلمی بولچھیاں

باب پنجم..... افکار کا تحقیقی محاسبہ

حیات عیسیٰ، جہاد، غزوہ ہند، توہین رسالت کی سزا، فتنہ قادیانیت و فتنہ غامدیت، اصول تفسیر و تصور سنت، قرأت قرآن، تصوف و سلوک، حجیت اجماع، سزائے رجم، نظریہ سیاست، جدت پسندی اور دینی مدارس کے بارے میں غامدی موقف و نظریے کا علمی و تحقیقی پوسٹ مارٹم، عمار خان و جاوید غامدی کی فکری ہم آہنگی

باب ششم..... عمومی جائزہ

دورِ حاضر کا غلام احمد، غامدی فکر کا عمومی جائزہ اور مختلف اہل و قلم کے غامدی مذہب پر تبصرے

باب ہفتم..... فتاویٰ جات

قرآن و سنت کی روشنی میں غامدی کا شرعی حکم..... مستند مفتیان کرام کے فتاویٰ

فہرست جلد اول

باب ۱..... آغاز سخن

- انتساب..... غامدیت کی اصلیت کھولنے والوں کے نام 14
- پیش لفظ..... احمد مفتی..... 15
- پیام صفدر..... احسن خدای..... 22
- عرض خادم..... خادم اہل سنت حمزہ احسانی غفرلہ..... 26

باب ۲..... تحریرات اکابر

- ۱ وکیل صحابہ حضرت مولانا محمد نافع رحمہ اللہ..... 35
- ۲ شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان مدظلہم..... 36
- ۳ حکیم العصر مولانا عبد المجید لدھیانوی رحمہ اللہ..... 37
- ۴ شیخ الحدیث مولانا محمد صدیق مدظلہم..... 38
- ۵ شیخ الحدیث مولانا عبد الرزاق اسکندر مدظلہم..... 43
- ۶ شیخ التفسیر مولانا منظور احمد نعمانی مدظلہم..... 45
- ۷ شیخ الحدیث مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم..... 47
- ۸ وکیل احناف مولانا مفتی محمد انور اکاڑوی مدظلہم..... 47
- ۹ وکیل دیوبند مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ..... 48
- ۱۰ وکیل احناف مولانا منیر احمد منور مدظلہم..... 48
- ۱۱ شیخ الحدیث مولانا مفتی عطاء الرحمن مدظلہم..... 48
- ۱۲ محقق العصر مولانا سعید احمد جلال پوری شہید رحمہ اللہ..... 49
- ۱۳ ترجمان اہل حق مولانا مفتی عبد الواحد مدظلہم..... 50
- ۱۴ شیخ الحدیث مولانا حبیب الرحمن سومر مدظلہم..... 50
- ۱۵ شیخ الحدیث مولانا عبد القدوس خان قارن مدظلہم..... 51
- ۱۶ محقق العصر مولانا مفتی عبد القدوس ترمذی مدظلہم..... 51
- ۱۷ سلطان القلم مولانا مفتی ابولبابہ شاہ منصور مدظلہم..... 52
- ۱۸ شیخ الحدیث مولانا مفتی جمیل الرحمن مدظلہم..... 52
- ۱۹ حضرت مولانا قاضی ثار احمد مدظلہم..... 53

باب ۳..... (تجدد پسندوں کے) قلمی و علمی فتنے

- 59 مسکلی تصلب اور دینی غیرت و حمیت اکابر کے طرز عمل کے چند نمونے
 68 تفردات کے نقصانات مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ
 73 تجدد پسندوں کے قلمی و علمی فتنے حضرت مولانا فضل محمد ظہم
 97 جدید مفکرین کے طریقے محترم ڈاکٹر خالد جمعی صاحب

باب ۴..... جاوید احمد غامدی کا تعارف و پس منظر

- 125 جاوید احمد غامدی..... پس منظر اور پیش منظر مولانا مفتی ابولبابہ شاہ منصور
 141 جاوید احمد غامدی..... مختصر تعلیمی پس منظر جناب اعجاز احمد قیسرانی
 148 مکروفریب کا فتنہ مولانا کامال الدین
 154 غامدی کی دین فہمی اور خود ساختہ اصول جناب ڈاکٹر خالد جمعی
 170 جاوید غامدی کا قلم حضرت مولانا فضل محمد ظہم

باب ۵..... غامدی افکار کا تحقیقی محاسبہ

- 183 عقیدہ حیات و نزول عیسیٰ، قرآن کی روشنی میں بنیاد پرست
 190 عقیدہ حیات عیسیٰ اور غامدی موقف مولانا محبوب احمد
 203 عمار خان ناصر پر جاوید غامدی کے اثرات! مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ
 215 غامدی تصویر جہاد مولانا مفتی شعیب احمد
 230 غامدی صاحب کا تصور جہاد مولانا صفی اللہ
 254 حدیث غزوہ ہند اور غامدی گروپ کی تحقیق مولانا مجیب الرحمن
 271 توہین رسالت کی شرعی سزا اور غامدی موقف مولانا مفتی افتخار احمد
 301 عمار خان..... گستاخ رسول کے دفاع میں! حافظ محمد عدیل عمران
 308 فتنہ غامدیت اور فتنہ قادیانیت مولانا عبداللہ معتمد
 325 غامدی اصول تفسیر و تصور سنت مولانا مفتی محمد خالد
 357 تفسیر کے لیے بنیادی شرط اور غامدی صاحب مولانا عبدالقدوس خان قارن مد ظہم
 365 غامدی کی قرآن فہمی مولانا مفتی ابولبابہ شاہ منصور مد ظہم

- 370 قرأت قرآن اور غامدی صاحب مولانا مفتی عبدالواحد مدظلہم
- 380 اختلاف قرأت اور جاوید احمد غامدی مولانا مفتی عبدالقدوس ترمذی مدظلہم
- 413 احسان و تصوف اور غامدی کی بد فہمی مولانا مفتی عبدالواحد مدظلہم
- 422 اسلام و تصوف کا صحیح تصور اور جاوید غامدی مولانا حبیب الرحمن سومرو مدظلہم
- 438 حجیت اجماع اور غامدی شبہات کا ازالہ مولانا مفتی رب نواز
- 450 چند اجماعی مسائل اور جاوید غامدی مولانا مفتی محمد انور اکاڑوی مدظلہم
- 455 جاوید احمد غامدی اور سزائے رجم محترم جناب اشتیاق احمد صاحب
- 462 زانی محسن کی سزائے رجم اور غامدی مولانا مفتی عبدالواحد مدظلہم
- 472 جاوید غامدی سے عمار خان ناصر تک مولانا احسن خدای
- 510 غامدی صاحب کا نظریہ سیاست مولانا محمد صدیق قریشی
- 527 اسلام اور ریاست (جوابی بیانیہ) مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم
- 534 غامدی کی جدت پسندی مولانا عبدالحمید تونسوی مدظلہم
- 555 جاوید غامدی اور دینی مدارس مولانا مدرثر جمال تونسوی

باب ۶..... غامدی مذہب کا عمومی جائزہ

- 567 دورِ حاضر کا غلام احمد مولانا زبیر احمد صدیقی مدظلہم
- 573 غامدی فکر۔ ایک عمومی جائزہ احمد مفتی
- 578 غامدی فتنہ میری نظر میں غامدی مذہب پر اہل علم و قلم کے تاثرات

باب ۷..... فتاویٰ جات

- 594 یہ شخص زندیق ہے۔ مولانا مفتی حمید اللہ جان کافوتی
- 595 بعض نظریات قرآن کے صریح خلاف ہیں۔ دارالافتاء و التحقیق لاہور کافوتی
- 596 دائرہ اسلام سے خارج اور ضال و مضل ہے۔ دارالعلوم مدنیہ بہاول پور کافوتی
- 597 بعض نظریات خالصتاً کفر ہیں۔ جامعہ خیر العلوم خیر پور کافوتی
- 598 گمراہ اور اہل سنت سے خارج ہے۔ جامعہ اشرفیہ لاہور کافوتی
- 599 ملحد اور بے دین ہے۔ جامعہ خلفائے راشدین احمد پور کافوتی

”اسلام کی مستحکم علمی روایت کے مقابلے میں فتنے طوفان کی رفتار سے آتے، چینٹتے چلاتے، آنکھوں میں دھول جھونکتے، گرد مٹی اور ایک آدھ پیڑ گرا کر گزر جاتے ہیں۔ فتنوں میں طغیانیاں اور طوفان سامانیاں تو ہوتی ہیں لیکن دوام و استقرار نہیں۔ اپنے اپنے محدود وقت میں بلند و بانگ دعوؤں کے جلو میں خطابیات و سفسطیات پر مشتمل دلائل کا ایک خوشنما لشکر بھی ہوتا ہے، جو کچھ چھچھوری اور جلد باز طبیعتوں کو متاثر بھی کرتا ہے۔ لیکن دھیرے دھیرے غبار چھٹتا ہے اور قانون فطرت (فاما الزبد فیذهب جفاء) کے تحت ہباء منشور ہو جاتے ہیں۔ علمی منظر نامے سے غائب ہونے کے بعد ان بے چاروں پر ایسی بے بسی و بے کسی کی اوس پڑتی ہے کہ ان کا نوحہ لکھنے والا بھی کوئی نہیں ہوتا۔

آفریں ہے ان نفوس قدسیہ پر جو امت کی مضبوط علمی روایت سے وابستہ رہتے ہوئے داد و ستائش کے ڈونگروں اور طعن و ملامت کے تیروں سے بہت بلند ہو کر ان فتنوں کے آگے بند باندھنے کا اپنا فرض منصبی ادا کرتے ہیں۔ اور گھائے کی تجارت کرتے ہیں وہ لوگ جو براہ راست یا بالواسطہ ان کا پانی بھرتے ہیں۔“

انتساب

جانشین شہید اسلام محقق العصر
حضرت مولانا
سعید احمد جلالپوری شہید
نور اللہ مرقدہ

استاذ العلماء محقق العصر ترجمان اہل حق
حضرت مفتی عبدالواحد
مولانا

نامحقق استاذ محترم
حضرت مفتی ابولبابہ شاہ منصور
مولانا

سمیت تمام اُن صحیح العقیدہ لوگوں کے نام جنہوں نے
”غامدیت“ کا اصلی روپ اُمت کو دکھلانے میں سبقت کی۔
بے شک ”صفدر“ کے ”فتنہ غامدی نمبر“ سمیت اس فتنہ کے تعاقب کی
تمام کاوشوں کا سہرا انھی حضرات کے سر ہے۔

خادم اہل سنت و جماعت
حسبہ احسانی غفرلہ

پیش لفظ

شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا الف الف تحیۃ کی امتیازی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت بلکہ معجزہ یہ ہے کہ یہ کسی بھی تغیر و تبدل سے محفوظ ہے۔ خود اس کے نازل کرنے والے نے یہ وعدہ فرمایا ہے ”انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحفظون“۔ اور شارع علیہ السلام نے فرمایا: ”قد ترکتم علیٰ محجة بیضاء لیلها و نهارها سواء۔“ مفہوم: تمہیں ہدایت و کامیابی کی ایسی شاہراہ پر چھوڑ رہا ہوں جہاں دلائل و براہین کی روشنی جون جولائی کے بارہ بجے کے سورج سے زیادہ ہے۔ ایسی روشنی میں ظاہر ہے نہ کوئی چیز چھپی رہتی ہے اور نہ کسی لٹیرے کا خطرہ ہوتا ہے۔

شریعت کی حفاظت امت محمدیہ کے لیے اللہ کا بہت بڑا انعام و احسان ہے۔ امم سابقہ کی شرائع اور ادیان سادہ کا حال دیکھنے سے اس نعمت کی حقیقی قدر دانی پیدا ہوتی ہے کہ وہ لوگ اس وعدہ خداوندی سے محروم ہونے کے باعث بے اطمینانی و بے یقینی کے کیسے کیسے اندھیروں میں ٹھوکریں کھا رہے ہیں۔ کتب محفوظ ہیں اور نہ ہی معانی و مفاہیم تغیر و تبدل کی دست برد سے بچ سکے۔ جبکہ آج ایک عام سے عام مسلمان بھی پورے اطمینان کے ساتھ یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ خالق کائنات نے جو دین اپنے آخری پیغمبر پر نازل کیا تھا وہ یکمجمع تفصیلہ محفوظ ہے اور ہمارے پاس موجود ہے۔

حفظ شریعت کے اس وعدے کی عملی صورت یہ بنی کہ امت محمدیہ میں ایسے لوگ پیدا کیے گئے جنہوں نے شریعت کی ظاہری و باطنی، لفظی و معنوی، صوری و حقیقی ہر طرح کی حفاظت کے لیے اپنی زندگیاں بلکہ نسلیں وقف کر دیں۔ ان بندگان خدا نے کسی مادی تحریک و ترغیب کے بغیر محض رضائے الہی کو سامنے رکھتے ہوئے اپنے اندرونی جذبے کے تحت پوری تندہی، جانفشانی اور اخلاص کے ساتھ شریعت کی حفاظت اور نشرو اشاعت کا مبارک کام سرانجام دیا۔ اس سلسلے میں ہونے والی کاوشوں کو دیکھ کر اگر یہ کہا جائے کہ شریعت کے ایک ایک گوشے کی حفاظت و نقل پر کئی کئی زندگیاں اور زمانے صرف ہوئے ہیں تو یہ بالکل مبالغہ نہ ہوگا۔ سرسری استقراء سے ان نفوس قدسیہ کو تین طبقات میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۱..... کتاب الہی کے حفاظ و قراء کا جلیل القدر طبقہ۔

۲..... محدثین کرام کی باہمت جماعت۔

ان میں سے اول الذکر دو طبقات نے شریعت کے ظاہر اور الفاظ کے ابلاغ و حفاظت کا فریضہ سرانجام دیا اور موخر الذکر نے اس کے مفہیم و معانی کی حفاظت کے لیے مساعی کیں۔ چنانچہ حفاظ نے کلام الہی کے ایک ایک لفظ کو ہو، ہوا، اپنے سینوں پہ ثبت کیا۔ قراء نے اس کے ایک ایک لفظ کی صفات و خصوصیات کو محفوظ و منتقل کیا، علماء رسم و ضبط نے اس کے ایک ایک لفظ کی ظاہری صورت کو محفوظ و منتقل کیا۔ یہ کاوشیں علم تجوید و رسم وغیرہ کی شکل میں محفوظ ہیں۔ دوسری طرف محدثین عظام نے اپنی مساعی کا محور و مرکز، خدا کے آخری پیغمبر و شارع علیہ السلام کی زندگی کو قرار دیا، اور آپ ﷺ کے ہر قول، فعل، تقریر و تصویب اور اداء کو بلا کم و کاست محفوظ کیا۔ پھر اس مجموعے میں سے متواتر، مشہور، حسن، صحیح، ضعیف اور موضوع الگ الگ چھانٹ کر امت کے سامنے رکھ دی۔ یہ کاوشیں کتب احادیث کی شکل میں امت کے پاس موجود ہیں۔

شریعت کے معانی و مفہیم کی حفاظت اور نقل کا کٹھن فریضہ اللہ نے امت بلکہ انسانیت کے چنیدہ دماغوں یعنی فقہاء و متکلمین سے لیا، جنہوں نے قرآن پاک کے معانی و مفہیم کی حفاظت کی گرانقدر خدمت سرانجام دی۔ اور رسول اللہ ﷺ کے فرامین کے مطالب و مصادیق محفوظ کیے۔ ان کی کاوشیں علم عقائد اور اصول فقہ اور فقہ وغیرہ کی شکل میں موجود ہیں۔

تحریف اور انحراف:

کسی چیز کی حفاظت کے لیے جہاں اس کی اصل کو باقی رکھنا ضروری ہوتا ہے وہیں اس کے ساتھ ساتھ بلکہ اس سے بڑھ کر اہم یہ ہوتا ہے اس کی بیرونی خطرات و اثرات سے حفاظت کی جائے۔ بحمد اللہ ان طبقات امت نے حفظ شریعت کے ان دونوں پہلوؤں کی علی وجہ الکمال رعایت کی۔ چنانچہ ان طبقات میں یہ جذبہ من جانب اللہ ودیعت کیا گیا کہ جوں ہی کسی بیرونی خطرے کی بو محسوس ہوئی، یہ طبقات اُس سے نمٹنے کے لیے خود بخود بغیر کسی ظاہری تحریک کے متحرک ہو گئے۔ اگر کوئی قرآن پاک کے الفاظ کی حفاظت میں گڑبڑ کا ارتکاب کرے تو اسے عالم اسلام کے کسی کونے میں، کسی گلی کی نگر پر ایک معصوم بچہ بھی گر بیان سے پکڑ کر جھنجھوڑنے کے لیے کافی ہے۔ اور اگر کسی نے فرامین نبوی ﷺ کے بارے میں ایسی جسارت کی کوشش کی تو محدثین کرام نے اُسے آڑے ہاتھوں لیا اور نہ صرف یہ کہ اُس کے مذموم اضافے کو باہر نکال کر رکھ دیا، بلکہ خود اس کو بھی وضاع، کذاب قرار دے کر حدیث کی دنیا سے ہی ایسا بلیک لسٹ کیا کہ قیامت تک اُس کا دامن اس وجہ سے خلاصی نہیں پاسکتا۔ فقہاء و متکلمین نے یہ ذمہ داری نبھائی کہ انہوں نے شریعت کے معنوی حقائق اور مسلمات کی حفاظت کی اور جس کسی نے شریعت میں معنی و مفہیم اور تعبیر و تشریح میں اپنی من مانی

کرنے کی کوشش کی، فوراً اُس کا ہاتھ روک لیا۔ اس طرح شریعت کے الفاظ اور معنی دونوں کی دونوں پہلوؤں سے پوری پوری حفاظت کا نظام اللہ جل شانہ نے بنایا اور فعال بھی کرایا۔ ظاہر شریعت میں گڑبڑ کی کوشش کو تحریف اور معنی کی سطح پر ایسی کوشش کو انحراف کا نام دیا جاسکتا ہے۔ فقہاء کا کام چونکہ زیادہ بیدار مغزی، اور احتیاط کا متقاضی ہونے کے ساتھ ساتھ راہ چلتی مخالفتوں کو مول لینے کے وجہ سے دشوار بھی ہے، اس لیے ایسے ارباب عزیمت کو زبان نبوت کی جانب سے پیشگی تسلی اور زبان نبوت سے آفریں بھی کہا گیا ہے۔ فرمایا:

”يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ مِنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدُوْلَهُ يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْغَالِبِينَ
وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ وَتَاوِيلَ الْجَاهِلِينَ“

اس علم کے حامل ہر آنے والی نسل میں سے عادل اور اہل لوگ ہوں گے۔ وہ لوگ اس دین سے غالی لوگوں کی تحریف، اہل باطل کی بدعت سازی اور جاہل لوگوں کی من مانی تاویلوں کی آلائشوں کو دور کرتے رہیں گے۔“

فتویٰ یا مکالمہ؟

حالیں شریعت روزِ اوّل سے اپنی ان ذمہ داریوں سے باخبر اور ان کے تقاضوں پر عمل پیرا ہیں۔ تحریف کی مثالیں تو عموماً سامنے ہوتی ہیں، البتہ انحراف کے حوالے سے کچھ تفصیل کرنا ضروری ہے۔ اگر امت مسلمہ کے چودہ سو سالہ ماضی پر نظر ڈالی جائے تو خیر القرون یعنی صحابہ و تابعین کے زمانے سے لے کر ان ساعات تک کسی بھی زمانے کے اہل علم اپنی اس ذمہ داری سے غافل نہیں ہوئے، اور جب بھی دین کی تعبیر و تشریح کے حوالے سے کوئی انحراف، اور مسلمات سے تجاؤز اور کج روی سامنے آئی فوراً اہل علم نے اُس کا سختی سے نوٹس لیا اور ایسے انحراف کے سے نمٹنے کے لیے متعدد جہتوں میں کام کیا گیا۔ ایک تو اُس کج روی کے شکار کو قائل کرنے کی کوشش کی گئی، اُس کے جھوٹے سچے دلائل اور مغالطات کا جواب دیا گیا، دوسرے اُس کے نظریے کی حقیقت اور حیثیت کا بے لاگ تعین کیا گیا کہ یہ نظریہ شریعت سے کتنا دُور اور کتنا متضاد ہے، اور تیسرے مرحلے میں اُس نظریے کی سرکوبی کی کوشش کی گئی۔ پہلی کاوش کو آپ دعوت اور مناظرہ کہہ سکتے ہیں اور دوسرے مرحلے کو فتویٰ اور تیسرے کو محاسبہ کا نام دیا جاسکتا۔ امت کی مسلمہ روایت سے انحراف کرنے والے لوگوں کے ساتھ یہ سب کام کیے گئے ہیں، اور یہ طرزِ عمل بذاتِ خود امت کی روایت کا حصہ ہے۔ اس کے برعکس موجودہ زمانے میں بعض لوگ مخرف لوگوں کی بے جا طرفداری میں یہ کہتے ہوئے نظر آتے ہیں کہ مکالمہ ہونا چاہیے، فتویٰ نہیں ہونا چاہیے۔ چنانچہ مولانا زاہد الراشدی صاحب لکھتے ہیں:

”کیا گمراہی کی طرف جانے والوں کو جانے دینے کی بجائے واپس لانے کی کوشش زیادہ بہتر حکمت عملی نہیں؟ تاریخ کے طالب علم کے طور پر میرے ذہن میں ایک بات

مسلل انکی ہوئی ہے کہ واصل بن عطا کو اگر امام التاجین حضرت حسن بصریؒ کی بجائے حضرت امام ابو حنیفہؒ کی مجلس میسر آ جاتی اور بحث مباحثہ کا کھلا ماحول مل جاتا تو شاید اعتزل عساکر کی نوبت نہ آتی، جبکہ ہم نے اپنے دور میں اس کا مشاہدہ بھی کیا ہے کہ غلام احمد پرویز کو فتوے کا سامنا تھا، اس لیے دوسری طرف لڑھک گئے جبکہ ڈاکٹر غلام جیلانی برق مرحوم کو براہ راست فتوے کی بجائے کسی حد تک مکالمہ کا ماحول میسر آ گیا تو رجوع کی صورت بن گئی۔“ [الشریعہ۔ دسمبر ۲۰۱۲ء مکتب]

لیکن اس بارے میں انتہائی ادب سے گزارش ہے کہ ان حضرات کی اپنی رائے جو بھی ہو اُس کی بنیاد ان کے ذاتی ذوق اور وجدان پر تو ہو سکتی ہے اُمت کی مجموعی علمی روایت کا مطالعہ اس کا ساتھ دیتا نظر نہیں آتا۔ دُور نہ جائیے! خود امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ جن کی علمی ابحاث اور مجالس کی کھلی آزادی اور گرم بحث کا بے نتیجہ مکالمے کو سہارا دیا جاتا ہے، اور مولانا نے اُن کو اپنی مکالمے کی پالیسی میں آئیڈیل قرار دیا ہے، خود اُن کی مجلس میں جب جہم بن صفوان آیا اور ”مکالمہ“ کیا تو ”مکالمہ“ درج ذیل الفاظ پر مبنی ہوا:

أخرج عنی یا کافر۔ [اصول بزودی مع کشف الاسرار: ۴۲۸، قدیمی کتب خانہ، کراچی]

اور ایسا ہی مکالمہ آج بھی اہل حق علماء کرتے ہیں۔ امام صاحب کا یہ طرز فتویٰ نہیں تو اور کیا ہے؟ بلکہ حضرت حسن بصریؒ نے تو واصل بن عطاء کے لیے پھر بھی نسبتاً بہت نرم الفاظ استعمال فرمائے ہیں۔ امام صاحب تو اس فتوے میں ”جذباتی“ بھی دکھائی دیتے ہیں۔ اس لیے یہ کہنا کہ علمائے اُمت لا حاصل مکالمہ کیا کرتے تھے یا اُمت کے علماء میں فتوے اور مکالمے کے دونوں رویے رہے ہیں، حقائق سے چشم پوشی ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ اُمت کے اجتماعی دھارے سے الگ ہونے والے لوگوں کے اختلاف اور انحراف کو کبھی بھی ہلکے انداز میں نہیں لیا گیا اور نہ ہی اُس پر اس طرح کے لا حاصل مکالموں کا بازو گرم کیا گیا ہے، بلکہ اس کے بجائے اُمت کی علمی روایت میں اختلاف کو اصولی اور فردی کے عنوان سے الگ الگ خانوں میں تقسیم (Categorize) کیا گیا ہے۔ ثانی الذکر میں اختلاف کا حق تسلیم کیا گیا ہے۔ اُسی میں مکالمہ اور آزادانہ مباحثہ کیا گیا ہے جس کی ایک مثال امام صاحب کی فقہی مجلس ہے۔ بلکہ ہر استاد کا حلقہ درس اس کی مثال ہو سکتا ہے، جبکہ اول الذکر میں نہ تو اختلاف کا حق دیا گیا ہے اور نہ ہی اسے ٹھنڈے پٹیوں برداشت کیا گیا۔ ہاں اگر کسی نے کر ہی لیا تو اسے اختلاف کی بجائے خلاف کا عنوان دیا گیا اور اس کے ساتھ طرز عمل مساویانہ رائے کا نہیں اپنایا گیا بلکہ اسے ایک ناسور سمجھا گیا اور اس کی اصلاح یا سرجری کے ذریعے اسے جسم سے الگ کرنے کی سعی کی گئی۔ مرض کے متعدی یا لازمی ہونے کی بنیاد پر یا نوعیت کے لحاظ سے ایسے اصولی اختلاف کے حامل لوگوں کے ساتھ باہدگر طرز عمل مختلف تو ہو سکتا ہے، لیکن مجموعی طور پر ایسے اختلاف کو

خندہ پیشانی سے قبول نہیں کیا گیا اور نہ ہی اسے ہر کس و ناکس کا حق تسلیم کیا گیا ہے۔ اور ایسے اختلاف کرنے والوں کی واقعی حیثیت کو فتوے کی اصطلاح میں نہ سہی اسی حقیقت میں ضرور واضح کیا گیا ہے۔

خود رسول اللہ ﷺ سے خوارج اور قدریہ کے بارے میں جو روایات منقول ہیں اُن کی حقیقت فتویٰ ہی کی تو ہے۔ پھر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا ”مسلم شریف“ میں قدریہ کے نام جو پیغام ہے وہ بھی فتویٰ ہی ہے، بلکہ اس سے ایک قدم آگے بڑھ کر اُن کا سوشل بائیکاٹ بھی ہے۔ اسی طرح سیدہ عائشہؓ کا ایک سالک کو یہ کہنا: اُحرورۃ انت؟ پھر سیدنا حسن بصری رضی اللہ عنہ نے واصل بن عطا کے بارے میں فرمایا: ”اعتزل عنا“ یہ بھی فتویٰ ہے۔ اور خود امام صاحب کا زور دار فتویٰ تو ہے ہی۔

یہ تو چند مثالیں ہیں جو کسی تتبع کے بغیر نوک قلم پر آ گئی ہیں، اگر تلاش کی جائیں تو خود خیر القرون سے اس کی چند نہیں سیکڑوں نہیں تو بیسیوں مثالیں تول ہی جائیں گی، جس سے یہ واضح طور سے معلوم ہوگا کہ اُمت کے اجتماعی دھارے سے الگ ہونے والے اور مسلمات سے انحراف کرنے والوں کے ساتھ مناظرہ اور پھر اتمام حجت پر ان کا حکم واضح کر دیا گیا، جو آج کل کی اصطلاح میں فتویٰ ہی ہے۔ اس سے اگر کوئی چپیں بجیں ہو تو اُسے اس روایت کا بندوبست پہلے سوچنا چاہیے۔

خیر القرون کے بعد جب علوم و فنون مرتب کتابی شکل میں آئے ہیں یہاں سینکڑوں نہیں تو درجنوں مثالیں ایسی مل جائیں گے جن میں کسی گمراہ کی گمراہی پر فتویٰ لگایا گیا ہے۔ خود کتب فقہ میں ألفاظ تکفیر کے عنوان سے پورے پورے ابواب ہیں۔ ماضی قریب میں آجائیں تو علماء دیوبند (جن سے اس اخیر زمانے میں علوم کی حفاظت و ترویج اور دین کی حقیقی شکل و صورت کی حفاظت کا اللہ نے بلاشبہ عظیم کام لیا ہے، ان) کا طرز عمل دیکھ لیں۔ جب بھی کوئی گمراہ اپنی گمراہی لایا، اُس کے ساتھ بات چیت بھی ہوئی، لیکن عوام الناس کے سامنے اُس کی حیثیت واضح کرنے کے لیے دو ٹوک انداز میں فتویٰ بھی دیا گیا۔

مرزا قادیانی کے ساتھ مناظرہ کے لیے احتساب قادیانیت کی 60 جلدیں بھی ہیں، اور فتویٰ بھی اور اس فتویٰ کی تو ہماری پارلیمنٹ نے بھی تائید کی ہے۔ اسی طرح شیعہ کے بارے میں مقید یا مطلق فتویٰ ہر دارالافتاء سے جاری ہوتا ہے۔ پرویز سے مکالمہ بھی ہوا لیکن فتویٰ بھی لگایا گیا، حمید الدین مشرقی کا حکم واضح کیا گیا۔ حضرت شیخ العرب والعجم مولانا حسین احمد مدنی نے مکتوبات وغیرہ میں جماعت اسلامی کا جس طرح محاسبہ کیا ہے اُس پر کسی دارالافتاء کی مہر نہ سہی لیکن وہ اپنی حقیقت میں ایک فتویٰ ہی ہے۔ تھانہ بھون سے حکیم الامت حضرت تھانویؒ کی حیات میں شبلی نعمانی اور غامدی صاحب کے امام حمید الدین فراہی کے خلاف فتویٰ دیا گیا۔ اور فی زمانہ ابنائے دارالعلوم کی طرف سے انحراف کے سکہ رائج الوقت غامدی صاحب کی نسبت بھی دونوں طرح کا کام ہوا ہے اور ہو رہا ہے۔ پاکستان کے تقریباً ہر اہم دارالافتاء اور ادارے نے غامدی افکار

کے گمراہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔ باقی جامعات تو ایک طرف خود جامعہ دارالعلوم کراچی سے غامدی صاحب کے مایہ ناز شاگرد عمار خان ناصر صاحب کے خلاف تجدد پسند ہونے کا فتویٰ حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب کے دستخطوں سے جاری ہو چکا ہے، جس پر عمار خان صاحب کو دکھ بھی ہے کہ فتوے کی بجائے میرے ساتھ مکالمے کی پانی میں مدہانی کیوں نہیں ڈالی گئی۔

ان لوگوں کے فتویٰ سے بدکنے اور مکالمے کی رٹ لگانے کی وجہ شاید یہ ہے کہ فتویٰ دراصل فوری اور حتمی فیصلہ ہوتا ہے، اور مجدد دین کی ہر مجرم کی طرح یہ خواہش ہوتی ہے کہ ہمارا کیس ٹکٹا رہے اور فیصلے و سزائے کی نوبت ہی نہ آئے۔ اور ان کا مکالمہ تو ایسا بے نتیجہ کام ہے جیسے پاکستان میں کسی واقعے پر کمیشن بنا دینا۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ اس زمانے کے عام الناس کی نفسیات اس لفظ سے بدکتی ہیں تو یہ بات بھی حقیقت سے بعید ہے، کیونکہ فتویٰ سے بدکنے والی نفسیات صرف اس زمانے میں تھوڑی سامنے آئی ہیں، یہ تو ہر گمراہ کی نفسیات رہی ہیں اور اُس نے اپنے بچاؤ کے لیے عوام میں فتوے کی بے وقعتی کا ڈھنڈورا پیٹا ہے۔ حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”لوگ یہ کہتے ہیں کہ مولوی (کسی کو گمراہ یا) کافر بناتے ہیں، جبکہ حقیقت یہ ہے کہ مولوی کافر (یا گمراہ) بناتے نہیں، صرف بتاتے ہیں، کافر (یا گمراہ) تو وہ خود اپنے عمل سے ہوا ہے۔“ (گویا مولوی بچا رہ تو ٹیسٹ لیبارٹری کی طرح ہے جو بیماری کا رزلٹ دیتی ہے، اگر کسی مریض کو لیبارٹری ہیپاٹائٹس یا سرطان کی رپورٹ جاری کرے تو مریض کیا لیبارٹری سے لڑے گا کہ تو نے مجھے کینسر بنایا ہے؟!)

آپ کے ہاتھوں میں موجود یہ کاوش بھی ہماری علمی روایت کا تسلسل اور اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے؛ کیونکہ یہ روایت سے منحرف اور تحریف معنوی کے مرتکب ایک مجدد اور گمراہ صاحب کے افکار و نظریات پر مکالمہ اور محاسبہ کے ساتھ ساتھ، اُس پر فتویٰ بھی ہے۔ اور یہ بات بغیر کسی لگی لپٹی کے سامنے ڈھنی چاہیے کہ ہم اپنی تسلسل پر مبنی علمی روایت کی روشنی میں گمراہ افراد و فرقوں کے بارے میں مناظرہ، اور فتویٰ کے اصول پر علیٰ وجہ البصیرت قائم ہیں۔ ہمیں اس کام میں مجدد دین کے طعنوں سے کوئی عار نہ چکچکا ہٹ اور جھجک نہیں، یہ لوگ فتوے اور دارالافتاءوں لاکھ تمسخر اڑائیں لیکن اہل علم اپنی روش پر شرح صدر کے ساتھ قائم ہیں اور ان شاء اللہ رہیں گے۔ جو کام ہماری علمی روایت کا حصہ ہے ہمارے اصول کے مطابق اور پہلے ہمارے متقدمین و معتبر اہل علم و فضل کرتے آئے ہیں اُس میں کسی شرم ساری یا بایہ و شاید کرنے اور معذرت خواہانہ انداز اپنانے کی قطعاً کوئی ضرورت نہیں۔ شرم ساری تو اُن کو ہونی چاہیے جو کھلے بندوں امت مسلمہ کے علمی مسلمات کو

پامال کرتے ہیں اور پھر ڈھٹائی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اپنا انتساب بھی امت کی اکثریت کے ساتھ رکھنے کے دعویدار ہیں۔

آخر میں غامدی صاحب اور اُن کے ہمنواؤں سے بھی گزارش ہے کہ اہل حق علماء کو آپ کی ذات سے کوئی پر خاش نہیں، نہ آپ کی ترقیوں اور عہدوں سے کسی قسم کی کوئی جلن یا حسد ہے، بحمد اللہ علمائے ربانین اس قسم کے جذبات سے کوسوں دُور ہوتے ہیں۔ مسئلہ صرف آپ کے افکار و نظریات کا ہے اور وہ بھی وہ جن میں آپ لوگ خود کو معصوم اور امت کو خطا پر سمجھتے ہیں۔ آپ حضرات ٹھنڈے دل سے تعصب کو بالائے طاق رکھتے ہوئے اپنے افکار پر غور فرمائیں اور ان صفحات میں پیش آمدہ معروضات پر بھی غور فرمائیں

ع شاید کہ اتر جائے ترے دل میں کوئی بات

البتہ یہ چیز تو سامنے کی ہے کہ خاص نمبر چونکہ بہت سے ارباب قلم کی کاوشوں کا گلدستہ ہوتا ہے اور ”ہر گلے را بوئے دیگر است“، اس لیے یقیناً بعض اہل قلم کا اُن کے جذبات کے پیش نظر انداز سخت بھی ہوگا اور اس سختی کے معتمدہ نمونے خود آپ کی اور آپ کے مکتب فکر کی تحریروں میں بھی پائے جاتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ چیز قبول حق سے مانع نہیں۔ خصوصاً جبکہ آپ کے مکتب فکر کا دعویٰ ہی دلیل اور صرف دلیل کے معیار وحید ہونے کا ہے۔

ان ارید الا اصلاح ما استطعت.

☆.....☆.....☆.....☆

فتنہ غامدیت، ناصریت اور دیگر فتنوں سے متعلق آگاہی اور علمی و تحقیقی مضامین کے لیے

مجلہ صفدر کے باقاعدہ قاری بنیں!

سالانہ فیس تین صد (300) روپے یا اتنی مالیت کے ڈاک ٹکٹ درج ذیل پتے پر ارسال فرمائیں۔

نیز اپنا مکمل ڈاک پتہ اور رابطہ نمبر صاف اور واضح تحریر فرمائیں۔

مولانا احسن خدای، مکان نمبر 4، گلی نمبر 82، محمود سٹریٹ، محلہ سردار پورہ، اچھرہ، لاہور

0307-5687800_0334-0312-4612774

نوٹ: رقم منی آرڈر، ایزی پیسہ کے علاوہ میزان بینک اکاؤنٹ میں بھی بھیجی جاسکتی ہے۔

میزان بینک، اچھرہ برانچ، لاہور..... بنام: ممتاز الحسن خان احسن

برانچ کوڈ: 0285..... اکاؤنٹ نمبر: 0100838138

نشان منزل

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، أما بعد.....!

ایک طویل اور صبر آزمایا انتظار کے بعد اللہ جل شانہ کے فضل و کرم اور اس کی توفیق سے ”مجلہ صفدر“ کے ”فتنہ غامدی نمبر“ کی پہلی جلد برادرانِ اہل السنۃ والجماعۃ کی خدمت میں پیش ہے۔ اپنی منزل کے ایک سنگِ میل تک پہنچنے کے بعد جب ہم پیچھے مڑ کر مشکلات کی سنگلاخ وادیوں، صبر و انتظار کی کٹھن راہوں، بے سروسامانی کے صحراؤں اور بے دست و پائی کے تلخ لمحوں کی طرف دیکھتے ہیں تو بے اختیار تشکر و امتنان کے آنسو بہنے لگتے ہیں اور جسم کا رواں رواں اس کریم مالک کے شکر کے بے پایاں جذبات سے لبریز ہو جاتا ہے جس کے خاص فضل و رحمت، اس کی دست گیری اور اس کی مدد ہی سے ہمارے لیے اس کٹھن سفر کو طے کرنا ممکن ہوا۔

”فتنہ غامدی نمبر“ آپ کے سامنے ہے، اور آپ کے جذبہ شوق کا منتظر۔ اس کی تیاری و تکمیل کہنے کو تو ہم بے نواؤں کے ہاتھ سے ہوئی، لیکن درحقیقت اس میں بہت سے اہل علم کا خون جگر، اہل قلم کی شبانہ روز محنتیں، اہل دل کے نالہ ہائے نیم شب، اہل محبت کی محبتیں، اور ان گنت و بے شمار احباب کی بے چینی، بے قراری، جذبہ و شوق اور تمنائیں شامل ہیں۔ کتنے ہی لوگ اپنی مصروفیات کو بالائے طاق رکھ کر راتوں کو جاگ کر غامدیت کے گمراہ کن فتنہ سے امت کو بچانے کی خاطر دماغ سوزی کرتے رہے، کتنے ہی اللہ والوں کے آنسوؤں نے اس کی کامیابی کی خاطر شب کی تنہائیوں میں سجدہ گاہوں کو تر کیا، کتنے ہی مخلص اور دردمند احباب کے قیمتی مشورے قدم قدم پر راہنمائی کا باعث ہوئے، کتنی ہی ہچکیاں اور سسکیاں آسمانوں پر پہنچ کر اس کی قبولیت کے لیے فریاد کنائں ہوئیں، کتنے ہی اکابر کی شفقتیں، تھکیاں اور دعائیں بار بار ولولوں کو ہمیز دیتی رہیں، کتنے ہی دوست بار بار اس کی اشاعت کے بارے میں استفسار کر کے بے چینی و شوق کا احساس دلاتے رہے، تب جا کر یہ گلدستہ برادرانِ اہل السنۃ والجماعۃ کی خدمت میں پیش کیا جاسکا۔

اس میں کوئی شک نہیں، کہ جس طرح بہت سے مخلص احباب کا ہمہ قسم تعاون ہمارے لیے زادِ راہ رہا، اسی طرح راستے کے کچھ کانٹوں، کچھ اُن دیکھی رکاوٹوں سے بھی وقتاً فوقتاً واسطہ پڑتا رہا، مگر حقیقت یہ ہے کہ راہِ وفا میں بکھرے ان چند کانٹوں سے، محبت و اخلاص کے وہ پھول کہیں زیادہ تھے جو

جا بجا مشامِ جاں کو معطر کرتے رہے ۔

وہ سنگریزے عداوتوں کے، یہ آگینے سخاوتوں کے
دلِ مسافر قبول کر لے، ملا ہے جو کچھ جہاں جہاں سے

یہ دنیا ازل سے خیر و شر کی آماجگاہ ہے اور اللہ جل شانہ کی حکمت اسی میں ہے کہ تا قیام قیامت خیر و شر، کفر و اسلام اور نور و ظلمت کا یہ معرکہ برابر جاری و ساری رہے۔ اس لیے جس طرح اس کارخانہ رنگ و بو میں نور کے مینار ہر زمانے میں روشنی پھیلاتے رہے، اسی طرح ظلمتوں کے سوداگر بھی اپنی اپنی گمراہیوں کی دوکانیں چمکا کر انسانیت کو ضلال کے گڑھے میں گرانے کی اپنی سی کوششیں ہمیشہ ہی کرتے رہے۔ باطل ہمیشہ دلائل و براہین کے میدان میں حق کے سامنے بے دست و پا ہوتا ہے، اور اُس میں کبھی یہ سکت نہیں ہوتی کہ وہ اہل حق کے سامنے مقابلہ کے میدان میں ٹھہر سکے، تاہم چونکہ اللہ جل شانہ کی حکمت کا تقاضا یہی ہے کہ اس دنیائے ہست و بود میں حق و باطل، دونوں کا وجود باقی رہے، اس لیے جب بھی کوئی باطل اٹھتا ہے تو تکنیکی حکمتوں کے تحت اولاً اُسے ڈھیل دی جاتی ہے، وہ اپنے پر پرزے پھیلاتا ہے، اپنی دھماچو کڑی مچاتا ہے، اپنا فساد جی بھر کے پھیلاتا ہے، اُس کی رسی دراز کر دی جاتی ہے اور اُسے اپنے ارمان پورے کرنے کا خوب موقع دیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ جب اللہ جل شانہ اُس کی رسی کھینچنے کا ارادہ فرماتے ہیں تو اپنے بندوں میں سے ہی کچھ کو اُس کے مقابل کھڑا کر دیتے ہیں، خیر و شر کا معرکہ گرم ہو جاتا ہے، چنگاریاں اڑنے لگتی ہیں، پھر باطل کی طنائیں کھینچ دی جاتی ہیں اور رفتہ رفتہ اُس کا ہوائی وجود حرفِ غلط کی طرح مٹ جاتا ہے، حق اپنی پوری آب و تاب کے ساتھ اُسی طرح باقی رہتا ہے جیسے چودہ سو سال پہلے تھا، اور شیطان لعین اپنے کچھ کارندوں کی ٹکست کے بعد نئے کارندوں کو نیا مشن سوچنے کے مشن پر نکل کھڑا ہوتا ہے۔

غامدی فتنہ بھی اس وقت کا ایک خطرناک فتنہ ہے، جس کا مقصد و منشور یہ ہے کہ تقریباً ایک صدی تک مسلمانوں کے سیاسی نظام، یعنی نظامِ خلافتِ راشدہ کے تطل کے بعد پوری دنیا کے مسلمانوں میں اس کی بحالی کے لیے جو بے چینی اور بے قراری پھیل رہی ہے، اس کا مناسب سدّ باب کر کے انگریزی و غیر اسلامی نظام ہی کو اسلامی نظام ثابت کر کے مسلمانوں کو اسی کے ساتھ چٹے رہنے کی پرزور دعوت دی جائے۔ ماضی کے فتنوں کی طرح اس فتنہ کے ہاتھ میں بھی چالاک، مکاری، ہاتھ کی صفائی اور مغالطہ آمیزی کے چند داؤ ہیں جن کی بدولت یہ مسلمانوں کی فکری دنیا پر حکمرانی کے سہانے خواب دکھ رہا ہے۔ اپنے آپ کو کسی فرقے یا جماعت کے روپ میں پیش کرنے، اور اپنی پہچان و شناخت کی تشہیر کے

بجائے اپنے افکار و نظریات کو زیادہ سے زیادہ پھیلانے کی تگ و دو کرنا، اسی طرح اہل حق کے عقائد و نظریات کی پر زور تردید کے ساتھ ساتھ ان کی شخصیات کو براہ راست نشانہ بنانے سے گریز کرنا، بلکہ ضرورت پڑے تو اُن کی ذومعنی سے الفاظ میں تعریف بھی کر دینا، اپنے باطل نظریات کو واضح اور صاف انداز میں پیش کرنے کے بجائے مبہم قسم کا انداز اختیار کرنا، یہ غامدی فرقے کے کام کا بنیادی طریقہ کار ہے، اپنے نظریات کو تقیہ کی بھول بھلیوں میں چھپا کر پیش کرنے کی بناء پر اس فرقے کو بھی پھلنے پھولنے کا خوب موقع ملا اپنے نام اور جماعت کی تشہیر نہ کرنے، اکابر اہل حق کو براہ راست نشانہ نہ بنانے اور حسب خواہش و حسب موقع اُن کے حوالہ جات سے من مانا استدلال کرنے کی بناء پر اس فتنہ نے اہل حق کی صفوں میں بھی کافی حد تک سرایت کرنے میں کامیابی حاصل کی، تاہم فریب فریب ہی ہوتا ہے، اور اس کے ذریعے ہمیشہ لوگوں کو اندھیرے میں نہیں رکھا جاسکتا، دیگر فتنوں کی طرح اس فتنہ کو بھی من جانب اللہ کچھ عرصہ کے لیے ڈھیل ملی، اسی طرح کچھ عرصہ بعد اس فتنے کا نام و نشان بھی بیاذن اللہ تعالیٰ ختم ہو جانے والا ہے، ان شاء اللہ..... ”و اما الزبد فيذهب جفاء، و اما ما ينفع الناس فيمكث في الارض.....“

ناسپاسی ہوگی کہ اس موقع پر اپنے شیخ و مرشد، اپنے مربی و سرپرست، باغبانِ آستانہ مظہری، حضرت اقدس حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب سومر و دامت برکاتہم (خلیفہ مجاز قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب رحمہ اللہ) کا ذکر نہ کیا جائے، یہ حقیر سی کاوش، درحقیقت حضرت اقدس مدظلہ ہی کی توجہات، شفقت، اور برکت کا نتیجہ ہے، اللہ جل شانہ کی رحمت کے بعد، حضرت اقدس کی دعاؤں، آپ کی راہنمائی، آپ کی لمحہ بہ لمحہ حوصلہ افزائی ہی ان اوراق پریشان کو منصفہ شہود پر لانے کا باعث بنی، اللہ جل شانہ حضرت اقدس کی زندگی میں عظیم برکت عطاء فرمائیں، ہمیں ان کے انفاس قدسیہ سے استفادہ کی توفیق عطاء فرمائیں اور ان کی شفقت کی بہترین جزاء انہیں اپنی بارگاہ سے عنایت فرمائیں۔ آمین

ضروری ہے کہ ”من لم يشكر الناس، لم يشكر الله“ کو ملحوظ رکھتے ہوئے دیگر احباب، جو دن رات ایک کر کے اس کام کی تیاری میں مشغول رہے، اُن کا بھی شکریہ ادا کیا جائے۔ سب سے اول تو ہزار شکریہ کے قابل وہ حضرات اہل علم و اہل قلم ہیں جن کی تحریرات اس خاص نمبر کی زینت بنیں، یہ خاص نمبر اُن میں سے ہر ایک کی محنت و کاوش کا رَہْمَنِ منت ہے۔ علاوہ ازیں انتظامی امور میں بھی متعدد محسنین نے تعاون فرمایا، جناب ماسٹر منظور صاحب نے پورے خاص نمبر کی پروف خوانی کا کٹھن کام انتہائی کم وقت میں بخوبی انجام دیا، مجلہ صفدر کے ناظم ترسیل بھائی عبدالغفور صاحب کی مسلسل بھاگ دوڑ اور

جافشانی سے اس کی اشاعت و ترسیل کے مراحل ممکن ہوئے، محترم جناب درویش صاحب، محترم جناب حضرت مولانا عبدالرحیم چاریاری صاحب، اور دیگر بہت سے بزرگوں اور احباب کا تعاون شامل رہا، اللہ پاک ان سب کو، اور اس خاص نمبر کی تیاری میں کسی بھی قسم کا تعاون کرنے والے سب احباب کو بہت ہی جزائے خیر عطا فرمائیں، اللہ پاک سب کو دنیا و آخرت کی بھلائیاں اور کامیابیاں نصیب فرمائیں۔

مجلہ ”صفدر“ کا فتنہ غامدی نمبر محض صفحات کا ایک مجموعہ اور کاغذوں کا ایک پلندہ نہیں ہے، یہ بہت سے اہل علم کی دماغ سوزی، بہت سے اہل دل کے دردِ دل اور بہت سے اہل محبت کی محبتوں کی مجسم صورت ہے، یہ اب آپ حضرات کے ہاتھوں میں ہے، یقیناً اس کا حق اور اس کی قدر کا طریقہ یہی ہے کہ اس کی دعوت کو دل کے نہاں خانوں میں اُتار کر اسے گلی گلی، کوچہ کوچہ عام کیا جائے، غامدیت اور ہر باطل کے زہر سے خود کو محفوظ رکھنے کے علاوہ ہر مسلمان کو اس ایمان سوز فتنے سے بچانے اور اس کی ضلالت کو سمجھانے کی کوشش کی جائے، یہ ایک دعوت، ایک پیغام ہے، صرف آپ کے لیے نہیں، آپ کے احباب کے لیے بھی اور ہر مسلمان کے لیے بھی.....! اگر آپ اس کی دعوت کو پھیلانے کے لیے خود کو تیار پاتے ہیں، اور اس باطل کی سرکوبی کے لیے ہمارے ہم قدم چلنے پر آمادہ ہیں تو وہ وقت دور نہیں کہ اللہ جل شانہ کی رحمت سے یہ فتنہ بھی اپنی موت آپ مر کر تاریخ کا حصہ بن جائے۔

اے اللہ.....! اے زمین و آسمان کے مالک.....! ہم تیرے نادان و گناہگار بندے..... محض تیرے دین کی نصرت کی خاطر یہ حقیر سی کاوش لے کر تیرے دربار میں حاضر ہوئے ہیں..... یا اللہ.....! تیری رضا اور خوشنودی کے سوا کسی چیز کی طلب نہیں..... اگر ساری دنیا راضی ہو جائے اور تیری بارگاہ میں یہ ٹوٹی پھوٹی کاوش درجہ قبولیت نہ پاسکے تو یقیناً ہم خائب و خاسر اور نامراد ٹھہریں گے..... اور اگر ساری دنیا اسے پائے حقارت سے ٹھکرا دے..... مگر تیری جناب میں اسے درجہ قبولیت نصیب ہو جائے تو اے مالک.....! یہ ہم بے نواؤں پر تیرا بے پایاں احسان ہوگا اور اس کے بعد اپنی اس حقیر سی کاوش کے کسی اور بدلے کی ہمیں تمنا نہ رہے گی..... یا رب العالمین.....! ہماری بے نوائی، ہماری نادانی اور بے دست و پاکی پر رحم فرما.....! اس دنیا پر چھائے الحاد و کفر کی ظلمتوں کو دور فرما کر ہمیں طلوع صبح کا نورانی نظارہ دکھا دے.....! وہی صبح جو فاران کی چوٹیوں سے طلوع ہوئی تھی اور جس کی چکا چوند سے قیصر و کسری کے محلات روشن ہو گئے تھے.....! انک سمیع قریب مجیب الدعوات..... انک علی کل شیء قدید..... و صلی اللہ وسلم علی خیر خلقہ سیدنا محمد و علی آلہ و أصحابہ أجمعین.....!

مجلہ صفدر کے ”فتنہ غامدی نمبر“ کی پہلی جلد

۹-۱۰ ماہ کے طویل انتظار اور ۳-۴ ماہ کی جہد مسلسل کے بعد بحمد اللہ تعالیٰ ”فتنہ غامدی نمبر“ کی جلد اول طباعت کے لیے تیار ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے اور غامدی صاحب، اُن کے تلامذہ و متعلقین کے لیے ذریعہ ہدایت اور تمام مسلمانوں کے لیے نافع و مفید بنائے۔ آمین

☆.....☆.....☆.....☆

گزشتہ سال اپنے محترم اور محبوب دوست مولانا ندیم الرشید صاحب کے ہمراہ محترم جناب ڈاکٹر خالد جامعی صاحب کے پاس جانے کا اتفاق ہوا، اثنائے گفتگو جامعی صاحب نے کہا:

”آپ ”صفدر“ کی طرف سے ”غامدی نمبر“ شائع کریں۔ مواد ہم آپ کو مہیا کریں گے۔“

اُس وقت تو بندہ خاموش رہا، بعد میں غور و فکر سے جامعی صاحب کی تجویز معقول بلکہ وقت کی اہم ضرورت معلوم ہوئی۔ چنانچہ انتظامیہ مجلہ کی مشاورت سے اشاعت خاص کا عزم کر لیا۔ اگرچہ جامعی صاحب نے مضامین کے سلسلے میں بھرپور بلکہ مکمل تعاون کا وعدہ کیا تھا، (جسے انھوں نے بہت عمدہ طریقے سے پورا بھی کیا۔) لیکن صرف جامعی صاحب پر انحصار کرنے کے بجائے دیگر اہل علم حضرات سے مضامین لکھوانا مناسب معلوم ہوا۔ سو یہ عزم کر کے کمر بستہ ہو گیا، کام دشوار اور بہت دشوار تھا۔ انتظامیہ صفدر کے علاوہ بھی مختلف احباب سے مشاورت رہی، مولانا رضوان عزیز صاحب کا مشورہ بہت معقول ثابت ہوا کہ:

”مضامین نگار حضرات سے مطلقاً کہنے کے بجائے موضوع متعین کر کے ہر ایک سے مقالہ لکھوائیں، اس طرح عمدہ چیز سامنے آئے گی۔ ان شاء اللہ“

اس مفید اور کارآمد مشورے کے نتیجے میں نہایت شاندار اور جاندار انداز میں یہ خاص نمبر تیار ہو سکا۔ اور مفتی شعیب احمد صاحب کا مشورہ بھی کچھ کم نہیں تھا کہ:

”پہلے خود غامدی صاحب کی کم از کم تین کتب میزان، برہان اور مقامات کو نظر سے گزار لیا جائے۔ اشراق کے کچھ شمارے ہاتھ لگ جائیں تو اُن کو بھی دیکھ لیا جائے۔“

اس مشورے پر عمل کا فائدہ یہ ہوا کہ جناب غامدی صاحب کی علیست کے بے جا شہرے کی وجہ سے جو رعب سا تھا وہ سب ہوا ہو گیا اور غامدی غبارے کی ہوا مکمل طور پر خارج ہو کر اُس کا ہوا نیست

و نابود ہو گیا۔ چنانچہ اپنے ناقص فہم کی روشنی میں پہلے موضوعات پھر اہل علم و قلم کی فہرست بنا کر بعد از مشاورت درج ذیل عریضے سے ملتا جلتا خط متعدد علماء کی خدمت میں ارسال کیا گیا:

باسمہ تعالیٰ

از: مجلہ صفدر

محترم و مکرم حضرت مولانا..... صاحب مدظلہ العالی

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ مزاج شریف؟

بعدہ! جیسا کہ آنجناب کے علم میں ہے کہ جوں جوں اکابر اہل سنت کا سایہ ہمارے سروں سے اٹھتا جا رہا ہے، فتنوں کی تعداد میں روز بروز اضافہ ہوتا چلا جا رہا ہے۔ اور ہماری نئی نسل رفتہ رفتہ اسلاف دیوبند سے دور ہونے کی بنا پر نہایت آسانی سے فتنوں کا شکار ہو رہی ہے۔ اللہ پاک ہمارے حال پر رحم فرمائے۔ آمین

اس صورت حال میں اس بات کی شدید ضرورت محسوس کی جا رہی ہے کہ ہر اسٹیج اور ہر پلیٹ فارم سے ہر فتنے کا بھرپور تعاقب کیا جائے اور اجتماعی طور پر منظم انداز میں کیا جائے، تاکہ باطل کو مزید پنپنے کا موقع نہ مل سکے۔ ایک بہت بڑا مسئلہ ”مصلحت“ اور ”رواداری“ کا ہمیں درپیش ہے، جب بھی کسی فتنے کی گمراہی کو واضح کیا جائے یا کسی گمراہ کی ضلالت سے عوام الناس کو آگاہ کیا جائے تو فوراً ”اختلاف رائے“ اور اس کے آداب، اختلاف کی حدود، صبر و تحمل، رسول اللہ ﷺ و صحابہؓ کی بردباری، برداشت، ایک دوسرے کا احترام، اور اس جیسے خوبصورت عنوانات پر مشتمل نہایت زہریلے مضامین کے ذریعے اہل حق کو شرمندہ کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اور درحقیقت باطل کو پر پرزے پھیلانے کا موقع فراہم کیا جاتا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ دور حاضر کے منکر حدیث، پرویز وقت، مودودی زمانہ جاوید احمد غامدی اور اس کے ہم فکر لوگ ہمارے اہل سنت دیوبند کے مدارس کی جڑوں میں اپنا زہر پہنچا چکے ہیں۔ اور ہمارے اُن اسلاف کی اولادیں جن کو رب کائنات نے ان فتنوں کے خلاف سد سکندری بنایا تھا، آج جاوید غامدی جیسے متجدد کی گود میں جا پڑی ہیں۔

اس لیے اس بات کی شدت سے ضرورت سمجھی گئی کہ جاوید غامدی کے باطل افکار و نظریات کا علمی و تحقیقی محاسبہ نہایت مضبوط اور منظم انداز میں کیا جائے اور اہل سنت عوام کو ان کی فریب کاریوں سے آگاہ کر کے ان کا شکار ہونے سے بچانے کی ہر ممکن کوشش کی جائے۔

امام اہل سنت مولانا سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ اور قائد اہل سنت مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ کے افکار و نظریات کے ترجمان ”مجلہ صفدر“ نے اس کار خیر کے لیے..... ”افکار غامدی نمبر“..... کی اشاعت کا بیڑا اٹھایا ہے، حقیقت یہ ہے کہ یہ کام اکیلے ”صفدر“ کا نہیں، بلکہ ہم سب کا مشترکہ کام ہے۔

اگر توفیق باری اور آپ حضرات کا قلمی و علمی تعاون شامل حال رہا تو ان شاء اللہ جلد ہی اس خطرناک فتنہ کے سد باب کی مضبوط اینٹ کے طور پر مجلہ صفدر کا یہ خاص نمبر شائع ہو کر منظر عام پر آ جائے گا۔

اس سلسلہ میں بعد از مشاورت یہ طے پایا ہے کہ فہرست بنا کر مختلف اہل علم و قلم میں موضوعات تقسیم کر دیئے جائیں، تاکہ ہر ایک اپنے موضوع پر جامع مقالہ تیار کر سکے۔ اس طرح تکرار کم سے کم اور نافعیت زیادہ سے زیادہ ہوگی۔ ان شاء اللہ

عنوانات کی فہرست پیش خدمت ہے۔ آنجناب سے درخواست ہے جس عنوان پر ممکن ہو سکے مقالہ تحریر فرما کر منون فرمائیں۔ ہمارے ناقص خیال میں یہ آرہا ہے کہ آپ سے.....

..... کے عنوان پر کچھ تحریر کرنے کی گزارش کی جائے۔ باقی جیسے آپ مناسب سمجھیں۔ بہر حال! جو بھی موضوع متعین فرمائیں، اُس سے ادارہ کو آگاہ ضرور فرمادیں۔ جزاک اللہ أحسن الجزاء۔

اور یہ بھی کوشش فرمائیں کہ موضوع کی جملہ جہات کا احاطہ اکابر اہل سنت کی تحقیقات کی روشنی میں مدلل لیکن سنجیدہ انداز میں ہو جائے۔ ۲۰۱۵ یا زیادہ سے زیادہ ۲۵/۲۰ صفحات میں مضمون مکمل فرمانے کی پوری کوشش کریں۔ تاکہ خاص اشاعت کا حجم کم سے کم اور مواد زیادہ سے زیادہ ہو۔ اور عوام الناس کے ہر طبقہ تک بسولت پہنچایا جاسکے۔

غامدی صاحب کی کتب میزان، برہان اور مقامات وغیرہ آپ کے پاس نہ ہوں اور اُن کی ویب سائٹ ”المورد“ سے ڈاؤن لوڈ کرنے کی صورت بھی ممکن نہ ہو تو اطلاع فرمادیجیے، ان شاء اللہ یہ بوجھ بھی ادارہ صفدر برداشت کرے گا۔ اور غامدی صاحب کی کتب آپ تک پہنچانے کی ہر ممکن کوشش کرے گا۔

مودبانہ التماس ہے کہ اپنا مضمون نومبر ۲۰۱۴ء کے اواخر تک ضرور مکمل فرما کر ارسال فرمادیں۔ اگر کمپوز شدہ مضمون بذریعہ ای میل ارسال کر سکیں تو ادارہ کے ساتھ تعاون ہوگا۔

نیز غامدی صاحب سے متعلق اپنی مطبوعہ وغیر مطبوعہ سابقہ تمام تحریریں بھی ارسال فرمادیں تو نوازش ہوگی۔ اُمید ہے اس کارِ خیر میں ہر ممکن تعاون فرمائیں گے۔

والسلام

(مولانا) حبیب الرحمن سومرو..... [سرپرست] (مولانا مفتی) محمد انور ادا کاڑوی..... [نگران]

(مولانا) جمیل الرحمن عباسی..... [مدیر اعلیٰ] (مولانا) احسن خدای..... [مدیر مسئول]

خادم اہل سنت حمزہ احسانی..... [مدیر]

۲۶ رذوالقعدہ ۱۴۳۵ھ (ستمبر ۲۰۱۴ء) بروز پیر

بہت سے حضرات کی خدمت میں غامدی صاحب کی کتب بھی ارسال کی گئیں۔ ہمارے محبوب

مقتد اور اہل نما، ترجمان دیوبند حضرت مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ (نور اللہ مرقدہ و برد مضجعہ) اور

حضرت مولانا کمال الدین مدظلہم سمیت جن حضرات کے مضامین بروقت (ادارہ نومبر تک) موصول ہوئے۔ بندہ ناچیز اُن سب کا فرداً فرداً دل و جان سے شکر گزار اور ممنون ہے۔ اللہ تبارک تعالیٰ سب کو اپنے شایان شان اجر عظیم سے نوازے۔ آمین۔

مفصل مقالہ جات کی درخواست کے علاوہ، اکابر اہل علم کی خدمت میں عامی نظریات بھیج کر درج ذیل عریضہ کے ذریعہ اُن سے ”مختصر تاثرات“ کی گزارش کی گئی:

باسمہ تعالیٰ

بخدمت اقدس _____ صاحب مدظلہ العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
خداوند قدوس آپ کا سایہ عافیت تادیر صحت و عافیت سے
ہمارے سروں پر قائم رکھے۔ آمین

بعدہ! آنجناب کے علم میں ہے کہ دن بدن نت نئے خارجی و داخلی فتنوں کی تعداد میں اضافہ ہوتا چلا جا رہا ہے۔ اور ہماری نئی نسل رفتہ رفتہ اسلافِ دیوبند سے دُور ہونے کی بنا پر نہایت آسانی سے فتنوں کا شکار ہو رہی ہے۔ اللہ پاک ہمارے حال پر رحم فرمائے۔ آمین

اس صورتِ حال میں شدت سے اس بات کی ضرورت محسوس کی جا رہی ہے کہ ہر اسٹیج اور ہر پلیٹ فارم سے ہر فتنے کا بھرپور تعاقب کیا جائے اور اجتماعی طور پر منظم انداز میں کیا جائے، تاکہ باطل کو مزید پھیلنے اور اہل حق کی صفوں میں انتشار پیدا کرنے کا موقع نہ مل سکے۔

دورِ حاضر کے خطرناک ترین فتنے ”عامدیت“ کے علمی تعاقب اور عوام الناس کو اس سے بچانے کے لیے..... امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ اور قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ کے افکار و نظریات کے ترجمان ”مجلہ صفدر“ نے..... ”فتنہ عامدی نمبر“..... کی اشاعت کا بیڑا اٹھایا ہے، حقیقت یہ ہے کہ یہ کام اکیسے ”صفدر“ کانہیں، بلکہ آپ جیسے اکابر کی سرپرستی، دعاؤں، توجہات اور قلمی و علمی تعاون کی بدولت ہی اس کا موثر و مفید ہونا ممکن ہے۔

اس اشاعت خاص کو جامع، مفید اور ہر طبقے کے لیے مؤثر بنانے کی خاطر طویل مشاورت اور غور و فکر کے بعد ”غامدی فکر“ کے مختلف پہلوؤں کو موضوعات میں تقسیم کر کے اہل علم و قلم سے متعین عنوانات پر مضامین لکھنے کی گزارش کی گئی۔ چنانچہ (یہاں اٹھارہ موضوعات کی فہرست دی گئی تھی) وغیرہ موضوعات پر درج ذیل علماء و مشائخ مضامین تحریر فرما رہے ہیں: (اور یہاں تقریباً ۲۱ علماء کے اسماء گرامی درج تھے جن سے مقالہ کے لیے درخواست کی گئی تھی) وغیرہم

الغرض سنجیدہ اور محقق علماء دیوبند ”صفدر“ کی اس اشاعت خاص کے لیے مفصل مقالہ جات تحریر فرما رہے ہیں۔ تقریباً نو سو (۹۰۰) کے لگ بھگ صفحات پر مشتمل مواد آب تک موصول ہو چکا ہے اور

مزید موصول ہو رہا ہے۔ چھانٹی اور حذف تکرار کے بعد مختصر مگر جامع ”خصوصی نمبر“ تیار کرنے کی ہر ممکن کوشش کی جائے گی، تاکہ خریدنے اور پڑھنے میں سہولت ہو۔

جاوید احمد غامدی کے نظریات یکجا لکھ کر مختلف دارالافتاؤں کی طرف استفتاء بھی بھیجا جا چکا ہے۔ اہم فتاویٰ جات کو بھی اس اشاعت خاص کا حصہ بنایا جائے گا۔ ان شاء اللہ

آجناب کی خدمت میں جاوید غامدی کے نظریات اور ان کے تفصیلی حوالہ جات ارسال کیے جا رہے ہیں۔ آپ سے مؤدبانہ التماس ہے کہ اس فتنے کے بارے میں اپنے چند لفظی تاثرات اور رائے گرامی سے تحریری طور پر آگاہ فرمائیں۔ اگر آپ کی اس مختصر چند سطر پر تحریر میں اس فتنے کی خطرناکی سے آگاہی اور عوام کو اس سے بچنے کی تلقین ہو تو یقیناً آپ کے متعلقین کے لیے بالخصوص اور جملہ اہل سنت کے لیے بالعموم آزدنا نفع ہوگی۔

امید ہے اس کارِ خیر میں ہر ممکن تعاون فرمائیں گے۔ آپ کے جواب کا شدت سے انتظار رہے گا۔ آجناب کی گونا گوں مصروفیات کے پیش نظر جواب موصول ہونے کی آخری تاریخ ۱۰ جنوری ۲۰۱۵ء ہے۔ توقع کی جاتی ہے کہ اس وقت میں آپ سہولت سے مجلہ صفدر کے ”فتنہ غامدی نمبر“ کے لیے چند سطر کی کلمات تحریر فرما سکیں گے۔ ان شاء اللہ العزیز

شیخ الحدیث حضرت مولانا حبیب الرحمن سومر مدظلہ..... [سرپرست: مجلہ صفدر]

وکیل احناف حضرت مولانا مفتی محمد انور اوکاڑوی مدظلہ..... [نگران: مجلہ صفدر]

حضرت مولانا جمیل الرحمن عباسی..... [مدیر اعلیٰ: مجلہ صفدر]

اور برادرِ مکرم حضرت مولانا احسن خدای..... [مدیر مسئول: مجلہ صفدر]

کی طرف سے ہدیہ سلام قبول فرمائیں۔

والسلام..... خادم اہل سنت حمزہ احسانی غفرلہ [مدیر: مجلہ صفدر]..... ۲۳/صفر ۱۴۳۶ھ بروز منگل

اس عریضہ کے جواب میں موصول ہونے والی تحریرات دوسرے باب میں ملاحظہ فرمائیں۔ بروقت موصول ہونے والے مضامین کے بعد باقی حضرات کے مضامین بھی آہستہ آہستہ موصول ہوتے رہے، حتیٰ کہ ہم نے مضامین موصول ہونے کی آخری تاریخ (۱۵/جنوری) کا اعلان کر دیا۔ اللہ رب العزت کے خصوصی فضل و کرم، اکابر و احباب کی دعاؤں اور بھرپور تعاون کی بدولت بھم اللہ تعالیٰ ۱۵/جنوری تک ہماری امید اور توقع سے تین گنا زیادہ مواد موصول ہو چکا تھا۔

إرادہ تھا کہ یکم مارچ کو اشاعت خاص پریس کے حوالے کر دی جائے اور اپریل میں آنے والا ”صفدر“ کا پچاسواں شمارہ ”فتنہ غامدی نمبر“ ہو۔ اس کے لیے لازمی تھا کہ آخری تاریخ کے بعد موصول

ہونے والا کوئی بھی مضمون شامل اشاعت نہ کیا جاتا۔ لیکن حضرت مولانا منیر احمد منور مدظلہم، حضرت خواجہ ابوالکلام صدیقی مدظلہم کے مضامین اور دارالعلوم دیوبند کے فتوے کے انتظار میں ”حتی تاریخ“ کو مؤخر کرنا پڑا۔ یوں دو ماہ مزید تاخیر ہو گئی، مگر باوجود اس تاخیر کے متعدد اعدا کی بنا پر نہ تو ان حضرات کے مضامین موصول ہو سکے اور نہ دیوبند کا فتویٰ۔ اب مزید انتظار ممکن نہ تھا، اور موصولہ مواد بھی ہماری مقررہ حد (۵۰۰ صفحات) کے دو گنے سے بھی بڑھ چکا تھا۔ اس لیے یہی فیصلہ کرنا پڑا کہ اس اشاعت خاص کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ جس کے نتیجے میں پہلی جلد تیار ہے۔

اس پہلی جلد میں حیات عیسیٰ، جہاد، گستاخ رسول کی شرعی سزا، قادیانیت و غامدیت، اصول تفسیر و تصویر سنت، قرأت قرآن، تصوف و سلوک، حجیت اجماع، سزائے رجم، غامدی و عمار، نظریہ سیاست، جدت پسندی اور دینی مدارس وغیرہ عنوانات پر مضامین شامل ہیں۔..... جبکہ تصویر سنت، حجیت حدیث، تصویر، موسیقی، مرتد اور شراب نوشی کی سزا، وارثت، یمہ، اصول فطرت، ڈاڑھی، اتمام حجت، مسئلہ تکفیر، اجتہاد، تقلید، زکوٰۃ، مسجد اقصیٰ کی تولیت اور ظہور امام مہدی وغیرہ موضوعات سے متعلق مضامین ان شاء اللہ دوسری جلد میں شائع کیے جائیں گے۔ اسی طرح اکابر اہل علم کے مسلکی تصلب اور دینی غیرت و حمیت کے مزید منتخب نمونے، ”جدید مفکرین کے طریقے“ نامی مضمون کا دوسرا حصہ، غامدی دستور پر مفصل بحث، عمار خان کے نام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم کا جوابی ”ناصحانہ مکتوب“، غامدی سے متعلق استفتاء کے تفصیلی حوالہ جات اور دیگر مضامین دوسری جلد میں شائع کیے جائیں گے۔ حدیث سبعة احرف پر مفصل بحث، بعض مفتیان کے مفصل فتاویٰ جات، غامدی صاحب کے تضادات، غامدی صاحب اپنے تلامذہ کی نظر میں، غامدی صاحب کے رد میں لکھے گئے معتمد اہل علم کے مضامین و کتب کی فہرست وغیرہ بھی قارئین دوسری جلد میں ملاحظہ فرما سکیں گے۔ ان شاء اللہ۔

ہم نے متعدد اہل علم و قلم سے غامدی مذہب پر ”مختصر تبصرہ“ کی گزارش کی تھی، جس کے جواب میں موصول ہونے والے تاثرات ”غامدی فتنہ میری نظر میں!“ نامی مضمون میں شامل ہیں۔ جو حضرات تاحال اپنے تاثرات ارسال نہیں فرما سکے، ان کے تاثرات یا مضامین و مقالات بھی یکم اگست ۲۰۱۵ء تک موصول ہونے کی صورت میں دوسری جلد میں شامل ہو سکیں گے

ع صلوات عام ہے یا رانِ نکتہ داں کے لیے

”فتنہ غامدی نمبر“ میں بوجہ سیکڑوں صفحات پر مشتمل بہت سے مضامین شامل نہیں کیے جاسکے، جن میں بڑی وجہ تکرار اور طوالت ہے۔ بلکہ پہلی جلد کے لیے منتخب کردہ مضامین میں سے بھی بعض قیمتی اور

اہم مضامین عین آخری وقت میں صرف اس لیے نکالنے پڑے کہ اُن کے ساتھ اس جلد کے صفحات کسی طرح بھی قابو میں نہیں آرہے تھے۔ جن اکابر و احباب کے مضامین قابل اشاعت ہونے کے باوجود شامل اشاعت نہیں ہو سکے، اُن سب سے ہم انتہائی معذرت خواہ ہیں۔ اُن کے مضامین دوسری جلد میں شامل کرنے کی پوری کوشش کی جائے گی۔ ان شاء اللہ۔

اس اشاعت خاص کے بعد مستقل بنیادوں پر اس فتنے کا تعاقب جاری رکھنے کا عزم ہے، جس کے لیے ایک مجموعہ مرتب کیا جائے گا، اُس میں ان شاء اللہ تمام مضامین پوری تفصیل کے ساتھ شامل ہو سکیں گے۔ اُس ”مجموعہ“ کے لیے بھی جملہ اہل علم و قلم کی خدمت میں قلمی و علمی تعاون کی درخواست ہے۔ امید ہے بھرپور توجہ فرمائیں گے۔ علاوہ ازیں مختصر کتابچوں، پمفلٹوں اور اکابر کی آراء و فتاویٰ پر مشتمل ٹریکٹوں کا بھی ارادہ ہے۔ اللہ جل شانہ ہمت اور توفیق عطا فرمائیں تو ان شاء اللہ اکابر و احباب کے تعاون سے ہر فورم پر اس فتنے کا ہر انداز میں تعاقب کیا جائے گا۔ تمام اہل اسلام سے اس سلسلہ میں خصوصی دعاؤں کی بھی درخواست ہے۔

☆.....☆.....☆.....☆

حسب سابق اس اشاعت خاص میں بھی برادرِ مکرم مولانا احسن خدای تقرباً تمام امور میں شریک کار رہے، بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ اس دفعہ بندہ اُن کے شریک کار رہا تو شاید بے جا نہ ہو، علاوہ ازیں..... حضرت مولانا مفتی محمد انور اکاڑوی مدظلہم، حضرت مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ، حضرت مولانا منیر احمد منور مدظلہم، حضرت مولانا مفتی عبدالواحد مدظلہم، حضرت الشیخ مولانا حبیب الرحمن سومر مدظلہم، حضرت الاستاذ مولانا مفتی ابولبابہ شاہ منصور مدظلہم، حضرت مولانا مفتی جمیل الرحمن مدظلہم، حضرت مولانا عبدالرحیم چاریاری مدظلہم کی دعائیں، سرپرستی، تعاون، مشاورت اور..... مولانا مفتی شعیب احمد، مولانا سید زین العابدین، حافظ عدیل عمران، مولانا جمیل الرحمن عباسی، مولانا مفتی رب نواز، مولانا مفتی طلحہ جواد، مولانا شفیق الرحمن جلال پوری، مولانا مفتی محمد عبداللہ، محترم جناب ماسٹر منظور حسین صاحب، محترم مولانا عبدالرزاق خان صاحب، بھائی عبدالغفور صاحب اور طلحہ بھائی (حافظ شمس الدین خان طلحہ صفدری) سمیت دیگر احباب کا تعاون بھی شامل حال رہا۔ خداوند قدوس سب کو اپنے شایان شان اجرِ عظیم عطا فرمائے اور ہماری اس کاوش کو اپنی بارگاہ میں قبول فرما کر نافع و مفید بنائے۔ اور بارگاہِ ایزدی سے مجلہ صفدر کو صحیح خطوط پر دین و مسلک کی اشاعت و حفاظت کی توفیق مرحمت ہوتی رہے۔ آمین یا رب العالمین بجاہ النبی الکریم

☆.....☆.....☆.....☆

..... باب نمبر ۲.....

تحریراتِ اکابر

جاوید غامدی، فکر غامدی اور غامدی نمبر کے بارے اکابر کی تحریرات

غامدی فتنہ اس قدر نہ پھٹتا اگر اسے بعض خانوادہ علم و عرفان کی معاونت و حوصلہ افزائی، حکومتی نگرانی و سرپرستی، مغربی طاقتوں کی پشت پناہی اور الیکٹرانک و پرنٹ میڈیا کی بے جا پذیرائی حاصل نہ ہوتی۔

مذکورہ بالا حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب لوگوں کو اہل السنۃ والجماعۃ کے متعین کردہ راستے (صراطِ مستقیم) سے ہٹا رہے ہیں۔ (لہذا) امت کے لیے اس کے نظریات کو ترک کرنا ضروری ہے۔

غامدی کی تحریرات سے اندازہ ہوتا ہے کہ اُس نے اپنی اس فانی زندگی میں اس چیز کو مقصود بنایا ہے کہ صحابہ کرامؓ، سلف صالحینؓ اور جمہور امت سے لوگوں کا اعتماد ختم کر کے ایک نیا دین اُن کے سامنے پیش کرے۔ غامدی کی تحریرات میں ایسا خطرناک مواد اور ایسی خوفناک چیزیں ہیں جس سے جدید نسل کے الحاد و بے دینی اور گمراہی و ضلالت بلکہ کفر تک میں مبتلا ہونے کا شدید اندیشہ ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کی حفاظت فرمائیں۔

گذشتہ چند سالوں سے مولانا محمد عمار خان صاحب ناصر اہل حق کی نظروں میں متنازع فیہ شخصیت قرار پا چکے ہیں کہ وہ جاوید غامدی پرویزی کی تقلید میں جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کی راہ سے ہٹ کر گمراہی کی دلدل میں پھنس چکے ہیں اور اُن کے والد بزرگوار حضرت مولانا زاہد الراشدی صاحب اپنے بیٹے کی ہر صحیح اور غلط بات کے دفاع میں پیش پیش ہیں۔

اگر ہم مختصر ترین الفاظ میں غامدی صاحب کے بارے میں تبصرہ کریں تو وہ یہ ہے کہ جو شخص بہت سی باتوں میں یہ سمجھتا ہے کہ چودہ صدیوں سے پوری امت گمراہی و ضلالت میں مبتلا رہی اور جو دلیل کے نام کا استحصال کرتا ہے تو شریعت کا ہی نہیں بلکہ عقل و دانش کا فیصلہ بھی یہی ہے کہ وہ شخص عقل و سمجھ سے بالکل عاری ہے۔

احقر کی نظر میں جاوید غامدی صاحب ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے اسلام پر بعض اہل عقل کے اعتراضات دیکھ کر ہتھیار ڈال دیئے اور بے بس ہو کر ان کو مطمئن کرنے کے لیے دین میں تحریفات کو اپنا شیوہ بنایا اور دین کے اصلی حلیہ کو بگاڑ کر رکھ دیا۔

جاوید غامدی، فکرِ غامدی اور ”فتنہ غامدی نمبر“ سے متعلق تحریرات اکابر

محقق اہل سنت، وکیل صحابہ و اہل بیت حضرت مولانا محمد نافع رحمہ اللہ تعالیٰ

[فاضل: دارالعلوم دیوبند]

باسمہ تعالیٰ و جل شانہ

گرامی قدر جناب مولانا حمزہ احسانی صاحب دام مجدکم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مزاج گرامی!

تسلیمات مسنونہ کے بعد معروض ہے کہ آپ کامرسلہ خط اور علماء کبار سے متعلق معلومات طبع شدہ موصول ہوئے۔

یادآوری کا شکریہ!

بندہ مدت مدید سے مریض ہے اور صاحب فراش ہے۔ خود تحریر کرنے اور لکھوانے سے معذور ہے۔

کبار علماء، باطل فرقوں کے متعلق جوابات تحریر فرما رہے ہیں۔ ان کبار علماء کی تحقیق کے بعد مجھ جیسے کم علم کی تحریر کی ضرورت نہیں۔

لہذا بندہ کی معذرت قبول فرمائیں اور ہرگز ملال نہ فرمائیں۔

والسلام مع الاحترام محمد نافع عفا اللہ عنہ

۲۲ صفر المظفر ۱۴۳۶ھ..... ۱۵ دسمبر ۲۰۱۴ء..... از: محمدی شریف، ضلع چنیوٹ

حضرت رحمہ اللہ نے ایک مرتبہ حاضری کے موقع پر (عمار خان کے متعلق) بندہ سے فرمایا:

”ہمارے دینی مدارس کے فضلاء کا غامدی جیسے جاہل کے شکنجے میں آنا نہایت حیرت انگیز ہے۔“

از خادم اہل سنت حمزہ احسانی غفرلہ

بقیۃ السلف، استاذ المحدثین حضرت مولانا سلیم اللہ خان مدظلہم

[بانی و رئیس: جامعہ فاروقیہ، کراچی..... صدر: وفاق المدارس العربیہ]

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ وکفی وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ، وبعد! دین اسلام کامل و مکمل دین اور ربانی ضابطہ حیات ہے جس کی حفاظت کی ذمہ داری خود اللہ بزرگ و برتر نے اپنے ذمہ لی ہے، اسلامی تاریخ کے مختلف ادوار میں بہت سے فتنوں نے جنم لیا اور مضبوط اسلامی عمارت کو ڈھانے کی بھرپور کوشش کی، لیکن اللہ تعالیٰ نے علمائے امت کے ہاتھوں ان فتنوں کو جڑ سے اکھاڑ دیا اور حق و سچ کو روزِ روشن کی طرح واضح کر دیا۔

اسی طرح کا ایک فتنہ گذشتہ ڈیڑھ سو برس سے مغربیت سے مرعوبیت کے زیر اثر جدت پسند الحادوی فکر کا پیدا ہوا، اس کی ابتداء سر سید احمد خان سے ہوئی، پھر غلام احمد پرویز نے اسے خوب پروان چڑھایا، مولوی چراغ علی، نیاز فتح پوری، اسلم حیراج پوری، علامہ مشرقی، عبد اللہ چکڑالوی اور ڈاکٹر فضل الرحمن جیسے خود سر اور گم راہ قلم کار اسی فتنے کی پیداوار ہیں۔

عصر حاضر میں اسی فتنے کی کوکھ سے جنم لینے والے لی وی کے ایک نام نہاد اسکالر ”جاوید احمد غامدی“ بھی آج کل اسی جدت پسند الحادوی فکر کے علم بردار ہیں، اس نے اس فتنہ کی ایسی آبیاری کی کہ اسے ضلالت و گم راہی کی انتہا تک پہنچا دیا۔ اس کی گم راہ آراء و افکار نے ایک مستقل مکتب فکر اور نئے مذہب کی شکل اختیار کر لی ہے، جس کا بنیادی مقصد امت مسلمہ کو اس کے قابل فخر اور مضبوط ماضی سے کاٹنا، قرآن و سنت کے باہمی تعلق و رشتہ میں دراڑ ڈال کر سنت کی حجیت اور اس سے ثابت شدہ عقائد و اعمال کا انکار، مسلمات دین کا انکار اور اس میں شکوک و شبہات پیدا کرنا، مسلمہ دینی اصطلاحات کے مفاہیم بدلنا، دین اسلام کی چودہ سو سالہ متفقہ اور متواتر تعبیر سے امت کو محروم کرنا اور نصوص شریعت کے عجیب و غریب معانی اور تاویلات بیان کرنا جو عہد صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے لے کر آج تک کسی کے حاشیہ خیال میں بھی نہ گزرے ہوں۔

جاوید احمد غامدی کی کتب اور عقائد کا گہرائی سے مطالعہ کرنے سے یہ بات روزِ روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ موصوف کی ہر کتاب بلکہ ہر صفحہ و سطر سے ذہنی آوارگی، کج فہمی، فکری کج روی، آزاد فکری، خود پسندی، تکبر اور ضلالت و گم راہی ٹپکتی ہے۔ اور وہ اپنی تحریروں میں اکابر و اسلاف پر عدم اعتماد، فقہاء کی تقلید و توہین، علمائے دین کی تحقیر حتیٰ کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین جیسی مبارک و پاکباز ہستیوں کی توہین و تحقیر کرتے نظر آتے ہیں، اور اس زعم باطل میں مبتلا ہیں کہ امت مسلمہ چودہ صدیوں سے ضلالت و گم راہی میں مبتلا رہی ہے۔

غامدی فتنہ اس قدر نہ پھپھتا اگر اسے بعض خانوادہ علم و عرفان کی معاونت و حوصلہ افزائی، حکومتی نگرانی و سرپرستی، مغربی طاقتوں کی پشت پناہی اور الیکٹرانک و پرنٹ میڈیا کی بے جا پذیرائی حاصل نہ ہوتی۔

یاد رکھیے! اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ مبارک دین قیامت تک باقی رہنے کے لیے آیا ہے، جو بد بخت اس کو مٹانے کے درپے ہوئے وہ ختم ہو گئے، آج ان کا نام و نشان بھی باقی نہیں رہا اور اسلام زندہ و تابندہ موجود ہے، غامدی فتنہ تو ان فتنوں کے مقابلے میں نومولود بچے کی حیثیت رکھتا ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یریدون لیطفنوا نور اللہ بافواہم واللہ متم نورہ ولو کرہ الکفرون“۔

”وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے دین کے نور کو اپنے مونہوں سے بجھا دیں، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے دین کے نور کو پورا کرنے والے ہیں اگرچہ کافراں کو پسند نہ کریں۔“

یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ اللہ بزرگ و برتر جل و علانے جہاں علمائے دیوبند کو دین اسلام اور شریعت بیضاء کی بے مثال خدمت سے سرفراز فرمایا ہے، جس کے آثار کا مشاہدہ پوری دنیا میں کیا جاتا رہا ہے، وہیں ہر باطل کی سرکوبی و استیصال کرنے اور اس کے تار و پود بکھیرنے میں بھی اس مقدس جماعت کی نظیر نہیں ملتی۔

اللہ جزائے خیر عطا فرمائے ”مجلہ صفدر“ کی انتظامیہ کو کہ وہ فتنہ غامدیت کی سرکوبی کے لیے شب و روز کوشاں ہے اور اسی تسلسل کی ایک بہترین کاوش ”غامدی نمبر“ ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ مسلمانوں کو ہر فتنہ سے محفوظ فرمائے اور مجلہ کی انتظامیہ کی مساعیٰ جلیلہ کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے۔ آمین

سلیم اللہ خان

صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان..... بانی و مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی

۷ جمادی الثانیہ ۱۴۳۶ھ..... ۲۸ مارچ ۲۰۱۵ء

☆.....☆.....☆.....☆

حکیم العصر، شیخ الحدیث حضرت مولانا عبد المجید لدھیانوی رحمہ اللہ

[شیخ الحدیث و صدر مدرس: جامعہ باب العلوم کھر وڑپکا..... امیر: عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت]

..... بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ غامدی فتنہ کے استیصال کے لیے مولانا عبد الرحیم صاحب چاریاری کی دن رات محنت قابل قدر ہے اور مولانا سلیم اللہ خان صاحب کی بایکاک کی تجویز ”واجب التقليد“ ہے، اللہ تعالیٰ امام اہل سنت مولانا سرفراز صاحب صفدر رحمہ اللہ کے خاندان کو حضرت اقدس کے طریق صواب پر

استقامت نصیب فرمائے۔ آمین۔ عبدالمجید، جامعہ باب العلوم، کھر وڑپکا، ضلع لودھراں

☆.....☆.....☆.....☆

نمونہ اسلاف، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد صدیق مدظلہم

[شیخ الحدیث و صدر مدرس: جامعہ خیر المدارس، ملتان]

محترم جناب حمزہ احسانی صاحب زید مجدکم العالی

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ نے فرمایا کہ میں غامدی صاحب کے متعلق کچھ تحریر کروں تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ ان کی جزئیات کا استقصاء مشکل ہے، البتہ اصولی بات تحریر کرتا ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ج وَلَا تَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ط ذَلِكَمُ وَصِيَّتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔ بیشک یہ میرا راستہ ہے سیدھا اس کی اتباع کرو اور دوسرے راستوں کی اتباع نہ کرو کہ تم کو اللہ رب العزت کے راستوں سے جدا کر دیں گے۔ یہ تم کو اللہ تعالیٰ حکم فرماتے ہیں تاکہ غلط راستہ سے بچ جاؤ۔ صراطِ مستقیم کو ہر نماز میں مانگنے کا حکم دیا گیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود و نصاریٰ کے بہتر فرقے ہوں گے اور میری امت میں تہتر فرقے ہوں گے سب دوزخ کی طرف لے جانے والے ہوں گے صرف ایک راستہ جنت کی طرف لے جانے والا ہوگا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے پوچھا وہ کونسا ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا ما انا علیہ وأصحابی۔ جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ (کرام رضی اللہ عنہم اجمعین) ہیں۔

یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور صحابہ کی کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی جماعت کی اتباع کرنے والے ہیں۔ اور یہ جماعت اہل السنۃ والجماعت کے نام سے موسوم ہے اور یہی صراطِ مستقیم ہے جس کی اتباع ضروری ہے۔

قرآن پاک میں اللہ رب العزت نے ابلیس کا قول نقل کیا ہے قَالَ فِيمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ۔ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ۔

میں تیرے سیدھے راستے پر بیٹھ کر لوگوں کو ان کے سامنے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں سے اور ان کے بائیں سے گمراہ کروں گا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکیر کھینچ کر فرمایا کہ یہ سیدھا راستہ ہے اس کے دائیں اور بائیں

گمراہی کے راستے ہیں ہر ایک پر شیطان مسلط ہے جو انسان کو سیدھے راستے پر چلنے سے روکتا ہے۔
اب یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ جو شخص اہل السنۃ والجماعۃ کے مسلمہ عقائد سے انحراف کرتا ہے اور امت کے اجماعی مسائل کا انکار کرتا ہے اور قرآنی آیات کی تحریف کرتا ہے وہ لوگوں کو سیدھے راستے سے ہٹاتا ہے اس کے بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ شیطان اس پر مسلط ہوا ہے کہ وہ خود شیطان بن کر لوگوں کو صراطِ مستقیم سے گمراہ کر رہا ہے۔

لہذا جو شخص صراطِ مستقیم پر چلنا چاہتا ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ اہل السنۃ والجماعۃ کے مسلمہ عقائد اور احکام کی اتباع کو اختیار کر کے غامدی صاحب کی شیطانی تزویرات سے بچے۔
مثال:..... حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطِ مستقیم کھینچا اور فرمایا کہ یہ سبیل راشد صراطِ مستقیم ہے اس کی اتباع کرو اور اس کے بعد ہر جانب چھ خط کھینچے جو سیدھے راستے سے ہٹے ہوئے تھے اور فرمایا کہ یہ سبل ہیں ان میں سے ہر ایک پر شیطان ہے جو اس کی طرف بلاتا ہے۔ اس سے اجتناب کرو پھر ان بارہ خطوط سے چھ چھ شاخیں بن جائیں گی تو ہتر فرقتے بن جائیں گے۔

غامدی صاحب کے جو نظریات بحوالہ درج ذیل ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ غامدی صاحب اور ان کے تبعین صراطِ مستقیم سے ہٹے ہوئے اور لوگوں کو صراطِ مستقیم سے ہٹانے میں لگے ہوئے ہیں۔
غامدی صاحب کے نظریات ان کی تحریرات کی روشنی میں:

(۱)..... **سوال:** قرآن وحدیث میں کیا کہیں امام مہدی کے نزول کا ذکر ملتا ہے؟

جواب: قرآن مجید میں نزول مہدی کے بارے میں اشارۃً بھی کوئی ذکر نہیں ہے۔ اسی طرح صحیح حدیثیں بھی اس طرح کے تذکرے سے یک سرخالی ہیں۔ البتہ، بعض دوسرے درجے کی ایسی روایات ملتی ہیں جن میں قیامت کے قریب اس طرح کی ایک شخصیت کے پیدا ہونے کا ذکر ملتا ہے۔ لیکن ان میں بھی ایسی باتیں کہی گئی ہیں کہ جو نہ علمی لحاظ سے درست ہو سکتی ہیں اور نہ عقلی لحاظ سے۔ میرا رجحان اس معاملے میں یہ ہے کہ یہ روایتیں درحقیقت اگر کچھ تھیں بھی تو سیدنا عمر بن عبدالعزیز کے بارے میں تھیں۔ ان کے زمانے کے لوگوں نے اس کا مصداق پالیا اور وہ تاریخ میں اپنا کام مکمل کر کے دنیا سے رخصت ہو گئے۔

اس موضوع پر بعض محققین نے بہت اچھی چیزیں اس زمانے میں لکھ دی ہیں۔ ان کے مطالعہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہ محض ایک افسانہ ہے جو مسلمانوں کے مابین، افسوس ہے کہ بہت رائج کر دیا گیا اور اب امت مسلمہ اسی انتظار میں بیٹھی ہے کہ کوئی امام مہدی آئے گا اور ایک مرتبہ پھر ان کی خلافت دنیا میں قائم کر دے گا۔ (جون ۲۰۰۳ء)

[سوال وجواب، ہٹس ۸۸۸، تاریخ اشاعت ۲۸ فروری ۲۰۱۰..... جاوید احمد غامدی]

(۲)..... پرویز پرکفر کا فتویٰ درست نہیں:

سوال: جاوید احمد غامدی علامہ پرویز صاحب کی قرآن فہمی سے کس حد تک متفق ہیں؟ علمائے کرام نے پرویز صاحب پر کفر کے بہت فتوے لگائے تھے، غامدی صاحب کی پرویز صاحب کے بارے میں کیا رائے ہے؟ کیا وہ صحیح تھے یا غلط؟ (صفدر اقبال)

جواب: معاملہ یہ ہے کہ غامدی صاحب اور پرویز صاحب کی قرآن فہمی میں کوئی اتفاق نہیں ہے۔ ان دونوں حضرات کے قرآن فہمی کے اصولوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔..... غامدی صاحب کے نزدیک قرآن فہمی کے لیے ضروری ہے کہ قرآن کے الفاظ کے وہی معنی لیے جائیں جو نزول قرآن کے زمانے میں عربوں میں مستعمل تھے، جبکہ پرویز صاحب کے نزدیک کسی لفظ کے معنی اس کے مادے سے طے کیے جائیں گے۔

ہمارے نزدیک کسی پرکفر کا فتویٰ لگانا درست نہیں ہے۔ ہم دوسرے کی آراء سے اختلاف کر سکتے ہیں۔ اس کے خیالات کو غلط قرار دے سکتے ہیں، لیکن کسی کو کافر کہنے کا حق ہمیں حاصل نہیں۔

[اشراق، اکتوبر ۲۰۰۸ء، ص: ۶۷..... محمد رفیع مفتی]

(۳)..... حجیت حدیث:

نبی ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقہ پر نقل ہوئی ہیں اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے۔ ان کے بارے میں یہ دو باتیں ایسی واضح ہیں کہ کوئی صاحب علم انہیں ماننے سے انکار نہیں کر سکتا۔ ایک یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لئے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا، دوسری یہ بات کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ کبھی علم یقین کے درجے تک نہیں پہنچتا۔

[میزان، حصہ دوم، ص ۶۸، طبع اپریل ۲۰۰۲ء لاہور..... بحوالہ غامدیت کیا ہے؟، ص: ۵۶]

(۴)..... اجماع:

دین کا تھا ماخذ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات ہے۔ آپ سے یہ دین آپ کے صحابہ کے اجماع اور قوی و عملی تواتر سے منتقل ہوا اور دو صورتوں میں ہم تک پہنچا ہے: ایک قرآن، دوسرے سنت۔ آپ کے بعد اب یہ انھی دو چیزوں سے اخذ کیا جاتا ہے۔ ان کے علاوہ متبعاً اگر کوئی چیز خدا کے منشا تک پہنچنے کا ذریعہ بن سکتی ہے تو وہ اجتہاد ہے۔..... آپ کے بعد آپ کے صحابہ و تابعین نے یہ روایت قائم رکھی، لیکن فقہاء کا دور شروع ہوا تو اس کے ساتھ ایک چوتھی چیز کا اضافہ کر دیا گیا۔ یہ مسلمانوں کا اجماع ہے۔ اُس کے بعد سے اب تک بالعموم مانا جاتا ہے کہ اسلامی شریعت کا ایک مصدر یہ اجماع بھی ہے۔ دین

کے ماخذ میں یہ اضافہ یقیناً ایک بدعت ہے۔ قرآن و سنت کے نصوص میں اس کے لیے کوئی بنیاد تلاش نہیں کی جاسکتی۔ [اشراق، اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۲..... جاوید احمد غامدی]

(۵)..... اسلام میں ارتداد کی سزا:

۱..... **سوال:** اسلام میں ارتداد کی سزا قتل کیوں ہے؟ جبکہ دوسرے کسی مذہب میں ایسا نہیں ہے۔ (عائشہ خان)

جواب: کسی قوم میں جب کوئی رسول اتمام حجت کر دیتا ہے تو پھر اُس کے لیے ایمان لانا لازم ہو جاتا ہے۔ اگر وہ ایمان نہیں لاتی تو پھر اس پر خدا کا عذاب آ جاتا ہے اور صرف وہی لوگ بچتے ہیں جو ایمان لائے ہوتے ہیں، جیسا کہ قوم نوح، قوم لوط، قوم صالح اور قوم ہود پر عذاب آئے تھے اور ان میں سے صرف صالح مسلمان ہی بچے تھے۔ یہ خدا کی سنت ہے۔ ان قوموں میں سے اگر کوئی آدمی ایمان لانے کے بعد دوبارہ کفر کو اختیار کر لے تو وہ پھر خدا کے عذاب کا شکار ہو جاتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم میں عذاب کی شکل یہ تھی کہ اسے قتل کر دیا جائے گا۔ چنانچہ ہمارے خیال میں مرتد کے لیے قتل کی سزا صرف رسول کے براہ راست مخاطبین تک ہی محدود تھی۔ آج اس کا اطلاق کرنا غلط ہوگا۔

[اشراق، اگست ۲۰۰۸ء، ص: ۶۴..... محمد رفیع مفتی]

(۶)..... یہ بالکل قطعی ہے کہ قرآن کی ایک ہی قرات ہے اس کے علاوہ سب قراتیں فتنہ عجم کی باقیات ہیں۔

[میزان، ص ۳۲، طبع دوم، اپریل ۲۰۰۲ء..... بحوالہ غامدی کیا ہے؟ از: مولانا عبدالرحیم

چا رہاری، ص: ۵۶ و تحفہ غامدی، از: مفتی عبدالواحد صاحب]

(۷) **سوال:** کیا آج اجتہاد کا دروازہ بند ہے؟ اگر اجتہاد بند نہیں تو کیا شرائط پر پورا اُترنے والا ہر مجتہد از خود اجتہاد کرنے کا مجاز ہوگا؟ اگر ہر مجتہد از خود اجتہاد کرنے کا مجاز نہیں تو کس دلیل سے۔ اگر مجاز ہے تو کیا ایک ملک میں بیک وقت کئی مجتہد ہو سکتے ہیں؟ اگر ایک سے زیادہ مجتہد نہیں ہو سکتے تو واجدین شرائط میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دینے کا جواز کیا ہوگا؟ اگر کئی مجتہد ہو سکتے ہیں تو ایک ہی مسئلے کے کئی حل ہو سکتے ہیں جو باہم متضاد بھی ہو سکتے ہیں۔ اس صورت میں امت کئی فقہی مسالک میں بٹ کر پارہ پارہ ہو جائے گی۔

جواب: اجتہاد کا مطلب ہے کسی مسئلہ میں اللہ کی منشا معلوم کرنا۔ یہ کام ہر مسلمان کی شب و روز کی ضرورت ہے۔ یہ کسی صورت میں بند نہیں ہو سکتا۔ وہ لوگ بھی اجتہاد کرتے ہیں جو اجتہاد کا دروازہ بند ہونے کے قائل ہیں۔

ہمارے دین میں اجتہاد کی اجازت دینے کا کوئی طریقہ نہیں بتایا گیا۔ مجتہد کے لیے شرائط کا معاملہ بھی

عقل پر مبنی ہے۔ ظاہر ہے کسی معاملے میں کلام کرنے کا مجاز وہی شخص ہو سکتا ہے جو اس معاملے سے واقف ہو۔ تمام علوم و فنون میں یہ اصول جاری ہے۔ دین کا علم بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہے۔ جو آدمی بھی دین میں تفقہ کی اہلیت پیدا کر لیتا ہے وہ اجتہاد کرنے کا بھی مجاز ہوتا ہے۔

دین میں بصیرت رکھنے والا دینی علوم سے بہرہ مند آدمی ہمارے نزدیک اجتہاد کا مجاز ہے۔ اگر ایک ملک میں کئی افراد نے یہ اہلیت پیدا کر لی ہے تو سب اجتہاد کے مجاز ہوں گے۔ جب ایک سے زیادہ لوگ کسی ایک متن یا کلام پر غور کرتے ہیں تو مختلف اسباب کے تحت ان میں اتفاق یا اختلاف بھی ہوتا ہے۔ علمی اختلاف تفرقے کا باعث نہیں ہے۔..... باقی رہا اجتماعی زندگی کا معاملہ تو اس میں اگر اکثریت کی رائے کے قانون بننے کا طریقہ اختیار کر لیا جائے تو وہاں بھی انتشار کی راہ روکی جاسکتی ہے۔

[سوال و جواب، ہٹس ۶۱۲، تاریخ اشاعت ۱۰ مارچ ۲۰۰۹ء..... طالب محسن]

(۸) حضرت حسینؓ بغاوت کر کے آئے تھے۔ [ایضاً..... بحوالہ غامدیت کیا ہے؟ ص: ۶۳]

شہداء کر بلا اور شہادت حسین سو فیصد افسانہ تراشی ہے۔

[ایضاً..... بحوالہ غامدیت کیا ہے؟ ص: ۶۳]

(۹)..... ریاست اگر چاہے تو حالات کی رعایت سے کسی چیز کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دے سکتی ہے اور جن چیزوں سے زکوٰۃ وصول کرے ان کے لئے عام دستور کے مطابق کوئی نصاب بھی مقرر کر سکتی ہے۔ [قانون عبادت، ص ۱۱۹، طبع اپریل ۲۰۰۵ء..... بحوالہ غامدیت کیا ہے؟ ص: ۵۷]

[اشراق، اکتوبر ۲۰۰۸ء، ص: ۶۳..... محمد رفیع مفتی]

(۱۰) **سوال:** دین کے اعتبار سے کون کون سے مسالک صحیح ہیں؟

جواب: دین کے بارے میں جو مسالک، مکاتب فکر یا نقطہ ہائے نظر اس وقت موجود ہیں انھیں انسانوں ہی نے اپنے فہم کی روشنی میں قائم کیا ہے۔ ان میں سے کسی مکتب فکر کی، ضروری نہیں کہ ہر بات صحیح ہو اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر بات غلط ہو۔ علم و فکر کے اعتبار سے کسی بھی انسانی کاوش کو بالکل صحیح نہیں کہا جاسکتا۔ میں جو دین آپ کے سامنے پیش کرتا ہوں، اس کے بارے میں یہ دعویٰ ہرگز نہیں کر سکتا کہ یہ سارے کا سارا لازماً صحیح ہوگا۔ میری اپنی تاریخ مجھے بتاتی ہے کہ میں نے اپنی قائم کی ہوئی بہت سی آراء سے رجوع کیا ہے۔ اب سے پہلے کسی رائے کو میں اپنے علم و عقل کے مطابق صحیح سمجھتا تھا اور پورے یقین کے ساتھ اس کو بیان کرتا تھا، آج میں اپنے علم و عقل کی روشنی میں اس رائے کو غلط سمجھتا ہوں۔ میرے ایمان و یقین کا معاملہ اصل میں میرے فہم کے ساتھ وابستہ ہے۔ اس معاملے میں صحیح رویہ یہی ہے کہ ہمیں ہر وقت اپنے دل و دماغ کو کھلا رکھنا چاہیے اور اپنی رائے کے تعصب میں مبتلا نہیں ہونا چاہیے۔ چنانچہ مکاتب فکر کے بارے میں یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ فلاں مکتب فکر حقیقت کے زیادہ قریب ہے لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ

فلاں مکتب فکر سرتاسر حق ہے۔ حق کی حتمی حجت کی حیثیت صرف اور صرف اللہ کے پیغمبر کی بات کو حاصل ہے۔ اس کو معیار بنا کر آپ کسی بات کے رد یا قبول کا فیصلہ کر سکتے ہیں۔

[سوال و جواب، ہٹس، ۱۹۹۶، تاریخ اشاعت ۲۵ ستمبر ۲۰۰۹..... جاوید احمد غامدی]

مذکورہ بالا حوالہ جات سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب لوگوں کو اہل السنۃ والجماعۃ کے متعین کردہ راستے (صراطِ مستقیم) سے ہٹا رہے ہیں۔ امت کے لیے اس کے نظریات کو ترک کرنا ضروری ہے۔

دعا کرتا ہوں کہ اللہ پاک آنجناب کی کوشش کو امت کے لئے غامدی صاحب کے فتنے سے بچنے کا

ذریعہ بنائے۔

☆.....☆.....☆.....☆

استاذ العلماء، شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالرزاق اسکندر مدظلہم

[رئیس: جامعۃ العلوم الاسلامیہ، کراچی..... نائب صدر: وفاق المدارس العربیہ..... امیر: عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت]

الحمد لله رب العالمین

والصلوة والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ وأصحابہ أجمعین أما بعد:

دین اسلام کو اللہ تعالیٰ نے انسانیت کے لیے سامان ہدایت بنا کر بھیجا ہے، مگر لوگوں کی طبائع کی وجہ سے یہ ہدایت کسی کے حق میں تریاق اور کسی کے حق میں زہر ثابت ہو جایا کرتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”یضل بہ کثیراً ویهدی بہ کثیراً وما یضل بہ الا الفاسقین“۔ (البقرہ: ۲۶)

مذکورہ آیت میں اس نسخہ کیمیا کو اپنے حق میں زہر بنانے والے لوگوں کی نشاندہی بھی موجود ہے کہ یہ جادہ حق اور دائرہ طاعت سے باہر نکلنے والے آزاد منش لوگ ہوں گے، یہ وہی لوگ ہوتے ہیں جو وحی الہی اور اس کے واسطوں پر اعتماد کرنے کی بجائے اپنی فہم و عقل پر انحصار کر کے حق کے دعویدار بنے پھرتے ہیں، اس طرز عمل کو عملی تقصیر سے پہلے فکری انحراف کا عنوان دیا جاسکتا ہے، اسلام سے قبل اس فکر نے لوگوں کو شرک، بت پرستی اور خدا بیزاری پر جنم کا جواز فراہم کیا اور اسلام کے پہلے اسلام کا معارضہ و مقابلہ کیا پھر اسلامی لبادے میں اس انحرافی فکر نے اپنی جگہ بنانے کی کوشش کی، چنانچہ مختلف زانغین، اسلام کے اندر فرقے اور جتھے بنانے میں کامیاب ہو گئے، یہ فکری انحراف دین اسلام میں علمی روپ دھار کر علمی فتنہ بن کر دین اسلام کے نسخ و منخ کی ناروا کوشش کرتا رہا اور ہر دور میں یہ سلسلہ قائم رہا، ہمارے اس دور میں بھی دین اسلام کو اپنے حق میں ہدایت کی بجائے زہر بنانے والے علمی فتنے سراٹھا رہے ہیں، مگر اللہ تعالیٰ نے ہر دور میں اپنے دین کی حفاظت کے لیے اپنے نیک بندوں سے کام لیا ہے اور لیتا رہے گا ان شاء اللہ، چنانچہ گذشتہ صدی میں

علیت نما بعض فتنوں کی نشاندہی کرتے ہوئے ہمارے شیخ حضرت بنوری رحمہ اللہ نے اس کے عنوان سے ایک مضمون تحریر فرمایا تھا، جس کا اقتباس ملاحظہ ہو:

”دنیا کی علمی تاریخ کا مطالعہ کرنے کے بعد یہ حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ جتنے فتنے پیدا ہوئے ہیں، سب اذکیاء اور طباع حضرات کے ذریعے وجود میں آئے اور علمی دور میں اکثر فتنے علم کے راستے سے آئے ہیں، بلکہ علمائے حق میں بہت سے اذکیائے زمانہ اپنی شدت ذکاوت کی وجہ سے جمہور امت سے شنوذا اختیار کر کے غلط افکار و نظریات کا شکار ہو گئے، اور وہاں زیادہ تر یہی حقیقت کا رفرما رہی کہ اپنے تبحر و ذکاوت پر اعتماد کر کے علمی کبر اور اعجاب بالرائی کے مرض میں مبتلا ہوئے، زیادہ صحبت نہیں ملی اور کہاں سے کہاں نکل گئے۔

ہمارے اس دور میں اس کے بہت نظائر موجود ہیں اور چونکہ علمی ذہانت تو ہوتی ہی ہے اور بسا اوقات بہت عمدہ بات بھی کہہ جاتے اور لکھ جاتے ہیں، اس لیے ان کی وہ عمدہ باتیں مزید فتنہ کا باعث بن جاتی ہیں، اور جن حضرات کو زیادہ صحبت اور علمی گہرائیاں نصیب نہیں ہیں وہ بہت شواذ اور جدید افکار و نظریات کے بھی حامی ہو جاتے ہیں اور شیطان تو اپنے کام میں لگا ہوا ہے، جو شخصیت امت کی ہدایت و ارشاد کے کام آسکتی تھی وہ امت کے لیے زلیغ و ضلال کا ذریعہ بن جاتی ہے، ہر دور میں اس کی مثالیں موجود ہیں، امام غزالی رحمہ اللہ نے ”مقاصد الفلاسفہ“ میں لکھا ہے کہ یونانیوں کے علوم حساب، ہندسہ، عنصریات وغیرہ علوم کو دیکھ کر لوگ ان کے تمام علوم کے معتقد ہو گئے، طبیعیات والہیات میں ان کی تحقیقات کے قائل ہو کر گمراہ ہو گئے، امام غزالی رحمہ اللہ کی یہ بات بہت عجیب ہے اور بالکل صحیح ہے، شیطان کو اس قسم کے مواقع میں اضلال کا بہت اچھا موقع مل جاتا ہے، بہر حال انتہائی علمی قابلیت والے، انتہائی ذکاوت والے فتنوں میں مبتلا ہو سکتے ہیں تو ایسے حضرات کہ جن کی علمی قابلیت بہت کم، لیکن قلمی قابلیت بہت زیادہ ہو، صحبتِ اربابِ کمال سے یکسر محروم ہوں، طباع و ذہین ہوں، وہ تو بہت جلد اعجاب بالرائی کی خطرناک بلا میں مبتلا ہو کر تمام امت کی تحقیر اور تمام تحقیقات امت کا استخفاف اور تمام سلف صالحین کے کارناموں کی تضحیک اور اول سے لے کر آخر تک تمام پر تنقید کر کے خطرناک گڑھے میں گر کر تمام نسل کے لیے گمراہی کا باعث بن جاتے ہیں۔“

[بصائر و عبر: ۱/۲۳۵، ۲۳۶، طبع جدید]

اٹیس (۳۸) برس قبل لکھے گئے ہمارے شیخ کے یہ الفاظ اس دور کے دیگر علمی فتنوں کے ساتھ ساتھ جناب جاوید احمد غامدی صاحب کی شخصیت، افکار و نظریات اور تحقیقات پر آج حرف بحرف صادق آرہے ہیں، بد قسمتی سے ہمارے بھولے بھالے عوام جو عموماً دین کی بنیادی و اساسی معلومات سے بھی نا آشنا ہوتے ہیں، غامدی صاحب کی نرالی بوقلمیوں سے متاثر ہو کر جمہور امت سے الگ راہ پر جا رہے ہیں، طبقہ

علماء کو کسی کی ذات سے کوئی نفرت نہیں، بلکہ یہ حضرات دین کو باطل نظریات کی آمیزش سے بچانا اپنا دینی فرض سمجھتے ہیں، اس لیے نصیح و خیر خواہی کی بنا پر اپنے مسلمان بھائیوں کو ایسے اشخاص اور جماعتوں سے بچنے کی تلقین کرتے ہیں، غامدی صاحب کے متعلق اس نوع کی کوششوں میں بھی یہی نیک جذبہ کارفرما ہے، اگر وہ اور ان کے قبیعین جمہور علمائے امت کے ساتھ کھڑے ہو جائیں اور دین اسلام کو ہم تک پہنچانے والے واسطوں کی تشریحات و تعبیرات کے ساتھ سمجھنے اور سمجھانے کا طریقہ اپنالیں تو ان کی کاوشیں دین کی صحیح خدمت شمار ہوں گی، ورنہ دین کے نام پر بے دینی کے عام کرنے کے قصور وار ہی رہیں گے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ پوری امت مسلمہ کو تمام فتنوں خصوصاً علمی فتنوں سے محفوظ رکھے اور راہ ہدایت پر قائم و دائم رکھے، آمین!

وصلی اللہ وسلم علی نبینا محمد وعلی آلہ وصحبہ أجمعین.

عبدالرزاق اسکندر

مہتمم جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی

۲۰۱۵/۱۲/۱۲..... ۱۴۳۶/۳/۲۰ھ

☆.....☆.....☆.....☆

شیخ الحدیث والتفسیر حضرت مولانا منظور احمد نعمانی مدظلہ

[مدیر و شیخ الحدیث: جامعہ عربیہ احیاء العلوم، ظاہر پیر]

☆..... قرب قیامت کے اس دور میں اسلام کی بنیادیں ہلانے اور اُن کو کھوکھلا کرنے بلکہ ڈھانے کے لیے فتنے مسلسل بڑھتے جا رہے ہیں۔ ان میں سے سب سے خطرناک اور ایمان سوز فتنہ وہ ہیں جو اسلام، قرآن اور سنت کے نام پر عوام کو نئے اسلام اور نئے دین کی طرف راغب کر رہے ہیں۔ انھی فتنوں میں سے ایک خطرناک قلمی فتنہ جاوید احمد غامدی کا ہے۔ غامدی کی تحریرات سے اندازہ ہوتا ہے کہ اُس نے اپنی اس فانی زندگی میں اس چیز کو مقصود بنایا ہے کہ صحابہ کرامؓ، سلف صالحینؓ اور جمہور امت سے لوگوں کا اعتماد ختم کر کے ایک نیا دین اُن کے سامنے پیش کرے۔ غامدی کی تحریرات میں ایسا خطرناک مواد اور ایسی خوفناک چیزیں ہیں جس سے جدید نسل کے الحاد و بے دینی اور گمراہی و ضلالت بلکہ کفر تک میں مبتلا ہونے کا شدید اندیشہ ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کی حفاظت فرمائیں۔

☆..... جو لوگ اپنے اکابر و اسلاف سے سچی عقیدت رکھتے ہوئے اُن کے دامن سے وابستہ رہتے ہیں، اُن پر کسی بھی قسم کا کوئی بھی فتنہ اثر انداز نہیں ہو سکتا۔ نہ ہی کوئی ملحد و بے دین اُن کو گمراہ کر سکتا ہے۔

لیکن جو لوگ ملحدوں کی کتابیں پڑھتے، اُن کی مجالس میں شرکت کرتے اور ان کی تقریریں سنتے ہیں، وہ جلد ہی شیطان کے ہاتھ چڑھ جاتے ہیں۔ اور پھر اُس ملحد کی گمراہی پھیلانے کا سبب بنتے ہیں۔ افسوس کے ہمارے محبوب حضرت امام اہل سنت رحمہ اللہ کا ایک پوتا بھی ایسے ہی لوگوں میں سے ایک ہے۔ اور تعجب اس بات پر ہے اُس کے والد کھلے لفظوں میں اس کی حمایت و سرپرستی بلکہ دفاع تک کرتے ہیں اور اپنے دوروں میں اس کے اسباق رکھتے ہیں۔ جب ایسے ملحد پڑھائیں گے تو پڑھنے والے گمراہ ہی ہوں گے۔ حالانکہ ہم نے اپنے بزرگوں سے یہی سبق سیکھا ہے کہ غلط عقیدے والے کی تائید کبھی کسی درجہ میں بھی نہیں کرنی چاہیے۔

☆..... آج کل جتنے بھی جدت پسند ہمیں نئے نئے روپ اور رنگ میں نظر آتے ہیں، درحقیقت یہ سب کے سب سرسید احمد خان، غلام احمد پرویز، ڈاکٹر فضل الرحمن اور ان جیسے ملحدین کا تسلسل ہیں۔ ہمارے اکابر حضرت بخوری رحمہ اللہ، حضرت امام اہل سنت رحمہ اللہ، ہمارے بھائی شہید اسلام مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ اور ہمارے برخوردار مولانا سعید احمد جلال پوری شہید رحمہ اللہ سب نے ان فتنوں کا بھرپور تعاقب کیا اور آخر دم تک کرتے رہے۔ اب الحمد للہ ان بزرگوں کی روایت برقرار رکھتے ہوئے برخوردار مولوی احسن اور برخوردار مولوی حمزہ سلمہما اللہ نے یہ میدان سنبھالا ہوا ہے۔ اور اس وقت کے علماء و اکابر کی سرپرستی میں کام کر رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی محنت کو قبول فرمائیں۔ یقیناً ان کی یہ خدمات مذکورہ بالا اکابر کی ارواح کے لیے تسکین و فرحت کا باعث ہوں گی۔

☆..... آج کے دور میں اپنے اکابر پر اعتماد کی بہت زیادہ ضرورت ہے، ورنہ قدم قدم پر گمراہی اور ضلالت کے گڑھے ہیں، کسی بھی جگہ انسان پھسل سکتا ہے۔ میں اپنے تمام متعلقین سے کہتا رہتا ہوں کہ ہم خفی ہیں اور فقہ خفی کی تشریحات میں بھی اکابر دیوبند کے مقلد ہیں۔ اس لیے میری یہ سب کو نصیحت اور تاکید ہے کہ خود بھی اکابر کے نقش قدم پر مضبوطی سے قائم رہیں اور اپنی اولاد کو بھی قائم رکھیں۔ اولاد کو آزاد نہیں چھوڑنا چاہیے۔ ہم پہلے اولاد کو شتر بے مہار بنا دیتے ہیں پھر بعد میں روتے ہیں۔

☆..... جو آدمی اکابر کو چھوڑ کر اپنی بات کرے، جمہور کا راستہ ترک کرے، وہ ”ملحد“ تو ہو سکتا ہے، ”محقق“ نہیں۔ اسی طرح جہاد کا انکار یا اس پر اعتراضات بھی ملحدوں اور بے دینوں کا کام ہے۔ ڈاڑھی کا انکار بھی سراسر الحاد اور کفر ہے۔ اور یاد رکھو! حق کا مقابلہ کرنے والوں کو خدا تعالیٰ ڈھیل دیتے ہیں، ”سنستدرجہم من حیث لا یعلمون“۔ اور اس ڈھیل کو یہ لوگ ”ترقی“ خیال کرتے ہیں۔ یہ ترقی نہیں ہوتی بلکہ ڈھیل ہوتی ہے۔ آخر کار انجام عبرتناک ہوتا ہے۔ [منتشر مجالس سے انتخاب]

مفکر اسلام، شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم

[نائب صدر و شیخ الحدیث: جامعہ دارالعلوم کراچی]

..... مضمون کا جو مجموعی طرز فکر ہے، وہ بندے کو نہایت خطرناک محسوس ہوتا ہے، اس طرز فکر کے ساتھ انسان کسی وقت کسی بھی بڑی گمراہی میں مبتلا ہو سکتا ہے۔ جب ایک مرتبہ کوئی صاحب فکر جمہور امت کے مسلمات سے آزاد ہو کر اپنی راہ الگ اختیار کر لیتا ہے اور یہ تصور کر لیتا ہے کہ وہ ان مسلمات کے بارے میں پہلی بار اصابت فکر کے ساتھ غور کر رہا ہے، اور چودہ صدیوں میں علماء امت اُس انداز فکر سے محروم رہے ہیں، تو اُس کے اوپر کوئی روک باقی نہیں رہتی۔ ماضی میں یہی طرز فکر نہ جانے کتنی گمراہیاں پیدا کر چکا ہے۔ اُٹھ حسین سے لے کر سرسید تک اور وحید الدین خان صاحب سے لے کر جاوید غامدی صاحب تک کی مثالیں ہمارے سامنے ہیں۔ اپنے اپنے وقت میں اِس قسم کے طرز فکر نے دلائل کا زور بھی باندھا، لیکن امت اسلامیہ کا اجتماعی ضمیر رفتہ رفتہ اُسے رد کر کے اِس طرح آگے بڑھ گیا کہ اُس کا ذکر صرف کتابوں میں باقی رہ گیا۔ بالخصوص آج کے دور میں جس طرح کے افکار دین میں تحریف کے درپے ہیں، اس کے سوا سلامتی کا کوئی راستہ نہیں ہے کہ انسان علماء امت کے سوا اِعظم سے اور جمہور امت کے مسلمات سے وابستہ رہے۔ بے شک انبیاء کرام علیہم السلام کے سوا کوئی معصوم نہیں، لیکن اِس کا مطلب یہ نہ ہونا چاہیے کہ انسان جمہور علماء امت کے مقابلے میں خود کو معصوم سمجھنے لگے اور یہ سمجھے کہ اُن سب سے بیک وقت غلطی ہوئی ہے، مجھ سے نہیں۔

[عمار خان کے نام مکتوب سے ایک اقتباس]

☆.....☆.....☆.....☆

وکیل احناف، مناظر اسلام حضرت مولانا مفتی محمد انور اوکاڑوی مدظلہم

برادر صغیر وکیل احناف مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی رحمہ اللہ..... خلیفہ مجاز: حضرت سید نفیس الحسینی رحمہ اللہ

[رئیس: تخصص فی الدعوة والارشاد، جامعہ خیر المدارس ملتان..... امیر: اتحاد اہل السنۃ والجماعۃ پاکستان]

اِس دور کا سب سے بڑا فتنہ اکابرین سے اعتماد اٹھا کر دین کی نئی تشریح کرنے کا ہے۔ دورِ حاضر میں باقی فتنوں کی طرح ایک جاوید غامدی کا فتنہ ہے۔ اس نے اسلام کی چودہ سو سال سے چلی آئی والی اصطلاحات کو بگاڑنے کی کوشش کی ہے۔ جبکہ قرآن پاک نے مؤمنین کے راستہ چھوڑنے والے کو جہنمی کہا ہے۔ [النساء] اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا کہ جو جماعت سے کٹے گا وہ جہنم میں جائے گا۔ [مشکوٰۃ] ایک روایت میں فرمایا کہ: جس طرح بھیڑیوں کا دشمن بھیڑیا ہے، اسی طرح انسانوں کا بھیڑیا

شیطان ہے۔ جو بکری ریوڑ سے جدا ہوتی ہے اُس پر بھیڑ یا حملہ کرتا ہے، جو ریوڑ کے ساتھ رہے وہ بھیڑے کے حملہ سے بچ جاتی ہے۔ اسی طرح جو جماعت کے ساتھ ملار ہے شیطان اس پر حملہ نہیں کرتا، اور جو جماعت سے جدا ہوتا ہے، شیطان اس کو گمراہ کر دیتا ہے۔ [مشکوٰۃ] اور ایک روایت میں ہے کہ: جو اجماع سے کٹ گیا تو گویا اس نے اسلام کا پٹہ اپنے گلے سے اتار کر پھینک دیا۔ جاوید احمد غامدی بھی بہت سے اجماعی مسائل کا انکار کر کے اپنے آپ کو اور اپنے متبعین کو جہنم کا ایندھن بنانا چاہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی حفاظت فرمائیں۔

[چند اجماعی مسائل اور غامدی]

☆.....☆.....☆.....☆

محقق اہل سنت، ترجمانِ مسلک دیوبند حضرت مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ

[مدیر: جامعہ عثمانیہ، ترمذہ رحیم یار خان..... سرپرست اعلیٰ: اتحاد اہل السنۃ والجماعۃ پاکستان]

گذشتہ چند سالوں سے مولانا محمد عمار خان صاحب ناصر اہل حق کی نظروں میں متنازع فیہ شخصیت قرار پا چکے ہیں کہ وہ جاوید غامدی پرویزی کی تقلید میں جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کی راہ سے ہٹ کر گمراہی کی دلدل میں پھنس چکے ہیں اور ان کے والد بزرگوار حضرت مولانا زابد الراشدی صاحب اپنے بیٹے کی ہرج صحیح اور غلط بات کے دفاع میں پیش پیش ہیں۔ [”عمار خان پر غامدی کے اثرات“ نامی مضمون سے اقتباس]

☆.....☆.....☆.....☆

وکیل احناف، شیخ الحدیث حضرت مولانا منیر احمد منور مدظلہم

[شیخ الحدیث و التفسیر: جامعہ اسلامیہ باب العلوم کھروڑپکا..... نائب امیر: اتحاد اہل السنۃ والجماعۃ پاکستان]

اہل قرآن، اہل حدیث، مودودی ازم، فتنہ غامدیت اور ان جیسے دیگر اسلاف و اکابر کے فکر و تحقیق سے آزاد اداروں، شخصیتوں اور ان کے لٹریچر سے احتراز لازم ہے کہ اس میں دین و ایمان کی حفاظت ہے۔ منیر احمد منور، خادم التفسیر والحدیث جامعہ اسلامیہ، باب العلوم، کھروڑپکا۔

☆.....☆.....☆.....☆

استاذ العلماء، شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی عطاء الرحمن مدظلہم

[مدیر شیخ الحدیث: دارالعلوم مدنیہ، بہاول پور]

الجواب باسم ملہم الصواب

صورتِ مسئلہ میں جاوید احمد غامدی کے عقائد و نظریات جو کہ استفتاء کے ساتھ لف ہیں۔ اُن کا بغور مطالعہ کیا اور بعض حوالہ جات کا اُس کی اصل کتابوں سے موازنہ بھی کیا۔ اُس کے ان عقائد و نظریات مطالعہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی

(۱) اس کے بعض نظریات کفریہ ہیں۔ مثلاً قرب قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا انکار، بعض سنتوں کے سنیت کا انکار، احادیث کا انکار۔

(۲) بعض نظریات الحادی ہیں۔

(۳) اس کے نظریات میں جا بجا قرآنی تصریحات کا انکار، احادیث متواترہ اور مسائل اجماعیہ کا انکار واضح ہوتا ہے۔

لہذا ان عقائد کا حامل شخص دائرہ اسلام سے خارج، ضال اور مضل اور کفریہ عقائد کا مالک ہے۔ ایسے شخص کی پیروی کرنا اور اس کو مقتداء اور پیشوا ماننا اور داعی اسلام سمجھنا اپنے آپ کو دائرہ اسلام سے خارج کرنا ہے۔ اس سے خود بھی بچنا اور دوسروں کو بچانا فرض ہے۔ [غامدی سے متعلق استفتاء کا جواب]

☆.....☆.....☆.....☆

شہید ناموس رسالت حضرت مولانا سعید احمد جلال پوری شہید رحمہ اللہ

خليفة اجل: امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ

[جانشین مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ..... مدیر: ماہنامہ بینات..... امیر: عالمی مجلس ختم نبوت کراچی]

..... آج کی نشست میں اس ادارہ کے ایک ”ناموز“ رکن جناب جاوید احمد غامدی کے قرآن، و سنت، اجماع اُمت اور چودہ سو سالہ تعامل کے خلاف انوکھے اور جدید نظریات پر کچھ لکھنے کو جی چاہتا ہے، بلاشبہ اس وقت جناب جاوید احمد غامدی سرکاری سرپرستی، اسلامی نظریاتی کونسل کی بیساکھیوں اور ٹی وی مذاکروں اور پروگراموں کی ”برکت“ سے شہرت کی بلندیوں پر ہیں۔ اس لئے عین ممکن ہے کہ میرے جیسے کم علم ”کٹھن ملا“ ”تنگ نظر“ ”شدت پسند“ ”تاریک خیال“ اور ”انتہا پسند“ کی بات کا، غامدی صاحب جیسے: ”تجدد پسند“ ”کھلے دماغ“ اور ”مجتہدانہ صلاحیتوں کے مالک“ ”حلال کو حرام اور حرام کو حلال قرار دینے کے منصب پر فائز“ ”جدید دین و شریعت کے موجد“ دورِ حاضر کے تقاضوں سے میل نہ کھانے والے، دین سے آزادی دلانے اور اس کی دورِ حاضر کے تقاضوں سے میل کھاتی جدید تعبیر و تشریح کرنے والے روشن دماغ اسکالر، کے مقابلہ میں، کوئی وزن نہ ہو، یا اس کو سننے، سمجھنے یا اس پر غور و فکر کے لئے کوئی تیار نہ ہو، تاہم ہمارا فرض ہے کہ ہم اپنی ذمہ داری نبھاتے ہوئے احقاقِ حق کریں اور قرآن و سنت اور دین و شریعت کی روشنی میں

جو بات صحیح ہو، اس کو صحیح اور جو غلط ہو، اس کو غلط کہیں اور لکھیں۔

ہمیں احساس ہے کہ دورِ حاضر کے ”مجتہدین“ و ”محققین“ اور اُن کا حلقہ ہماری اس سعی و کوشش کو دیوانے کی بڑ سے زیادہ کچھ اہمیت نہیں دے گا، لیکن ہمیں یقین ہے کہ وہ سادہ لوح مسلمان، جو دین کے نام پر ایسے لوگوں کی طلاقِ لسانی، چرب زبانی اور اُلٹے سیدھے فلسفے سے متاثر ہو کر، دین و شریعت کے متعلق غلط فہمی کا شکار ہو رہے ہیں، اُن کے سامنے جب تصویر کا دوسرا رخ آئے گا تو کم از کم وہ اس پر غور و فکر کئے بغیر بھی نہیں رہیں گے۔ [”مسئلہ تکفیر اور غامدی سوچ و فکر“ نامی مضمون کے چند اقتباسات]

☆.....☆.....☆.....☆

محقق العصر، ترجمان اہل حق حضرت مولانا مفتی عبدالواحد مدظلہم

[رئیس: دارالافتاء، جامعہ مسجد الہلال، لاہور..... خلیفہ مجاز: حضرت سید نفیس الحسینی شاہ رحمہ اللہ]

اگر ہم مختصر ترین الفاظ میں غامدی صاحب کے بارے میں تبصرہ کریں تو وہ یہ ہے کہ جو شخص بہت سی باتوں میں یہ سمجھتا ہے کہ چودہ صدیوں سے پوری امت گمراہی و ضلالت میں مبتلا رہی اور جو دلیل کے نام کا استحصال کرتا ہے تو شریعت کا ہی نہیں بلکہ عقل و دانش کا فیصلہ بھی یہی ہے کہ وہ شخص عقل و سمجھ سے بالکل عاری ہے۔ [تحفہ غامدی]

☆.....☆.....☆.....☆

پیر طریقت، شیخ الحدیث حضرت مولانا حبیب الرحمن سومر مدظلہم

[مدیر و شیخ الحدیث: جامعہ مظہریہ حسینہ، جہان، سندھ..... خلیفہ مجاز: وکیل صاحبہ مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ]

احقر کی نظر میں جاوید غامدی صاحب ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے اسلام پر بعض اہل عقل کے اعتراضات دیکھ کر ہتھیار ڈال دیئے اور بے بس ہو کر ان کو مطمئن کرنے کے لیے دین میں تحریفات کو اپنا شیوہ بنایا اور دین کے اصلی حلیہ کو بگاڑ کر رکھ دیا۔

غامدی صاحب کی دین میں عقلی گھوڑے دوڑانے کی روش ان اہل عقل سے مختلف نہیں جو قرونِ اولیٰ سے یونانی اور الحادی نظریات سے متاثر ہو کر احکامِ الہی سے کھیلنے لگے اور اسے عقل کے سانچے میں ڈھالنے کی سعی فاسد کر کے نہ صرف سراپا ہدایت والے راستے سے کوسوں دور ہو گئے بلکہ قعرِ ضلالت میں ایسے گرے کہ پھر واپس نہ آ سکے۔ [”اسلام و تصوف کا صحیح تصور اور غامدی“ نامی مضمون سے انتخاب]

☆.....☆.....☆.....☆

استاذ العلماء، شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالقدوس خان قارن مدظلہم

[فرزند ارجمند و تلمیذ رشید و خلیفہ مجاز: امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ]

موجودہ دور میں میڈیا اور دیگر ذرائع ابلاغ نے انتہائی مبالغہ آرائی سے کام لیتے ہوئے آزاد خیال پروفیسر جاوید احمد غامدی صاحب کو بہت شہرت دی، وہ خود بھی اپنے آپ کو قرآن کریم کی براہ راست تفسیر کرنے کا اہل سمجھتے ہیں اور ان کے پیروکار تو ان کو اجتہاد کے منصب کا اہل سمجھنے لگ گئے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ صاحب مطالعہ، صاحب معلومات اور صاحب لسان ضرور ہیں، اور اپنے انداز بیان سے سامعین کو مطمئن کرنے میں مہارت تو رکھتے ہیں مگر ان کے بیانات اور تصانیف میں وہ علمی جھلک ذرا بھی نظر نہیں آتی جو ”اہل علم“ کی تصانیف میں پائی جاتی ہے۔ دورِ حاضر کے کئی فضلاء کرام اور پروفیسر حضرات کی لکھی ہوئی کتابوں کا مطالعہ کرنے کا موقع ملتا رہتا ہے، ان کے انداز اور بالخصوص عربی اور فارسی عبارات کے مفہوم کو اپنی زبان میں واضح کرنے کی صلاحیت دیکھ کر دیا ننداری سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان حضرات کا درجہ اور مرتبہ اس معاملہ میں غامدی صاحب سے بہت بلند ہے، غامدی صاحب اپنے آپ کو قرآن کریم کی براہ راست تفسیر کرنے کا اہل سمجھتے ہیں، حالانکہ حقیقت کی دنیا میں ان کو ناقصین کے زمرہ میں شمار کرنا بھی بددیانتی ہے، اس لیے کہ ناقل کے لیے بھی ضروری ہے کہ وہ عبارت کے مفہوم کو سمجھ کر اپنی زبان میں اس کی وضاحت کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو جبکہ غامدی صاحب اس صلاحیت سے یکسر محروم دکھائی دیتے ہیں۔

[”تفسیر کے لیے بنیادی شرط اور غامدی صاحب“، مضمون کا ابتدائیہ]

☆.....☆.....☆.....☆

محقق العصر حضرت مولانا مفتی عبدالقدوس ترمذی مدظلہم

فرزند ارجمند: فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی رحمہ اللہ

[رئیس دارالافتاء و مدیر: جامعہ حقانیہ ساہیوال ضلع سرگودھا]

بسم الله الرحمن الرحيم۔ بعد الحمد والصلوة

احقرنا کارہ کو عزیز محترم مولوی حمزہ احسانی سلمہ اللہ تعالیٰ سے معلوم ہوا کہ وہ جناب جاوید احمد غامدی صاحب کے افکار و نظریات باطلہ کے رد میں حال ہی میں اپنے ماہنامہ ”صفدر“ کا ایک خاص نمبر نکالنا چاہتے ہیں جس میں ان کے خلاف جمہور نظریات کا رد کیا جائے گا۔ انہوں نے احقرنا کارہ سے بھی فرمائش کی کہ اس سلسلہ میں کوئی مضمون لکھ دیں۔ اس مقصد کے لیے عزیز محترم نے غامدی صاحب کی کتاب ”میزان“ بھی ارسال کی، احقر نے اسے مختلف مقامات سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ موصوف جہاں اور بہت سے باطل

نظریات کے حامل ہیں وہاں وہ قرآن کریم کی متواتر قرأت کے بھی منکر ہیں۔ قرآن کریم کے خدام میں شامل ہونے کی نیت اور دفاع عن الحق کی غرض سے خیال آیا کہ قرأت عشرہ کی حجیت اور احرف سبعہ کی تشریح کے عنوان پر کچھ معروضات پیش کر دی جائیں، اس سے عزیز موصوف سلمہ کی فرمائش بھی پوری ہو جائے گی اور احقاق حق و ابطال باطل کا مقصد بھی حاصل ہو جائے گا، واللہ الموفق۔ [قرأت قرآن اور غامدی]

☆.....☆.....☆.....☆

نامور محقق، سلطان القلم حضرت مولانا مفتی ابولبابہ شاہ منصور مدظلہم

ہمارے ہاں اس فتنے کی ابتدا سرسید احمد خان نے کی۔ پھر ان کی پیروی میں دو فکری سلسلوں نے اس فتنے کو پروان چڑھایا۔ ان میں سے ایک سلسلہ عبداللہ چکڑالوی اور اسلم جیراج پوری سے ہوتا ہوا غلام احمد پرویز تک پہنچتا ہے۔ دوسرا سلسلہ حمید الدین فراہی اور امین احسن اصلاحی سے گزرتا ہوا جناب جاوید احمد غامدی تک آتا ہے۔ گویا یہ دونوں فکری سلسلے ”دبستان سرسید“ کی شاخیں اور برگ و بار ہیں اور ”نیچریت“ والحاد کے نمائندہ ہیں۔ اگرچہ پرویز صاحب اور غامدی صاحب کا طریق واردات الگ الگ ہے تاہم نتیجے کے اعتبار سے دونوں یکساں ہیں۔ دونوں تجدد، انکار حدیث، الحاد اور گمراہی کے علم بردار ہیں۔ دونوں اجماع اُمت کے مخالف اور معجزات کے منکر ہیں۔ دونوں لغت عرب کا سہارا لے کر دین اسلام کا تیا نچا کرنے کے درپے ہیں۔ دونوں فاسد تاویلوں کے ذریعے اسلامی شریعت میں تحریف و تبدل اور ترمیم و تنسیخ کا ارتکاب کرتے ہیں۔ دونوں اکابرین امت کے مسلمہ و متفقہ تعبیر کے خلاف ذاتی فہم اور رائے کو دین کی بنیاد بنا کر ٹھوکر کھاتے اور گمراہ کرتے ہیں اور سچ بات یہ ہے کہ ان کی اکثر تحریرات اسلام دشمن یہودی اور عیسائی عالموں کا سرقہ اور چربہ ہیں۔ یہ جو کچھ تحقیق بگھارتے ہیں ان کی یہ باتیں طبع زاد نہیں، رٹو طوطے کی سمع خراش چیخیں ہیں جو وہ چوری کی حرص میں لگا تار ہوتا ہے۔ ان کی تحریریں بھان متی کا کنبہ ہیں جو کہیں سے اینٹ اور کہیں سے روڑا اٹھا کر تیار کی گئی ہیں۔..... اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمام مسلمانوں کو ہر طرح کے فتنے سے محفوظ رکھے۔

☆.....☆.....☆.....☆

استاذ العلماء، شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی جمیل الرحمن مدظلہم

[مدیر و شیخ الحدیث: جامعہ عربیہ نظہار الاسلام، چکوال..... مجاز بیعت توبہ: وکیل صحابہ مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ]
شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ کے تلمیذ رشید اور خلیفہ مجاز قائد اہل سنت وکیل صحابہ حضرت مولانا قاضی مظہر حسین رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مدنی نور اللہ مرقدہ

کے ہی تلمیذ رشید امام اہل سنت شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی حیات مستعار میں دین اسلام کی ہمہ جہت خدمات انجام دیں، درس و تدریس، تحریر و تقریر، تزکیہ و تربیت، دعوت و تبلیغ، وعظ و ارشاد اور احقاق حق و ابطال باطل سے اسلام کی عظیم الشان خدمت کی اور اس کی پاسبانی و ترجمانی کے فرائض سرانجام دیئے۔ اسلام اور اہل اسلام کے خلاف اٹھنے والے تقریباً ہر فتنہ کی سرکوبی کی۔ روافض کا فتنہ ہو یا قادیانیت کا، منکرین حدیث ہوں یا دورِ حاضر تجدد پسند، خوارج ہوں یا منکرین حیات النبی، منکرین تقلید ہوں یا مودودی..... تمام فتنوں کے تعاقب میں اہل سنت کے یہ دونوں راہ نمائش پیش رہے۔

ان بزرگوں کی وفات کے بعد جہاں بعض لوگوں نے ان کے نام پر عقائد حقہ کو مخ کرنے اور دین و مسلک کا حلیہ بگاڑنے کی کوشش کی، الحمد للہ وہیں انہی بزرگوں کی اولاد نے اپنے اکابر کے نقش قدم پر چلتے ہوئے داخلی و خارجی فتنوں کی نشاندہی اور ان کا علمی تعاقب جاری رکھا۔ مجلہ ”صفدر“ کا ”فتنہ غامدی نمبر“ اس کا منہ بولتا ثبوت ہے۔

محدث العصر حضرت بنوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ:

”اس پُر آشوب دور میں سب سے بڑا فتنہ یہ ہے کہ ایمان کے زوال کا خطرہ پیدا ہو۔ اور سب سے بڑی

خدمت یہ ہے کہ اس قسم کے فتنوں سے بچنے کی کوشش ہو۔“ [مودودی اکابر کی نظر میں، ص: ۳]

حضرت کے اس فرمان کی روشنی میں ”غامدیت“ اس وقت کے بڑے فتنوں میں سے ہے، جس کے تعاقب اور قلع قمع کے لیے مجلہ صفدر الحمد للہ بڑی خدمت سرانجام دے رہا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان حضرات کی محنت کو اپنی بارگاہ میں قبول و منظور فرما کر متلاشیان حق کے لیے نافع بنائے اور ”صفدر“ کی انتظامیہ سمیت تمام اہل حق کو اخلاص و استقامت کے ساتھ اپنے دین کی خدمت کی توفیق بخشیں۔ اور تمام امت مسلمہ کی ہر قسم کے فتنوں سے حفاظت فرمائیں۔ آمین بجاہ النبی الکریم صلی اللہ علیہ وسلم

☆.....☆.....☆.....☆

حضرت مولانا قاضی نثار احمد مدظلہم

[مدیر: جامعہ اسلامیہ نصرۃ الاسلام گلگت..... رکن مجلس عاملہ: وفاق المدارس..... امیر: تنظیم اہل السنۃ والجماعۃ: گلگت]

بخدمت جناب حمزہ احسانی صاحب مدیر مجلہ صفدر

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

آپ جناب کے موقر جریدے مجلہ کی طرف سے فتنہ غامدی نمبر سے متعلق تحریر موصول ہوئی پڑھ کر بہت خوشی ہوئی کہ آپ حضرات نے وقت کے تقاضے کے مطابق اس فتنے کی سرکوبی کا بیڑا اٹھایا ہوا ہے۔ اس سلسلے

میں ”غامدی فکر“ کے مختلف پہلوؤں پر جن علماء و مشائخ سے مضامین لکھنے کی گزارش کی گئی ہے وہ سب ہمارے قابل قدر اکابر ہیں اور ان کی تحقیق پر ہم کو پورا اعتماد ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ان کاوشوں کو قبول فرمائے۔ آپ جناب کی طرف سے غامدی کے نظریات پر مشتمل تفصیلی تحریر بالاستیعاب پڑھ کر غامدی کے متعلق میری رائے درج ذیل سطور میں پیش خدمت ہے۔

سوال میں مذکورہ عقائد و نظریات کا حامل جاوید احمد غامدی صاحب اہل سنت سے خارج اور خلاف شرع عقائد و نظریات کا حامل و داعی ہے۔ ان میں سے بعض امور نہ صرف سخت گمراہی کے زمرے میں داخل ہیں بلکہ کفر کی سرحد کو چھو رہے ہیں۔ مثال کے طور پر حیات عیسیٰ علیہ السلام، ظہور امام مہدی علیہ الرضوان، حدیث اور اجماع کی حیثیت ایسے بنیادی امور ہیں کہ ان کا انکار کرنے والا شخص نہ صرف اہل سنت سے خارج ہو جاتا ہے بلکہ مسلمانوں کے زمرے سے بھی نکل جاتا ہے کیونکہ حیات عیسیٰ علیہ السلام کا ثبوت نہ صرف احادیث متواترہ سے ہے بلکہ قرآن مجید سے بھی ہے اور اسی پر امت کا اجماع بھی ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حیات سے متعلق احادیث کو علامہ انور شاہ کا شمیری رحمہ اللہ نے ”التصریح بماتواتر فی نزول المسيح“ میں جمع کر کے ان کو متواتر ثابت کیا ہے اور حدیث متواتر کا انکار کفر ہے۔ حیث قال:

”والأخبار المتواترة الواردة في حياة عيسى عليه السلام ونزوله في آخر الزمان كانت ردما بينه وبين مقاصده الياجوجية فأتى على جلها بالإنكار والتحريف ولم يبال الشقي أن إنكارها وتحريفها عين إنكار رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وخروج من الإسلام ومروق من الدين نعوذ بالله منه..... أن مسألة نزول المسيح عليه السلام وكونه هو عيسى ابن مريم النبي الإسرائيلي بعينه مما صدعت به النصوص القرآنية وتواترت فيه الأحاديث النبوية وأجمعت عليه الأمة من لدن عهد النبي الكريم صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا بحيث لا يسمع التأويل ولا يسع فيه القول والقليل وإن جميع ما تفوه به هذا الشقي تقول متقول وما هو بمزحزحه من العذاب أن يحرف أو يؤول.“

[التصریح بماتواتر فی نزول المسیح ج، ص: ۳۷، ۳۸، مکتب المطبوعات الاسلامیہ]

”أحاديث نزول عيسى عليه السلام متواترة، ولعلك قد عرفت مما ذكرنا أن الأحاديث في هذا الباب متواترة، وقد صرح به جماعة من المحدثين على قول ووجب الإيمان به وأكثر منكره كالفلاسفة من نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان؛ لأنه كان نبيا قبل تحلي نبينا صلى الله عليه وسلم بالنبوة في هذه النشأة، وبه صرح الحافظ عماد الدين ابن كثير حيث قال... وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أخبر بنزول عيسى عليه السلام... وذكر الحافظ ابن حجر في كتابه فتح الباري تواتر نزول عيسى عليه السلام عن أبي الحسين الآبري، وقال في التلخيص الحبير من كتاب الطلاق وأما رفع عيسى عليه

السلام فاتفق أصحاب الأخبار والتفسير على أنه رفع بيده حيا....“ [ایضاً، ص: ۵۶ تا ۶۲]

غامدی صاحب کا وفات عیسیٰ علیہ السلام پر قرآنی آیت ”فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم“ سے سوال میں موجود استدلال محض باطل ہے کیونکہ اس آیت میں ”توفيتني“ کے معنی وفات اور موت نہیں بلکہ ”رفعتني“ اور ”قبضتني“ کے معنی ہیں یہی وجہ ہے کہ کوئی بھی مفسر ایسا نہیں ملتا جس نے اس آیت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کو ثابت کیا ہو۔ قرآن میں اس مکالمہ والی آیت میں تقابل موت اور حیات کا نہیں کہ غامدی صاحب کے استدلال کے لیے قرینہ بن سکے بلکہ موجودگی اور عدم موجودگی کا ہے کیونکہ الفاظ ”مادمت فيهم“ کے ہیں ”مادمت حيا“ کے الفاظ نہیں جو غامدی کے موقف کے برعکس اس بات پر مشعر ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں کوئی زمانہ ایسا بھی ہوگا جس میں آپ ان کے اندر موجود نہ ہوں اور زندہ ہوں۔ بہر حال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زندہ آسمان پر اٹھایا جانا اور قرب قیامت میں دوبارہ زمین پر نازل ہونا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر تمام صحابہ کرامؓ، تابعین اور پوری امت اسلامیہ کا متفق علیہ اور قطعی متواتر عقیدہ ہے جس کا انکار کفر ہے۔

اسی طرح حضرت مہدی کا قرب قیامت میں ظہور صحیح احادیث اور اجماع امت سے ثابت شدہ مسئلہ ہے اس بارے میں وارد احادیث کو بعض علماء نے ”متواتر“ قرار دیا ہے۔ اس عقیدے کے انکار سے بھی کفر لازم آتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اہل سنت کے عقائد پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں، ان میں بھی ”علامات قیامت“ کے ذیل میں ظہور مہدی کا عقیدہ ذکر کیا گیا ہے اور علماء کرام نے اس موضوع پر مستقل رسائل بھی تالیف فرمائے ہیں (مثلاً جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کی تصنیف ”العرف الوردی فی ظہور المہدی“)۔ لہذا ایسی خبر جو احادیث متواترہ میں ذکر کی گئی ہو اور جسے اہل سنت کے عقائد میں جگہ دی گئی ہو اس کا انکار کرنا پوری امت مسلمہ کو گمراہ اور جاہل قرار دینے کے مترادف ہے۔

”قال العلامة ملا علی القاری رحمہ اللہ: وفي المحيط من قال لفقيه يذكر شيئا من العلم او يروي حديثا صحيحاً ثابتاً لا موضوعاً هذا ليس بشئ كافر.“

[شرح الفقه الاكبر، ص: ۵۷، فصل في العلم والعلماء]

”وبالجملة أن أحاديث ظہور المہدی قد بلغت في الكثرة حد التواتر، وقد تلقاها الأمة بالقبول فيجب اعتقاده ولا يسوغ رده وإنكاره..... الخ.“

[التعليق الصبيح شرح مشکوة المصابيح، ج: ۴، ص: ۱۹۸، طبع عثمانیہ لاہور]

حدیث کے بارے میں یہ کہنا کہ اخبار آحاد سے کسی عقیدہ اور عمل کا اضافہ بھی نہیں ہوتا، غامدی صاحب کا اپنا من گھڑت اصول ہے جس کا مقصد دین کی عمارت کو ڈھانے کے سوا کچھ نہیں، کیونکہ متواتر احادیث تو صرف گئی جتنی ہیں، اس کے علاوہ صحیح احادیث کا بیشتر ذخیرہ ”اخبار آحاد“ کے قبیل سے ہے۔

حالانکہ قرآن مجید نے ہر معاملے کے فیصلے کے لیے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا. (النساء: ۵۹) دراصل غامدی صاحب ان منکرین حدیث کی فہرست میں پیش پیش ہیں جو اپنے باطل اور کفریہ نظریات کی ترویج میں احادیث کو رکاوٹ جانتے ہیں جس کی وجہ سے ان لوگوں نے حجیت حدیث کا انکار کیا ہے۔

جاوید احمد غامدی کا اجماع سے متعلق یہ کہنا کہا ”دین کے مآخذ میں اجماع کا اضافہ یقیناً ایک بدعت ہے اور قرآن و سنت کے نصوص میں اس کے لئے کوئی بنیاد تلاش نہیں کی جاسکتی“ اس قسم کی بات کہنے سے قبل غالباً اس نے قرآن و سنت میں غور کرنا گوارا نہیں کیا ہوگا۔ قرآنی آیت ”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا“۔ [النساء: ۱۱۵] اجماع کی حجیت پر واضح ہے۔ حدیث نبوی: ”عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَجْمَعُ أُمَّتِي أَوْ قَالَ أُمَّةٌ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضَلَالَةٍ“۔ [ترمذی] سمیت متعدد احادیث اجماع کی حجیت پر دلالت کرتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اجماع کو اہل اربعہ میں سے باقاعدہ دلیل کے طور پر فقہ کا مآخذ تسلیم کر لیا گیا ہے اور اس کے منکر کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اگر کوئی اجماع قطعی کا انکار کرے تو وہ کافر ہو جائیگا، بعض اصولیین نے یہ تفریق کی ہے کہ اگر ضروریات دین پر اجماع ہوا ہو اور وہ عوام و خواص کے درمیان متعارف ہو تو ان کا منکر کافر ہوگا؛ لیکن جو اجماع اس قبیل سے نہ ہو تو اس کے منکر کو کافر قرار نہیں دیا جائیگا، جیسا کہ بعض مسائل وراثت پر اجماع ہوا ہے۔ اور فخر الاسلام بزدویؒ کا کہنا ہے کہ صحابہؓ کا جس مسئلہ پر اجماع ہوا ہو اس کا کوئی انکار کرے جیسے مانعین زکوٰۃ سے قتال وغیرہ تو اس کو کافر شمار کریں گے اور صحابہ کرامؓ کے بعد کے لوگوں کا اجماع کا کوئی منکر ہو تو وہ گمراہ اور ضال ہوگا۔ [الموسوعة الفقهية ۴/۴۹، وزارة الاوقاف، کویت] اس لیے غامدی صاحب کا اجماع سے بالکل انکار بھی کفر کو مستلزم ہے۔

جاوید غامدی کو ان کے مذکورہ بالا عقائد کے پیش نظر مذہبی پیشوا بنانا، ان سے شرعی سوالات کرنا یا ان کے گروہ میں شمولیت اور اس کے ادارے کی رکنیت حاصل کرنا، عوام الناس کے لئے ان کے بیانات سننا، ان کے تلامذہ و متبعین کی تحریرات پڑھنا سخت گناہ ہے اور ان کے نظریات و خیالات کی تائید یا ترویج و اشاعت کرنے والوں کا حکم بھی جاوید غامدی کی طرح ہے۔ واللہ العاصم عن الشرور والفتن۔

..... باب نمبر ۳.....

قلمی و علمی فتنے

مسلمکی تصلب و دینی حمیت: اکابر اہل علم کے چند نمونے،
تفردات کے نقصانات، تجدد پسندوں کے قلمی و علمی فتنے،
جدید مفکرین کے طریقے

امام اہل سنت مولانا محمد سرفراز خان صفدر نور اللہ مرقدہ کی اپنے تلامذہ اور مریدین کے لیے نصیحت

عزیزان گرامی قدر!

میں کسی بھی مسئلہ میں اپنی کوئی رائے نہیں رکھتا۔ بلکہ قرآن و سنت اور فقہ و تاریخ کے تمام افکار و مسائل میں اکابرین علماء دیوبند کی اجماعی تحقیق پر اعتماد کرتا ہوں اور ان کی تمام اجماعی تعلیمات کو حق جانتے ہوئے ان پر عمل پیرا ہونے کو اپنے لیے ہدایت اور نجات کا ذریعہ سمجھتا ہوں۔ لہذا میں اپنے تمام تلامذہ، مریدین اور متعلقین کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اکابر علماء دیوبند کے مسلک پر سختی کے ساتھ عمل پیرا رہیں۔ اور ان کے دامن کو کسی صورت چھوڑنے نہ پائیں۔ جو اکابر علماء دیوبند کے اجماعی مسلک کو قرآن و سنت کے مطابق سمجھتے ہوئے اس پر پوری طرح قائم رہے وہ میرے متعلقین میں شامل ہے۔ اور جس کا اکابر کی اجماعی تحقیق پر اعتماد نہ ہو میرا اُس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

نوٹ: عقیدہ حیات النبی کے بارہ میں اکابر علماء دیوبند کے مسلک جو ”المہند علی المفند“ کے اندر مذکور ہے، اس کی روشنی میں میرا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں ارواح مبارکہ کے تعلق کے ساتھ زندہ ہیں۔ نمازیں پڑھتے ہیں۔ اور عند القبر پڑھا جانے والا صلوة و سلام سنتے ہیں۔ ہمارے حضرت رئیس المفسرین حضرت مولانا حسین علی صاحب رحمہ اللہ کا بھی یہی عقیدہ تھا۔ جس کا یہ عقیدہ ہے وہی دیوبندی ہے۔ اور میرے متعلقین میں شامل ہے۔ اور جس کا یہ عقیدہ نہ ہو اس کا میرے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

تحفظ ناموس رسالت اور عقیدہ ختم نبوت کی پاسبانی کے لیے میرے تمام شاگرد، مریدین و متعلقین ”عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت“ کے ساتھ ہر قسم کا بھرپور تعاون فرمائیں کہ یہ جماعت ہمارے بزرگوں کی قائم کردہ ہے۔ میری سب کو یہ نصیحت اور حکم ہے۔

(امام اہل سنت، حضرت مولانا) ابوالزاہد محمد سرفراز خان صفدر (رحمہ اللہ)

مسکلی تصلب، دینی غیرت و حمیت..... اور امت کے ایمان و عمل کی سلامتی کی فکر اہل حق اکابر کے طرزِ عمل کے چند نمونے

غامدی صاحب کی طرح مودودی صاحب نے بھی ایک خطرناک، ایمان سوز ”علمی و قلمی فتنہ“ پکایا تھا، اکابر علماء نے نہ صرف مودودی صاحب کا علمی تعاقب کیا بلکہ سخت سے سخت الفاظ میں اُن کی گمراہی کو واضح کرتے ہوئے عوام کو مودودی صاحب، اُن کی تحریرات اور اُن کی جماعت سے دُور رہنے کی تلقین بھی کی۔ ذیل میں ”مودودی مذہب“ اور ”مودودی صاحب اور ان کی تحریرات کے متعلق چند اہم مضامین“ نامی کتب سے بعض اکابر کی چند تحریرات بطور نمونہ پیش کی جاتی ہیں۔ [ادارہ]

اکابر دیوبند کا متفقہ فیصلہ:

دفتر جمعیت علمائے ہند دہلی میں بتاریخ یکم اگست ۵۱ء علمائے کرام کے اجتماع میں حسب ذیل فیصلہ صادر ہوا:

”مودودی صاحب کی جماعت اور جماعت اسلامی کے لٹریچر سے عام لوگوں پر جو اثرات مرتب ہوتے ہیں کہ ائمہ ہدایت کے اتباع سے آزادی اور بے تعلقی پیش ہو جاتی ہے جو عوام کے لیے مہلک اور گمراہی کا باعث ہے۔ اور دین سے صحیح وابستگی رکھنے کے لیے صحابہ کرام اور اسلاف عظام سے جو تعلق رہنا چاہیے، اس میں کمی آ جاتی ہے۔ نیز مودودی صاحب کی بہت سی تحقیقات جو غلط ہیں اور پھر ان امور سے ایک جدید فتنہ بلکہ دین ہی کی ایک محدث اور نئے رنگ کی بنیاد پڑ جاتی ہے جو یقیناً مسلمانوں کے دین کے لیے مضر ہے۔ اس لیے ہم ان امور اور ان پر مشتمل تحریک کو غلط اور مسلمانوں کے لیے مضر سمجھتے ہیں۔ اور اس سے بے تعلقی کا اظہار کرتے ہیں۔“

مؤیدین حضرات:

حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی، شیخ الاسلام حضرت مولانا السید حسین احمد صاحب مدنی۔ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا عبد اللطیف صاحب مہتمم مظاہر العلوم سہارنپور، حضرت مولانا احمد سعید صاحب دہلوی، حضرت مولانا سعید احمد صاحب مفتی مظاہر العلوم سہارنپور۔ شیخ الادب حضرت مولانا محمد اعجاز علی صاحب دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب لدھیانوی، حضرت مولانا سید محمد میاں صاحب مصنف شاندار ماضی رحمہم اللہ تعالیٰ۔

[منقول از ماہنامہ دارالعلوم دیوبند ذیقعدہ ۱۳۷۰ھ صفحہ ۴۹، روزنامہ الجمعۃ دہلی ۳ اگست ۵۱ء]

مودودی اتحاد العلماء:

مودودیت کے متعلق پاک و ہند کے اکابر علمائے دیوبند کے فیصلوں کے باوجود جو لوگ اکابر دیوبند کی عقیدت کا بھی اظہار کرتے ہیں اور مودودی صاحب کو بھی محقق اسلام اور داعی حق سمجھتے ہیں اور علامۃ المسلمین کو یہ باور کرانا چاہتے ہیں کہ مودودی صاحب کی جماعت پاکستان میں صحیح اسلامی نظام کے قیام کا ذریعہ ہے۔ اور اکابر علمائے اسلام اور مودودی صاحب میں محض معمولی فروعی اختلافات ہیں وہ یا تو مسلک حق اور حقیقت اسلام سے بالکل ناواقف ہیں، یا تلمیس و نفاق کے پردہ میں مودودیت کے جراثیم پھیلا نا چاہتے ہیں اور مودودی جماعت کے بعض مولوی صاحبان جو دارالعلوم دیوبند اور مظاہر العلوم سہارنپور سے بھی اپنا تعلق ظاہر کرتے ہیں۔ اور ”اتحاد العلماء“ کے نام سے ”مودودی نظریات“ کی تبلیغ کے لیے ہاتھ پاؤں مار رہے ہیں، ان کی خدمت میں ہماری گزارش یہ ہے کہ وہ جس عقیدہ اور نظریہ کی تبلیغ کرنا چاہتے ہیں اور جس تحریک کی تائید و تقویت کے لیے وہ کوشاں ہیں اس میں وہ آزاد ہیں لیکن ملت اسلامیہ پر رحم کرتے ہوئے اور صاف گوئی سے کام لیتے ہوئے وہ یہ اعلان کر دیں کہ ”مسلک دیوبند“ سے ہمارا کوئی تعلق نہیں ہے اور اکابر علمائے دیوبند کو ہم حق پر نہیں سمجھتے۔ اور نہ ہی ہم امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مقلد ہیں اور نہ ہی مذہب اہل السنۃ والجماعہ کو ہم من کل الوجوہ حق پر سمجھتے ہیں اور مودودی صاحب کی طرح یہ بھی اعلان کر دیں کہ انبیاء کی عصمت کو ہم دوائی نہیں سمجھتے اور بعض صحابہؓ کو (نعوذ باللہ) ہم مخالف کتاب و سنت سمجھتے ہیں۔ اور متعہ کو بھی اضطراری حالت میں جائز جانتے ہیں۔ اور اگر آپ یہ جواب دیں کہ ہم عصمتِ انبیاء، عظمت و عدالت صحابہؓ اور متعہ وغیرہ عقائد و مسائل کے بارے میں مودودی صاحب سے متفق نہیں ہیں تو پھر حق بیانی سے کام لیتے ہوئے مودودی صاحب کے غلط نظریات کی بھی صاف صاف تردید کریں اور ان کو بھی اخبارات و رسائل کے ذریعہ نصیحت فرمائیں۔ جس طرح علمائے حق کے متعلق زبان و قلم سے یہ خدمت سرانجام دے رہے ہیں۔ یہ گوگو کی پالیسی اہل حق کا شیوہ نہیں ہے۔ آخر کیا وجہ ہے کہ ابوالاعلیٰ مودودی صاحب اگر کبار صحابہ رضی اللہ عنہم کی مقدس شخصیتوں کو دغا دار ثابت کرنے کی ناپاک کوشش کریں تو آپ کو صدمہ نہ پہنچے بلکہ اس کو دینی خدمت قرار دیں۔ اور جب علمائے حق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دفاع میں مودودی صاحب کی تردید کریں تو آپ کے قلوب میں اشتعال پیدا ہو جائے۔ کیا مودودی صاحب کی عظمت آپ کے عقیدہ میں اصحاب رسول ﷺ سے زیادہ؟ فاعتبروا یا اولی الابصار

مودودی صاحب کے بارے میں یہ اکابر علمائے حق کے ارشادات ہیں۔ یہ وہ علماء ہیں جن کے متعلق یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ سب نے کسی رقابت وغیرہ کی وجہ سے مودودی صاحب کے خلاف ایسا لکھا ہو۔

ایسے جلیل القدر علماء ہی انبیاء کے وارث ہیں۔ علامۃ المسلمین کے لیے علمائے کرام کی بصیرت و تحقیق پر اعتماد کرتے ہوئے ایسے جدید فتنوں سے اجتناب ضروری ہے جو مسلک سلف صالحین کے خلاف ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور سب مسلمانوں کو صحابہ کرام اور اسلاف عظام اور اولیائے امت کی اتباع میں اسلام پر قائم رہنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ والسلام..... الاحقر مظہر حسین غفرلہ، مدنی جامع مسجد چکوال۔ ۴ ذی قعدہ ۱۳۸۷ھ و ۴ فروری ۱۹۶۸ء [مودودی مذہب]

مودودی کی تحریرات میں نجاست کی بُو ہے۔ (حضرت تھانویؒ)

حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کو کسی نے مودودی کا رسالہ ”ترجمان“ دیدیا، آپؒ نے چند سطریں پڑھ کر ارشاد فرمایا:

”باتوں کو نجاست میں ملا کر کہتا ہے۔ اہل باطل کی باتیں ایسی ہی ہوا کرتی ہیں۔“ (اور رسالہ بند کر کے رکھ دیا۔) [خاتمۃ السوانح، ص: ۱۴۳] [مودودی صاحب اور ان کی..... ص: ۱۵]

مودودی لوگوں کو دوزخ میں دھکیلنا چاہتا ہے۔ (حضرت مدنیؒ)

شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”اب تک ہم نے مودودی صاحب اور ان کی نام نہاد جماعت اسلامی کی اصولی غلطیوں کا ذکر کیا ہے جو انتہائی درجہ کی گمراہی میں ہیں۔

اب ہم ان کی قرآن شریف اور احادیث صحیحہ کی کھلی ہوئی مخالفتوں کا ذکر کریں گے۔ جن سے صاف ظاہر ہو جائے گا کہ مودودی صاحب کا کتاب و سنت کا بار بار ذکر فرمانہ مض ڈھونگ ہے، وہ نہ کتاب کو مانتے ہیں اور نہ سنت کو مانتے ہیں۔ بلکہ وہ خلاف سلف صالحین ایک نیا مذہب بنا رہے ہیں اور اسی پر لوگوں کو چلا کر دوزخ میں دھکیلنا چاہتے ہیں۔“ [مودودی دستور اور عقائد کی حقیقت: ۴۶۔ بحوالہ مودودی مذہب: ۹۶]

مودودی کے عقائد قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔ (حضرت مدنیؒ)

جماعت اسلامی اور مودودی صاحب کے متعلق کسی سائل کے جواب میں حضرت مدنی رحمہ اللہ نے فرمایا:

”یہ جماعت گمراہ جماعت ہے۔ اس کے عقائد اہل السنّت والجماعت اور قرآن و حدیث کے خلاف ہیں۔..... اس جماعت کے ساتھ مل کر کام کرنا اور تعاون کرنا درست نہیں ہے۔ اس جماعت کی کوشش اس اسلام کے لیے نہیں ہے جو حقیقی ہے، بلکہ ایک نام نہاد اور مودودی صاحب کے اختراعی نئے اسلام کے لیے ہے۔“ [مودودی صاحب اور ان کی..... ص: ۱۵]

مسلمان مودودی کی جماعت سے الگ رہیں۔ (مفتی کفایت اللہ)

مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مودودی جماعت کے افسر ابوالاعلیٰ مودودی کو میں جانتا ہوں، وہ کسی معتبر اور معتمد علیہ عالم کے شاگرد اور فیض یافتہ نہیں ہیں۔..... (ان کا) دینی رجحان ضعیف ہے۔..... مسلمانوں کو اس تحریک سے علیحدہ رہنا چاہیے اور ان سے میل جول ربط و اتحاد نہ رکھنا چاہیے۔“ [مودودی صاحب اور..... ص: ۱۶]

مودودی نیا اسلام پیش کرنا چاہتا ہے۔ (حضرت لاہوری)

شیخ انشیر حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”برادران اسلام! مودودی صاحب کی تحریک کو بہ فرغ و غور دیکھا جائے تو ان کی کتابوں سے جو چیز ثابت ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ مودودی صاحب ایک نیا اسلام مسلمانوں کے سامنے پیش کرنا چاہتے ہیں اور نعوذ باللہ من ذالک نیا اسلام لوگ تب ہی قبول کریں گے جب پرانے اسلام کے درو یوار منہدم کر کے دکھا دیے جائیں اور مسلمانوں کو اس امر کا یقین دلایا جائے کہ ساڑھے تیرہ سو سال کا اسلام جو تم لیے پھرتے ہو وہ ناقابل قبول، ناقابل روایت اور ناقابل عمل ہو گیا ہے۔ اس لیے اس نئے اسلام کو مانو اور اسی پر عمل کرو جو مودودی صاحب پیش فرما رہے ہیں۔ اے اللہ! میرے دل کی دعائیں قبول فرما! مودودی صاحب کو ہدایت فرما اور ان کے تبعین کو بھی اس جدید اسلام سے توبہ کی توفیق عطا فرما۔ اور انہیں اپنا محمدی اسلام پھر نصیب فرما۔ آمین یا اللہ العالمین [مودودی مذہب: ص: ۴] [مودودی صاحب اور ان کی..... ص: ۶۰]

حضرت مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ: مودودی جماعت ”جماعت اسلامی“ کے متعلق شیخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے: ”جتنی جماعتیں اسلام کے نام پر وجود میں آئی ہیں ان میں سب سے زیادہ خطرناک یہ جماعت ”جماعت اسلامی“ ہے میں ”شرح صدر“ اور براہین قاطعہ“ کی روشنی میں کہتا ہوں کہ یہ جماعت اسلامی ان بہتر ناری فرقوں میں سے ایک ہے جس کی خبر حضور اکرم ﷺ نے دی ہے۔

شیخ انشیر امام الاولیاء حضرت مولانا احمد علی صاحب لاہوری رحمۃ اللہ علیہ اس جماعت اسلامی کے متعلق فرماتے تھے: ”یہ اسلام کا ایک ایک ستون گرا رہی ہے (اس وقت مودودی صاحب کی بدنام زمانہ کتاب خلافت و ملوکیت ابھی منظر عام پر نہیں آئی تھی) جس جماعت کے بارے میں اکابرین کی ایسی آراء ہوں، حضرت اقدس (مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ) اس سے اتحاد و تعاون کا سوچ بھی نہیں سکتے تھے،

حضرت اقدس عموماً فرمایا کرتے تھے کہ جب کوئی عالم شیخ العرب والحم حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ کے پاس آتا تو آپ اس سے استفسار فرماتے کہ تم اپنے علاقہ میں اس فتنہ کے خلاف کام کر رہے ہو کہ نہیں؟ اگر کوئی نفی میں جواب دیتا تو آپ اس کی سخت سرزنش فرماتے اور تاکید فرماتے کہ اس جماعت کے غلط نظریات سے لوگوں کو آگاہ کر کے ان کا ایمان بچانا آپ علماء پر فرض ہے۔ [حسین یادیں]

مودودی عوام کے لیے مہلک اور گمراہی کا باعث ہے۔ (حضرت شیخ الحدیث)

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”مودودی صاحب کی جماعت اور جماعت اسلامی کے لٹریچر سے عام لوگوں پر جو اثرات مرتب ہوتے ہیں کہ ائمہ ہدایت کے اتباع سے آزادی اور بے تعلقی پیش ہو جاتی ہے جو عوام کے لیے مہلک اور گمراہی کا باعث ہے۔“ [مودودی صاحب اور ان کی..... ص: ۱۷۱]

سلف سے بے اعتمادی تمام گمراہیوں کی جڑ ہے۔ (مولانا منظور احمد نعمانی)

حضرت مولانا منظور احمد نعمانی رحمہ اللہ [مدیر: الفرقان، لکھنؤ] لکھتے ہیں:

”جس کے سامنے اس امت کے گمراہ فرقوں اور گمراہ افراد کی تاریخ ہے وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ فہم دین کے بارے میں سلف سے اعتماد اٹھ جانے کے بعد کوئی حصار باقی نہیں رہتا، پھر آدمی پرویز بھی بن سکتا ہے، برق بھی بن سکتا ہے اور ان سے آگے بھی جاسکتا ہے۔ ہر گمراہی کی پہلی بنیاد یہی ہوتی ہے کہ آدمی کا اعتماد دین کے فہم کے بارے میں سلف سے اٹھ جائے۔“ [مودودی صاحب اور..... ص: ۶۳]

جماعت اسلامی کی مخصوص ذہنیت بہت بڑا اثر ہے۔ (مولانا نعمانی)

”میں محسوس کرتا ہوں کہ رفتہ رفتہ ان سب کا ذہن یہ بنتا جا رہا ہے کہ دین کو اور دین کے تقاضوں کو اگلوں نے صحیح نہیں سمجھا، اب بس مودودی صاحب نے صحیح سمجھا ہے۔ اور جو جماعت سے جتنا زیادہ متاثر ہوتا ہے وہ اس خیال میں اتنا ہی راسخ اور پکا ہو جاتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ فہم دین کے بارے میں سلف سے بے اعتمادی ساری گمراہیوں اور سارے فتنوں کی جڑ ہے۔..... یہ ذہنیت جماعت سے تعلق رکھنے والے حلقوں میں اب عام ہو رہی ہے تو پھر اس میں شبہ نہیں کہ یہ بہت بڑا اثر ہے۔“ [مودودی صاحب..... ص: ۶۲]

مودودی کا اجتہاد قابل قبول نہیں۔ (حضرت حکیم الاسلام)

حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”جہاں تک مودودی صاحب کی فقہ و تصوف میں رائے زنی اور دخل دینے کا تعلق ہے، مجھے اس

سے شدید اختلاف ہے۔ میں ان کی تحریرات اور طرز استدلال نیز نوعیت معلومات سے اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ انہیں دونوں فنون سے مناسبت ہے اور نہ وہ ان میں مستند معلوم ہوتے ہیں۔ اس بارے میں ان کی رائے غیر صاحب فن اور غیر مبصر کے عقلی استنباط سے زیادہ کوئی درجہ نہیں رکھتی، جو ظاہر ہے کہ حذاق فن اور عملی ماہرین کے سامنے کسی درجہ میں قابل التفات نہیں ہو سکتی۔ موصوف کے اصول پر جب کہ مستند علماء، ماہرین دین حتیٰ کہ سلف صالحین کا اجتہادی استنباط اور فہم نصوص کسی درجہ میں بھی قابل اعتبار نہیں تو ان کے اصول پر خود ان کا استنباط یا فہم نصوص دوسروں کے لیے کیسے قابل قبول اور لائق اعتنا ہو سکتا ہے؟“ [ایضاً ص: ۲۷]

مودودی حضور ﷺ کے اسلام سے مطمئن نہیں۔ (حضرت افغانی) شمس العلماء حضرت مولانا شمس الحق صاحب افغانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مودودی صاحب کی تحریرات پر نگاہ ڈالی۔ موصوف کے متعلق احقر کا تاثر یہ ہے کہ آپ نبی کریم ﷺ کے لائے ہوئے اسلام سے مطمئن نہیں۔ اس لیے اس کو اپنے ڈھب پر لانا چاہتے ہیں جس کے لیے اصلی اسلام میں ترمیم ناگزیر ہے، لیکن اس کا چھپانا بھی ضروری ہے۔ اس لیے وہ اپنی اس ترمیم کے تخریبی عمل کو انشاء پر دازی و اقامت دین کے نعروں، یورپی طرز کے پروپیگنڈوں کے پردوں میں چھپانے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس تخریبی عمل کے محرکات دو ہیں۔ نفسانی تعلیٰ اور فقدانِ خشیت اللہ۔ اور عوام میں بھی ان دونوں بیماریوں میں مبتلا افراد کی کمی نہیں، یہی باطنی ہمرنگی دائرہ تحریک کی توسیع کا اصلی سامان ہے۔“ [ص: ۲۱]

مودودی ملحد ہے۔ (مولانا خیر محمد)

مخدوم العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب جالندھری (خلیفہ حضرت تھانوی) لکھتے ہیں:

”مودودی اور اس کے متبعین کے بعض مسائل خلاف اہل السنۃ والجماعۃ کے ہیں۔ سلف صالحین کی اتباع کے منکر ہیں۔ لہذا بندہ ان کو ملحد سمجھتا ہے۔“ [مودودی صاحب اور..... ص: ۲۱]

مودودی جماعت میں شرکت زہر قاتل ہے۔ (مفتی مہدی حسن)

مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند حضرت مولانا مفتی مہدی حسن رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”مسلمانوں پر واجب ہے کہ وہ لوگ جماعت اسلامی سے اجتناب اور دوری اختیار کریں۔ اس میں شرکت زہر قاتل ہے۔ اور مسلمانوں پر واجب ہے کہ لوگوں کو اس جماعت میں شرکت سے روکیں تاکہ گمراہ نہ ہوں۔ اور اس جماعت کا ضرر اس کا نفع سے کہیں زیادہ ہے۔ پس تسامح اور غفلت جائز نہیں..... اس جماعت کا کوئی آدمی اگر کسی مسجد میں امامت کرے گا تو اس کے پیچھے نماز مکروہ ہوگی۔“ [ایضاً ص: ۳۰]

مودودی تحریک کی ضلالت اور گمراہ کن بنیادیں بے نقاب ہو گئیں۔ (مفتی محمود الحسنؒ)
حضرت مولانا مفتی محمود الحسن رحمہ اللہ [صدر مفتی دارالعلوم دیوبند] لکھتے ہیں:

”اما بعد! رسالہ مبارکہ ”فتنہ مودودیہ“ حضرت اقدس شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم کی تالیف ایک خصوصی اور مختصر خط ہونے کے باوجود اہل علم و اہل دین کے لیے مشعل راہ ہے۔ جس کی روشنی میں اس تحریک کی ضلالت اپنے خدوخال کے ساتھ بے نقاب ہو کر سامنے آ جاتی ہے۔ اور پھر اس کا پہلا اور سنہرا رنگ کسی مخلص مومن کے قلب و نظر کو اپنی طرف مائل کرنے میں کامیاب نہیں ہوگا۔ جن حضرات کے پاس اس تحریک کے زہریلے اثرات سے واقف ہونے کے لیے طویل مطالعہ کا وقت نہیں، یا وہ اس کو اصول اسلام پر جانچنے کی استعداد نہیں رکھتے یا ان کی نظر اس کی گمراہ کن بنیادوں کے ادراک سے قاصر ہے ان کو اس رسالے کے ذریعے ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے دین کی حفاظت کا راستہ بسہولت مل جائے گا۔“ [ایضاً، ص: ۶۱]

مودودی منکر الحدیث، گمراہ، مبتدع، جاہل و اجہل ہے۔ (علامہ ظفر احمد عثمانیؒ)
شیخ الاسلام علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”بظاہر یہ شخص منکر احادیث ہے۔ دائرہ اسلام سے تو خارج نہیں مگر گمراہ و مبتدع ہے۔ ایسے شخص سے مسلمانوں کو دور رہنا چاہیے اور اس کی باتوں پر ہرگز اعتماد نہ کرنا چاہیے۔ اس کو جاہل و اجہل سمجھنا چاہیے۔“ [ایضاً، ص: ۲۵]
مودودی گمراہ اور گمراہ کرنے والا ہے۔ (مولانا غورشتویؒ)

حضرت مولانا نصیر الدین صاحب شیخ الحدیث غور غشتوی [خلیفہ: حضرت مولانا حسین علی صاحبؒ] لکھتے ہیں:
”مودودی ”ضال اور مضل“ یعنی گمراہ اور گمراہ کرنے والا ہے۔“ [مودودی صاحب..... ص: ۲۲]

مودودی کے عقائد اہل سنت کے خلاف اور گمراہ کن ہیں۔ (مولانا عبدالحقؒ)
استاذ العلماء شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق صاحبؒ [اکوڑہ خٹک] لکھتے ہیں:

”مودودی صاحب کے عقائد اہل السنۃ والجماعۃ کے خلاف اور گمراہ کن ہیں۔ مسلمان اس فتنے سے بچنے کی کوشش کریں۔“ [مودودی صاحب، ص: ۲۲]

مودودی کفر میں مبتلا کر دینے والا فتنہ ہے۔ (حضرت بنوریؒ)

محدث العصر حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مودودی صاحب کے رسائل و مقالات و تالیفات میں ایسے خطرناک مواد اور خطرناک تعبیرات

موجود ہیں جن سے جدید نسل جو باقاعدہ علوم دین سے ناواقف ہیں وہ گمراہی و ضلالت ہی نہیں، صریح کفر میں مبتلا ہو جائیں گے۔ [مودودی صاحب اور ان کی تحریرات کے متعلق چند اہم مضامین، ص: ۱۱]

مودودی متکبر ہے۔ رجوع نہیں کرتا۔ (حضرت بنوریؒ)

محدث العصر حضرت مولانا محمد یوسف بنوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”اس قسم کے نظریات یا قلمی طغیانیاں اس شخص کا شیوہ ہے جو نہ اہل اللہ کا صحبت یافتہ ہو، نہ اسے علم دین میں کمال حاصل ہو، عجب و کبر میں مبتلا ہو، اعجاب بالرائی کی وباء عظیم میں ملوث ہو۔“ [ص: ۴۳]

”کیا ہی اچھا ہوتا کہ مودودی صاحب اپنی غلطی کا اعتراف کر کے توبہ کرتے اور اعلان کرتے کہ میں نے یہ بات غلط کی ہے۔ لیکن مودودی صاحب کی تاریخ زندگی میں اس بات کا امکان نہیں۔“ [ص: ۴۹]

مودودی کے خود ساختہ عقائد کی دین میں گنجائش نہیں۔ (مولانا قاضی مظہر حسینؒ)

قائد اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

۱..... آج کل پاکستان میں مذہبی و اعتقادی حیثیت سے ”جماعت اسلامی“ عموماً زیر بحث ہے۔ علماء اسلام کی اکثریت ”جماعت اسلامی“ کے خلاف ہے اور اس کی وجہ امیر جماعت اسلامی سید ابوالاعلیٰ مودودی کے خود ساختہ غلط عقائد و نظریات ہیں، جن کی دین حق میں گنجائش نہیں۔

۲..... اور اگر مودودی صاحب صرف اپنے زمانہ کے علماء و مشائخ پر برستے تو اور بات تھی، لیکن آپ نے اپنی تنقید سے نہ مجددین و مجتہدین امت کو معاف کیا اور نہ صحابہ کرام اور انبیائے عظام کو۔ خصوصاً انبیائے کرام کو تنقید کا نشانہ بنانا تو مودودی صاحب کا وہ ”کارنامہ“ ہے کہ شاید امت محمدیہ میں کوئی ناقد ہی اس میں ان کا ہم پلہ ثابت ہو سکے۔ مودودی صاحب کے اکثر عقائد و نظریات جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کے خلاف ہیں اور علمائے حق سے ان کا اختلاف نہ صرف ”فروعی“ بلکہ ”أصولی“ بھی ہے۔

[مودودی مذہب، ص: ۱۲]

مودودی نے مسلمانوں میں بغض صحابہ پیدا کیا۔ (مفتی رشید احمد لدھیانویؒ)

فقیر العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”مودودی صاحب سے قبل کوئی ایک مسلمان بھی ایسا نظر نہیں آتا جو کسی صحابی سے بغض رکھتا ہو، مگر آج مودودی صاحب نے مسلمانوں کی ایک جماعت کو اس مہلک زہر سے مکمل طور پر مسموم کر دیا ہے۔“

[مودودی صاحب اور ان کی..... ص: ۸۷]

مودودی کو صحابہ سے عداوت تھی۔ (مولانا یوسف لدھیانوی شہید)

شہید اسلام مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”مودودی صاحب کے قلم کی کاٹ اور شوخی ان کی سب سے بڑی خوبی سمجھی جاتی ہے، مگر اس ناکارہ کے نزدیک ان کی سب سے بڑی خامی یہی ہے۔ ان کا قلم مومن و کافر دونوں کے خلاف یکساں کاٹ کرتا ہے۔ اور وہ کسی فرق و امتیاز کا روادار نہیں۔ جس طرح وہ ایک لادین سوشلسٹ کے خلاف چلتا ہے، ٹھیک اسی طرح ایک مومن مخلص اور خادم دین کے خلاف بھی۔..... جب وہ اہل حق کے خلاف خامہ فرسائی کرتے ہیں تو محسوس ہوتا ہے کہ انہوں نے مسٹر پرویز یا غلام احمد قادیانی کا قلم چھین لیا ہے۔“ [ص: ۱۷۵]

”ہم اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے تھے کہ کوئی ایسا شخص جو خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہو، ٹھیک ٹھیک مستشرقین کے نقش پا کا اتباع کرے گا۔۔۔۔۔ لیکن بد قسمتی سے مودودی صاحب کی کتاب۔۔۔۔۔ خلافت و ملوکیت۔۔۔۔۔ کا بالکل یہی رنگ ڈھنگ ہے۔ پڑھنے والا مسکین یہ سمجھتا ہے کہ مودودی صاحب تاریخی حقائق جمع کر رہے ہیں۔ مگر وہ نہیں جانتا کہ وہ تاریخ سے کیا لے رہے ہیں اور کیا چھوڑ رہے ہیں۔ اور کیا اپنی طرف سے اضافہ کر رہے ہیں۔ الغرض جس طرح ہزار دل فریبوں کے باوجود مستشرقین عداوت اسلام کے روگ کو چھپانے سے قاصر رہتے ہیں، اسی طرح مودودی صاحب بھی اپنے اس استشراتی شاہکار میں ہزار رکھ رکھاؤ کے باوصف، عداوت صحابہ کو چھپا نہیں سکتے۔ اب اگر مودودی صاحب یا ان کے عقیدت مندوں کی تاویلات صحیح ہیں تو مستشرقین کا کارنامہ اُن سے زیادہ صحیح کہلانے کا مستحق ہے۔ اور اگر یہودی مستشرقین کا طرز عمل غلط ہے تو اسی دلیل سے مودودی صاحب کا رویہ بھی غلط ہے۔“ [مودودی صاحب.....: ۱۸۴]

”صحابہ کرام کے باہمی معاملات میں آج کسی بڑے سے بڑے شخص کا لب کشائی کرنا، اس کی حیثیت اس سے زیادہ نہیں کہ کوئی بھنگی بازار میں عدالت جما کر بیٹھ جائے اور وہ ارکانِ مملکت کے بارے میں اپنے بے لاگ فیصلے لوگوں کو سنانے لگے۔ ایسے موقعوں پر ہی کہا گیا ہے: ایاز! قدر خویش شناس!“ [۱۸۸]

وہ پروانے محمد ﷺ کے

تالیف: مولانا جمیل الرحمن عباسی

چالیس (۴۰) سے زائد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایمان افر و زندہ کرہ پر مشتمل روزنامہ اسلام میں شائع ہونے والے

مقبول عام مضامین کتابی شکل میں..... اعلیٰ کاغذ، خوبصورت و عمدہ جلد

صفحات: 284..... قیمت: 150 روپے..... رابطہ: 0332-7790908

تفردات کے نقصانات

قارئین کرام! یہ چند سطور آپ کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہیں جن میں جمہور امت کی رائے کے برعکس راہِ تفرد اختیار کرنے کی مذمت بیان کی گئی ہے، کیونکہ ہم جیسے لوگوں کے لیے سلف صالحین کی پیروی کرنا اور جمہور امت کا اتباع کرنا ایک سلامتی کی راہ ہے، جس میں کسی قسم کا خطرہ نہیں۔ کسی بھی مسئلہ میں اکابر سلف صالحین کی راہ سے ہٹ جانا اور بزرگانِ دین سے کٹ کر رہ جانا کسی بڑے خطرے اور فتنے کا پیش خیمہ بن سکتا ہے، لہذا ہم جیسے اصاغر کے لیے تفردات کی پُر خار وادی میں قدم نہ رکھنا ہی مناسب ہے، واضح رہے بندہ عاجز کاروئے سخن عصر حاضر کے اہل علم کی طرف ہے، جہاں تک ادوارِ سابقہ کے اہل علم کے تفردات کا تعلق ہے تو وہ قطعاً میری گزارشات سے مستثنیٰ ہیں:

اولاً: اس لیے کہ وہ عالم دنیا سے عالم قبر و برزخ میں پہنچ چکے ہیں، لہذا ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ ان کی شان کے مطابق فیصلہ فرمائیں گے۔

ثانیاً: اس لیے کہ ان کے دنیا سے چلے جانے کے بعد صرف اُن کی کتابیں ہیں، جن سے اکادکا تفرد محسوس ہوتا ہے، لیکن اُن کی عبارات میں کئی احتمال ہیں، لہذا بندہ عاجز ایسے اہل علم کے حق میں حسن ظن کی تلقین کرتا ہے، کیونکہ دنیا سے رفتگان کے متعلق یہی سلامتی کی راہ ہے۔ معاف رکھنا! میری مراد علماء اہل السنۃ والجماعۃ ہیں، نہ کہ مرزا غلام احمد قادیانی جیسے داعیانِ ضلالت! یہ وضاحت اس لیے میں نے ضروری سمجھی کہ میرا روئے سخن ادوارِ سابقہ کے علماء کی طرف نہیں ہے، تا کہ عصرِ حاضر کا کوئی تفرد پسند شخص گزشتہ اہل علم کی آڑ لے کر اپنے تفرد یا ضلالت و گمراہی کو تحفظ دینے کی کوشش نہ کرے۔ اس مختصر سی تمہید کے بعد اب تفردات کے نقصانات ملاحظہ فرمائیے:

۱۔ دنیا میں جتنے فرقے معرضِ وجود میں آئے، تقریباً سب کی بنیاد کسی نہ کسی اہل علم کے تفرد پر ہے، جس کو فرقہ پسند لوگوں نے ہاتھ میں لے کر ایک نئے فرقے کی داغ بیل ڈال لی، لہذا کسی بھی مسئلہ میں راہِ تفرد اختیار نہ کی جائے، تا کہ یہ تفرد جلد یا بدیر کسی فرقہ کا سبب نہ بنے۔ راہِ تفرد اختیار کرنا گویا باطل پرستوں کو ہتھیار مہیا کرنے کے مترادف ہے، لہذا تفردات سے اجتناب کرنا ضروری ہے۔

۲۔ تفردات کی راہ پر چلنے کی وجہ سے سلف بیزاری کے جذبات پیدا ہوتے ہیں اور سلف بیزاری بعض اوقات خطرناک صورت بھی اختیار کر لیتی ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سلف صالحین کی راہ کو صراطِ مستقیم قرار دیا ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”صراط الذین انعمت علیہم“ لہذا ایسے راستے پر نہیں چلنا چاہیے جو سلف بیزاری کا باعث بنتا ہو۔

۳۔ آدمی بعض اوقات تفردات اختیار کرتے کرتے عملی یا ذہنی طور پر جلد یا بدیر غیر مقلد بن جاتا ہے اور ترکِ تقلید کے بھیانک انجام آئے دن لوگوں کے سامنے آرہے ہیں، حتیٰ کہ خود علمائے اہلحدیث بھی تسلیم کرتے ہیں کہ ترکِ تقلید الحاد و زندقہ کی دہلیز ہے، لہذا جس کام سے غیر مقلدیت کی طرف رجحان پیدا ہو وہ ترک کرنا لازم ہے۔

۴۔ جب کوئی شخص کسی غیر اہم مسئلہ میں راہِ تفرد اختیار کرتا ہے تو لازماً وہ اپنے تفرد میں غلو کا شکار ہو جاتا ہے، حتیٰ کہ ہر جگہ اپنے تفرد کا پرچار کرتا نظر آتا ہے اور اس پر مناظرے اور مباہلے کرتا ہے، اس کی اس شدت کی وجہ سے وہ غیر اہم مسئلہ، ایک گونہ اہمیت اختیار کر لیتا ہے، جب کہ شریعت کا مزاج یہ ہے کہ ہر مسئلہ کو اپنے مقام اور اپنی حیثیت پر رکھا جائے، اس میں افراط و تفریط نہ کی جائے، چونکہ تفرد کی وجہ سے مسئلے کی اصل حیثیت برقرار نہیں رہتی، اس لیے تفرد اختیار نہیں کرنا چاہیے۔

۵۔ جب کوئی شخص بزرگانِ دین کی راہ سے ہٹ کر تارواہِ تفرد اختیار کرتا ہے تو ابتدائی چند دن تو اُن اکابر کا احترام کرتا ہے جن کی راہ کو چھوڑ چکا ہوتا ہے، لیکن آگے چل کر اُس کا تفرد ایک ایسی صورت اختیار کر لیتا ہے کہ صاحبِ تفرد اکابر کے حق میں سوءِ ظن کا شکار ہو جاتا ہے اور بعض اوقات اکابر کے حق میں توہین آمیز کلمات استعمال کرتا ہے اور یہ بات اس کے لیے ناگزیر بن جاتی ہے، کیونکہ لوگ اسے یہ طعنہ دیتے ہیں کہ: تیری رائے تو یہ ہے جبکہ بزرگانِ دین تو یوں کہتے ہیں!! اس بے چارے سے کوئی جواب نہیں بن پڑتا تو مجبوراً اکابر کا وزن گرانے کی کوشش کرتا ہے اور اُن کی رائے کو غلط قرار دے کر ان کے حق میں نازیبا الفاظ استعمال کرنے لگتا ہے۔

واضح رہے کہ بزرگانِ دین کے حق میں سوءِ ظن خود صاحبِ تفرد میں پیدا ہو جاتا ہے، اگر بالفرض وہ اس سے بچ بھی نکلے تو اس کے تفردات کے پیروکار یقیناً اس کا شکار ہو ہی جاتے ہیں۔

۶۔ بعض اوقات راہِ تفرد اختیار کرنے والے کو تفردات اختیار کرنے کی عادت پڑ جاتی ہے، (چکا لگ جاتا ہے) وہ ایک تفرد سے دوسرا، پھر تیسرا تفرد اختیار کرتا چلا جاتا ہے، حتیٰ کہ درجنوں مسائل میں تفردات اختیار کر لیتا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایک تفرد بھی کہیں جا کر نقصان دہ ثابت ہو سکتا ہے تو نہ معلوم یہ

درجنوں تفردات کتنا نقصان کر ڈالیں گے، لہذا ایسی راہ اختیار رہی نہیں کرنی چاہیے۔

۷۔ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ شروع شروع میں راہِ تفرد اختیار کرنے والا معمولی اور غیر اہم مسائل میں جمہور امت سے ایک جداگانہ رائے اختیار کرتا ہے، پھر جب اسے تفردات کی راہ اختیار کرنے کی عادت پڑ جاتی ہے تو وہ غیر اہم مسائل سے نکل کر اہم اور اجتماعی مسائل میں بھی تفرد اختیار کرنے لگ جاتا ہے۔ اور اہل علم بخوبی جانتے ہیں کہ اجماع امت ایک شرعی حجت ہے، جس کی خلاف ورزی کا کسی کو حق حاصل نہیں ہے۔ اور یہ بھی سب کو معلوم ہے کہ اجماع امت کے خلاف رائے قائم کرنا اور اجماع کا انکار کرنا سنگین ترین جرم ہے، حتیٰ کہ بعض علماء کرام اجماع کے انکار کو کفر قرار دیتے ہیں۔

۸۔ ایک صاحب علم اور قرآن و حدیث کے علوم میں پوری پوری مہارت رکھنے والا جس کی علمی لیاقت، دیانت اور اہلیت اہل حق علماء کے ہاں مسلم بھی ہو، وہ اگر کسی غیر اہم مسئلہ میں تفرد اختیار کر لے تو اس کے دیکھا دیکھی بے علم اور نااہل لوگ بھی مسائل شرعیہ میں رائے ظنی کرنے اور تفردات اختیار کرنے لگتے ہیں۔ لہذا اہل علم حضرات کی خدمت میں گزارش ہے کہ جمہور امت کی رائے کا احترام کریں اور اسی پر قائم رہیں، کسی بھی مسئلہ میں راہِ تفرد اختیار نہ کریں، تاکہ کم علم اور غیر اہل لوگوں کو اُن کے تفرد سے حجت پکڑنے کا موقع ہاتھ نہ آئے۔

۹۔ راہِ تفرد اختیار کرنے والا شخص دن رات اسی فکر میں رہتا ہے کہ میرے تفرد کو جمہور امت کی رائے پر فوقیت اور برتری حاصل ہو جائے اور ایسی برتری کہ میرا تفرد برحق نظر آنے لگے اور جمہور امت کی رائے ناحق بن کر رہ جائے۔ ظاہر ہے کہ اپنے تفرد کو یہ رنگ دینا کہ وہ حق اور جمہور امت کی رائے ناحق بن جائے، کسی طور بھی منصفانہ اور درست اقدام نہیں ہو سکتا۔

۱۰۔ صاحب تفرد اپنے تفرد کو قرآن و حدیث سے ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے اور علماء اسلام کی عبارات سے بھی وہ مطلب کشید کرتا ہے جس سے اُس کے تفرد کو تقویت حاصل ہو، حالانکہ کبھی اس کے تفرد کی کوئی دلیل نہیں ہوتی، بلکہ وہ زبردستی اپنے تفرد کے لیے دلائل گھڑتا ہے اور یہ طریقہ استدلال اہل علم کے ہاں مردود ہے کہ اولاً اپنے ذہن سے مسئلہ بنایا جائے، پھر اس کے متعلق دلائل بنائے جائیں۔ علماء اسلام کا طریقہ یہ ہے کہ وہ قرآن و حدیث سے مسائل کا استنباط کرتے ہیں، یعنی وہ قرآن کریم اور حدیث نبی کو اصل قرار دیتے ہیں۔ جبکہ بے راہ لوگ اپنے مسئلہ کو، اپنے عقیدے کو اصل بنا کر قرآن و حدیث کو اس کے مطابق ڈھالنے کی کوشش کرتے ہیں۔ عموماً ہر راہِ تفرد اختیار کرنے والا اس بے راہ روی میں مبتلا نظر آتا ہے۔

۱۱۔ جب کوئی شخص کسی مسئلہ میں تفرّد اختیار کر لیتا ہے تو اس کو قرآن و حدیث میں موجود ایسے دلائل نظر آتے ہیں جو اس کے تفرّد کے بالکل موافق نہیں ہوتے، اب ایسا شخص قرآن و حدیث کی تاویلات باطلہ کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے، تاکہ قرآن مجید کی کوئی آیت اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث اس کے تفرّد کے ناموافق نہ رہے، بلکہ تاویلات باطلہ کی بھینٹ چڑھ کر اس کے تفرّد کے موافق نظر آنے لگے۔ جب کہ قرآن و حدیث میں ناروا تاویلات کرنا اہل حق کا شیوہ نہیں ہوا پرستوں کا وطیرہ ہے۔

۱۲۔ یہ بات تجربہ سے ثابت ہے کہ تفرّد کبھی بھی امت مسلمہ کے حق میں سودمند ثابت نہیں ہوا، بلکہ ہمیشہ نقصان دہ ہی ثابت ہوا ہے۔

۱۳۔ جمہور علماء اسلام کا فیصلہ ہے کہ تفرّد چاہے کسی بڑے سے بڑے آدمی کو کیوں نہ ہو، اُسے نہیں اپنانا چاہیے، بلکہ اتباع جمہور ضروری ہے، چنانچہ حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانویؒ فرماتے ہیں:

”علاوہ ازیں یہ امر مسلم ہے کہ کوئی کتنا ہی بڑا محقق جمہور کے خلاف قول کرے تو اس کا اتباع جائز نہیں، مسلک جمہور ہی واجب الاتباع ہے، جب دائرہ مذہب کے اندر بھی جمہور کے خلاف قول کا اتباع ممنوع ہے تو خلاف مذہب قول کا اتباع بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا، چنانچہ محقق ابن الہمامؒ مجتہد فی المذہب ہیں، آپ کا مقام تنقہ صرف مشائخ احناف ہی نہیں بلکہ پورے عالم اسلام میں مسلم ہے، مع ہذا یہ بھی مسلمات میں سے ہے کہ آپ کی جو تحقیقات خلاف مذہب ہیں، ان کا اتباع جائز نہیں۔“

(شرح عقود رسم المفتی، ص: ۲۵..... احسن الفتاویٰ ج: ۴، ص: ۱۸۷ مطبوعہ ۱۴۰۳ھ)

معلوم ہوا تفرّد چاہے کتنے بڑے آدمی کا ہو، اس پر عمل کرنا جائز نہیں، بلکہ اتباع جمہور لازم ہے۔ لہذا تفرّد کرنا ایک بے سود کام ہے۔

۱۴۔ تفرّدات جب اپنی حدود سے نکل جاتے ہیں تو امت مسلمہ کا شیرازہ بکھیر کر رکھ دیتے ہیں۔

۱۵۔ علماء حق کے قلوب میں ایک دوسرے کی محبت ہوتی ہے، جس کی وجہ سے اکرام و احترام کی فضا برقرار رہتی ہے، لیکن جب کسی کا تفرّد شہرت پکڑ لیتا ہے اور اس پر چرمیگوئیاں شروع ہوتی ہیں تو وہ پر خلوص محبت برقرار نہیں رہتی، بلکہ اس میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور بعض اوقات محبتوں کی جگہ نفرتیں جڑ پکڑ لیتی ہیں۔ لہذا جو چیز نفرتوں کا باعث بنے، اس سے اجتناب لازم ہے۔

بندہ عاجز گزارش کرتا ہے کہ سلف صالحین میں سے کسی بزرگ کے تفرد کو اپنے تفردات (یا ضلالت و گمراہی) کے لیے نہ تو سند جواز بنایا جائے اور نہ ہی اس بزرگ کے متعلق سوء ظن رکھا جائے، کیونکہ میرے مخاطب اس زمانہ کے اہل علم ہیں یا پھر آنے والی نسلیں!

میری گزارش کا خلاصہ یہ ہے کہ: ”گذشتہ راصلوات، آئندہ رااحتیاط“ بندہ عاجز اہل علم اور اصحاب تحقیق سے پر امید ہے کہ وہ میری ان گزارشات پر خفا نہ ہوں گے، بلکہ سنجیدگی سے ان پر غور فرمائیں گے۔ اگر میری ان تجاویز میں کسی قسم کی غلطی واقع ہوئی ہو تو اہل حق حضرات ضرور میری اصلاح فرمائیں۔ بندہ عاجز یقین دہانی کراتا ہے کہ اہل علم حضرات کی ہر اصلاح کو خندہ پیشانی سے قبول کیا جائے گا اور ساتھ ساتھ ان کا شکر گزار بھی ہوں گا۔

آخر میں دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم سب کو جمہور امت، سلف صالحین اور اکابر بزرگان دین کی سچی پیروی نصیب فرمائے اور انہی کے نقش قدم پر چل کر کتاب و سنت، اجماع اور قیاس شرعی پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے اور ہر قسم کی بے راہ روی، دشمنی آوارہ گردی اور اسلاف بیزاری سے محفوظ رکھے۔ آمین

☆.....☆.....☆.....☆

خوشخبری

رئیس المناظرین، ابوالفضل حضرت مولانا فاضل کرم الدین دبیر رحمہ اللہ تعالیٰ

کی درج ذیل تصانیف منظر عام پر آچکی ہیں۔

۱..... آفتاب ہدایت

(ردرفض و بدعت) شہرہ آفاق کتاب، جس نے دنیائے رفض میں تہلکہ مچا دیا

۲..... تازیانہ عبرت

(مرزا غلام احمد قادیانی کے ساتھ گورداسپور کے مقدمات کی روئیداد)

۳..... السیف المسلول لاعداء خلفاء الرسول

(قرآن پاک کی چالیس (۴۰) آیات سے خلافت راشدہ موعودہ کی فضیلت اور وساوس کا جواب)

۴..... فیض باری رد تعزیه داری

(رسومات محرم کی تردید میں لاجواب رسالہ)

نوٹ: مولانا کرم الدین دبیر کی سوانح حیات ”احوال دبیر“ بھی موجود ہے۔

برائے رابطہ: 0321-4145543

قلمی و علمی فتنوں کا تسلسل..... اور جاوید احمد غامدی

..... ”جاوید احمد غامدی سیاق و سباق کے آئینے میں!“ نامی طویل مضمون کا ایک حصہ.....

اسلام کے خلاف غامدی فتنہ آج کا نہیں، بلکہ دین اسلام کے خلاف شروع دن سے ایک لاوا پھٹ پڑا ہے جو مسلسل بہہ رہا ہے اور غامدی صاحب جیسے لوگ اس میں شامل ہو رہے ہیں۔ یہ ایک طویل دورانیہ ہے جس میں دو ریوت ہی سے دین مقدس کے بدخواہوں نے اسلام کے لبادے میں آ کر اسلام کے مقدس وجود پر ظالمانہ خنجر چلائے ہیں اور اسلام کے معصوم چہرے پر اپنی باطنی غلاظت پھینکنے کی کوشش کی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کا یہ مقدس دین قیامت تک باقی رہنے کے لیے آیا ہے، کسی بد باطن کی بدخواہی سے یہ ختم نہیں ہو سکتا، البتہ بدخواہ خود ختم ہو گئے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے: ”يُرِيدُونَ لِيطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ“، یعنی یہ بدخواہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے دین کے نور کو اپنی زبانوں سے بجھا دیں، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے دین کے اس نور کو مکمل کرنے والے ہیں، اگرچہ بدخواہ کافراں کو پسند نہ کریں۔ گویا شاعر نے اسی طرح کے موقع پر کہا ہے:

حاسد حسد کی آگ میں خود ہی جلا کرے وہ شمع کیا بجھے جسے روشن خدا کرے

ذرا سوچئے کہ نبوت کے جھوٹے دعویدار اسود غنسی اور مسیلہ کذاب کا انجام کیا ہوا جو بڑے شوق سے مفتی اور مسیح جملے بنا بنا کر اسلام کے خلاف زہرا لگتے رہے؟ کعب بن اشرف یہودی اور عبد اللہ بن ابی بن سلول کا کیا حشر ہوا جو اسلام کے معصوم چہرے پر ہر وقت اپنے نجس لعاب پھینکتے رہے، اور اسلام کے روشن چراغ کو بجھانے کے لیے گندی پھونکیں پھونکتے رہے؟ کسی نے سچ کہا ہے:

نور خدا ہے کفر کی حرکت پہ خندہ زن پھونکوں سے یہ چراغ بجھایا نہ جائے گا

ذرا معتزلہ اور خوارج کے فتنوں پر نظر ڈالیں جنہوں نے صدیوں تک اسلام کو پریشان کر رکھا تھا، آخر کیا ہوئے؟ اور کہاں گئے؟ خود ختم ہو گئے اور اسلام زندہ و تابندہ موجود ہے۔ اسلام کے خلاف جہمیہ، مرجئہ، کرامیہ، فلاسفہ، قرامطہ، سوفسطائیہ، لا ادریہ اور باطنیہ نے کتنے طویل عرصہ تک فتنے کھڑے کیے اور سازشیں کیں، آخر کہاں گئے؟ ان کا نام و نشان باقی نہیں ہے۔ غامدی صاحب کا فتنہ تو ان کے فتنوں کے سامنے ایک نو مولود بچہ ہے۔ ذرا غلام احمد قادیانی کے فتنے کو سوچئے! پوری دنیا کے کفر

اس کی پشت پر کھڑی تھی اور تحریرات و تقریرات اور تصنیفات کے حوالہ سے علمی میدان میں میرے خیال میں شاید کسی فتنہ کے لیے اتنا بڑا کام نہیں ہوا ہوگا، لیکن ”جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا“ کا جب ظہور ہو گیا تو حق کے سامنے یہ باطل سسک سسک کر مر گیا اور اس کی باطل عمارت کے پرزے فضاؤں میں اڑ گئے، اس فتنہ کے مقابلہ میں غامدی صاحب کا فتنہ تو مکڑی کا جالا ہے جو ہوا کے ایک جھونکے کا مقابلہ بھی نہیں کر سکے گا ان شاء اللہ۔

فری میسن کے ایجنٹ سر سید احمد خان کے فتنے کا ذرا مطالعہ کیجئے، انگریز کی چھتری کے سائے تلے وفادار بلبل کی طرح کیسے چمک رہا تھا، علماء حق کو گالیاں دیتا تھا اور احادیث مقدسہ کو اپنی عقل نارسا کے تر از و پر تول کر انکار کیا کرتا تھا، قرآن عظیم میں تحریف کرتا تھا اور معجزات کا انکار کرتا تھا، کچھ بتا دو! کیا اسلام کا کوئی حکم اس کے کہنے سے مٹ گیا یا موقوف ہو گیا؟ صرف ماؤف ذہن اور مشکوک احساسات کے حامل کچھ منافقین اس کے جال میں پھنس گئے، جن کا مقدر یہی تھا۔ بہر حال سر سید احمد خان برصغیر میں انگریزوں کی طرف سے دین کے بگاڑنے کے لیے ”بادشاہ“ مقرر کیا گیا تھا، جب وہ کچھ نہ کر سکا تو غامدی بیچارہ کیا کر سکے گا؟! ہاں! تشویش اور نزاعات کا میدان گرم کر دے گا۔

غلام احمد پرویز، عبد اللہ چکڑالوی، علامہ عنایت اللہ مشرقی کے فتنوں کو دیکھ لیجئے، ہر ایک نے انتہائی فصیح و بلیغ تحریرات کے ذریعہ اور غضب کی تقریرات کے ذریعہ اسلام کے بلند جھنڈے کو سرنگوں کرنے کی کوشش کی، آخر سب کے سب خود سرنگوں ہو گئے۔ بہائی فرقہ کو دیکھ لیجئے، ذکری فتنہ کو دیکھ لیجئے، بلکہ ان تمام فتنوں سے بڑے فتنے کو بھی یاد کیجئے کہ مغل اعظم اکبر بادشاہ نے ”دین الہی“ کے نام سے ”دین اکبری“ بنایا تھا، کیا اس عظیم فتنہ کے سامنے علماء حق سد سکندری کی طرح کھڑے نہیں ہوئے؟ اور کیا وہ فتنہ اپنے برے انجام پر جا کر ختم نہیں ہوا؟ ہاں! البتہ وقتی طور پر کچھ بد بخت سیاہ کاران فتنوں کا شکار ہو گئے، لیکن میرے خیال میں زیادہ تر ان فتنوں کا شکار وہ لوگ ہوئے جن کا تعلق سرمایہ دار، جاگیر دار اور متکبر طبقات سے تھا جو ایک غریب مولوی کے بتائے ہوئے دین کو غریب سمجھتے تھے اور اس پر چلنے کو عار سمجھتے تھے، چنانچہ ایک حد تک میرا تجربہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے لینڈ لارڈ چوہدریوں، وڈیروں، نوابوں، سرداروں اور خوانین کو عموماً اصلی دین نصیب نہیں فرماتا تو وہ اس طرح ماڈرن دین میں آ کر پھنس جاتے ہیں۔ غامدی فتنے کے شکار لوگ بھی زیادہ تر یہی فیشن زدہ، روشن خیال اور آزاد منش لوگ ہیں جو دین میں نئی تحقیق نکالنے والے دانشوروں اور چمکے چھوڑنے والے فلاسفروں اور عقلی گھوڑے دوڑانے والے اسکارلوں کو پسند کرتے ہیں۔

حکایت:

امام مسلمؒ نے صحیح مسلم کے مقدمہ میں صفحہ: ۷۱ پر ایک قصہ لکھا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ عمرو بن

عبید بصری متوفی ۱۴۳ھ مشہور معتزلہ میں سے تھا، بصرہ میں حدیث کا درس بھی دیا کرتا تھا، اس کے نظریات غلط تھے جن کو وہ پھیلا یا کرتا تھا۔ بصرہ میں جرح و تعدیل کے امام بڑے محدث ایوب سختیائی بھی درس حدیث دیا کرتے تھے، ان کے درس کے وسیع حلقہ میں علم حدیث سیکھنے والے مختلف لوگ آ کر بیٹھتے تھے، اس درس کے طلباء میں سے ایک طالب علم کچھ عرصہ تک ایوب سختیائی کے پاس پڑھتا رہا، پھر غائب ہو گیا، شیخ ایوب سختیائی اس کو پہچان چکے تھے تو ایک دن طلبہ سے پوچھا کہ وہ طالب علم کہاں چلا گیا؟ طلبہ نے جواب دیا کہ وہ تو عمرو بن عبید معتزلی کے درس میں جا کر بیٹھنے لگا ہے۔ شیخ حماد جو اس قصہ کے راوی ہیں، فرماتے ہیں کہ: ایک دن میں اپنے شیخ ایوب سختیائی کے ساتھ سویرے سویرے بازار چلا گیا تو اچانک سامنے سے وہ طالب علم آ گیا، شیخ ایوب سختیائی نے اس کو سلام کیا اور خیریت معلوم کی اور پھر ان سے پوچھا کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ عمرو بن عبید کے درس میں جا کر بیٹھنے لگے ہو؟ اس طالب علم نے جواب میں کہا کہ: جی ہاں! استاذ جی! میں اس لیے ان کے درس میں بیٹھنے لگا ہوں کہ وہ ہم سے عجیب عجیب باتیں بیان کرتا رہتا ہے، یعنی نہایت دلچسپ اور عجیب و غریب باتیں بیان کرتا ہے۔ ایوب سختیائی نے فرمایا کہ ہم تو اس طرح کی عجیب باتوں سے ڈر کر دور بھاگتے ہیں۔

اس قصہ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ عجیب و غریب باتیں بیان کرنے والوں کو ہر دور میں پسند کیا جاتا ہے، اسی طرح آج کل کے روشن خیال، جدت پسند اور ماڈرن قسم کے لوگ بھی پرانے جدت پسند لوگوں کی طرح چٹکوں والا ماڈرن دین چاہتے ہیں، اس لیے وہ مسجدوں کے بجائے ہوٹلوں، کلبوں اور ٹی وی لائونج کا رخ کرتے ہیں جہاں ان کو غامدی جیسا روشن خیال مجتہد مل جاتا ہے، جو اپنے غلط اجتہادات سے ان کو چٹکے بتاتا ہے، نکتہ دانی سکھاتا ہے، لفاظی اور چرب لسانی اور شعبہ بازی کی جادوگری میں ان کو گھیر لیتا ہے اور تحقیق کے خوشنما اور دبیز پردوں میں گمراہی لپیٹ کر ان کو تھما دیتا ہے، ان کے مال کو بھی لوٹ لیتا ہے اور اسلامی عقیدہ کو بھی بگاڑ کر رکھ دیتا ہے۔ یہ بیچارے لوگ اپنے پرانے دین سے بھی بیزار ہو جاتے ہیں اور نئے دین میں بھی ان کے ہاتھ کچھ نہیں آتا، حالانکہ ایک ہوشیار شاعر نے ان کو سمجھانے کے لیے کہا تھا:

سنگِ مرمر پہ چلو گے تو پھسل جاؤ گے

اپنی مٹی پہ ہی چلنے کا سلیقہ سیکھو

مضمون نگاری کا فتنہ:

”وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمَ تَرَأَيْتُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهَيَّمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ

مَا لَا يَفْعَلُونَ“ [سورہ شعراء: ۲۲۳، ۲۲۵، ۲۲۶]

ترجمہ:..... ”اور شاعروں کی اتباع وہی لوگ کرتے ہیں جو گمراہ ہیں، کیا تو نے نہیں دیکھا کہ وہ ہر میدان

میں سرمارتے پھرتے ہیں اور یہ کہہتے ہیں جو کرتے نہیں۔“

علامہ شبیر احمد عثمانی ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

”شاعری کی باتیں محض تخیلات ہوتی ہیں، تحقیق سے ان کو لگاؤ نہیں ہوتا، اس لیے اس کی باتوں سے بجز گری محفل یا وقتی جوش اور واہ واہ کے کسی کو مستقل ہدایت نہیں ہوتی، یعنی شاعروں نے جس مضمون کو پکڑ لیا، اسی کو بڑھاتے چلے گئے، کسی کی تعریف کی تو آسمان پر چڑھا دیا، مذمت کی تو ساری دنیا کے عیب اس میں جمع کر دیے، موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود ثابت کرنا ان کے باتیں ہاتھ کا کھیل ہے۔ الغرض جھوٹ، مبالغہ اور تخیل کے جس جنگل میں نکل گئے پھر مڑ کر نہیں دیکھا، ان کے شعر پڑھو تو معلوم ہو کہ رستم سے زیادہ بہادر اور شیر سے زیادہ دلیر ہوں گے اور جا کر ملو تو پرلے درجے کے نامرد اور ڈرپوک، کبھی دیکھو تو ہٹے کٹے ہیں اور اشعار پڑھو تو خیال ہو کہ بنفیں ساقط ہو چکی ہیں، قبض روح کا انتظار ہے۔“ [تفسیر عثمانی: ۵۰۲]

میں نے ان آیات اور ان کی تفسیر کو صرف شعراء کو پیش نظر رکھ کر پیش نہیں کیا، بلکہ میرے پیش نظر بشمول شعراء زبان کے وہ سارے پہلوان اور قلم کے وہ سارے شہسوار ہیں جو اپنے زور قلم اور الفاظ کی بازیگری اور مضمون نگاری کے بل بوتے پر اسلام جیسے مقدس مذہب پر زور آزمائی کرتے ہیں اور دین اسلام کے احکامات کو تختہ مشق بناتے رہتے ہیں، جن میں سے اس وقت میرے نزدیک سرفہرست اور موضوع بحث جاوید غامدی صاحب ہے جو بیک وقت شاعر بھی ہے، دانشور، مضمون نگار اور صاحب قلم بھی ہے۔ شاعر نظم کی صورت میں اور دانشور نثر کی صورت میں الفاظ کی زور آزمائی کرتے ہیں۔ زبان کی لفاظی میں دونوں ایک ہی میدان کے شہسوار ہیں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میں دو در اول کے چند دانشوروں کا نمونہ پیش کروں جنہوں نے زورِ زباں سے شرعی احکامات کا انکار کیا اور بارگاہِ نبوت سے ان کو شعبہ باز کا لقب ملا اور ڈانٹا گیا۔ مشکوٰۃ شریف میں باب الدیات کی فصل ثالث کی آخری حدیث کی عربی عبارت اور ترجمہ ملاحظہ ہو:

”وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَىٰ فِي الْجَنِينِ يَقْتُلُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ بَغْرَةً عَبْدًا أَوْ وَلِيدَةً، فَقَالَ الَّذِي قَضَىٰ عَلَيْهِ كَيْفَ أَغْرَمَ مِنْ لَا شَرْبَ وَلَا أَكْلَ وَلَا نَطْقَ وَلَا اسْتَهْلَ وَمِثْلَ ذَلِكَ يَطْلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِيْخْوَانِ الْكُفَّانِ“

[رواہ مالک مرسلًا ورواہ ابوداؤد عن ابی ہریرۃ، منقطعاً]

ترجمہ:..... ”حضرت سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ رسول کریم ﷺ نے پیٹ کے اس بچہ کی دیت جو مارا جائے ایک غرہ یعنی ایک غلام یا ایک لونڈی مقرر فرمائی۔ جس شخص پر یہ دیت واجب کی گئی تھی اس نے کہا: میں اس شخص کا تاوان کیسے بھروں جس نے نہ کچھ پیا ہو، نہ کھایا ہو، نہ کوئی بات کی ہو اور نہ چلا یا ہو، اس قسم کا قتل تو ساقط کیا جاتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ: کچی بات ہے کہ یہ شخص کا ہنوں کا بھائی ہے۔“

”الکُھان“ یہ کاہن کی جمع ہے، کاہن اس شخص کو کہتے ہیں جو غیب دانی کا دعویٰ کرتا ہے اور مستقبل کی غلط سلط باتوں کو الفاظ کے دبیز پیرایہ میں خوبصورت مسمج صورت میں پیش کرتا ہے، تاکہ لفاظی کی شعبہ بازی سے لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف مائل کر دے اور شریعت کے خلاف اپنے باطل نظریات کو رائج کر دے۔

ذرا غور کیجئے! اس شخص نے الفاظ کی سجاوٹ اور قافیہ کی بناوٹ کی غرض سے کتنا تکلف کیا کہ ”اَکَل“ پر ”شرب“ کو مقدم کیا، حالانکہ طبعی کلام میں اکل مقدم ہوتا ہے، پھر ”نطق“ کو ”استہل“ پر جمع کی غرض سے مقدم کیا، حالانکہ طبعی کلام کا معاملہ اس کے برعکس ہے، پھر آخر میں ”یُطَل“ کو جمع کی غرض سے فٹ کیا اور شریعت کے ایک مقرر حکم کو باطل ٹھہرایا اور جاہلیت کے دستور کے مطابق جنین کی دیت کا انکار کیا اور الفاظ کے زور پر فصاحت و بلاغت کا مظاہرہ کیا، تاکہ شریعت کا حکم مسترد ہو جائے۔

غامدی صاحب کا بھی یہی وطیرہ ہے، الفاظ کے ہیر پھیر اور جوڑ توڑ میں کسی مسئلہ میں اتنی گہرائی میں چلا جاتا ہے کہ سطحی نظریں آدی مرعوب ہو جاتا ہے۔ میں خود مانتا ہوں کہ غامدی صاحب کے الفاظ کا جوڑ توڑ اور تحقیق کی گہرائی اپنی نظیر آپ ہے، لیکن کاش! اس کے قلم کا رُخ باطل کی طرف ہوتا، کیا یہ اس کی بدبختی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قوتِ گویائی عطا فرمائی، اس کو صاحبِ قلم اور دانشور بنایا، جب یہ لکھنے بولنے کے قابل ہوا تو اللہ تعالیٰ کے دین کے خلاف محاذ قائم کیا اور اس کے خلاف لکھنا شروع کر دیا۔

میں اس سے پوچھتا ہوں کہ تم نے اپنے منشور کی پیشانی پر لکھا ہے: ”ہمارا منشور اعلانِ جنگ ہے دورِ حاضر کے خلاف“ اب آپ ذرا بتائیں کہ دورِ حاضر میں کیا اس دھرتی پر یہود و نصاریٰ اور ہندو و پارسی نہیں رہتے؟ کیا اس دنیا میں اہل باطل میں سے قادیانی، آغا خانی، ذکری و بہائی، شیعہ و افض اور اہل بدعت نہیں رہتے؟ کیا تم نے ان کے خلاف کبھی کوئی مقالہ لکھا ہے؟ اس کے برعکس تم نے دینِ اسلام کے ایک ایک حکم کے خلاف زہر افشانی کی ہے، کیا دورِ حاضر صرف اسلام ہے؟ جس کے خلاف تم جنگ کے لیے میدان میں اتر آئے ہو؟ اس دانشوری اور اس پروفیسری اور اس مقالہ نگاری اور اس مضمون نگاری سے تو یہ بہتر تھا کہ جاوید غامدی اُن پڑھ اور بے علم ہوتا اور صرف دین کے احکام پر عمل کرتا۔ تم نے جو غلط لکھا ہے اس کے بارے میں تم سے پوچھ ہوگی، اگر تم نہ لکھتے تو نہ لکھنے کا تم سے سوال نہ ہوتا۔ اس لکھنے سے تو بہتر تھا کہ تمہارے ہاتھ شل ہو جاتے، تمہارا قلم ٹوٹ جاتا، تمہاری آنکھیں اندھی ہو جاتیں اور تمہاری زبان گنگ ہو جاتی، تاکہ اسلام کے خلاف زہر افشانی کے عذاب سے تونچ جاتے۔ تمہیں دنیا میں تنقید کرنے کے لیے اگر کوئی ملا تو وہ صرف فقہاء کرام، اولیاءِ عظام، مفسرین کرام اور مجاہدینِ عظام ملے؟ تم کہتے ہو کہ دیوبند کا دور ختم ہو گیا، فقہاء کا دور نہیں رہا، جہاد کا دور نہیں رہا، دیت کا دور نہیں رہا، حدود

و تحریرات کے نفاذ کا دور نہیں رہا، اگر واقعی ایسا ہے تو تم بتاؤ کہ آج کل کس چیز کا دور ہے؟ کیا تم کوئی نئی شریعت لائے ہو؟ اگر کچھ ہے تو اس کو سامنے لا کر دکھا دو یا کوئی نئی نبوت لائے ہو تو اس کو سامنے لا کر بتا دو؟ اگر ایسا نہیں ہے تو میں پھر وہی بات دہراتا ہوں کہ کاش! تم اندھے لنگڑے لو لے ہوتے، اُن پڑھ ہوتے تو غلط لکھنے کا وبال تمہارے سر پر نہ ہوتا، تم دانشور اور صاحب قلم کیا ہوئے کہ آسمانوں پر چلنے لگے۔

اتنا نہ بڑھا پائی داماں کی حکایت دامن کو ذرا دیکھ ذرا بند قبا دیکھ

فصاحت و بلاغت کی دنیا میں فن ادب عربی کے ماہرین میں ابو العلاء المعری ایک قادر الکلام ادیب گزرا ہے، اس کو اپنی فصاحت پر اتنا ناز تھا کہ سوچنے لگا کہ کیا میں قرآن عظیم کے مقابلہ میں کوئی کلام بنا سکتا ہوں یا نہیں؟ اس سوچ کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس سے قوت گویائی چھین لی اور اس کا سابقہ و لاحقہ سارا کلام ساقط الاعتبار ہو کر رہ گیا، وہ عام سادہ عربی بولنے میں فحش غلطیاں کرنے لگا۔ ابو العلاء المعری کو جب اللہ تعالیٰ نے قوت گویائی اور تحریر و تقریر کا ملکہ دیا تو اس کو چاہیے تھا کہ اس قوت کو دین اسلام کی حمایت میں صرف کرتا اور اعداء دین سے مقابلہ کر کے دفاع اسلام کے لیے کام کرتا، اس نے ایسا نہیں کیا، بلکہ اسلام کے خلاف مورچہ سنبھال لیا تو اللہ تعالیٰ نے اس سے اس کی استعداد ہی چھین لی۔ غامدی صاحب کو بھی سوچنا چاہیے کہ ان کی زبانی اور قلمی استعداد کہیں اسلام کے خلاف تو استعمال نہیں ہو رہی ہے؟ ان کو غور سے دیکھنا چاہیے کہ ان کے ارد گرد کے حالات اور کیفیات ان کو بھلائی کی طرف لے جا رہی ہیں یا تباہی کی طرف دھکیل رہی ہیں۔ مشکوٰۃ شریف کتاب الایمان، ص: ۱۳ پر ایک حدیث ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:

”عن ابی ہریرۃؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: یوذینى ابن آدم یسب الدھر وأنا

الدھر، بیدی الأمر أقلب اللیل والنهار“۔ [متفق علیہ]

ترجمہ:..... ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا: انسان مجھے ایذا پہنچاتا ہے،

وہ زمانہ کو گالی دیتا ہے اور زمانے کی الٹ پلٹ میرے ہاتھ میں ہے، دن رات کا لانا میرا کام ہے۔“

مطلب یہ ہے کہ انسان کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا، اس کو قوت گویائی عطا فرمائی، جوانی دی، زبان دی، طاقت گفتار دی، جب وہ بولنے پر آیا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایذا رسانی کا معاملہ کیا اور زمانہ کو گالی دینے لگا، حالانکہ زمانہ کے پیچھے تمام تصرفات اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں تو گویا بواسطہ یہ شخص اللہ تعالیٰ کو گالی دینے کا مرتکب ہوا۔ یہاں غور کرنے کا مقام ہے کہ ایک آدمی زمانہ کی برائی بیان کرتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ کی ایذا رسانی کا سبب بنتا ہے تو جو شخص براہ راست اللہ تعالیٰ کے حکم پر بار بار حملے کرتا ہے، وہ اپنی زبان سے اللہ تعالیٰ کو کس قدر ایذا پہنچاتا ہے اور کس قدر بے ادبی اور گستاخی کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے

دین کو قیامت تک کے لیے اتارا ہے اور غامدی صاحب اس میں تقسیم شروع کر دیتا ہے کہ یہ حکم اتنی مدت کے لیے ہے، وہ حکم اتنی مدت کے لیے تھا۔ ارے ظالم! تیرے پاس کوئی حدیث ہے یا کوئی وحی ہے کہ ارتداد کی سزا صرف بنی اسماعیل کے ساتھ خاص تھی اور اب یہ سزا ہمیشہ کے لیے ختم ہو گئی ہے۔ اب اگر کوئی شخص مرتد ہو جاتا ہے تو اس کو کوئی سزا نہیں دی جاسکتی ہے۔ نبی اکرم ﷺ تو قیامت تک امت کے لیے ضابطہ مقرر فرما کر اعلان فرماتے ہیں کہ: ”من بدل دینہ فاقتلوه“..... ”جو کوئی دین اسلام کو چھوڑ کر مرتد ہو جائے اس کو قتل کر دو۔“ نبی ﷺ کا فرمان ہے کہ اس کو قتل کر دو، صحابہ کا اجماع ہے کہ اس کو قتل کر دو، فقہاء کرام کا متفقہ فیصلہ ہے کہ اس کو قتل کر دو، علمائے امت کا فیصلہ ہے کہ اس کو قتل کر دو اور غامدی صاحب قرآن و حدیث، اجماع صحابہ و اجماع فقہاء و علماء کے مقابلے میں آکر کافروں کو خوش کرنے کے لیے کہتا ہے کہ یہ سزا ہمیشہ کے لیے ختم ہو گئی ہے اور مرتد کو کوئی یہ سزا نہیں دے سکتا ہے۔ اسی لیے میں کہتا ہوں کہ اگر غامدی ان پڑھ ہوتا، جٹ جاہل ہوتا یا اندھا لنگڑا، لولا ہوتا، اس کی انگلیاں کٹی ہوئی ہوتیں، اس کا قلم ٹوٹا ہوا ہوتا تو یہ اس کے حق میں بہت بہتر تھا، کیونکہ نہ لکھتا تو کوئی مؤاخذہ نہ ہوتا، غلط لکھا ہے تو مؤاخذہ ہوگا، پوچھ گچھ ہوگی، اس پر دلیل یہ ہے کہ مشکوٰۃ شریف، ص: ۲۳ باب الایمان بالقدر میں حضرت عائشہؓ سے ایک حدیث منقول ہے، فرماتی ہیں کہ نبی اکرم ﷺ سے میں نے یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ:

”جس شخص نے تقدیر سے متعلق کوئی بھی بات کی تو قیامت میں اس سے سوال ہوگا اور جس نے تقدیر سے متعلق کوئی بات نہیں کی اس سے کوئی سوال نہیں ہوگا۔“ [مشکوٰۃ: ۲۳]

زبان و قلم کو بے جا استعمال کرنے کی یہ وعید صرف غامدی صاحب کے لیے نہیں، بلکہ ان کے پیشرو ان تمام دانشوروں اور مقالہ نگاروں کے لیے ہے جن کے قلم اور زبان اسلام کے خلاف زہرا گلتے رہے ہیں اور یہ وعید غامدی صاحب کے ان پیروؤں اور شاگردوں کے لیے بھی ہے جو دانشوری اور مقالہ نگاری کے شوق میں قدم بقدم غامدی صاحب کے نقش قدم پر چل پڑے ہیں، جن میں چند نووارد اور نو عمر نوجوان ہیں جن کو شاید یہ فکر لاحق ہو گئی کہ نیک نامی کے راستوں میں حصولِ شہرت میں دیر لگتی ہے، چلو دوسرے راستوں سے یہ مقصد جلدی حاصل ہو جائے۔

منہ پھٹ دانشوروں کے لیے وعید:

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آگے بڑھنے سے پہلے میں مشکوٰۃ شریف کے ”باب البیان والشعر“ کے عنوان کے تحت مندرج چند احادیث کو پیش کروں جن میں زبان و بیان سے متعلق بے جا مبالغہ اور فصاحت و بلاغت کی سینہ زوری اور منہ پھاڑ کر بولنے اور جوڑ توڑ کے ساتھ رطب و یابس اکٹھا کر کے مطلب حاصل کرنے کی وعیدوں کا ذکر ہے۔

بیان کی جادوگری:

ا: ”عن ابن عمرؓ قال: قدم رجلان من المشرق فخطبا، فعجب الناس لبیانهما، فقال رسول اللہ ﷺ: إن من البیان لسحراً“۔ [رواہ البخاری]

ترجمہ: ”حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ: مشرقی علاقے سے دو آدمی آئے اور آپس میں گفتگو کرنے لگے، لوگوں نے ان کے فصیح و بلیغ بیان پر بڑی حیرت اور تعجب کا اظہار کیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلاشبہ بعض بیان سحر کا اثر رکھتے ہیں۔“

”لسحراً“ یعنی بعض بیان دلوں کو مائل کرنے میں جادو کی طرح اثر رکھتے ہیں۔ ”رجلان“ یہ اس وقت کا قصہ ہے کہ جب مشرقی علاقہ سے بنو تمیم کا ایک وفد آنحضرت ﷺ کی بارگاہ میں مدینہ منورہ آیا، اس وفد میں دو فصیح و بلیغ آدمی آئے تھے، ایک کا نام زبرقان تھا اور دوسرے کا نام عمرو بن ہتم تھا۔ حضور اکرم ﷺ کی مجلس میں صحابہ کرامؓ کے بھرے مجمع میں زبرقان نے نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ اپنے مفاخر و ماثروں کو بڑے مؤثر انداز میں پیش کیا اور پھر کہا کہ یا رسول اللہ! یہ عمرو بن ہتم بھی میری بیان کردہ خوبیوں کو جانتا ہے کہ میں کیسا ہوں اور میرے کیا کارنامے ہیں۔ اس کے بعد عمرو بن ہتم اٹھا اور اس نے زبرقان کے بیان کردہ تمام کارنامے جھوٹے ثابت کیے اور کہا کہ اس شخص میں کوئی خوبی نہیں ہے۔ عمرو کا انداز بیان بھی نہایت مؤثر اور موزوں تھا، جس سے لوگ زبرقان کے بارے میں شک میں پڑ گئے۔ اس کے بعد زبرقان پھر اٹھا اور بڑے دلکش انداز میں کہا کہ اس شخص کا دل جانتا ہے کہ میں کیسا ہوں، لیکن حسد نے اس کو اس طرح کہنے پر مجبور کیا ہے۔ صحابہ کرامؓ کا مجمع ان دونوں کے بیان کو جب سنتا تو دونوں کو شاباش دے کر حیران ہو جاتا اور تعجب کرنے لگتا، اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”إن من البیان لسحراً“، یعنی بعض بیان دلوں کو مائل کرنے میں جادو کی طرح اثر رکھتے ہیں۔ بعض محدثین نے آنحضرت ﷺ کے اس کلام کو بیان کی مذمت پر حمل کیا ہے، گویا آنحضرت ﷺ اس طرح کہنا چاہتے ہیں کہ تکلف کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کرنا اور منہ پھاڑ پھاڑ کر عجیب کلام پیش کرنا اور منہ زوری کر کے فصاحت و بلاغت کے شکنجوں میں لوگوں کو جکڑنا، رائی کا پہاڑ بنانا اور بات سے پتنگو بنانا، حقیر کو عظیم دکھانا اور عظیم کو حقیر کرنا یہ اچھا کام نہیں ہے، بلکہ یہ خالص جادو کی طرح شعبدہ بازی ہے جو قابل نفرت ہے، لیکن بعض دیگر محدثین نے آنحضرت ﷺ کے اس کلام کو تقریر و بیان کی مدح پر محمول کیا ہے کہ اچھے اندازِ اسلوب سے اپنے مافی الضمیر کو دوسروں کے سامنے پیش کرنا اور لوگوں کو متاثر کرنا، سلیقہ سے بات پیش کرنا غضب کا اثر رکھتا ہے جو عمدہ اور قابل تحسین ہے، مگر جب حق کے لیے ہو۔

منہ پھاڑ پھاڑ کر کلام کرنا تباہی ہے:

۲: ”و عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: هلك المتنطعون، قالها ثلاثاً“۔

[رواہ مسلم]

ترجمہ: ”اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ: رسول کریم ﷺ نے فرمایا: کلام میں مبالغہ کرنے والے ہلاکت میں پڑ گئے، آپ ﷺ نے یہ الفاظ تین بار فرمائے۔“

”المتنطعون“، ”تنطع“ باب تفعل سے ہے، منہ پھاڑ پھاڑ کر مبالغہ کے ساتھ کلام کرنے والے کو ”متنطع“ کہتے ہیں، یعنی جس کے کلام میں تصنع اور بناوٹ بھی ہو اور بے جا چاپلوسی بھی ہو، خوشامد کی غرض سے بلا فائدہ عبارت آرائی بھی ہو، الفاظ کی نمائش بھی ہو اور چست جملوں کی عیاشی بھی ہو۔ یہ کام اچھا نہیں ہے، اس لیے آنحضرت ﷺ نے اس کی مذمت فرمائی ہے، ظاہر ہے جھوٹ موٹ ملا کر خلاف حقیقت بات کرنا اور باطل کو حق ثابت کرنا کوئی کمال نہیں ہے۔

منہ پھاڑ کر ٹر ٹر کرنے والوں کی مذمت:

۳: ”و عن أبي ثعلبة الخشني أن رسول الله ﷺ قال: إن أحبكم إلي وأقربكم مني يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً وإن أبغضكم إلي وأبعدكم مني مساويكم أخلاقاً الثرثارون المتشدقون المتفيهقون، رواه البيهقي في شعب الإيمان وروى الترمذی نحوه عن جابر وفي رواية قالوا: يا رسول الله! قد علمنا الثرثارون والمتشدقون، فمن المتفيهقون؟ قال: المتكبرون۔“ [رواه البيهقي]

ترجمہ: ”اور حضرت ابو ثعلبہ خشنیؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: قیامت کے دن مجھ کو سب سے زیادہ عزیز و محبوب اور میرے زیادہ قریب وہ لوگ ہوں گے جو تم میں سے زیادہ خوش اخلاق ہیں اور میرے نزدیک تم میں سے سب سے برے اور مجھ سے سب سے زیادہ دور وہ لوگ ہوں گے جو تم میں بد اخلاق ہیں اور بد اخلاق سے مراد وہ لوگ ہیں جو بہت (بنا بنا کر) منہ پھاڑ کر باتیں کرتے ہیں، بغیر احتیاط کے بک بک لگاتے ہیں اور تکبر کرتے ہیں۔ اس روایت کو بیہقیؒ نے شعب الایمان میں نقل کیا ہے اور ترمذیؒ نے بھی حضرت جابرؓ سے اسی طرح روایت نقل کیا ہے۔ نیز سنن ترمذی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ صحابہؓ نے عرض کیا کہ: یا رسول اللہ! ثرثارون اور متشدقون کے معنی تو ہمیں معلوم ہیں، متفہقون سے کیا مراد ہے؟ یعنی متفہق کس کو کہتے ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: تکبر کرنے والے۔“

”الثرثارون“ نہایت میں لکھا ہے کہ ”الثرثارون هم الذين يكثرون الكلام تكلفا خروجا

عن الحق من الثروة وهي كثرة الكلام وترديدہ۔۔ گویا ”ثرثارون“ ثرثارون کے وزن پر ہے اور ”ثرثرة“ ثرثرة کے وزن پر ہے، فضول بکواس کرنا مراد ہے۔ ”المتشدقون“ منہ پھاڑ پھاڑ کر بے احتیاطی کے ساتھ جھوٹ بول کر استہزاء کرنا اور فحش اشعار پڑھنا۔ ”المتفیهقون“ منہ پھاڑ پھاڑ کر گفتگو کرنا اور اپنی بڑائی و عظمت جتانے کی غرض سے فصیح و بلیغ چست جملے چسپاں کرنا، تاکہ لوگ اس سے مرعوب ہو جائیں۔ یہ سارا کام متکبر لوگوں کا ہوتا ہے، لہذا حدیث میں اس لفظ کی تفسیر خود آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمائی: ”قال المتكبرون“ یعنی ”متفیهقون“ سے متکبرین مراد ہیں۔

ظالموں کی مدح سرائی سے پیسہ کمانے کی مذمت:

”وعن سعد بن أبي وقاصؓ قال: قال رسول الله ﷺ: لا تقوم الساعة حتى يخرج قوم يأكلون بالسنتهم كما تأكل البقرة بالسنتها“۔ [رواہ احمد]

ترجمہ:۔۔۔ ”حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی جب تک کہ ایک ایسی جماعت پیدا نہیں ہو جائے گی جو اپنی زبانوں کے ذریعہ اس طرح کھائے گی جس طرح گائے اپنی زبانوں سے کھاتی ہے۔“

”بالسنتهم“ یہ ”لسان“ کی جمع ہے، زبان مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ زبان کو کھانے، پینے کا ذریعہ بنائیں گے، وہ اس طرح کہ فساق و فجار کی بے جا مدح کریں گے، ان کی مدح میں اشعار اور قصیدے پڑھیں گے اور زبان کو موڑ موڑ کر ان کی تعریفیں کریں گے اور اس سے پیسہ کما کر کھائیں گے یا کسی بے گناہ کی مذمت کریں گے اور پیسہ کما کر کھائیں گے۔ یہ لوگ حلال و حرام کی تمیز نہ کرنے میں اس حیوان اور گائے کی مانند ہوں گے جو اپنی زبان کے ذریعہ سے ہر قسم کی رطب و یابس اور صالح و خبیث گھاس کو لپیٹ لپیٹ کر جمع کرتی ہے اور پھر کسی تمیز کے بغیر کھا جاتی ہے۔ ان لوگوں سے غلط قسم کے شعراء اور خطباء مراد ہیں جو حق و باطل اور حلال و حرام کی تمیز نہیں کرتے ہیں۔ ساتھ والی حدیث کی تشریح بھی اسی طرح ہے۔

فصاحت و بلاغت میں بے جا تکلف مذموم ہے:

”وعن عبد الله بن عمرؓ أن رسول الله ﷺ قال: إن الله يبغيض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما يتخلل البقرة بلسانها“۔ [رواہ الترمذی و ابوداؤد]

ترجمہ:۔۔۔۔۔ ”اور حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص سخت ناپسندیدہ ہے جو کلام و بیان میں حد سے زیادہ فصاحت و بلاغت کا مظاہرہ کرے، بایں طور کہ وہ اپنی زبان کو اس طرح لپیٹ لپیٹ کر باتیں کرے جس طرح گائے اپنے چارہ کو لپیٹ لپیٹ کر جلدی جلدی اپنی زبان کے ذریعہ کھاتی ہے۔“

”البلیغ“ فصاحت و بلاغت کے ساتھ بے جا مبالغہ کرنے والا مراد ہے، جو منہ پھاڑ پھاڑ کر اور زبان گھاگھا کر حق و باطل میں تمیز کے بغیر کلام کرتا ہو اور حد شرعی سے تجاوز کرتا ہو، شرعی حدود کے اندر کلام کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ ”یتخلل“ ای ”یلف الکلام بلسانہ کما تلف البقرة بلسانہا العلف“ یعنی زبان کو لپیٹ لپیٹ کر کلام کرتا ہے جس طرح گائے گھاس کو لپیٹ کر کھاتی ہے، زورِ قلم سے قلم کاری و مقالہ نگاری کر کے حق کے خلاف لکھنا اس میں داخل ہے۔

بے عمل و اعظمین کا حشر:

”و عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: مرث لیلۃ أسری بی بقوم تقرض شفاهم بمقاریض من النار، فقلت: یا جبرائیل! من هؤلاء؟ قال هؤلاء خطباء أمتک الذین یقولون ما لا یفعلون۔“ [رواه الترمذی]

ترجمہ: ”اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: معراج کی رات میں میرا گزر کچھ ایسے لوگوں پر ہوا جن کی زبانیں آگ کی قینچیوں سے کاٹی جا رہی تھیں، میں نے (یہ دیکھ کر) پوچھا کہ جبرائیل! یہ کون لوگ ہیں؟ جبرائیلؑ نے کہا کہ: یہ آپ کی امت کے واعظ و خطیب ہیں جو ایسی باتیں کہتے ہیں جن پر خود عمل نہیں کرتے۔“

”تقرض“ یہ صیغہ ”قرض“ کے مادہ سے ہے جو کاٹنے کے معنی میں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جو خطباء زبان سے کچھ کہتے ہیں اور عمل دوسرا کرتے ہیں اور حدودِ شرعیہ کا خیال نہیں رکھتے، فصاحت و بلاغت کی منہ زوری سے باطل کو حق اور حق کو باطل دکھاتے ہیں، معراج کی رات وہ لوگ آنحضرت ﷺ کو دکھائے گئے کہ ان کے ہونٹوں کو بطور سزا قینچیوں سے کاٹا جا رہا تھا، کیونکہ ان کا باطن ان کے ظاہر سے مخالف تھا، جیسا کہ کسی نے کہا ہے:

واعظاں کیں جلوہ بر محراب و منبر می کنند
چوں مخلوت می روند کارِ دیگر می کنند
چرب لسانی کے بارے میں وعید:

”و عن أبی هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: من تعلم صرف الکلام لیسبی به قلوب الرجال أو النساء لم یقبل الله منه یوم القیامة صرفاً ولا عدلاً۔“

ترجمہ: ”اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا: جو شخص اس مقصد کے لیے گھما پھرا کر بات کرنے کا سلیقہ سیکھے کہ وہ اس کے ذریعہ مردوں کے دلوں یا لوگوں کے دلوں پر قابو حاصل کر لے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن نہ اس کی نفل عبادت قبول کرے گا اور نہ فرض۔“

”صرف الکلام“ کلام کو گھمانا پھرانا مراد ہے، یعنی باتوں کے گھمانے پھرانے، اُلٹنے پلٹنے اور

چرب لسانی کا خوب سلیقہ دیکھئے۔ ”لیسبی“ ”سبی“ (ضرب یضرب) سے ہے، قید کرنے کو کہتے ہیں، مراد یہ ہے کہ لوگوں کے دلوں کو زورِ لسانی اور مبالغہ آرائی سے اپنی طرف مائل کرتا ہے، حقیقت کو چھپا کر ضرورت سے زیادہ فصاحت و بلاغت کا مظاہرہ کرتا ہے، تاکہ لوگ اس کی طرف متوجہ ہوں اور یہ شخص اپنا مطلب نکال سکے، جس طرح آج کل کے اکثر مضمون نگاروں کا پیشہ ہے۔ ”صرفاً“ اس سے نقل عبادت مراد ہے۔ ”عدلاً“ اس سے فرض عبادت مراد ہے۔ بعض علماء نے ”صرفاً“ سے توبہ کرنا مراد لیا ہے اور ”عدل“ سے ندیہ مراد لیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایسے شخص کی یہ عبادات قبول نہیں ہوں گی۔ اس حدیث میں منہ زوری، مبالغہ آرائی اور چرب لسانی کی شدید مذمت کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے، لوگ تو اس پر فخر کرتے ہیں۔

زبان کی بے احتیاطی اور الفاظ کی عیاشی کی یہ بیماری عرب و عجم سب کا مشترکہ مشغلہ رہا ہے۔ عرب کے شعراء اور مقالہ نگاروں نے زمین و آسمان کے ایسے قلابے ملائے ہیں کہ دوسری دنیا ان کے سامنے بے بس نظر آتی ہے۔ بادشاہوں کی خوشامد اور بے جا تعریفات میں عرب اتنے آگے نکل گئے کہ زبانِ نبوت سے ان کے قابو کرنے کے لیے سخت وعیدات آئیں اور اللہ تعالیٰ نے قرآن عظیم میں ایسے لوگوں کی سخت مذمت فرمائی۔ آج کل عربی اخبارات اور جرائد و رسائل میں روزانہ ہزاروں ایسے مضامین شائع ہوتے ہیں جن میں فصاحت و بلاغت اور ادبی میدان میں اتر کر چرب لسانی کے ذریعہ اسلام پر اعتراضات کرنے والے اسلام کے خلاف خوب اپنے دلوں کا بھڑاس نکال رہے ہیں۔ عرب کے علاوہ عجم کی دنیا میں مقالہ نگاری، قلم کاری اور دانشوری کے دعویدار قلم کے زور سے اسلام کے خلاف روزانہ ہزاروں مضامین چھاپ رہے ہیں۔ انگریزی اخبارات کا تو مشغلہ یہی ہے۔ اردو اخبارات میں بھی ایسے بدباطنوں کی کمی نہیں ہے جو بڑی دیدہ دلیری سے اسلام اور اہل اسلام کے خلاف کھل کر لکھ رہے ہیں۔ ان اخبارات کے مقالہ نگار زبان و قلم اور فصاحت و بلاغت کے چست جملے چسپاں کرنے اور مقالہ نگاری کا جوہر دکھانے کے لیے اسلام اور اسلام کے مبارک احکامات اور اسلام کی مقدس ہستیوں کو تختہ مشق بنا رہے ہیں۔

آپ غور کریں! سلمان رشدی ملعون مقالہ نگاری ہی کے شوق میں اپنے گندے منہ سے اپنے گندے لعاب کا گندہ ملبہ اسلام پر پھینک کر اپنے گندے آقاؤں کے پاس چلا گیا۔ تسلیمہ نسرین اور بے غیرت ملالہ یوسف زئی نے بھی یہی تو کیا۔ ایسے سینکڑوں منافقین اور ملحدین نے اپنا ایمان و وطن بیچ کر خالص دنیوی اغراض و مقاصد کے لیے اسلام کے خلاف مقالے لکھے اور پھر بھاگ کر اپنے مغربی آقاؤں کی گود میں جا کر بیٹھ گئے۔ وحید الدین خان کو ذرا دیکھ لیجئے، وہ برصغیر ہندوستان میں بیٹھ کر زبان و بیان اور قلم کا سارا زور اسلام اور مسلمانوں کے خلاف استعمال کر رہا ہے۔ پٹنہ میں جا کر سرسوتی بت کے سامنے جھک گیا اور ہفتہ وار

رسالہ زندگی کی رپورٹ کے مطابق اس موقع پر اس نے قشقہ بھی لگایا اور ہندوستان کی متعصب اسلام دشمن آراء ایس، وشواہند و پریشد، شیوسینا، اور مجرنگ دل کی تنظیموں کے ساتھ مل کر ان کے جلسوں میں شریک ہوتا ہے اور مسلمانوں کے خلاف بولتا رہتا ہے۔ اسی ملک میں اس سے پہلے سرسید احمد خان نے نصف صدی تک انگریزوں کی خوشامد اور خدمت میں اسلام اور اہل اسلام کے خلاف جو کچھ لکھا وہ اسی قلم کی دانشوری اور ادبی اسکلاری کی نحوست تھی۔ غلام احمد قادیانی بھی اسی مقالہ نگاری کے شوق میں مسلمانوں کو دھوکہ دے کر پہلے مہدی بنا، پھر مسیح موعود کا ڈھنڈو راپٹنے لگا اور پھر نبوت کا دعویٰ کر بیٹھا۔ غلام احمد پرویز کی تحریرات کو دیکھو، اس نے اسی قلمکاری اور مقالہ نگاری میں انکارِ حدیث کا فتنہ کھڑا کر دیا۔ شبلی نعمانی کی قلمکاری کو دیکھو وہ اپنے پڑھنے والوں کو آگ لگا دیتے ہیں، لیکن کئی مقامات میں ان کے قلم نے بھاری لغزشوں کا ارتکاب کیا ہے، اللہ تعالیٰ ان کی لغزشوں کو معاف کرے۔ ادھر مودودی صاحب نے اپنے قلم کے زور پر صحابہ کرامؓ اور انبیاء عظامؑ پر کچھ اچھالا، خلافت و ملوکیت جیسی اعتراضات سے بھری ہوئی کتاب لکھی، رسائل و مسائل میں متنازع مسائل کھڑے کر دیے اور نئی نسل کو ایک مشکوک ذہن دے کر چھوڑ دیا، تاہم ان کی جماعت نے اب ٹھہراؤ کا راستہ اختیار کیا ہے، اللہ کرے مزید سدھر جائیں۔ یہ سب مقالہ نگاری اور قلم کاری کی مصیبت تھی اور غلط لوگوں کی صحبت تھی۔ بد قسمتی سے نیاز فتح پوری جیسے ملحد اور زندقہ کی صحبت نے مودودی صاحب کی اچھی قلمکاری کو کج راہی دکھائی، پھر مودودی صاحب کے قریبی رفقاء میں امین احسن اصلاحی صاحب ان کو مل گئے، وہ بھی مقالہ نگاری اور قلم کاری میں غضب کے ماہر تھے، یوں محسوس ہو رہا تھا کہ وہ جماعت اسلامی کے بانیان میں سے ہیں، پھر مودودی صاحب کے ان سے اختلافات ہو گئے تو وہ جماعت سے الگ ہوئے اور اپنے اس غلط مشن کو جاری کیا جو حمید الدین فراہی نے اُنہیں دیا تھا۔

امین احسن اصلاحی کے مشن کو آگے بڑھانے کے لیے ان کو جاوید غامدی صاحب ملے۔ یہ پہلے مودودی صاحب کے ساتھ جماعت اسلامی میں تھے، جماعت اسلامی میں غامدی صاحب نے اتنی ترقی کی کہ ان کے حواری ان کو مودودی صاحب کا جانشین بتانے لگے۔ امین اصلاحی کی جماعت اسلامی سے علیحدگی نے جاوید احمد غامدی کو اپنی طرف کھینچ لیا اور غامدی صاحب امین احسن اصلاحی صاحب کے پکے مرید اور عقیدت مند بن گئے اور کج راہی کے سارے گر اور کرتب امین احسن صاحب نے ان کو سکھائے۔ یہ سلسلہ شرمساری جو کچھ بھی تھا، اس میں بنیادی وجہ اشتراک یہی قلم کاری اور یہی مضمون نگاری اور یہی لفاظی اور یہی شعبہ بازی تھی اور بد قسمتی سے اس میدان میں غامدی صاحب کو نئی نسل اور نئی پود میں ایسے نوعمر نو جوان ملے جو شاگردوں اور خادموں کی صورت میں غامدی صاحب کے بوجھ کو ہلکا کر رہے ہیں اور اپنے قلم سے وہ زہر افشانی کر رہے ہیں کہ جن گوشوں اور کونوں کھانچوں پر ضعیف العمری کی وجہ سے غامدی صاحب کی نظر

نہیں پڑی تھی، ان کے نو عمر شاگردوں نے ان کو اس طرح ڈھونڈ لیا کہ غامدی صاحب اس پر عرش عرش کرنے لگے، قصہ وہی ہوا جو شاعر نے کہا:

تھا جو ناخوب بتدرج وہی خوب ہوا کہ غلامی میں بدل جاتا ہے قوموں کا مزاج
چرب لسانی سے متعلق عجیب احادیث:

زبان کی تیز طراری اور الفاظ کی عیاشی اور شعبدہ بازی اور دانشوری کے دبیز پردوں کے نیچے اسلام کے خلاف عیاری و مکاری اور نفاق کا بڑا طوفان اگر کوئی دردمند مسلمان سمجھنا چاہتا ہے تو وہ مندرجہ ذیل احادیث ترجمہ کے ساتھ پڑھے:

۱:....”عن أبي عثمان النهدي قال: إني لجالس تحت منبر عمرؓ وهو يخطب الناس، فقال في خطبته: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة كل منافق عليم اللسان“۔ [مسند احمد: ۲۹۷/۱، ط: قاہرہ]

ترجمہ:....”حضرت عمرؓ نے منبر نبوی پر خطبہ کے دوران فرمایا کہ: میں نے نبی اکرم ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ بے شک اس امت کے لیے سب سے زیادہ خوفناک خطرہ جو میں محسوس کر رہا ہوں وہ ہر وہ منافق ہے جو زبان کی تیز طراری کا ماہر ہو۔“

۲:.... تقریباً یہی روایت بیہقی نے شعب الایمان، ج: ۲، صفحہ: ۲۸۴ پر ذکر کی ہے، اس میں اتنا اضافہ ہے کہ: ”زبان چلانے کے یہ ماہر منافقین میرے بعد آئیں گے۔“

۳:.... کنز العمال، ج: ۱۰، ص: ۱۸۶ پر بھی انہیں الفاظ کے ساتھ یہ حدیث مذکور ہے۔

۴:.... ابوبکر پٹمیؒ نے اس حدیث کو کچھ الفاظ کے اضافہ کے ساتھ یوں نقل کیا ہے:

”عن عمران بن حصینؓ قال: قال رسول الله ﷺ أخوف ما أخاف عليكم جدال منافق عليم اللسان“۔ [موارد الظمان: ۱۵]

ترجمہ:....”حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے، فرمایا کہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ: مجھے تم پر سب سے زیادہ جس چیز کا خوف ہے وہ اس منافق کا جھگڑا اور مباحثہ ہے جو زبان کا تیز طرار اور ماہر ہوگا۔“

اس مضمون کو آگے بڑھانے کے ضمن میں بطور تبرک حضرت علامہ سید محمد یوسف بنوریؒ کی کتاب ”دور حاضر کے فتنے“ سے کچھ اقتباسات قارئین کے سامنے رکھتا ہوں جو اس موضوع سے مناسبت رکھتے ہیں، حضرت فرماتے ہیں:

”اہل علم و اہل قلم حضرات کا فتنہ:

افسوس کہ ہم ایک ایسے دور سے گزر رہے ہیں جس میں ارباب علم اپنے علمی تقاضوں کو نہیں پورا

کر رہے ہیں اور اربابِ جہل علمی مسائل میں دخل دے رہے ہیں۔ ہر صاحبِ قلم صاحبِ علم بننے کا مدعی ہے۔ کتابوں کے اُردو تراجم نے اس فتنے کو اور وسعت دی ہے۔ اُردو تراجم جہاں ایک اصلاحی مفید خدمت انجام دے سکتے تھے، افسوس کہ عصرِ حاضر میں ”وَإِنَّمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا“ کا مصداق بنتے جا رہے ہیں جن کا ضرر و نقصان فائدہ و نفع سے کہیں بڑھ گیا ہے۔

دورِ حاضر جہاں مختلف فتنوں کی آماجگاہ ہے، وہاں قلم کا فتنہ شاید سب سے گویا سبقت لے جا رہا ہے۔ ایک حدیث میں ہے جسے درمنثور میں بحوالہ ”مسند احمد“، ”الأدب المفرد للبخاری“ اور ”مستدرک حاکم“ بروایت عبد اللہ بن مسعودؓ سے ذکر کیا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے قیامت سے پہلے چھ فتنوں کا ذکر فرمایا ہے جن میں سے ایک ”فشو القلم“، یعنی ”قلم کا طوفان“ ہے۔ اس حدیث کی روشنی میں آج طوفانِ قلم کی فتنہ سامانی کا اندازہ ہر عاقل کر سکتا ہے۔

علمی میدان میں ان حضرات کا دائرہ نہ صرف بہت محدود و تنگ ہے، بلکہ ہے ہی نہیں۔ اردو کے تراجم سے کچھ سطحی معلومات حاصل کر کے ہر شخص دورِ حاضر کا مجتہد بنتا جا رہا ہے، اور ”اعجاب کل ذی رأی برأیہ“ (ہر شخص اپنی رائے کو پسند کرتا ہے اور اس پر فخر کرتا ہے) اس فتنے نے ”کر لیا اور پھر نیم چڑھا“ والی مثل صادق کر دی ہے، اور ناشرین نے محض تجارتی مصالح کے خیال سے سستے داموں عالمِ نما جابلوں سے تراجم کرا کر فتنہ کو اور بڑھا دیا ہے۔ غرض کہ فتنوں کا دور ہے، ہر طرح کے فتنے اور ہر طرف سے فتنے ہی فتنے نظر آتے ہیں۔ ان فتنوں کے سد باب کے لیے مستقل اداروں کی ضرورت ہے جن کا اساسی مقصد صرف یہی ہو کہ ان تراجم کا جائزہ لیا جائے اور اخبارات میں شائع ہونے والے مقالات کی نگرانی ہو۔ (افسوس کہ) اربابِ جرائد و مجلات کا مقصد محض تجارت ہے، اور اربابِ قلم کا مقصد محض شہرت ہے یا پھر کچھ مادی منفعت بھی پیش نظر ہے۔

بلاشبہ علمی و دینی نقطہ نظر سے یہ وقت کا اہم ترین مسئلہ ہے اور اسلامی احکام کی روشنی میں اگر صحیح منفقہ حل پیش کیا جائے تو کیونرم کا سد باب ہو سکتا ہے۔ دنیا کی مادی بنیادیں دو ہیں جن پر معاش و معیشت کا دار و مدار ہے: ایک زراعت اور ایک صنعت و تجارت۔ دونوں چیزیں حیاتِ انسانی کے لیے بمنزلہ ریڑھ کی ہڈی کے ہیں، اس لیے دین اسلام نے ان کے احکام پورے طور پر بیان کر دیے، قرآن و حدیث و فقہ اسلامی میں ان کی تفصیلات موجود ہیں۔ ضرورت اس بات کی ہے کہ مفکرینِ اربابِ دین و اربابِ علم جن کی علمی زندگیاں انہی بادیہ پیمانیوں میں گزری ہیں اور جن کی بے لوث زندگیاں اخلاص و تقویٰ سے معمور ہیں اور جن کی فکری و اجتہادی صلاحیتیں مسلم ہیں، جلد سے جلد کسی مرکز میں بیٹھ کر وفاقی اجتماعی حل پیش کریں۔ شخصی طور پر اس پچاس سال میں بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ اگرچہ اربابِ اقتدار آج کل اتنے جری ہو گئے کہ فوجی طاقت کے بل بوتے پر ہر حکم نافذ کرتے ہیں، اور اسلام کے ادعاء کے باوجود ہر قید و بند سے

آزاد ہو کر احکامات صادر فرماتے رہتے ہیں۔ ان حالات میں بے چارے اہل علم یا رباب دین کی باتوں کو وہ کہاں درخور اعتناء سمجھتے ہیں؟ لیکن بارگاہ ربوبیت میں اپنی مسؤلیت پوری کرنے کے لیے ہر وقت اس کی ضرورت ہے۔“ [دور حاضر کے فتنے: ۱۰۰]

اسی کتاب کے دوسرے مقام پر حضرت علامہ سید محمد یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں:

”و علمی فتنے:

علمی فتنے وہ ہوتے ہیں جو علوم و فنون کی راہ سے آتے ہیں۔ تاریخ اسلام میں ان علمی فتنوں کی مختلف صورتیں رہی ہیں۔ بہر صورت ان علمی فتنوں کا اثر براہ راست اعتقاد پر پڑتا ہے۔ ان فتنوں میں سب سے زیادہ خطرناک فتنہ ”باطنیہ“ (اسماعیلیہ فرقہ) کا تھا جو قرامطہ کے دور میں اُبھر ا اور خوب پھلا پھولا۔ اس فتنہ کا سب سے بڑا اور برا نتیجہ یہ نکلا کہ دین میں الحاد و تحریف کا دروازہ کھل گیا اور اسلامی حقائق ”ضروریات دین“ متواترات اسلام، بنیادی عقائد و اعمال، مجمع علیہ شعائر اسلام میں تاویلوں اور تحریفوں کے دروازے کھل گئے (اور اسی کے نتیجے میں نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج اور دیگر شعائر اسلام ان کے مذہب سے نکالے گئے) اس آخری دور میں یہ فتنہ بہت بڑے پیمانے پر تمام اسلامی ممالک میں یورپ سے در آمد ہونا شروع ہوا۔ اور مستشرقین یورپ نے تو اس کو ایسا اپنا نصب العین بنالیا کہ درس و تدریس، تصنیف و تالیف، نشر و شاعت، تحقیق و ریسرچ غرض ہر دلکش اور پُر فریب عنوان سے اس کے پیچھے پڑ گئے، اپنی زندگیاں اس کے لیے وقف کر دیں، اور اسلام سے انتقام لینے کا اس کو ایک ”کارگر ترین حربہ“ قرار دے لیا، یہاں تک کہ جو طلبہ اسلامی ممالک سے پی ایچ ڈی کی ڈگریاں حاصل کرنے کی غرض سے یورپین ممالک کا سفر کرتے ہیں ان درس گاہوں میں ان طلبہ سے ”اسلامی موضوعات“ پر ایسے ”مقالات و مضامین“ لکھواتے ہیں کہ وہ مسلمان طلبہ بھی اسلامی معتقدات کے بارے میں کم از کم ”تشکیک“ کے اندر ضرور مبتلا ہو جاتے ہیں۔ یہ وہ دردناک داستانیں ہیں جن کی تفصیل کے لیے بے پایاں دفتر درکار ہیں۔ مجمع الزوائد میں حافظ نور الدین بیہقیؒ نے بحوالہ ”معجم طبرانی“ ایک حدیث بروایت عصمۃ بن قیس سلمی صحابیؒ نقل کی ہے:

”إنہ کان یعمود من فتنۃ المشرق، قیل: فکیف فتنۃ المغرب؟ قال: ”تلك أعظم وأعظم۔“

ترجمہ: ”نبی کریم ﷺ فتنہ مشرق سے پناہ مانگا کرتے تھے۔ آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ مغرب میں بھی فتنہ ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ: وہ تو بہت ہی بڑا ہے، بہت ہی بڑا ہے۔“

یقین سے تو نہیں کہا جاسکتا کہ آپ ﷺ کی مراد فتنہ مغرب سے کیا ہے؟ ہو سکتا ہے کہ سقوطِ اندلس کی طرف اشارہ ہو کہ وہاں اسلام کا پورا بیڑہ ہی غرق ہو گیا، اور نام کا مسلمان بھی کوئی اس ملک میں نہ رہا، تمام ممالک پر کفر کا غلبہ ہو گیا۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ بلادِ مغرب کے اس فتنہ میں استشراف کی طرف بھی اشارہ

ہو کہ الحاد و تحریف کا یہ فتنہ مغربی دروازوں سے ہی تمام دنیا کے مسلمان ملکوں میں داخل ہوگا جو سب فتنوں سے زیادہ خطرناک اور عالمگیر ہوگا، بہر حال الفاظ حدیث کے عموم میں تو یہ داخل ہے ہی۔“

”الغرض اس دور میں یہ علمی و عملی فتنے پورے زور و شور اور طاقت و قوت کے ساتھ اسلامی ممالک میں پھیل رہے ہیں، ہمارا ملک نسبتاً ان سے مأمون و محفوظ تھا، لیکن کچھ تو جدید تعلیم کے اثرات سے کچھ مستشرقین کی وسیسہ کاریوں سے نیز مواصلات کی آسانیوں سے اور مال و دولت کی فراوانی سے اب تو یہ ملک کچھ بعید نہیں کہ اس معاملہ میں دوسرے ملکوں سے گویا سبقت لے جائے۔“

[دور حاضر کے فتنے: ۲۱-۹۹]

تاریخ فتنہ انکار حدیث اور اس کے اسباب کے بارہ میں محدث العصر حضرت علامہ سید محمد یوسف بنوری نور اللہ مرقدہ لکھتے ہیں:

۱..... پہلا سبب

یہ ایک حقیقت ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ امت محمدیہ میں سب سے پہلا فتنہ جس نے سر اٹھایا وہ خارجیوں کا فتنہ ہے۔ اسی فتنہ سے ٹکرا کر مسلمانوں کے اتحاد کی چٹان ٹکڑے ٹکڑے ہوئی۔ چنانچہ ان خارجیوں نے رسول اللہ ﷺ کے بڑے بڑے صحابہؓ سے بے تعلقی کا صاف اعلان کر دیا اور حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، شرکاء جنگ جمل اور تحکیم (خالثی) کو تسلیم کرنے والے تمام صحابہ کرامؓ کو کافر قرار دے دیا۔ اس تکفیر کے نتیجے میں ان تمام صحابہؓ کی احادیث جو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہیں، ان کو صحیح ماننے سے بھی انکار کر دیا (کہ راوی حدیث کے لیے مسلمان ہونا اولین شرط ہے اور یہ سب کافر ہیں) اور اس طرح انکار حدیث و سنت کی تخم ریزی شروع ہو گئی۔

۲..... دوسرا سبب

پھر اس خارجیوں کے فتنہ کے بالمقابل شیعیت کے فتنہ نے سراٹھایا، حالانکہ شیعیت کا فتنہ ایک سیاسی ہتھکنڈا (اٹنٹ) تھا (کہ حب آل رسول کے نام سے ہی اقتدار کی باگ ڈور کسی طرح شیعوں کے ہاتھ آجائے) پھر انہی شیعوں میں سے سبائی رافضیوں کا گروہ منظر عام پر آیا، انہوں نے حضرت علیؓ کے ماسوا تینوں خلفاء راشدینؓ کو اور چند طرفداران علیؓ جن کی تعداد میں خود شیعوں کا بھی اختلاف ہے کے علاوہ باقی تمام صحابہؓ کو کافر قرار دے دیا۔ اس فتنہ کا فطری نتیجہ تھا کہ انہوں نے ان چند رواۃ کے علاوہ جو ان کے حامی اور طرفدار تھے، باقی تمام صحابہؓ کی حدیثوں کو ماننے سے انکار کر دیا (کہ یہ سب کافر ہیں)۔

۳..... تیسرا سبب

اس کے بعد (۲ ہجری کے آخر میں) اعتزال (عقل پرستی) کا دور آیا، چنانچہ اس عقل پرستی کے تسلط نے معتزلہ کو ان تمام حدیثوں میں تاویل میں کرنے پر (اور تاویل نہ ہو سکنے کی صورت میں ان کو صحیح ماننے سے

انکار کرنے پر) مجبور کر دیا، جن کو انہوں نے اپنے عقلی معتقدات کے خلاف محسوس کیا۔ عباسی خلیفہ مامون کے عہد میں جبکہ یونانی فلسفہ کی کتابیں عربی میں ترجمہ ہو کر منظر عام پر آئیں، مذہب اعتراض نے مامون کی سرپرستی میں بڑا فروغ حاصل کیا۔

۴.....: چوتھا سبب

جب خوارج اور معتزلہ دونوں نے اپنے اپنے معتقدات میں غلو کی بنا پر اعمال کو ایمان کا جزء اور رکن قرار دے دیا تو رد عمل کے طور پر ان کے مقابلہ میں مرجعہ کا گروہ اور ارجاء کا عقیدہ منظر عام پر آیا، مرجعہ نے اس عقیدہ میں اتنا غلو کیا کہ صاف کہہ دیا: ”لا تضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة“..... ترجمہ: ”ایمان کے ہوتے ہوئے معصیت ضرر نہیں پہنچاتی، جیسے کہ کفر کے ہوتے ہوئے کوئی بھی طاعت نفع نہیں پہنچاتی“۔ اس عقیدہ کے نتیجہ میں مرجعہ نے رسول اللہ ﷺ کی ان تمام حدیثوں کو ماننے سے انکار کر دیا جن میں کبیرہ گناہوں اور معصیوں کے ارتکاب پر عذاب جہنم کی وعیدیں مذکور ہیں۔

۵.....: پانچواں سبب

اسی زمانہ میں مشہور گمراہ اور غالی شخص جہم بن الصفوان الراسی جو بعد میں قتل کر دیا گیا کا متبع فرقہ جہمیہ منظر عام پر آیا اور صفات باری تعالیٰ پر مشتمل احادیث کا اور روزانہ وجود میں آنے والی جزئیات اور حوادث و واقعات سے متعلق باری تعالیٰ کے علم قبل از وقوع کی احادیث کا انکار کر دیا۔ خلق قرآن (قرآن کریم کے مخلوق ہونے) کا فتنہ اور جبر (بندہ کے مجبور محض ہونے) کا عقیدہ بڑے زور و شور سے منظر عام پر آیا، نیز انہوں نے کفار کے ”خلود فی النار“ (دائمی طور پر جہنمی ہونے) کا بھی جو امت کا اجماع عقیدہ تھا صاف انکار کر دیا۔

الغرض یہ خارجی قدری (معتزلی) شیعہ، مرجعہ، اور جہمیہ وہ بڑے بڑے گمراہ فرقے ہیں جو اسلام کے ابتدائی دور میں نمودار ہوئے اور انہوں نے اسلامی عقائد کی وحدت کو پارہ پارہ کر دیا۔ انہی فرقوں نے اپنے اپنے اعتقادات کی حمایت کی غرض سے اپنے معتقدات کے مخالف احادیث صحیحہ کو ماننے سے انکار کر دیا اور انہی کی بدولت انکار حدیث کا فتنہ ایک مستقل فتنہ کی صورت میں وبا کی طرح پھیل گیا۔ یہ ہے انکار سنت و حدیث کی یا ان میں تحریف و تصرف اور خود ساختہ تاویلوں کا دروازہ کھولنے کی تاریخ اور اس کے وجہ و اسباب۔ ان خارجیوں، قدریوں، شیعوں، جہمیوں وغیرہ فرقوں نے ساری ہی حدیثوں کا انکار نہیں کیا، نہ ہی ان کے لیے یہ ممکن تھا (کیونکہ یہ فرقے اپنے اپنے مسلک اور معتقدات کو حدیثوں سے ہی ثابت کرنے کی کوشش کرتے تھے، بلکہ یہ فرقے صرف اپنے خلاف حدیثوں ہی کا انکار کرتے تھے) لیکن انہوں نے ایک ایسے راستے کی داغ بیل ڈال دی جس پر چل کر ملحدوں اور زندلیتوں نے دینی عقائد و احکام

سے گلو خلاصی حاصل کرنے کی غرض سے علی الاعلان تمام ہی حدیثوں کا انکار کرنے اور الحاد و بے دینی کو فروغ دینے کا دروازہ چوپٹ کھول دیا۔ [دور حاضر کے فتنے: ۱۶۱]

عصر حاضر میں تو دنیاۓ اسلام کے گوشے گوشے میں فتنوں کا ایک ”سیلاب“ اُٹا آیا ہے۔ علمی، عملی، دینی، اخلاقی، معاشرتی اور تمدنی اتنے فتنے ظاہر ہو چکے ہیں کہ عقل حیران ہے اور حضرت نبی کریم ﷺ کا وہ ارشاد ہے:

”لَتَبْعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ذِرَاعًا بِذِرَاعٍ وَشِبْرًا بِشِبْرٍ حَتَّىٰ لَوْ دَخَلَ أَحَدُهُم جَحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ“ [مشکوٰۃ]

یعنی تم بھی پہلی امتوں: یہود و نصاریٰ اور مشرکین کے نقش قدم پر چل کر رہو گے اور ان کے اتباع میں اتنا غلو ہو جائے گا کہ اگر بالفرض کوئی کسی گوہ کے سوراخ میں گھسے تو تم بھی اس میں ضرور داخل ہو گے، یعنی فضول ولا یعنی اور عبث حرکات میں بھی ان کا اتباع کرو گے۔

آج جب ہم دنیاۓ اسلام کا جائزہ لیتے اور مسلمانوں کے تمدن و معاشرت کو دیکھتے ہیں تو حضرت رسول اللہ ﷺ کی اس حدیث کی پوری تصدیق ہو جاتی ہے۔ مسلمانوں کے موجودہ معاشرے کو جب دیکھتے ہیں، خصوصاً بلا دعر بیہ اسلامیہ کا جب جائزہ لیتے ہیں تو بے حد افسوس ہوتا ہے کہ بمشکل کوئی خدو خال ایسا نظر آتا ہے جس سے یہ اندازہ ہو سکے کہ یہ مسلمان ہیں۔ ”مغربیت“ کے اس سیلاب میں اس طرح بہہ جانا انتہائی دردناک ہے۔ پھر کاش! یہ مغربیت اور یورپ پرستی ظاہر تک ہی منحصر ہوتی، اب تو یہ زہر ظاہر سے تجاوز کر کے باطن تک سرایت کر چکا ہے۔ خیالات، افکار، نظریات، احساسات سب ہی میں یورپ کا چر بہ اتارا جانے لگا ہے، مسلمان ملکوں کی یہ تباہی و بربادی دیکھ کر بہت دکھ ہوتا ہے، ہم صرف یہ کہہ سکتے ہیں:

لمثل هذا يذوب القلب عن كمد

إن كان في القلب إسلام وإيمان

ترجمہ:..... ”اگر دل میں ذرا بھی ایمان و اسلام ہو تو ان جیسے حالات کو دیکھ کر غم سے دل پکھل کر کلڑے کلڑے ہو جاتا ہے۔“ [ماخوذ از عصر حاضر کے فتنے: علامہ سید محمد یوسف بنوریؒ: ۱۶]

دل کے پھپھولے جل اٹھے سینے کے داغ سے

اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

کیا جاوید احمد غامدی کو اجتہاد کا حق حاصل ہے؟

ہر آدمی پر وسوس کی کثرت سے ایک رنگ چڑھ جاتا ہے، پھر یہ وسوس اس شخص کے خیالات اور اس کے تفکرات اور رجحانات کو متاثر کر دیتے ہیں، پھر وہ شخص عجب، پندار اور خود پسندی کا شکار ہو جاتا ہے،

اس موقع پر مرکز و سواوس شیطان لعین اس کا پیچھا کرتا ہے اور اس کے دل و دماغ میں دن رات ایسے ایسے جدید نکتے اور جدید علمی حقائق القاء کرتا رہتا ہے، جس کی وجہ سے یہ شخص سمجھ بیٹھتا ہے کہ وہ اجتہاد کے کسی اعلیٰ مقام پر پہنچ گیا ہے، پھر وہ قلم اٹھاتا ہے اور قرآن و حدیث کے نصوص اور احکام کو تحتہ مشق بناتا ہے اور ابلیس لعین اپنے القاءات کو مزید تیز کرتا رہتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَكَا۟فُرُونَ إِلَىٰ أُولِيَآءِهِمْ لِيَجَدُو۟ا لَهُمُ الشَّعۜرَ ۚ وَإِنۢ أَطَعْتُمُوهُمۡ إِنَّكُمۡ لَمُشۜرِكُونَ“ (الانعام: ۱۲۱)

ترجمہ: ”اور شیاطین اپنے دوستوں کو القاءات کرتے رہتے ہیں، تاکہ وہ تم سے جھگڑا کریں اور اگر تم نے شیاطین کی اطاعت کی تو بے شک تم مشرک بن جاؤ گے۔“

پھر یہ شخص دین اسلام کے مسلمات کو نیارخ دے کر نئے ڈھب پر لاتا ہے اور ایک فتنہ کھڑا کر دیتا ہے۔ جاوید احمد غامدی اور ان کے شاگردوں کے ساتھ یہی کچھ ہوا ہے اور ان کے پیشرو اس قسم کے سواوسی لوگوں کے ساتھ بھی یہی کچھ ہوا ہے۔ اس قسم کے لوگ اپنے بارے میں بہت بڑی خود رائی، پندار اور اعجاب بالرائے کے شکار ہوتے ہیں، یہاں تک کہ درجہ اجتہاد کے منصب سے بڑھ کر ان میں سے بعض نے تونبوت کا دعویٰ کیا۔

حکایت:

ہمارے ہاں بنگرام میں ایک شخص کا نام فیض محمد ہے، مالی پریشانیوں نے جب اس کو بہت تنگ کیا تو وہ سواوس کا شکار ہو گیا اور اس نے علی الاعلان کہہ دیا کہ میں ”گورنمنٹ ہوں“ میں نے دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں کاغذ کے ٹکڑے ہوتے تھے اور وہ اس پر لکھتا رہتا تھا کہ میں وزیر اعلیٰ کو حکم دیتا ہوں کہ اتنے کروڑ روپے فلاں کو دیدو اور اتنے کروڑ فلاں کو دیدو، وہ خط نہیں لکھ سکتا تھا، صرف انگریزی میں ہندسے لکھ کر آرڈر جاری کرتا تھا، گاؤں کے لوگوں کے ہاں اس کا نام ہی گورنمنٹ چچا پڑ گیا، اب وہ شخص لاہور میں کہیں چوکیدار ہو گیا ہے۔ میں غامدی صاحب سے درخواست کرتا ہوں کہ آپ بھی گورنمنٹ چچا نہ بنو، وقت کے سارے علماء، عقلاء، عرفاء اور ارباب نظر کہتے ہیں کہ آپ غلط راستے پر چل پڑے ہیں اور آپ بضد ہیں کہ میں صحیح راستہ پر ہوں۔ ادھر دنیا کے سارے اہل باطل نے آپ کو خوش آمدید کہا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ واقعی غلطی کر رہے ہیں۔ علماء کی نصیحت کے باوجود باز آجانے کے بجائے آپ مزید غلطیوں میں غوطے کھا رہے ہیں اور دوسروں کو غلط کہہ رہے ہیں اور دین اسلام کو لاوارث لاش سمجھ کر اُسے بھنبھوڑ رہے ہیں، لیکن یاد رکھو! یہ دین لاوارث نہیں ہے، اس کی حفاظت اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے جو اس کا محافظ ہے: ”إِنَّ لِلَّهِ سُلَامَ رَبًّا يَحْمِيهِ“

ایک ضابطہ علماء نے لکھا ہے کہ جب عمل میں آدمی غلطی کرتا ہے تو وہ کسی وقت توبہ کر کے ہدایت پر آسکتا ہے، لیکن جب علم غلط ہو جاتا ہے تو آدمی ایسا گمراہ ہو جاتا ہے کہ ہدایت پر آنے کا امکان ختم ہو جاتا ہے۔ دیکھو روانقض کا علم غلط ہو گیا ہے، قادیانیوں اور آغا خانیوں کا علم غلط ہو گیا ہے، ذکریوں کا علم غلط ہو گیا ہے، ہندوؤں اور سکھوں کا علم غلط ہو گیا ہے تو وہ اپنی گمراہی سے پیچھے ہٹنے کا نام ہی نہیں لیتے ہیں۔ غامدی صاحب اور ان کے شاگردوں کا اجتہاد کے میدان میں علم غلط ہو گیا ہے، دین اسلام کے ابتدائی اساسی نقشہ میں بھی ان کا علم غلط ہو گیا ہے اور انہوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ یہ دین بے شک دین برحق ہے، لیکن اس کے بہت سارے احکامات دور اول کے صحابہ کرامؓ کے لیے تھے، ہمیشہ کے لیے نہیں اور اصل رسالت حضرت ابراہیمؑ کی ہے، محمد ﷺ بطور مجدد و تشریف لائے ہیں، اس قسم کے دیگر خطرناک دعاوی بھی ہیں جو میں آئندہ لکھوں گا، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ غامدی صاحب اپنے آپ کو مجتہد سمجھتے ہیں اور اپنے اجتہاد پر جمنے ہوئے ہیں، لہذا سر دست اجتہاد کی تعریف و شرائط اور اس کے مقام کو واضح کرنا ضروری ہے۔

اجتہاد کا مقام:

شریعت میں اجتہاد کا بہت بڑا مقام ہے، لیکن اجتہاد کا ایک تعارف اور پہچان ہے اور اس کے لیے چند شرائط ہیں، ہر آدمی اجتہاد کی اہلیت نہیں رکھتا، اگرچہ وہ بزعم خود اپنے آپ کو بڑا مجتہد سمجھتا ہو۔ چنانچہ ”الوجیز“ میں اجتہاد کی تعریف یہ لکھی ہے:

”هو بذل المجتهد وسعة في طلب العلم بالأحكام الشرعية بطريق الاستنباط“

ترجمہ: ”بطور استنباط احکام شرعیہ کے حاصل کرنے میں مجتہد کی پوری کوشش کا نام اجتہاد ہے۔“

”قواعد الفقہ، صفحہ: ۱۶۰“ میں اجتہاد کی تعریف اس طرح ہے:

”هو في الاصطلاح استفراغ الفقيه الوسع ليحصل به الظن بحكم شرعي“

ترجمہ: ”فقیہ کا انتہائی کوشش کرنا، تاکہ اس کو شرعی حکم کا ظن غالب حاصل ہو جائے۔“

”قاموس الوحید“ میں علامہ وحید الزمان کیرانویؒ نے اجتہاد کی اردو تعریف اس طرح کی ہے:

”اجتہاد ماہر فقیہ کی اس آخری کوشش کا نام ہے جو کسی معاملہ میں حکم شرعی کا ظن غالب حاصل کرنے کے لیے

کی جائے۔“ [القاموس الوحید: ۲۹۰]

ان تعریفات میں حکم شرعی حاصل کرنے کی قید لگی ہوئی ہے۔ اگر کوئی شخص حکم شرعی کی غرض سے نہیں بلکہ لغوی حسی یا عقلی احکام سے واقفیت حاصل کرنے کی غرض سے اجتہاد کرتا ہے تو وہ اجتہاد ناقابل اعتبار ہوگا۔ آج کل ماڈرن طبقہ اجتہاد کرنے کا زور لگاتا ہے۔ ان کا مقصد حکم شرعی حاصل کرنا نہیں ہوتا، بلکہ غیر شرعی حکم تلاش کرنے کے لیے اجتہاد کا دروازہ کھلا رکھنا چاہتا ہے۔ غامدی صاحب اور ان کے شاگردا اجتہاد کی اسی

وادی میں سرپٹ دوڑ رہے ہیں۔ انہوں نے اپنے اس مکروہ اجتہاد کے ذریعہ سے دسیوں غیر شرعی احکامات کا استنباط کیا ہے۔ تعجب اس پر ہے کہ غامدی صاحب اور ان کے شاگردوں کو دین اسلام میں نقب زنی اور اس کے احکام کی تغلیط ہی نظر آرہی ہے، جب بھی قلم اٹھاتے ہیں کسی اسلامی حکم کے خلاف ہی لکھتے ہیں۔ کیا اسلام کی خدمت کا یہی پہلو اُن کو نظر آرہا ہے؟ خدمت کا کوئی اچھا پہلو اُن کو نظر کیوں نہیں آتا؟ چنانچہ غامدی صاحب نے اپنی کتاب ”میزان“ کا تعارف اس طرح کیا ہے:

”اسلام کو جس طرح میں نے سمجھا ہے، یہ اس کا بیان ہے۔“ [غامدی علماء کی نظر میں: ۳۱]

غامدی نے مزید لکھا ہے کہ:

”کم و بیش ربع صدی کے مطالعہ و تحقیق سے میں نے اس دین کو جو کچھ سمجھا ہے، وہ اپنی کتاب میزان میں بیان کر دیا ہے۔ اس کی ہر محکم بات کو پرودگار کی عنایت اور میرے جلیل القدر استاد امام امین احسن اصلاحی کے فیض تربیت کا نتیجہ سمجھئے۔“ [دیباچہ اخلاقیات]

انہیں نا اہل لوگوں کے مجتہد بن بیٹھنے کے بارے میں علامہ ابن خلدونؒ نے اپنے مقدمہ میں اجتہاد سے متعلق فیصلہ کن رائے لکھی ہے، فرماتے ہیں:

”اسلامی ممالک میں لوگوں نے انہیں چاروں اماموں کی تقلید پر قناعت کیا ہے اور دیگر اماموں کی تقلید کرنے والوں کا نام و نشان باقی نہ رہا، لوگوں نے اختلافِ ممالک کا دروازہ بند کر دیا، کیونکہ علوم کی اصطلاحات کی کثرت ہو گئی اور اجتہاد کے مقام تک پہنچنے کے لیے لوگوں میں صلاحیت نہیں رہی اور اس لیے بھی کہ ہر کس و نا کس مجتہد بن بیٹھے۔ اس لیے صراحت سے کہہ دیا کہ اب لوگ اجتہاد کی صلاحیت سے عاجز ہیں اور سب تقلید کے لیے مجبور ہیں۔“ [مترجم مقدمہ ابن خلدون]

علامہ مزید لکھتے ہیں:

”آج فقہ کا بس اتنا ہی مفہوم ہے، اگر آج کوئی مجتہد بن بیٹھے تو اس کے اجتہاد کو کوئی تسلیم نہیں کرے گا اور نہ اس کی تقلید پر کوئی آمادہ ہوگا، آج دنیا کے تمام مسلمان انہیں چار اماموں کی تقلید کی طرف لوٹ گئے ہیں۔“

[مقدمہ ابن خلدون مترجم: ۳۴۳]

علامہ ابن خلدونؒ کی ایک عربی عبارت ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں:

”و مدعی الاجتہاد لهذا العهد مردود علی عقبہ و مہجور تقلیدہ و قد صار اهل الإسلام اليوم علی تقلید هؤلاء الائمة الأربعة۔“ [مقدمہ ابن خلدون: ۱/۴۲۸]

ترجمہ: ”اس دور میں اجتہاد کا دعویٰ کرنے والا پیچھے دھکیل دیا گیا ہے اور اس کی تقلید ترک کر دی گئی ہے اور آج کے مسلمان ائمہ اربعہ کی تقلید پر جمع ہو چکے ہیں۔“

ابن خلدونؒ کے کلام سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ اب اجتہاد کا دروازہ بند ہو چکا ہے اور اس پر سینکڑوں سال سے پہلے اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ علماء امت اور فقہاء ملت نے اجتہاد کی اہلیت کے لیے جو شرائط مقرر کی ہیں، اس کی کچھ تفصیل اس طرح ہے:

۱..... عربی زبان میں مہارت: اس شرط کی ضرورت اس لیے ہے کہ اسلامی شریعت کی زبان عربی ہے اور قرآن وحدیث کی زبان فصاحت وبلاغت آسمانِ عروج پر ہے، اس لیے جب تک کوئی مجتہد عربی زبان کے مختلف اسالیب، محاورات اور ضرب الامثال کو اچھی طرح نہیں سمجھتا، وہ قرآن وحدیث کے مفہام اور عبارتوں کی تلمیحات و اشارات و امثال کو کیسے سمجھ سکتا ہے؟

۲..... قرآن حکیم کا علم: اجتہاد کے لیے یہ شرط اس لیے ضروری ہے کہ قرآن کریم ہی اصل الاصول ہے اور ہر دلیل کا مرجع ہے۔ قرآن کے علم کا مطلب یہ ہے کہ مجتہد کو یہ معلوم ہو کہ قرآن حکیم میں کتنی آیات احکام سے متعلق ہیں، ناسخ اور منسوخ کیا ہے اور احکامات کے اسباب نزول کیا ہیں۔

۳..... سنت کا علم: اس کا مطلب یہ ہے کہ مجتہد کو احادیث میں صحیح اور ضعیف کی پہچان ہو، راویوں کا حال جانتا ہو، جرح وتعدیل کا علم رکھتا ہو، احادیث کو ایک دوسرے پر ترجیح کے قواعد کا علم رکھتا ہو اور ناسخ و منسوخ کے اصول کو جانتا ہو۔

۴..... اصول فقہ کا علم: مجتہد کے لیے اصول فقہ کا علم اس لیے ضروری ہے کہ اس علم کے ذریعہ سے وہ شرعی دلائل اور اس کے مأخذ و مصادر اور احکام کے استنباط کے طریقے جان لیتا ہے۔

۵..... مواقع اجماع کا علم: یہ شرط اس لیے ضروری ہے تاکہ مجتہد کی نظر اس پر ہو کہ شرعی احکام میں کہاں کہاں علماء کا اجماع منعقد ہوا ہے، تاکہ یہ مجتہد ایسے حکم کا استنباط نہ کرے جو علماء کے اجماع کے خلاف ہو۔

۶..... مقاصد شریعت کا علم: یہ شرط اس لیے ضروری ہے کہ شریعت میں احکام کی علتوں اور لوگوں کی مصلحتوں کا جو خیال رکھا گیا ہے وہ مجتہد کی نظر میں ہو، وہ عوام کے عرف وعادت سے واقف ہو، کیونکہ لوگوں کے مصالح کی رعایت ان چیزوں کے جاننے کے بغیر ممکن نہیں ہے اور لوگوں کے مصالح کی رعایت شریعت کے مقاصد میں سے ہے۔

۷..... فطری استعداد: یہ شرط اس لیے ہے کہ فطری صلاحیت اگر مجتہد میں نہ ہو، صرف علمی رد و کد سے وہ مقاصد حاصل نہیں ہو سکتے ہیں جو ایک مجتہد کے لیے ضروری ہے، یہاں زورِ قلم اور قلمکاری و مضمون نگاری نہیں، بلکہ ٹھوس اور سلیم فطرت کی ضرورت پڑتی ہے۔

مندرجہ بالا سات شرائط عام فقہائے کرام نے مقرر کی ہیں، لیکن علامہ آمدیؒ نے ”منہاج

الاجتہاد، ص: ۳۶۱، پر ایک بنیادی شرط لکھی ہے، وہ یہ کہ مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ اس کا اللہ تعالیٰ پر اس کے رسول ﷺ پر اور یوم آخرت پر کامل اور مکمل ایمان ہو اور اس کو ضروریات دین کے تمام امور کا علم ہو اور وہ جانتا ہو کہ اس کے بغیر آدمی مسلمان نہیں ہو سکتا ہے۔ امام غزالیؒ نے ایک اضافی شرط لکھی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ: مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ وہ متقی اور پرہیزگار ہو، عادل ہو اور ہر ایسی بات سے بچنے والا ہو جو افتاء اور قضاء کے منصب پر فائز کسی بھی شخص کو مجروح و متہم کرنے والی ہو۔

بہر حال ان شرائط اور تعریفات کا اکثر حصہ مولانا ڈاکٹر محمد میاں صدیقی کی کتاب ”ائمہ اربعہ کے اصول اجتہاد، باب: ۵، صفحہ: ۱۶۰ تا صفحہ: ۱۶۷“ سے بطور خلاصہ لیا گیا ہے۔ اس بحث کے لکھنے سے میرا مقصد یہ ہے کہ آج کل اجتہاد کے شوقین و وعیداروں کی آنکھیں کھل جائیں کہ اجتہاد کا میدان کیا ہے اور یہ بے چارے کس گلی میں بند پڑے ہیں۔ واللہ الموفق وهو یهدی السبیل۔ ☆☆☆☆

دنیا کے تحقیق و تخلیق میں نئے انسائیکلو پیڈیا کا اضافہ

☆..... عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت نے پچیس سال قبل ”ایک منصوبہ“ کا آغاز کیا، کہ رد قادیانیت پر لکھنے والے حضرات کی نایاب کتب و رسائل یکجا کر دیئے جائیں۔ ☆..... علم دوست یہ جان کر خوشی محسوس کریں گے کہ پچیس سال کی محنت شاقہ سے ”احساب قادیانیت“ کی ”ساٹھ (60)“ جلدیں مکمل ہو گئی ہیں۔ ☆..... احساب قادیانیت کی ان ساٹھ جلدوں میں تمام مکاتب فکر کے اکابر علماء، مفتیان، مناظرین، دانشور حضرات، حتیٰ کہ سابق قادیانی یا قادیانی قیادت سے بیزار قادیانیوں اور مسیحی قلدکاروں سمیت تین سو ستاون (357) حضرات کے سات سو ستر (777) رسائل و کتب جمع کر دیئے گئے ہیں۔ ساٹھ جلدوں کی ضخامت چونتیس ہزار (34000) صفحات کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ بجا طور پر رد قادیانیت کا یہ ایک انسائیکلو پیڈیا ہے۔ ☆..... ساٹھ جلدوں کا مکمل سیٹ گیارہ ہزار دوسو (11200) روپے میں دستیاب ہے۔ آج کے بعد جو جلد شائع ہوگی وہ دوبارہ شائع نہیں کی جائے گی۔ اس لیے جن دوستوں نے مکمل سیٹ خریدنا ہے یا اپنے سیٹ کو مکمل کرنا ہے وہ اولین فرصت میں اس موقع سے فائدہ اٹھائیں۔ ورنہ بعد میں نامکمل سیٹ پر اکتفا کرنا ہوگا۔ ☆..... عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت ایک تبلیغی ادارہ ہے۔ منافع پر کتب شائع نہیں کی جاتیں۔ قریباً لاگت پر مجلس، رفقاء کو کتب مہیا کرتی ہے۔ گیارہ ہزار دوسو روپیہ میں ساٹھ جلدیں..... کیا یہ ریکارڈ نہیں؟ اعزاز کی کتب کے لیے حکم نہ فرمائیں۔ ہمیں انکار کرنے میں بہت ہی شرمساری اٹھانا پڑتی ہے۔ مطلوبہ کتب کے لیے پیشگی رقم کا منی آرڈر نا ضروری ہے۔ دینی مدارس کے حضرات اپنے مدرسہ جامعہ کی لائبریری کے لیے مکمل سیٹ رکھوانے کے لیے خاص توجہ فرمائیں۔ یہ ایک ضرورت بھی ہے اور تعاون بھی۔ امید ہے کہ توجہ فرمائی جائے گی۔ ر..... رقم بذریعہ منی آرڈر بھیجیں یا آن لائن..... بنام مکتبہ سراجیہ..... مسلم کرشل بینک لوہاری گیٹ ملتان براچ..... کا وٹ نمبر 4-1615-1127 پر بھیجوائیں اور پھر مکمل پتہ کے ساتھ رابطہ کریں، تاکہ کتب بھجوائی جاسکیں۔

رابطہ کے لئے: مولانا حافظ محمد انس 0301-7500173

دفتر مرکزیہ عالمی مجلس تحفظ ختم نبوت حضوری باغ روڈ ملتان

مرتبہ: سید خالد جامعی

ناظم، شعبہ تصنیف و تالیف و ترجمہ، کراچی یونیورسٹی

اسلامی علمیت کے انہدام کے لیے جدیدیت پسند مسلم مفکرین کے چند طریقے (..... قسط نمبر ۱.....)

عموماً تمام جدیدیت پسند مفکرین خواہ وہ راسخ العقیدہ ہی کیوں نہ ہو یا کسی راسخ العقیدہ روایتی مکتب فکر سے بھی مجبور و وابستہ ہوں لیکن جیسے ہی وہ جدیدیت، مغربیت، اس عہد کے تمدنی مذہب [Civil religion] مذہب حقوق انسانی [Religion of Human Rights] اور اسلام میں ہم آہنگی تلاش کرنے کی شعوری، غیر شعوری، منطقی، عقلی کاوش شروع کرتے ہیں دانستہ یا نادانستہ طور پر اسلامی علمیت کو غیر معتبر، مشکوک اور ناقابل یقین بنانے کے لیے کئی طریقے استعمال کرتے ہیں اس مضمون میں ہم فی الحال ان کے چند طریقوں کا تعارف اور تنقید پیش کریں گے۔

[۱] عقل پرستی:

دعویٰ کرتے ہیں کہ عقل و نقل میں تضاد نہیں اگر ہوگا تو نقل کو عقل کے مطابق کر دیں کیونکہ دونوں یکساں درجے کے منہاج ہیں، انسان کے پاس دو پیغمبر آتے ہیں، ایک پیغمبر ظاہر جو رخصت ہو جاتے ہیں، ایک پیغمبر باطن جو عقل کی صورت میں ہر فرد کو ہمیشہ میسر رہتا ہے، عقل کو ذریعہ آلے کے بجائے ماخذ دین کے طور پر استعمال کرتے ہیں، لیکن ان کا یہ دعویٰ خود تضاد کا شکار ہے، کیونکہ جب عقل و نقل یکساں درجے کے ماخذ ہیں تو عقل و نقل میں تضاد کی صورت میں صرف عقل کو نقل کے تابع کرنا غیر عقلی اور غیر منطقی رویہ ہے، کیونکہ انہی کے اصول کے تحت نقل کو عقل کے تابع کرنے میں کوئی حرج نہیں، لہذا آخر کار نقل عقل کے تابع ہو جاتی ہے اور پھر تابع مہمل بن جاتی ہے، لہذا جدیدیت پسندوں کے یہ دعوے کہ عقل و نقل میں منافات ممکن نہیں، اختلاف محال ہے کہ دین کی بنیاد علم و عقل کے مسلمات پر ہے تو یہ دعویٰ خود بتاتا ہے کہ نقل کی جگہ اگر عقل کو رکھ دیا جائے تو نتیجہ وہی نکلے گا جو نقل کے ذریعے نکلے گا، لہذا عقل نقل کی محتاج نہ رہی اور انسان نقل کا محتاج نہ رہا کہ وہ عقل پیغمبر باطن کے ذریعے ہی نقل کی اصل تک پہنچ سکتا ہے، لہذا عقل و نقل میں منافات کا انکار کرنے والے اصلاً نقل کا ہی انکار کر دیتے ہیں اور عقل کو اصل الاصول یعنی نص صریح قرار دیتے ہیں۔

ڈاکٹر محمود غازی مرحوم جیسے عالم جو ہر گز جدیدیت پسند نہیں تعقل غالب کے زیر اثر لکھتے ہیں:

”شریعت کی اصل اور روح میں مذہب و عقل لازم و ملزوم ہیں، عقل اور وحی دونوں شریعت کے ماخذ ہیں، وحی الہی نے عقل کو شریعت کی تعبیر میں اہم ماخذ کی حیثیت عطا کی ہے۔“

[محمود غازی ۲۰۰۹ء، عصر حاضر اور شریعت اسلامی، ص ۳۴۵، ساتواں خطبہ علم کلام IPS اسلام آباد]

حالانکہ جاوید غامدی جیسے متجدد بھی عقل کی بالادستی برتری کو قدم قدم پر تسلیم کرنے کے باوجود جب عقل کو چند مقامات پر نارسا، بے کس، بے بس، عاجز اور بے نوا پاتے ہیں تو بے اختیار تسلیم کرتے ہیں کہ:

”اللہ نے سورہ نساء میں ورثاء کے حصے متعین کر کے اسے اپنی وصیت قرار دیا وجہ یہ بتائی گئی کہ انسان نہیں

جانتا کہ ان رشتہ داروں میں کون بر لحاظ منفعت اس سے قریب تر ہے۔“ [ص: ۵۱۷، میزان ۲۰۱۰ء]

”انسان کے لیے یہ ممکن ہی نہیں تھا کہ تقسیم وراثت کے معاملے میں وہ انصاف پر مبنی کوئی فیصلہ کر سکتا، کون بر لحاظ منفعت اس سے قریب تر ہے، وہ نہیں جانتا، علم و عقل میں اس کے لیے کوئی بنیاد تلاش نہیں کی جاسکتی،

اس لیے یہ فیصلہ اس کا پروردگار ہی کر سکتا ہے، انسان نہ رب کے علم کی وسعتوں کو پاسکتا ہے نہ اس کی حکمتوں

کو پوری طرح سمجھ سکتا ہے، وہ اگر بندہ مومن ہے تو بس حکم سنے اور سر جھکا دے۔“ [ص ۵۲۲، ایضاً]

”تا دیب و تنبیہ کس جرم میں کتنی اور کس طریقے سے ہونی چاہیے، اس کی تعین کے لیے کوئی بنیاد چونکہ عقل

انسانی کو میسر نہیں، اس وجہ سے اللہ نے اپنے نبیوں کی وساطت سے انسان کو جو شریعت دی اس میں تمام

بڑے جرائم کی سزائیں خود مقرر کر دیں۔“ [میزان، ص ۶۱۰، طبع سوئم مئی ۲۰۰۸ء، لاہور]۔

[۲] فطرت ماخذ دین ہے:

جدیدیت پسند فطرت کو بھی مآخذ علم کے طور پر استعمال کرتے ہیں، مگر یہ نہیں بتاتے کہ کون سا

انسان فطرت پر قائم ہے اور کونسا انسان فطرت مسخ کر چکا ہے، فطرت پر قیام کو پرکھنے کا پیمانہ کیا ہوگا، پیمانہ

فطرت خود ہے یا پیمانہ باہر ہے، کیا پیمانہ عقل ہے یا نقل ہے؟ حضرت آدم فطرت پر قائم تھے، ان کو پیغام

حق اللہ تعالیٰ نے براہ راست دیا تھا کہ شجر کے قریب نہ جاؤ، مگر نقل کے سامنے عقل و فطرت اُن کے کچھ کا

م نہ آئے، وہ نسیان کے باعث خطا کا ارتکاب کر بیٹھے، لہذا عقل و فطرت نقل کے تابع ہوں تو راہ راست

بتا سکتے ہیں۔

[۳] اسلام ہر زمانے کا ساتھ دے سکتا ہے:

کہتے ہیں کہ ”اسلام ہر زمانے کا ساتھ دے سکتا ہے۔“ لیکن سوال یہ ہے کہ زمانے کو پرکھنے کا پیمانہ

کیا ہے؟ کیا زمانہ خود پیمانہ ہے یا زمانے کو نقل پر پرکھا جائے گا؟ ان کا خیال ہے کہ زمانہ ہمیشہ آگے بڑھتا ہے

اور یہ زمانے کی فطرت ہے، اسلام کو زمانے کے مطابق چلنا چاہیے، ورنہ مسلمان زندگی کی دوڑ میں پیچھے رہ

جائیں گے۔ سوال یہ ہے کہ اگر رسالت مآبؐ زندہ ہوتے، خلافت اسلامیہ باقی رہتی تو کیا زمانے کے رنگ ڈھنگ یہی ہوتے؟ ظاہر ہے زمانہ تعقل غالب [Dominant Discourse] کے زیر اثر اپنے رنگ بدلتا ہے، اسی لیے انبیاء کرام جب بھی آتے ہیں زمانے کو پیچھے کی طرف موڑتے ہیں اور وہ اپنے اصل سے رجوع کر لیتا ہے، ہر پیغمبر نے اپنے سے پہلے پیغمبروں کی تعلیمات کی تصدیق اسی لیے کی اور زمانے کی رفتار کو روک کر اسے ماضی کی طرف پلٹا دیا۔ اگر زمانہ خود ہی پیمانہ ہے تو پھر یہ نصوص دین میں نئے نئے اضافہ ہے۔

[۴] اجتہاد کے نام پر ماخذات دین میں اجتہاد:

اسلام میں اجتہاد قرآن و سنت اجماع و قیاس کی بنیاد پر غیر منصوص مسائل میں ہو سکتا ہے مگر یہ حضرات اجتہاد کو آزادانہ عقلی سرگرمی تصور کرتے ہیں اور اجتہاد کے نام پر ماخذات دین میں اجتہاد کرنے لگتے ہیں۔

[۵] مجتہد، فقیہ، عالم دین غیر مسلم ہو سکتا ہے۔

مجتہد دین کا خیال ہے کہ ”مجتہد، فقیہ اور عالم دین غیر مسلم بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ اجتہاد، فقہ، فتوے علم کے لیے اصل شرط علم ہے، ایمان، اسلام، تقویٰ و پرہیزگاری نہیں، لہذا ہر غیر مسلم عالم سے جو اسلامی فنون و علوم کا ماہر ہو اسی طرح استفادہ کیا جاسکتا ہے جس طرح مسلمان علماء فقہاء مجتہدین سے۔“

دوسرے معنوں میں دینی علم کسی سے بھی لیا جاسکتا ہے اور تقویٰ، پرہیزگاری کا علم سے کوئی تعلق نہیں اور قرآن کی ان آیات کا وہ مفہوم بھی درست نہیں کہ راسخون فی العلم اور علماء ہی اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ ڈرنے والے لوگ ہیں، یعنی خدا کے خوف سے عاری شخص بھی خدا کے فیصلوں کا حقیقی مقصد محض عقل اور علم کے ذریعے مسلمانوں کو بتا سکتا ہے اور مسلمان اس سے استفادہ کرنے پر مجبور ہیں، علم کا عمل سے کوئی ربط نہیں، مجرد علم ہی درست نتیجے تک پہنچنے کے لیے کافی ہے کہ یہ خالص عقلی، معروضی، آفاقی سرگرمی ہے، لہذا ایک عابد زاہد تہجد گزار عالم اور غیر مسلم عالم کا نتیجہ علم، اخذ، واستنباط یکساں سطح کا ہوگا۔

حالانکہ مشکوٰۃ شریف میں آتا ہے ”إن هذا العلم دین، فانظروا عمن تاخذون دینکم“ یہ علم ہی تمہارا دین ہے تو یہ دیکھ لو کہ کس [شخصیت] سے تم دین یا [فکر] اخذ کر رہے ہو۔“ جدیدیت پسند اس اصول کو سرے سے تسلیم ہی نہیں کرتے۔

[۶] مغرب کی ترقی معیار ہے اسلام کو یہی ترقی مطلوب ہے۔

مجتہد دین کا یہ بھی خیال ہے کہ: ”مغرب کی ترقی معیار ہے اسلام کو یہی ترقی مطلوب ہے۔“ لہذا

مغرب قابل تقلید ہے صرف ”خذ ما صفا و دع ما کدر“ کے اصول کا اطلاق کیا جائے جو بہتر ہو وہ لے لیا جائے، جو خراب ہے اسے ترک کر دیا جائے۔

مگر مغرب خود کیا ہے؟ اس کی ایجادات کے مقاصد کیا ہیں اس کا فلسفہ، اس کی مابعد الطبیعیات کیا ہے؟ یہ جدیدیے اس سے قطعاً ناواقف ہیں، لیکن اس کے باوجود مغرب کی تقلید کے لیے شرعی حیلے تلاش کرتے ہیں۔

حالانکہ جو شخص مغرب کی جاہلیت سے کوئی خیر اخذ کرنا چاہتا ہے اس پر لازم ہے کہ اس خیر کی مکمل تحقیق کرے، مغربی علمیت اور اسلامی علمیت کا موازنہ کرے، اگر وہ دونوں علوم پر عبور نہیں رکھتا اور تقابلی کی صلاحیت کے بغیر اجتہاد کرتا ہے تو وہ جاہلیت کا شکار ہوگا۔ اسی لیے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ وہ شخص دین کی کڑیاں بکھیر دے گا جو جاہلیت کی حقیقت سے واقف نہ ہو۔ لہذا ”خذ ما صفا و دع ما کدر“ کے اصول سے اسی وقت استفادہ کیا جاسکتا ہے جب حقیقت جاہلیت سے کلی آگہی ہو۔

[۷] نصوص کی ایک تعبیر نہیں متنوع تعبیریں ممکن ہیں۔

یہ دعویٰ مستشرقین کا تھا، جسے علامہ اقبال نے خطبات کے ذریعے سہواً پیش کیا، بعد میں خطبات کے مباحث سے رجوع کر لیا۔ تفصیلات کے لیے امالی غلام محمد مطبوعہ ساحل جون ۲۰۰۶ء، سہیل عمر کی کتاب خطبات اقبال، نئے تناظر کا اختتامی صفحہ اور ضمیمہ ”سزا و ناسزا“ ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس کے بعد پرویز صاحب، ڈاکٹر مشیر الحق نے نصوص میں تنوع کی غیر علمی دلیلیں پیش کیں، جسے عمار خان ناصر صاحب نے اپنی خوبصورت تحریر کے ذریعے ”حدود و تعزیرات چند اہم مباحث“ میں ایک فلسفے کے طور پر پیش کیا اور جناب زاہد الراشدی صاحب نے اس فلسفے کی تائید سہواً یا قصداً فرمادی۔ یعنی کوئی دائرہ علم یقینی نہیں ہے، سائنس فلسفہ تو ہمیشہ غیر یقینی رہے، اب نصوص بھی اسی سطح پر آ گئے، عقلی اور نقلی علوم میں کوئی فرق باقی نہیں رہا، انسانی علم ہی نہیں خدائی علم وحی الہی بھی متغیر ہو گئے، مطلق حتمی ابدی نہیں رہے، خالق و مخلوق اور ان کا علم دونوں یکساں درجے پر آ گئے۔ حالانکہ یہ رویہ اجتہاد نہیں بدعت، ضلالت اور الحاد ہے۔

[۸]

تجدد پسندوں کی رائے ہے کہ: التوحید سب سے اہم ہے، روایت ازلی ہے اور ہر مذہب میں موجود ہے، تمام مذاہب کی تعلیمات ٹھیک ہیں، صرف تشریح میں انحراف اور التباس و تحریف دین ہوتی ہے، عقل کے ذریعے التوحید، واحد، حقیقت الحقائق تک پہنچا جاسکتا ہے۔

حالانکہ اس مفروضے کا تجزیہ کریں تو یہ منصب رسالت کا انکار ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ: رسالت اور حدیث اسی لیے اہم نہیں ہے، جنت و دوزخ کا فیصلہ توحید پر ہوگا، نجات ایمان بالرسالت سے مشروط نہیں کیونکہ توحید آفاقی ہے، رسول ایک خاص قوم میں آتا ہے اور چلا جاتا ہے، خدا باقی ہے، قیوم ہے، حتیٰ ہے، لہذا خداوند کی معرفت ہی ایمان کی اصل ہے۔

دوسرے معنوں میں صرف خدا پر ایمان کافی ہے، خدا کی صفات، ذات، حقیقت، اس کی رضا، اس کے احکام، اس کی شریعت، اس کے مطالبے تقاضوں پر عمل توحید کا تقاضہ نہیں ہے، بس خدا کو مان لینا ہی عہد اُکست کا واحد تقاضہ ہے، زندگی جس طرح چاہے بسر کریں، صرف خدا کے نام کی شمع دل میں روشن کر لیں، وحدت ادیان کا فلسفہ یہی ہے، رہنے گینوں کا مکتب فکر اور بعض نام نہاد علماء بھی اس خیال کے حامی ہیں۔

[۹] اجماع حجت نہیں ہے۔

متجددین کہتے ہیں کہ: ”اجماع حجت نہیں ہے۔“ حالانکہ اجماع عقل کے استعمال سے پیدا ہونے والے اختلافات کا حل بھی پیش کرتا ہے، تعبیر و تشریح، دین کا عمل عقل کے آلے کے ذریعے انجام دیا جاتا ہے اور عقل استقرار و استخراج کے تحت غلطی کرتی ہے، کر سکتی ہے اور کرتی رہی ہے، لہذا اس امت میں اختلاف کا حل صرف اجماع اور مسلک جمہور ہے، لہذا اجماع کا انکار کر کے اختلاف کا دروازہ اس طرح کھولا جاتا ہے کہ دین کے کسی حکم پر عمل ممکن ہی نہیں رہتا، ہر حکم میں اختلافات نظر آتے رہتے ہیں، حتیٰ کہ انسان دین سے ہی دستبردار ہو جاتا ہے۔ جناب جاوید غامدی صاحب کی تحریروں سے صرف ایک مثال میراث کا مسئلہ پیش خدمت ہے، ۱۹۸۵ء میں میزان حصہ اول میں میراث کی آیات کا مفہوم غامدی صاحب نے اہل سنت کی تقلید میں بیان کیا:

”سورۃ نساء میں اللہ نے ان نادانوں کو جو اپنے علم و عقل کے غرے یا ذاتی میلان کی بناء پر اس خدائی کے قانون میں ترمیم کرنا چاہیں تنبیہ فرمائی ہے کہ یہ تقسیم (میراث) اللہ کے علم و حکمت پر مبنی ہے، انسان اپنی بلند پروازیوں سے اللہ کے حکم کی وسعتوں کو نہ پاسکتا ہے نہ اس کی حکمتوں کو سمجھ سکتا ہے، بندہ مومن کا کام یہی ہے کہ وہ اللہ کے احکام کو سننے اور اس کے سامنے سر جھکا دے کسی بات کی حکمت سمجھ میں آ جائے تو اس کے حضور میں سجدہ شکر بجالائے، سمجھ میں نہ آئے تو اسے اپنی عقل کے نقص پر محمول کرے، احکام الہی کے باب میں صحیح رویہ یہی ہے۔“ [جاوید غامدی، میزان ۱۹۸۵، حصہ اول، ص ۵۸، طبع اول، مئی ۱۹۸۵ء]۔

۲۰۰۲ء میں میزان آئی تب بھی میراث کی آیات کے مفہیم اہل سنت کے اتباع میں تھے۔

”سورۃ نساء میں اللہ نے ان حصوں کو اپنی وصیت قرار دیا ہے جس کے مقابلے میں ظاہر ہے کہ کسی مسلمان کو

اپنی وصیت پیش کرنے کی جسارت نہیں کرنی چاہیے، نساء کی آیت ۷ کے الفاظ بھی اسی بات پر دلالت کرتے ہیں، لہذا یہ بات تو بالکل قطعی ہے کہ بقرہ کی اس آیت (وصیت) کا حکم منسوخ ہو گیا ہے۔

[ص ۶۲، میزان جاوید غامدی، طبع دوم اپریل ۲۰۰۲ء دارالاشراق ۲۳ ابی ماڈل ٹاؤن لاہور]

کتاب کے کل صفحات ۳۳۷ ہیں۔ میزان طبع اول ۲۰۰۷ء، ۲۰۰۹ء، ۲۰۱۰ء، ۲۰۱۲ء کے ”خاتمہ“ میں اس کا کوئی ذکر نہیں بلکہ خاتمے میں غامدی صاحب نے لکھا ہے کہ میزان کا کام میں نے ۱۹۹۰ء بمطابق ۱۴۱۰ ہجری میں کسی وقت شروع کیا، وہ آج سترہ سال بعد پایہ تکمیل کو پہنچ گیا [ص ۶۵۰، میزان، طبع پنجم، فروری ۲۰۱۰ء] اس تحریر کے نیچے ۲۷ اپریل ۲۰۰۷ء کی تاریخ درج ہے۔ ظاہر ہے یہ غلط بیانی ہے، (کیونکہ) میزان ۱۹۸۰ء میں شروع ہوئی، پہلی مرتبہ ۱۹۸۵ء میں میزان حصہ اول کے نام سے شائع ہوئی، دوسری مرتبہ ۲۰۰۲ء میں صرف میزان کے نام سے شائع ہوئی لیکن خاتمے میں اس کا کوئی ذکر نہیں کیا گیا ہے]

”اب کسی مرنے والے کو اللہ کے ٹھہرائے ہوئے ان وارثوں کے حق میں وصیت کا اختیار باقی نہیں رہا، یہ تقسیم اللہ کے علم و حکمت پر مبنی ہے، انسان اس کے علم کی وسعتوں اور اس کی حکمتوں کو پوری طرح نہیں سمجھ سکتا، وہ مومن ہے تو اس کے لیے زیبا یہی ہے کہ اس کا حکم سنے اور سر جھکا دے۔“

[میزان، ۲۰۰۲ء، ص ۷۰، محولہ بالا]

۲۰۰۷ء، ۲۰۰۸ء میں میزان جدید ضخیم آئی تو میراث میں وارث کے حق میں وصیت جائز قرار پائی، لیکن نئے اجتہاد کے لیے ابتداء میں پرانی دلیلیں دی گئیں۔

”سورہ نساء میں اللہ کی طرف سے قانون نازل ہونے کے بعد اب کسی مرنے والے کو رشتہ داری کی بنیاد پر اللہ کے ٹھہرائے ہوئے وارثوں کے حق میں وصیت کا اختیار باقی نہیں رہا، یہ تقسیم اللہ کے علم و حکمت پر مبنی ہے، اس کے ہر حکم میں گہری حکمت ہے، بندہ مومن کے لیے زیبا یہی ہے کہ اس کا حکم سنے اور اس کے سامنے سر جھکا دے۔“ [غامدی، ص ۵۲۰، میزان، طبع پنجم، فروری ۲۰۱۰ء]

”مسلمان اب رشتہ داری کی بنیاد پر اپنی کوئی وصیت پیش کرنے کی جسارت نہیں کر سکتا، من بعد وصیہ کے جو الفاظ ان آیتوں میں بار بار آئیں گے، ان سے مراد بھی ایسی ہی کوئی وصیت ہے جو وارثوں کے سوا کسی دوسرے کے حق میں ہو یا وارثوں کی کسی ضرورت کے لیے یا ان کی کسی خدمت کے صلے میں خود ان کے حق میں کی جائے۔“ [ص ۵۲۳، محولہ بالا]

”غیر مضار وصیہ من اللہ آیت کے آخر میں یہ الفاظ اس تنبیہ کے لیے آئے ہیں کہ وارث بنانے کا یہ عمل کسی حق دار کے لیے ضرر کا موجب نہ ہونا چاہیے، اللہ نے وصیت میں ضرر رسانی کو روکنے کے لیے اصل وارثوں کے حصے خود مقرر فرما دیے ہیں۔“ [ص ۵۲۸، ۵۲۹، محولہ بالا]

”یہ ہماشا کا مشورہ نہیں پروردگار عالم کی وصیت ہے اس کا بندہ جانتے بوجھتے کسی حق دار کو محروم کرتا ہے تو اسے معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ اس کے ہر عمل سے باخبر ہے۔“ [ص ۵۲۹، محولہ بالا]

”والدین اور اقرباء کے حصے اللہ نے نساء کی ان آیتوں میں خود متعین کر دیے اور انہیں اپنی وصیت قرار دیا ہے یہ حصے بالکل متعین ہیں ان میں کمی بیشی کے لیے کوئی گنجائش نہیں ہر مسلمان اب اسی قانون کے مطابق وصیت کا پابند ہے اور دستور کے مطابق وصیت کا حکم باقی نہیں رہا۔“

[غامدی، طبع سوم، مئی ۲۰۰۸ء، میزان، ص ۵۱۹، المور دلا ہور]

”(سورہ نساء میں احکام میراث) اس قانون کے نازل ہو جانے کے بعد اب کسی مرنے والے کو رشتہ داری کی بنیاد پر اللہ کے ٹھہرائے ہوئے وارثوں کے حق میں وصیت کا اختیار باقی نہیں رہا۔“ [ص ۵۲۵، محولہ بالا]

پھر اجتہاد ملاحظہ کیجیے:

”تاہم اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وارثوں کی کوئی ضرورت یا ان میں سے کسی کی کوئی خدمت یا اس طرح کی کوئی دوسری چیز تقاضہ کرے تو اس صورت میں بھی ان کے حق میں وصیت نہیں کی جاسکتی [ص ۵۲۵، محولہ بالا]

لیکن اسی کتاب میں یہ بھی لکھا ہے:

اللہ تعالیٰ نے وصیت میں ضرر رسانی کو روکنے کے لیے اصل وارثوں کے حصے خود مقرر فرما دیے ہیں اس حق (وصیت کے) کو استعمال کرتے ہوئے کسی کی حق تلفی نہیں ہونی چاہیے۔ [ص ۵۳۱، محولہ بالا]۔

مئی ۲۰۰۸ء طبع سوم کی میزان میں غامدی صاحب کا میراث میں وصیت کے بارے میں جو نیا موقف تھا، مگر مقامات نومبر ۲۰۰۸ء طبع اول میں یہ موقف مطلق تبدیل ہو گیا۔ ۲۰۰۸ء میں میزان جدید کے بعد غامدی صاحب کی کتاب مقامات میں اجتہاد و عریضہ کی رو سے سامنے آیا کہ مورث کسی بھی وارث کے حق میں پوری میراث کی وصیت کر سکتا ہے۔ قرآن، عربی مبین، لغت اس معاملے میں کوئی قدغن عائد نہیں کرتے، یہ قدغیں فقہاء کی عائد کردہ ہیں۔ مقامات طبع اول نومبر ۲۰۰۸ء میں ص ۱۴۰ تا ۱۴۲ ”وصیت کا حق“ کے زیر عنوان لکھتے ہیں:

”وصیت کے لیے کوئی حد مقرر کی گئی ہے، یا آدمی جس کے لیے جتنی چاہے وصیت کر سکتا ہے؟ دوسرا یہ کہ وصیت کیا ان لوگوں کے حق میں بھی ہو سکتی ہے جنہیں اللہ نے میت کا وارث ٹھہرایا ہے؟ [مقامات، نومبر ۲۰۰۸ء، ص ۱۴۱، محولہ بالا] پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ قرآن کے الفاظ میں کسی تحدید (وصیت وارث یا غیر وارث کے حق میں) کے لیے کوئی گنجائش نہیں ہے، اللہ نے علی الاطلاق فرمایا ہے کہ یہ تقسیم مرنے والے کی وصیت پوری کرنے کے بعد کی جائے گی، زباں و بیان کے کسی قاعدے کی رو سے اس اطلاق پر کوئی پابندی عائد نہیں کی جاسکتی۔ [ص ۱۴۱، محولہ بالا] وارثوں کے

حق میں خود اللہ نے وصیت کر دی ہے، اللہ کی وصیت کے مقابلے میں کوئی مسلمان اپنی وصیت پیش کرنے کی جسارت نہیں کر سکتا، لہذا یہ وصیت بر بنائے رشتہ داری نہیں ہو سکتی، مگر انھی وارثوں کی کوئی ضرورت کسی کی کوئی خدمت یا اسی نوعیت کی کوئی دوسری چیز تقاضہ کرے تو وصیت یقیناً ہو سکتی ہے، یہ وصیت ان وارثوں کے حق میں بھی ہو سکتی ہے اس میں کوئی چیز مانع نہیں ہے۔“ [ص ۱۴۲، مجولہ بالا]۔

صرف ایک فرد ۱۹۸۵ء سے ۲۰۰۸ء تک یعنی صرف ۲۳ سال کے عرصے میں عربیت، عقل، منطق، استقراء کے تحت ایک ہی آیت کے کئی معانی بتا رہا ہے۔ سوال یہ ہے کہ میراث کے حکم پر عمل کب ہوگا؟ اجماع اور مسلک جمہور در حقیقت اسی انتشار، بد نظمی، گمراہی، پریشان خیالی سے بچانے کا دینی روحانی اسلامی اصول ہے۔

[۱۰] اللہ اپنے قوانین کے خلاف کچھ نہیں کر سکتا طبعی قوانین اٹل ہیں:

واضح رہے کہ سائنس دان بھی یہ بات نہیں کہتے، ان کے یہاں سائنس کا ہر قانون، کلمہ، قاعدہ، غیر مطلق، متغیر غیر حتمی اور ہر آن بدلنے والا ہے۔ جدیدیت پسند کہتے ہیں کہ اللہ خود اپنے قانون کا پابند ہے، یعنی قانون بنا کر مجبور ہو گیا ہے، جس طرح اللہ نے خود اپنے لیے ”کتاب علی نفسه الرحمة“ کا قانون بنا کر خود کو پابند کر لیا ہے اب وہ قانون رحمت کے تحت بندوں کو سزا نہ دینے اور معاف کرنے کا پابند ہے، لہذا اسی رحمت کا تقاضہ یہ ہے کہ وہ اپنی دوزخ کو خود جلا کر ختم کر دے۔

جناب غامدی صاحب نے میزان میں گمراہ فلاسفہ کے قدیم نقطہ نظر کو علامہ اقبال کے خطبات کے ذریعے پڑھ کر اپنے خطیبانہ اسلوب میں بڑے زعم کے ساتھ بیان کیا ہے۔ واضح رہے کہ اقبال نے اس گمراہی سے رجوع کر لیا تھا، غامدی صاحب قرآن کی ان تمام آیات کو بھول گئے جو دوزخ و جنت کی ابدیت اور ہمیشگی کی زندگی کا بار بار اعلان کرتی ہیں۔ کفار مغرب کو خوش کرنے کے لیے حضرت والا نے آیات قرآنی کے بغیر جہنم کو خود ہی بجا دیا۔ توقع ہے کہ ایک دن دوزخ کی بساط لپیٹ دی جائے گی۔ [میزان، ص ۱۹۱، فروری ۲۰۱۰ء]۔

[۱۱] اسلام کی آمد کا مقصد تسخیر کائنات ہے:

ان کا ایک نظریہ یہ ہے کہ: ”اسلام کی آمد کا مقصد کائنات کی تسخیر ہے۔ تاکہ خزائن فی الارض سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کر کے اس کائنات پر خدا کی ہیبت قائم کر دی جائے جس طرح مغرب نے دنیا پر قائم کر دی ہے، اس ہیبت کا حصول تسخیر ارض و سما کے بغیر ممکن نہیں، لہذا خلافت ارضی اسی کو ملے گی جو اس کام کو

”تکمیل تک پہنچادے گا، مغرب نے ہر کام کر لیا لہذا خلافت کا حق دار ٹھہرا۔“

حالانکہ اسلام کی آمد کا اصل مقصد عبادت رب اور معرفت رب کے سوا کچھ نہیں کہ انسان روزِ حشر خدا کے سامنے کھڑے ہونے، معافی پانے اور جنت میں جانے کے قابل ہو جائے، یہی فوزِ عظیم ہے، اسی لیے فرمایا گیا کہ انسان اور جنوں کو ہم نے صرف اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا ہے۔

جبکہ یہ کہتے ہیں کہ عہدِ حاضر میں کامیاب اور طاقت ورین ریاست وہ ہے جس کا GTA, GCI, HDI, GNI, GNP, GDP سب سے زیادہ ہو، یہ اہداف تسخیرِ کائنات اور علومِ کفار پر دسترس کے بغیر ممکن ہی نہیں ہیں، عہدِ حاضر میں یہ اہداف تمام امتوں کے مشترکہ غیرِ اقداری اہداف ہیں، ان کا حصول تسخیرِ کائنات کے بغیر ممکن ہی نہیں، لہذا تسخیرِ کائنات ایمان کا اولین تقاضہ ہے، اس کے بغیر ریاست و خلافت اسلامیہ کا قیام ممکن نہیں، شریعت کے مکمل نفاذ کے لیے اسلامی حکومت و ریاست کا قیام لازم ہے، لہذا تمکن فی الارض کے لیے تسخیر فی الارض اور تمتع فی الارض بھی امر لازم ہیں۔

لیکن اسلام ان تصورات کو تسلیم نہیں کرتا، اسلامی ریاست کے مقاصد قرآن میں متعین کر دیے گئے ہیں، نظامِ صلوٰۃ و زکوٰۃ کا قیام اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر۔

[۱۲] علم صحیح یعنی وحی الہی کے پرکھنے کا پیمانہ سائنس ہے:

یہ کہتے ہیں کہ: علم صحیح یعنی وحی الہی کے پرکھنے کا پیمانہ سائنس ہے۔ لہذا مذاہبِ عالم سے نزاع ہو یا تقابل یا مناظرہ تو قرآن کی حقانیت ادیانِ باطلہ پر ثابت کرنے کے لیے سائنسی علمِ ایجادات نظریات کو حجت، منہاج، فرقان، کسوٹی کے طور پر قبول کیا جائے کیونکہ عصرِ حاضر میں کفار اور مسلمانوں کے مابین سائنس کے الحق ہونے پر اشتراک ہے اختلاف نہیں اور مناظرہ کا اصول یہی ہے کہ جو اصول فریقین میں متفقہ ہے اس کے مطابق مناظرہ کیا جائے اس اصول کے اطلاق کے نتیجے میں وحی الہی سے برتر پیمانہ سائنس قرار پاتی ہے جس پر قرآن کو پرکھا جائے گا۔

حالانکہ وحی الہی سب سے افضل و برتر علم ہے، یہ اپنے جواز کے لیے کسی دوسرے کی محتاج نہیں، اس کو کسی دوسرے پیمانے پر پرکھا نہیں جاسکتا کہ یہ تمام پیمانوں کو پرکھنے کا واحد، آخری، قطعی پیمانہ ہے۔ جب سائنس کو اعلیٰ ترین علم، پیمانہ تسلیم کیا گیا اس اصول کے تحت مخلوق کو خالق اور اس کے کلام پر حاکم اور حکم [arbitator] بنا دیا گیا اب قرآن سائنس کی تصدیق کا محتاج ہے وہ خود حجتِ فرقان برہان نہیں ہے۔

[۱۳] مذہب سائنس کے بغیر اندھا ہے اور سائنس مذہب کے بغیر لنگڑی:

ان کا خیال ہے کہ: ”مذہب سائنس کے بغیر اندھا ہے اور سائنس مذہب کے بغیر لنگڑی۔ دونوں ایک دوسرے کے محتاج ہیں۔“ اس اصول کے تحت الدین، قرآن، اسلام کو نامکمل، محتاج اور معذور ثابت کر دیا گیا۔ سائنس سے متاثر بعض جدیدیت پسند مسلم مفکرین خطباء اور مناظرین نے اپنے خطبات میں اس اصول کو بار بار بیان کیا ہے۔ مذہب کو کسی سہارے کا محتاج بنانا قرآن کے اس دعوے کی نفی ہے کہ دین مکمل ہو گیا ہے اللہ کا دین ہی اگر ناقص، معذور اور کم زور ہو تو وہ حجت کیسے ہو سکتا ہے، ایک مسلمان جو اپنے دین میں نقص تسلیم کرے اس کا مقام و مرتبہ کیا ہو سکتا ہے؟

متجددین کا کہنا ہے کہ: قرآن سائنس ہے اور سائنس قرآن۔ قرآن کی اصطلاح عالم کا مطلب سائنس داں ہے جو فطرت، قدرت، آثار کائنات کا قریب ترین مشاہدہ کرتا ہے، جو قرآن کو مطلوب رویہ ہے، تفکر تدبر کی قرآنی اصطلاحات کا اصل عامل سائنس داں ہی ہوتا ہے۔ قرآن کی پہلی سورۃ العلق میں قلم اور علم کا ذکر کیا گیا ہے، وہاں علم سے مراد تمام علوم عقلیہ خصوصاً سائنسی علوم ہیں جن سے مسلمانوں کو قوت حاصل ہوتی ہے، لہذا ان علوم کا حصول فرض کفایہ نہیں فرض عین ہے، کیونکہ علوم عقلیہ ہی اصل العلوم ہیں، قرآن کی تمام آیات انہی علوم کے حصول کی دعوت دے رہی ہیں اور مسلمان کئی صدیوں سے اس آواز کو نظر انداز کر رہے ہیں۔

اس موقف کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہم سے اچھے تو کفار ہیں جو قرآن کی ایک آیت پڑھے بغیر ہی تمام علوم عقلیہ کے ماہر ہو گئے۔ حالانکہ قرآن کے سب سے زیادہ جاننے والے اس کا حقیقی فہم حاصل کرنے والے صحابہ کرام تھے، مگر ان میں ایک بھی سائنس داں نہیں تھا اور کسی ایک صحابی نے کوئی کتاب نہیں لکھی، نہ کوئی شے ایجاد کی، نہ کوئی سائنسی نظریہ، مساوات تخلیق کی تو کیا وہ فہم قرآن سے واقف نہ تھے؟

[۱۴] دنیا میں کوئی آفاقی سچ نہیں اسلام بھی کئی سچائیوں میں سے ایک سچائی ہے:

اور یہ بھی کہتے ہیں کہ: ”دنیا میں کوئی آفاقی سچ نہیں، اسلام بھی کئی سچائیوں میں سے ایک سچائی ہے۔“ لہذا کوئی اسلام کے الحق ہونے کا دعویٰ نہ کرے کیونکہ اس سے تصادم و تنازع پیدا ہوتا ہے۔ واضح رہے کہ مغرب میں رواداری کا مطلب وہ نہیں ہے جو رواداری کی اسلامی اصطلاح کا مطلب ہے، کیونکہ ہر اصطلاح خواہ اس میں لفظی مماثلت ہو معنویت کی سطح پر ایک دوسرے سے مختلف ہوتی ہے، کیوں کہ ان کا مابعد الطبیعیاتی تناظر مختلف ہوتا ہے۔ مغربی رواداری کا مطلب یہ ہے کہ مذاہب کے دعوے سائنسی بنیادوں

پر نہیں پرکھے جاسکتے، لہذا یہ علمی دعوے نہیں غیر علمی جاہلانہ دعوے ہیں، لہذا تمام جہالتیں ایک دوسرے کو برداشت کریں، کسی دعوے کو کسی دوسرے دعوے پر فوقیت نہیں دی جاسکتی۔ دوسرے معنوں میں مذہب، دین، الحق کچھ نہیں ہوتا۔ رواداری [Tolerance] کے تحت تمام خود ساختہ سچائیوں کو یکساں درجہ دیا جائے تاکہ متنوع معاشرہ Plularstic society قائم ہو سکے جہاں آزادی اصل قدر ہو، ہر شخص کو اپنا خیر خود تخلیق اور ترک کرنے کا اختیار ہو خیر اعلیٰ آزادی ہو ایسا معاشرہ ہو جہاں امن ہوتا نزاعات کا اصل سبب کسی دین کا اپنے الحق ہونے پر اصرار ہے۔

ظاہر ہے یہ کاذب بیان ہے۔ پہلی جنگِ عظیم سے لے کر کابل اور عراق تک پھیلی ہوئی عالمی جنگیں برپا کرنے والے مذہبی لوگ نہیں ہیں، وہ مغربی ممالک، ادارے، روس، جرمنی، برطانیہ وغیرہ وغیرہ UNO اور امریکہ ہیں۔

[۱۵] تمام اعتراضات شبہات تنقید تحقیق۔ اسلام فقہ اجتہاد اور قرآن پر ہوتی ہے:

ان متحد دین کے تمام اعتراضات شبہات تنقید تحقیق۔ اسلام فقہ اجتہاد اور قرآن پر ہوتی ہے اور اس میں رخنہ نظر آتے ہیں مگر کوئی ایک جدیدیت پسند مفکر مغرب پر اس طرح تنقیدی نظر نہیں ڈالتا، نہ مغرب کے علوم عقلیہ کا ناقدانہ جائزہ لیتا ہے، نہ مغرب میں مغرب پر ہونے والی تنقیدات [Internal Critiques] کا مطالعہ کرتا ہے، نہ ہی اس کو علم ہوتا ہے کہ مغرب میں مغرب کے فلسفے جدیدیت، اس کے مظاہر سائنس ٹیکنالوجی سرمایہ داری جمہوریت کے خلاف کیا لکھا جا رہا ہے، ہزل، ہائڈیگر، رچرڈ رائنٹی جیسے چوٹی کے فلسفے مغرب کے بارے میں کیا بتا رہے ہیں۔

مغرب میں انہیں عربی فاشی کے سوا کچھ نظر نہیں آتا، ان کا خیال ہے کہ مغرب عربی فاشی ترک کر کے اگر کلمہ پڑھ لے تو وہ ہم سے بہتر مسلمان ثابت ہوں گے۔ لہذا جدیدیت پسندوں کو۔ تمام خوبیاں مغرب میں نظر آتی ہیں، تمام خامیاں اسلامی تاریخ، اسلامی علییت اور اسلامی شخصیات و اداروں میں نظر آتی ہیں۔

[۱۶] قرآن سنت فقہ اجتہاد کی تاریخ میں صرف عورت اور اس کے متعلقات کو زیر بحث لایا جاتا ہے:

ان کے ہاں قرآن سنت فقہ اجتہاد کی تاریخ میں صرف عورت اور اس کے متعلقات کو زیر بحث لایا جاتا ہے، کیوں کہ ان جدیدیت پسندوں کو۔ اسلامی علییت کا پندرہ سو سالہ ذخیرہ صرف عورت کے معاملے میں

ناقابل قبول، قابل تنقید، ترمیم، تفسیح، تردید نظر آتا ہے، لیکن مرد کے معاملے میں یہ علمی ذخیرہ آج بھی مکمل کفایت کرتا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن و سنت کے احکامات پندرہ سو سال کا عرصہ گزر جانے کے بعد صرف مردوں کے معاملے میں آج بھی کامل ہیں، لیکن عورت کے معاملے میں ناقص ہیں اور زمانہ جیسے جیسے آگے بڑھ رہا ہے عورت سے متعلق نصوص کا نقص مسلسل واضح ہو رہا ہے [نعوذ باللہ] دوسرے معنوں میں یہ نقص ذات خداوندی اور ذات رسالت مآبؐ میں تلاش کیا جا رہا ہے نعوذ باللہ۔ غامدی صاحب اور ان کی اتباع میں عمار خان ناصر صاحب نے عورت کی دیت، حدود و تعزیرات میں عورتوں کی گواہی کے بارے میں جو موقف اپنایا ہے اس کے پیچھے یہی نفسیات کارفرما ہیں۔

[۱۷] اسلام کی تباہی کا اصل سبب ملوکیت، تصوف، جامد مذہب اور سرمایہ داری تھے۔

یہ کہتے ہیں کہ: اسلام کی تباہی کا اصل سبب ملوکیت، تصوف، جامد مذہب اور سرمایہ داری تھے۔ حالانکہ سرمایہ داری اٹھارہویں صدی میں آئی ہے۔ یہ لوگ دولت اور سرمایہ کے فرق سے ناواقف ہیں۔ یہ ملوکیت، مشاوری، جمہوریت کے فرق سے بھی واقف نہیں، انہیں تصوف کے بارے میں بھی کچھ نہیں معلوم۔

[۱۸] اسلامی اصطلاحات کا استعمال:

اسلامی جدیدیت پسند اپنی تحریروں میں اصطلاحات، علامات، شخصیات تو وہی استعمال کرتے ہیں جو اسلام میں مروج ہیں، لیکن ان کی ایسی توضیح تشریح تو جیہہ پیش کرتے ہیں کہ اصطلاح علامت اور شخصیت کا اصل مقصد کالعدم ہو جائے اور اصطلاح کا ہدف بھی حاصل نہ ہو، اس طرح دینی اصطلاحات کے دائرے میں رہتے ہوئے یہ تحریف دین کا کام کرتے ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ تمام ظاہری مماثلتوں کے باوجود اسلامی اصطلاحات اسلامی شخصیات اسلامی تاریخ اسلامی علامات سے عمومی تفرق پیدا ہو جاتا ہے۔

[۱۹] صرف قرآن:

پروٹسٹنٹ ازم کی طرح یہ جدیدیت پسند قرآن کی طرف دعوت دیتے ہیں، صرف قرآن سے رجوع کرنے کا تصور پھونکتے ہیں، قرآن کے لیے سنت کو غیر ضروری سمجھتے ہیں۔

توحید کو رسالت محمدیؐ، سنت، احادیث، اسوۂ حسنہ سے الگ کر کے، علماء سے کاٹ کر، دین کی روایت اور تاریخ سے جدا کر کے دین کی من پسند تشریحات پیش کرنا آسان ہوتا ہے اور جس طرح مارٹن لوتھر نے پوپ کا اور علماء عیسائیت کا انکار کر کے ہر فرد کو عقل، منطق، اور استقراء کے ذریعے خود انجیل کو سمجھنے پر کھنے عمل کرنے کی دعوت دی اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ انجیل کی طرف دعوت کی تحریک آخر کار انجیل کو ترک کرنے کی

دعوت بن گئی، گو کہ لو تھر کا مقصد ہرگز یہ نہ تھا، اس نے پوپ کی حاکمیت رد کرنے کے لیے یہ طریقہ مناسب سمجھا۔ لہذا جو گروہ اور فرقے قرآن کی طرف بلا تے ہیں، ان کے یہاں عمل بالقرآن معطل ہو جاتا ہے، صرف قرآن پر تفکر و تدبر و تحقیق باقی رہ جاتا ہے، باجماعت نماز کے بجائے نماز کے اوقات میں تدبر فی القرآن بغیر نماز پڑھے جاری رہتا ہے، آخر کار یہ رویہ بھی ختم ہو کر بے دینی پیدا ہوتی ہے اور دینی اقدار و روایات شخصیات علامات سے کامل نفرت پیدا ہو جاتی ہے۔

[۲۰] تعقل قلبی کا انکار:

جدیدیت پسند کانٹ کی طرح عقل محض کو تسلیم کرتے ہیں اور تعقل قلبی کے قائل نہیں، جبکہ اسلامی تاریخ میں تعقل قلبی نہایت اہم ذریعہ علم ہے، عقل محض کبھی حقیقت الحقائق اور اس کی معرفت کا ادراک نہیں کر سکتی، عقل کا مقام قلب ہے، تعقل قلبی پر اسلامی علییت کے ہر مکتب فکر کی تحریریں موجود ہیں، تفسیر ماتریدی، ابن جوزی کی ”صید الخاطر“، قرطبی کی تفسیر قرطبی، ابن قیمؒ کے مجموع الفتاویٰ میں تصوف اور کتاب المنطق میں تعقل قلبی پر نفیس بحث ہے، امام قیّمؒ کی کتاب الفوائد، شیخ الاسلام خلافت عثمانیہ علامہ مصطفیٰ صابری کی موقف العقل والعالم والعلماء، وغیرہ میں تعقل قلبی پر نفیس استدلال کیے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ بے شمار فقہاء علماء کی کتابوں میں تعقل قلبی مرکزی مضمون ہے۔

[۲۱] تفردات اور شد و ذ سے کلیات اخذ کرنا:

جدیدیت پسند امت کی تاریخ پڑھ کر مختلف شخصیات کے تفردات علمی کو جمع کر لیتے ہیں اور ان تفردات سے نئی علییت وضع کرنے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ مسلمہ اسلامی روایت اور علییت کے متبادل علییت تخلیق کی جائے اور امت کی تاریخ، اجماع، روایت، تعامل اور تسلسل کو نظر انداز کر کے ہر شخص کو اجتہاد کامل کی آزادی دے دی جائے۔ سب سے دلچسپ بات یہ ہے کہ جدیدیت پسند اجماع کو حجت نہیں مانتے، لیکن کسی کے تفرد کو مان کر اسے حجت کے طور پر پیش کرتے ہیں اور دلیل یہ دیتے ہیں کہ وہ تفرد کو حجت تسلیم کر رہے ہیں، جب اجماع حجت نہیں ہے تو تفرد کیسے حجت ہو سکتا ہے؟ اکثر جدیدیت پسند مسلم مفکرین کے تفردات کی دلیل یہی ہوتی ہے کہ ماضی میں فلاں فلاں ہستی اس رائے کی حامل رہی ہے، لہذا اتمام تفردات جمع کر کے یہ فلسفے کی زبان میں فلسفہ اصطفا ئیت کے مکتب میں شامل ہو جاتے ہیں جو کم زور ترین فلسفہ تصور کیا جاتا ہے۔

[۲۲] (۱) تخصیص و تعمیم:

متجددین کا ایک حربہ یہ ہے کہ: رسالت مآب کے اقوال اور صحابہ کے کسی خاص عمل، فیصلے، تعامل یا

اجتہاد کی عصر حاضر میں تعلیم کرنا یا تخصیص کر دینا۔

مثلاً مشرکین اور یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا حکم اُس زمانے کے لیے خاص تھا، اُس عہد کے مشرکین و اہل کتاب کے لیے تھا، وہ باقی نہیں رہے، لہذا حکم اب باقی نہیں، رسول کے ساتھ ختم ہو گیا، اس میں قیامت تک توسیع ممکن نہیں۔ رسول اللہ نے قانون اتمام حجت کے تحت کفار و اہل کتاب پر تلواروں کے ذریعے عذاب نازل کیا، مگر صحابہ نے روم و ایران پر یہ عذاب کیوں نازل کیا؟ تو جواب ملے گا کہ رسول اللہ انھیں خط لکھ چکے تھے، خط اتمام حجت تھا، لہذا صحابہ کا جہاد صرف اُس عہد کے لیے خاص تھا، اب نہ رسول ہیں نہ صحابہ، لہذا اقدامی جہاد دین کی دعوت کے لیے قیامت تک ممنوع ہے۔

حدیث میں آیا ہے کہ کافر مسلمان کا اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہو سکتا تو متجددین کی طرف سے اس کی تصریح یوں کی جائے گی کہ کافر سے مراد عہد رسول کے کفار و اہل کتاب و مشرکین تھے لیکن وہ باقی نہ رہے، لہذا یہ حکم بھی اب باقی نہیں ہے، اب کافر مسلمان ایک دوسرے کے وارث ہو سکتے ہیں۔

(ب) کسی خاص اجتہاد کو اجتہاد کے بجائے تفرد قرار دینا اور اس اجتہاد کی تاریخی تناظر کو دانستہ نظر انداز کر کے اس اجتہاد کی تعلیم کرنا اور اس کا اطلاق عہد حاضر میں اس طرح کرنا کہ اسے مغربی مقاصد کے لیے استعمال کیا جاسکے۔

مثلاً حضرت عمرؓ نے ایک عورت کو اسلام قبول کر لینے کے باوجود اپنے غیر مسلم شوہر کے ساتھ رہنے کی اجازت دی۔ اس اجتہاد کی بنیاد پر مغرب میں آباد تمام ان عورتوں کو جو مسلمان ہو چکی ہیں اور اپنے شوہروں سے ترک تعلق چاہتی ہیں ان کافر شوہروں کے ساتھ رہنے کی مکمل آزادی مہیا کرنا اور اس آزادی کے لیے شرعی دلائل دینا تاکہ متنوع معاشرے Pluralistic Society کی مغربی کفرانہ اصطلاح کے مطابق شریعت سے آزاد معاشرہ اور معاشرت تخلیق و منظم کی جاسکے، یہ اجتہاد کرتے ہوئے جدید بین اس بات کا ذکر نہیں کرتے کہ اُس وقت خلافت راشدہ موجود تھی، خلافت راشدہ میں پبلک لاء اسلامی تھا، مسلمان دنیا کی امامت کر رہے تھے، کفر کے بڑھنے پھلنے پھولنے کے کوئی امکانات نہ تھے، اہل کتاب جزیہ دے کر اور ذمی بن کر ریاست اسلامی میں رہ رہے تھے، کسی خاص صورت میں حضرت عمرؓ نے اس کی اجازت دی جس پر کسی صحابی نے اعتراض نہیں کیا، اُس کے بعد اسلامی خلافت میں اس اجتہاد کا کبھی اعادہ نہیں کیا گیا، اس تمام تناظر، پس منظر، پیش منظر اور تہ منظر کو دانستہ نظر انداز کرنا دراصل مغرب کو مطلوب اجتہاد کی دانستہ کوشش ہے۔

جدید بینین اجتہاد اور تفرد میں فرق کرنے سے قاصر ہیں، بہت سے معاملات میں ایک بڑا عالم اپنی

رائے مختلف رکھتا ہے لیکن عمل اس رائے پر کرتا ہے جس پر امت کا اجماع ہو، علم و عمل کے اس فرق کو جدیدیت پسند دانستہ نظر انداز کر دیتے ہیں اور یہ بھی بھول جاتے ہیں کہ حدیث کے کسی راوی کا عمل اگر اس کی روایت کے خلاف ہے تو راوی کا عمل حجت ہوتا ہے، اس کی روایت حجت نہیں ہو سکتی۔ مگر جدیدیت پسند راوی کے عمل کو نظر انداز کر کے روایت پر اصرار کریں گے۔

[۲۳] تبدیلی زمانہ کے ساتھ فہم قرآن کی تبدیلی:

کہتے ہیں: زمانے کی بڑی تبدیلیوں کو سامنے رکھنا قرآن فہمی کے لیے ضروری ہے، یعنی فہم قرآن منحصر ہے تبدیلی زمانہ پر، جیسے جیسے زمانہ بدلے گا قرآن کا فہم بھی سورج کی طرح اپنا رخ بدلتا جائے گا۔

[۲۴] فقہ کے بعض اجماعی اصول قرآن و سنت کے منافی ہیں:

کہتے ہیں: فقہ کے بہت سے اصول اور مسلمہ فیصلے جن کو اجماع کا درجہ حاصل ہے، قرآن و سنت کے منافی ہیں، جیسے مسلمان عورت کا کتابی مرد سے نکاح کا حرام ہونا قرآن و سنت سے ثابت نہیں ہے، جب مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان سیاسی جھگڑے چل رہے تھے تب مسلمان عورت کی غیر مسلم مرد سے شادی فقہاء کی جانب سے ممنوع قرار دی گئی تھی، اب وہ جھگڑے ختم ہو گئے ہیں لہذا کفار سے نکاح جائز ہے۔

[۲۵] رسول اللہ کو قرآن کی کسی آیت کی تخصیص و تعمیم کا اختیار نہیں:

جدید بین کا نظریہ ہے کہ: رسول اللہ کو قرآن کی کسی آیت کی تخصیص و تعمیم کا اختیار نہیں، کیوں کہ قرآن حجت اور قطعی الدلالت ہے، اسے کسی خارجی تشریح تو ضیح تو جہیہ کی ضرورت نہیں، قرآن سے باہر کوئی وحی خفی یا جلی نہیں ہے، خدا کا پیغمبر بھی اس کے کسی حکم کی تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا، کیونکہ اس کے الفاظ کی دلالت اس کے مفہوم پر بالکل قطعی ہے، جو کہنا چاہتا ہے پوری قطعیت سے کہتا ہے، کسی معاملے میں اپنا مدعا بیان کرنے سے عاجز قاصر و خاسر نہیں، اس کا مفہوم وہی ہے جو اس کے الفاظ قبول کر لیتے ہیں، وہ نہ اس سے مختلف ہے نہ متبائن، اپنا مفہوم پوری قطعیت کے ساتھ واضح کرتا ہے، ایک لمحے کے لیے بھی یہ خیال اگر پیدا ہو جائے کہ اس کے الفاظ کی دلالت اپنے مفہوم پر قطعی نہیں ہے تو قرآن کی ہر چیز بالکل بے معنی ہو جائے گی، قرآن کے مقامات ایسے ہیں جہاں ایک قول کے سوا کسی دوسرے قول کے لیے کوئی گنجائش ہی نہیں نکل سکتی، القرآن لا یحتمل إلا تاویلا و احدا کہ قرآن میں ایک سے زیادہ تاویلات کی ہرگز گنجائش نہیں ہوتی، قرآن کی تفسیر کرتے ہوئے انسان مجبور ہے کہ بس وہ ایک ہی قول کو اختیار کرے ورنہ قرآن چیتاں بن کر رہ جائے گا۔ [میزان غامدی]

بر عظیم پاک و ہند میں قرآن سے متعلق ان اصولوں کا اعلان احمد دین امرتسری، فراہی صاحب، پرویز صاحب، امین احسن اصلاحی صاحب اور جاوید غامدی صاحب نے کیا ہے، لیکن اس دعوے کے باوجود امرتسری صاحب اور پرویز صاحب نے قرآن کی ایک ہی آیت کے ایک سے زیادہ معانی بیان کیے ہیں، فراہی مکتب فکر کے تین اہم افراد فراہی صاحب، اصلاحی اور غامدی صاحب نے آیت حجاب سے متعلق آیات کے جو مفہیم معانی مطالب بیان کیے ہیں وہ بالکل متضاد ہیں، مکتب ایک، اصول ایک اور نتائج بالکل مختلف [تفصیلات کے لیے مجموعہ تفسیر فراہی، تدبر قرآن، مسلمان عورت دورا ہے پر اور غامدی صاحب کی کتاب میزان حصہ اول ۱۹۸۵ء میزان طبع دوم ۲۰۰۲ء، میزان طبع اول ۲۰۰۸ء، میزان طبع پنجم ۲۰۱۰ء میزان طبع ششم ۲۰۱۲ء، اسلام کیا ہے طبع اول تا طبع پنجم، اشراق کی فائلیں، قانون اور معاشرت پر ۱۹۹۱ء، سے ۱۹۹۵ء تک شائع ہونے والے کتابچے، میزان ۲۰۰۸ء، ملاحظہ کیجیے]

دلچسپ بات یہ ہے کہ جناب غامدی صاحب نے ۳۵ سال کے عرصے میں آیت حجاب کے چھ (۶) سے زیادہ مطالب بیان کیے ہیں اور ہر نیا فہم سابقہ فہم کے بالکل برعکس ہوتا ہے۔ قرآن کے قانون میراث کی آیات کے غامدی صاحب نے ۱۹۸۵ء سے لے کر ۲۰۰۸ء تک تین مختلف مفہوم پیش کیے، جبکہ ان کے اصول کے مطابق بھی قرآن کی آیت کا ایک ہی مطالب ہو سکتا ہے ورنہ قرآن چیستان بن جائے گا۔ [تفصیلات کے لیے میزان حصہ اول ۱۹۸۵ء، میزان ۲۰۰۲ء، میزان ۲۰۰۸ء، مقامات طبع دوم جولائی ۲۰۰۶ء اور مقامات طبع اول نومبر ۲۰۰۸ء ملاحظہ کیجیے]

قرآن میں عورت کے نشوز پر مرد کو سزا دینے کی ہدایت دی گئی ہے (النساء: ۳۴) اس آیت میں اجازت و ہدایت مرد کو دی گئی ہے اور قرآن اس معاملے میں بالکل واضح ہے امت کا اجماع بھی یہی ہے۔ لیکن اہل قرآن کی طرح غامدی صاحب جو پیغمبر کو بھی قرآن کی کسی آیت کی تخصیص تعیم یا ترمیم تفسیر و توضیح و تشریح کا اختیار نہیں دیتے خود اس آیت کی تعیم و تخصیص و ترمیم و تصحیح کا اختیار اپنے لیے حاصل کر لیتے ہیں۔ میزان طبع اول ۲۰۰۸ء اور طبع پنجم ۲۰۱۰ء میں لکھتے ہیں:

”عورت کو جسمانی سزا دی جائے، ظاہر ہے یہ سزا اتنی ہی ہو سکتی ہے جتنی کوئی معلم اپنے زیر تربیت شاگردوں کو یا کوئی باپ اپنی اولاد کو دیتا ہے، نبیؐ نے اس کی حد ”غیر مہرج“ کے الفاظ سے متعین فرمائی ہے، یعنی ایسی سزا نہ دی جائے جو کوئی پائیدار اثر چھوڑے، مرد کے تادیبی اختیارات کی یہ آخری حد ہے۔“

[ص: ۴۲۱، ۴۲۲]

غامدی صاحب نے میزان ۲۰۱۰ء میں لکھا ہے کہ خدا کا پیغمبر بھی اس کے حکم کی تحدید و تخصیص اور

ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا (ص ۲۵، میزان ۲۰۱۰ء) لیکن یہاں پیغمبر کی تحدید و تخصیص خود بیان کر رہے ہیں جو ان کے طے کردہ اصول و مبادی کی نفی ہے، پیغمبر کو اپنے اصول کی نفی کی اجازت دینے کے بعد نفی کا یہ اختیار وہ اپنے لیے بھی حاصل کر لیتے ہیں اور قرآن کی اس ہدایت یا اجازت کہ مرد عورتوں پر قوام ہیں، جن عورتوں سے تمہیں سرکشی کا خطرہ ہو انہیں نصیحت کرو، ان کے بستروں میں انہیں تنہا چھوڑ دو اور اس پر بھی نہ مانیں تو انہیں سزا دو، پھر اگر وہ اطاعت کریں تو ان پر الزام کی راہ نہ ڈھونڈو۔ [النساء: ۳۴] جس میں تمام تر خطاب مرد سے ہے، خاندانی مسئلے سے ہے، نجی معاملہ ہے، جسے اللہ تعالیٰ گھر میں حل کرنے کا طریقہ بتا رہے ہیں اور اسے عدالتوں میں گھسیٹنے اور عوامی گفتگو سے بچانے کے لیے اس کا ایک اندرونی حل پیش فرما رہے ہیں، مگر غامدی صاحب اس حکم کی تخصیص و توسیع و تعمیم و تشریح کرتے ہوئے اپنے اصول ارتقاء کے تحت عورت کو تادیب کے خدائی حکم کا ارتقاء کے تحت نیا مطلب بتاتے ہوئے مقامات طبع اول نومبر ۲۰۰۸ء میں لکھتے ہیں:

”تمدن کی تبدیلی سے عورت کو سزا کا حق عدالت کو دیا جاسکتا ہے، یہ محض طریقہ کار کی تبدیلی ہے، اس سے کوئی حکم معطل نہیں ہوتا، سزا شوہر دے یا بزرگ دے یا عدالت دے، اس سے حکم میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوتی۔“ [ص ۱۴۷، ۱۴۶]

قرآن نے صرف شوہر کو تادیب کرنے اور الزام تراشی سے بچنے کی ہدایت کی تھی، مگر غامدی صاحب نے پہلے میزان ۲۰۱۰ء میں تادیب کے حکم کو شاگرد اور اولاد کو سزا دینے کے عمل پر قیاس کر کے اس حکم کی تحدید و تخصیص کی کہ شوہر بیوی کو شاگرد سمجھے یا اولاد اور انہی پر قیاس کر کے بیوی کو سزا دے۔ جبکہ بیوی نہ شاگرد ہے نہ اولاد، کیونکہ شاگرد اور اولاد سے نہ نکاح ہو سکتا نہ طلاق دی جاسکتی ہے نہ ہم بستری ہو سکتی ہے۔ قرآن نے شوہر کو مخاطب کیا ہے، غامدی صاحب نے اس حکم کی تعمیم اور حکم میں توسیع کرتے ہوئے شوہر۔ خاندان کے بزرگ اور عدالت کے جج کو یکساں مرتبہ دے دیا، سرکش عورت کے لیے شوہر کے جو جذبات ہوں گے کیا وہی جذبات کسی بزرگ، اور عدالت کے کسی جج کے ہو سکتے ہیں؟ بزرگ کی صحت اگر سزا دینے کے قابل نہ ہو تب اگر وہ بہت کم زور بزرگ ہوں تب؟ عدالت مرد کی ہوگی یا عورت کی ہوگی؟ سزا جج دے گا یا اس کے لیے جلا دے گا تقرر کرے گا؟ جلا دے گا تو مرد ہوگا یا عورت ہوگی؟ اگر مرد ہوگا تو محرم ہوگا یا نامحرم ہوگا؟ اگر نامحرم ہوگا تو نامحرم عورت کو ہاتھ کیسے لگا سکتا ہے؟ اگر عورت جسمانی سزا دے گی تو عورت مرد کے مقابلے میں جسمانی طور پر کم زور ہوتی ہے اور عورت ذات ہونے کے باعث وہ سزا دے گی تو اس میں وہ جوش اور شدت بھی نہیں ہوگی جوشوہر میں ہوگی؟ تو کیا اس سے سزا کا مقصد حاصل ہو جائے گا؟ اگر عدالت کا مرد جج سزا دے گا تو وہ بھی عورت کو شرعاً اپنے ہاتھ سے سزا نہیں دے سکتا، آخری چارہ کار یہ ہے کہ عدالت شوہر سے عورت کو

اپنی نگرانی میں سزا دلوا دے، اگر یہی کرنا ہے تو غامدی صاحب کو اتنے اجتہادات کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ سورہ مائدہ میں چور کے ہاتھ کاٹنے کا حکم آیا ہے، مگر کون سا ہاتھ کاٹا جائے، اس کا حکم موجود نہیں ہے، مگر سنت حدیث و اجماع کی روشنی میں دایاں ہاتھ پہنچے سے کاٹا جاتا ہے، غامدی صاحب کے اصول و مبادی کے تحت یہ غلط ہے، مگر خود غامدی صاحب اسی غلط کی تقلید بھی کر لیتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

”قطع ید کی یہ سزا اجزاء بما کسبنا نکالا من اللہ“ ہے۔ لہذا مجرم کو دوسروں کے لیے عبرت بنادینے میں عمل اور پاداش عمل کی مناسبت جس طرح یہ تقاضا کرتی ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے، اسی طرح یہ تقاضا بھی کرتی ہے کہ اُس کا دایاں ہاتھ ہی کاٹا جائے، اس لیے کہ انسانوں میں آلہ کسب کی حیثیت، اگر غور کیجیے تو اصلاً اسی کو حاصل ہے۔“ [میزان: ۶۲۷]

[۲۶] انتخابات، دعوت کا موثر ترین ذریعہ:

متجددین کہتے ہیں کہ: انتخابات دعوت دین کو بہت بڑے پیمانے پر لوگوں تک پہنچانے کا سب سے موثر ذریعہ ہے، اگر انبیاء اس عہد میں مبعوث ہوتے تو وہ اسی ذریعے سے اپنی قوت کا اندازہ لگاتے اور اسی طریقے سے آئندہ کی حکمت عملی طے کرتے اور اسی طریقے سے انقلاب برپا کرتے۔

[۲۷] روایتی اسلام پر عمل قدامت پرستی ہے:

روایتی اسلام کو جدیدیت پسند مفکرین Islamic، Traditional Islam، Political، Orthodox Islam، Fundamental Islam، Evanegelim، Islam، Theocratic Islam، Revolutionary Islam، قدامت پرستی، آبا پرستی، تقلید، دقیانوسی اسلام، وغیرہ کے ناموں سے پکارتے ہیں اور جدیدیت پسند اسلام کے لیے Moderate، Islamic Intellectualism، Folk Islam، Real Islam، Islam Liberal، Islam in new Melinium، New Islam، Revivalist Islam، Popular Islam، Democratic Islam، Open Islam، Islam Markist، Progressive Islam وغیرہ کی اصطلاحات سے نمایاں کرتے ہیں۔

[۲۸] عورت اور مرد مساوی ہیں:

اسلامی اور روایتی تہذیبوں میں مساوات نہیں ہوتی، عورت مرد انسان نہیں عبد ہوتے ہیں اور عبدیت میں برابر ہوتے ہیں، معرفت و رب جنس کی تفریق کی بنیاد پر حاصل نہیں ہو سکتی، یہ عمل کا میدان ہے۔ مذکر مونث کا فرق یہاں موجود نہیں، روایتی اور مذہبی تہذیبوں میں مراتب وجود ہوتے ہیں، لوگوں کے

درجات متعین ہوتے ہیں، ان تہذیبوں میں مرد مرد کے برابر نہیں ہوتا تو مرد عورت کی مساوات کا کیا سوال؟ ہر وجود کا مرتبہ اس کے وجود اور عمل سے متعین ہوتا ہے۔

[۲۹] اسلام محض ایک ثقافتی تحریک ہے۔

نئی نئی اصطلاحات کی تخلیق کے ذریعے جدیدیت پسند اسلام کو ایک متنوع الخیال دین بلکہ چیستان بنانے کی کوشش کرتے ہیں اور اسلام کو دین کے بجائے ایک ثقافتی تحریک یا تاریخی تحریک باور کراتے ہیں۔ اسی اصول کے تحت مغربی یونیورسٹیوں میں اسلام یا مذاہب عالم کو ایک مذہب کے طور پر نہ پڑھا اور نہ ہی پڑھایا جاتا بلکہ اسے ثقافتی مطالعات Cultural Studies کے عنوان کے تحت رکھا جاتا ہے، مقصود یہ بتانا ہوتا ہے کہ اسلام کوئی علم، علیت، حقیقت نہیں، محض ایک ثقافتی رویہ ہے، جو تاریخی تجربے کے نتیجے میں ایک قوم کی میراث قرار پایا ہے، جس کی کوئی علمی، علوی، نبوی اور آسمانی بنیاد نہیں ہے۔

[۳۰] صحیح، کامل اور ابدی مذہب کے اوصاف:

ان کے نزدیک ایک صحیح، کامل اور ابدی مذہب کے اوصاف درج ذیل ہیں:

۱۔ مذہب کی صحت کا مدار عقل قرار دیا جائے نہ کہ تقلید۔

۲۔ کوئی عقیدہ مذہبی عقل کے خلاف نہ ہو۔

۳۔ عبادات کے یہ معنی نہ قرار دیے جائیں کہ وہ مقصود بالذات ہیں اور خدا ہمارے تکلیفات شائق اٹھانے سے خوش ہوتا ہے، بلکہ عبادات سے خود نوع انسانی کا فائدہ مقصود ہو اور وہ اعتدال سے متجاوز نہ ہوں۔

۴۔ دینی اور دنیوی فرائض کو اس اعتدال کے ساتھ قائم کیا جائے کہ ایک سے دوسرے کو ضرر نہ پہنچے بلکہ ایک دوسرے کا دست و بازو بن جائے۔

۵۔ مذہب تمدن کی اعلیٰ سے اعلیٰ ترقی کا ساتھ دے سکے بلکہ خود اس ترقی کا رستہ دکھائے ہم اس کتاب میں اول انہی اصول کے معیار پر اسلام کو جانچنا چاہتے ہیں۔

[شبلی علم الکلام اور اسلام ص ۱۷۴، مسعود پبلشنگ ہاؤس کراچی طبع دوم ۱۹۶۷ء]

[۳۱] اسلام کو سائنس کے مطابق ثابت کرنا:

ان کی کوشش ہوتی ہے کہ اسلام کو کسی نہ کسی طرح سائنس کے مطابق ثابت کرنا، تاکہ اسلام کی حقانیت اور فوقیت واضح ہو۔ حالانکہ اصلاً اس طریقے کے نتیجے میں سائنس ہی کی حقانیت ثابت ہوتی ہے اور مذہب کو لوگ سائنس کے بنائے ہوئے اصولوں پر پرکھنے لگتے ہیں، سائنس پیا نہ حق و باطل بن جاتا ہے،

الدين، الحق، الوجہ پیمانہ حق و باطل نہیں بنتا۔ یہ کام خواہ کتنی نیک نیتی سے کیا جائے لیکن اس کا نتیجہ گزشتہ سو برس کی تاریخ میں یہی نکلا ہے۔

[۳۲] اسلام، لبر ازم کی طرح آزادی کا قائل ہے:

ان کا نظریہ ہے کہ: جتنی شخصی آزادیاں لبرل ازم نے دی ہیں اسلام میں اس سے زیادہ آزادیاں ہیں اور اگر زیادہ نہیں ہیں تو لبرل ازم سے کم بھی نہیں ہیں، لیکن فقہی قانونی روایتی اسلام نے جو اجماع امت، مسلک جمہور، اہل السنۃ والجماعۃ، منہاج اہل سنت کی اصطلاحات میں اسلامی علمیت کا اجارہ دار ہے، اس نے اسلام میں حاصل آزادیوں کے چہرے پر روایتوں قانونی فقہ، اور چند علماء یا چند مکاتب کے متفق علیہ چند غیر عقلی اصولوں کا پردہ ڈال رکھا ہے، لبرل ازم سے ہم نے اسلام میں آزادی کی روایت کی قدر و قیمت پہچانی ہے اور اپنے گمشدہ سرمایہ آزادی کی بازیافت کی ہے، فی الاصل لبرل ازم نے آزادی کی متاع بے بہا اسلامی تاریخ اور علمیت سے حاصل کر کے دنیا کو اپنا گرویدہ بنا لیا ہے اور ہم وہ آزادی بھی دینے پر تیار نہیں جو اسلام نے دی ہے۔ اس صورت میں لبرل ازم کا مقابلہ کیسے ممکن ہو؟ دونوں میں قدر مشترک آزادی ہے، مگر اسلامی علمیت کے ورثا یعنی علماء عقیدہ آزادی کو تسلیم ہی نہیں کرتے، یہ کہتے ہیں کہ سب سے زیادہ آزادی اسلام نے دی لیکن شریعت کی تمام پابندیاں ہوں تو آزادی کے کیا معنی؟

[۳۳] مغربی اساسات اور اسلامی اساسات میں کوئی فرق نہیں:

ان کا کہنا ہے کہ: مغرب کا بنیادی حقوق کے اطلاق اور نفاذ کے حوالے سے عالم اسلام اور عالم کفر کے لیے دوہرا معیار اس کی منافقت ہے، دوسرے معنوں میں اصل معیار تو وہی ہے یعنی انسانی حقوق جو مغرب نے طے کر دیا ہے، مسئلہ صرف یہ ہے کہ وہ اپنے معیارات کے مطابق عالم اسلام کو وہ آزادی عطا نہیں کر رہا جو کفار کو عطا کر رہا ہے جس کے باعث مسلمانوں میں محرومی کا احساس عام ہے۔ یعنی اصولی طور پر مغرب کے عقائد یا ایمانیات، اصول و مبادی، اساسات اور اسلام کے اصول مبادی میں کوئی فرق نہیں۔

[۳۴] حقیقت وحی سے الہام سے یا عقل سے ملے وہ حقیقت ہی ہوتی ہے۔

غامدی صاحب نے مقامات ۲۰۰۶ء میں ص ۱۳۲ پر یہ انکشاف کیا ہے۔

[۳۵] جو غیب عقل میں نہ آئے، اسے ماننا ضروری نہیں:

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ:

”ایمان بالغیب کے معنی یہ ہیں کہ وہ حقائق جو آنکھوں سے نہیں دیکھے جاسکتے انہیں انسان محض عقلی دلائل کی

بنیاد پر مان لے۔ بن دیکھے مانے، مگر بن سوچے سمجھے نہیں، یعنی وہ چیزیں جو دیکھی نہیں جاسکتیں انھیں عقل کے ذریعے سمجھا جاسکتا ہے، مگر ایسی چیزوں کو دیکھنے کا تقاضہ، ان کا تجربہ کرنے کا مطالبہ اصلاً سب سے بڑی بے عقلی ہے، قرآن کے حقائق بے شک حواس سے ماوراء ہیں، لیکن عقل سے ماوراء نہیں ہیں، قرآن کے غیبی حقائق کو ہم نے عقل کی میزان میں تولاد اور غیب پر ایمان لائے، ایمان بالغیب کے معنی یہی ہیں کہ ہم انھیں عقل و فطرت کے قطعی دلائل کے طور پر مانتے ہیں، اس بات پر اصرار نہیں کرتے کہ آنکھوں سے دیکھنے کے بعد ہی مانیں گے۔“ [مقامات ۲۰۰۶ء، ص ۶۸، ۶۹]

حالانکہ لفظ غیب لغت میں ایسی چیزوں کے لیے بولا جاتا ہے جو نہ بدیہی طور پر انسان کو معلوم ہوں، اور نہ انسان کے حواسِ خمسہ اس کا پتہ لگا سکیں۔ اور قرآن میں لفظ غیب سے وہ تمام چیزیں مراد ہیں جن کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے، اور ان کا علم بدہت عقل اور حواسِ خمسہ کے ذریعہ نہیں ہو سکتا۔ [۳۶] مغربی بینکاری کے بانی نبی کریم ﷺ ہیں:

یہ کہتے ہیں کہ: مغربی بینکاری نظام کے اصل بانی حضور، حضرت عروہ بن زبیرؓ اور امام ابو حنیفہؒ ہیں، یہ سب لوگوں کی امانتیں اپنے پاس رکھتے تھے، رسول اللہ نے ہجرت سے پہلے یہ امانتیں حضرت علی کے سپرد کی تھیں کہ اب بینک بند کیا جا رہا ہے رقم کھاتے داروں کو واپس کر دو۔ [۳۷] جدید سیکولر یونیورسٹی تصور صفہ سے لیا گیا:

ان کا کہنا ہے کہ: جدید سیکولر یونیورسٹی آکسفورڈ کیمرج وغیرہ کا تصور مغرب نے مسجد نبوی میں قائم دنیا کی پہلی یونیورسٹی صفہ سے اخذ کیا ہے؟ [۳۸] لا اداری کہنا سب سے بڑی جہالت ہے:

جدیدیت پسندوں کا خیال ہے کہ: لا اداری کہنا سب سے بڑی جہالت ہے، لہذا ہر مسئلے ہر معاملے ہر عقدے پر آزادانہ بے باکانہ رائے دینا علم کا تقاضہ ہے، خواہ اس بارے میں کچھ نہیں جانتے۔ جدیدیت پسند مسلم مفکرین عموماً اپنے علم میں خود کفیل ہوتے ہیں، انہیں دنیا کا ہر علم حاصل ہوتا ہے، لہذا کسی سے علم حاصل کرنے کی حاجت محسوس نہیں کرتے، لہذا آزادی اظہار رائے کے سب سے بڑے وکیل اور اسی خنجر مغرب کے سب سے بڑے قاتل ہیں۔

[۳۹] زکوٰۃ ٹیکس ہے، روزانہ یا ماہانہ کی بنیاد پر ہونی چاہیے:

زکوٰۃ ٹیکس ہے، اسلامی ریاست میں حکمران صرف زکوٰۃ کا Tax لگا سکتے ہیں، اس کے سوا کوئی اور محصول [Tax] حرام ہے، اگر مفاد امت میں محصول لگانا لازم ہو تو یہ کام صرف اور صرف امت کے علماء اور

فقہاء کی اجازت سے اس وقت ہو سکتا ہے جب بیت المال خالی ہو، ورنہ یہ حرام ہے، حدیث ہے: ”نیکس وصول کرنے والا جہنمی ہے۔“

زکوٰۃ کا نصاب وہ نہیں ہے جو فقہاء نے بیان کیا ہے، نوکری کرنے والا ہر مہینے اپنی تنخواہ پر بیس فی صد زکوٰۃ دے، کاروبار کرنے والا ہر روز کے منافع پر بیس فی صد زکوٰۃ دے، زکوٰۃ سالانہ بنیاد پر نہیں، عہد حاضر کے تقاضوں کے مطابق روزانہ یا ماہانہ بنیاد پر ہوگی، دیگر امور میں یہ سالانہ بنیاد پر دی جاسکتی ہے۔

[۴۰] تنقید و تحقیق کا رخ مغرب کے بجائے اسلام کی طرف:

کوئی جدیدیت پسند مفکر مغرب پر تنقید نہیں کرتا، زیادہ سے زیادہ تنقید یہ ہوتی ہے کہ مغرب سراسر خیر ہے، بس وہ کلمہ پڑھ لے اور عریانی فاشی ترک کر دے، اس کے سوا مغرب میں انہیں کوئی بڑی، اہم، بنیادی، خلقی، باطنی، خامیاں نظر نہیں آتیں، بلکہ اکثر یہ کہتے ہیں کہ مغرب اسلام ہی کی ایمان سے محروم ترقی یافتہ مگر محرف شکل ہے، اس کا ظاہر ٹھیک ہے، باطن کی اصلاح کی ضرورت ہے۔ تمام جدیدیت پسند مسلم مفکرین مغرب کی تاریخ، فلسفے، سائنس، نظریات، اداروں کے بارے میں تنقیدی تحقیق کرنے کے بجائے تحقیق کا رخ اسلام کی طرف موڑ دیتے ہیں اور تمام خامیاں، غلطیاں، کوتاہیاں، گمراہیاں انہیں پہلی صدی میں ہی اسلام، تاریخ اسلام، صحابہ، علماء، فقہاء، صوفیا، مجتہدین میں نظر آنے لگتی ہیں، اسلامی علوم، اسلامی شخصیات، اسلامی ریاستیں انہیں حقیر دکھائی دیتی ہیں۔ ان کی تنقید و تحقیق کا رخ مغرب کے بجائے اسلامی تاریخ، اسلامی اصطلاحات شخصیات علامات اور ادارے ہوتے ہیں، تمام تحقیقات، تنقیدات، اعتراضات، شبہات، سوالات کا ہدف اسلام، اسلامی تاریخ اسلامی علمیت، فقہ اور اکابرین امت ہوتے ہیں، ایک ایک کو چن چن کر نشانہ بناتے ہیں۔ اسلامی علمیت سے جو مسئلہ ان کے سامنے ثابت ہو وہاں کہتے ہیں سمعنا وعصینا کہ میں نے دین کا مسئلہ سن لیا مگر میں اس کی تکذیب کرتا ہوں، اسے قبول نہیں کرتا۔ اور مغربی علمیت مغربی تاریخ سے جو نتیجہ، نظریہ، اصول، دلیل سامنے آئے اسے سنتے ہی کہتے ہیں سمعنا واطعنا کہ میں نے آپ کا فرمان سن لیا اور میں دل و جان سے اس کی اطاعت، قبولیت کا اقرار کرتا ہوں۔

[۴۱] مذہبی کام کو اپنا حق سمجھ کر کرنا، نہ کہ خدا کا حکم سمجھ کر:

کسی مذہبی کام، مذہبی عمل کی اجازت کے لیے حق [Right] کی اصطلاح کو استعمال کرنا کہ یہ میرا حق ہے، نہ کہ ایک خیر کو انجام دینے کے لیے اسے خیر مطلق Absolute Good کے طور پر پیش کرنا کہ یہ میرے اور تمہارے رب کا حکم ہے۔ منشور بنیادی حقوق کے اس طریقے کو اختیار کرنے کے نتیجے میں حق

کی بحث حق کی سیاست [Politics of Rights] شروع ہو جاتی ہے اور خیر کی بحث خیر کی سیاست [Politics of Good] ختم ہو جاتی ہے۔ لہذا جہاں بھی منشور بنیادی حقوق کو اہمیت حاصل ہوتی ہے ان معاشروں میں تمام جدوجہد صرف اور صرف مادی معاشی فلاحی حقوق سے وابستہ ہو جاتی ہے، مفاد پرستی اور مادہ پرستی کی جدوجہد خواہش طلب جستجو کے سوا کوئی دوسری خواہش طلب باقی ہی نہیں رہتی۔

[۴۲] مغرب کے ”حقوق انسانی“ اور اسلامی ”حقوق العباد“ ایک ہیں:

کہتے ہیں: مغرب کے منشور حقوق انسانی میں عطا کردہ انسانی حقوق اصلاً حقوق العباد ہیں، یہ حقوق سب سے پہلے قرآن نے دیے اور خطبہ حجۃ الوداع میں ان کو دہرایا گیا۔

جدیدیت پسندوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ منشور حقوق انسانی میں ”انسان“ سے مراد کون ہے؟ ان کو یہ بھی معلوم نہیں کہ دنیا کی ہر تہذیب میں حقوق ہوتے ہیں لیکن وہ مجرد حقوق نہیں ہوتے وہ کسی نہ کسی تصور خیر اعلیٰ [concept of hyper good] سے نکلے ہیں، حقوق العباد کا تعین کتاب اللہ کرتی ہے، کیونکہ یہ حقوق بندوں کے لیے ہیں، اس لیے یہ حقوق اس انسان کے لیے ہیں جو اللہ کی بندگی کا قائل ہے، وہ ہر کام خدا کو برتر ہستی سمجھ کر کرتا ہے۔ اس کے برعکس انسانی حقوق ایک ایسے فرد کے لیے ہیں جو مطلق آزاد ہے، جو کسی خدا کو نہیں مانتا، جس کا ایمان صرف اور صرف آزادی میں مسلسل مستقل اضافے پر ہے، جو کسی کو جواب دہ نہیں، جو فاعل مختار مطلق ہے، جو حق خود ارادی کا حامل [Right of self determination] فرد ہے، جو چاہتا ہے کر گزرتا ہے اور جس کا مقصد آزادی میں، لذتوں میں، معیار زندگی میں مسلسل مستقل اضافہ ہے۔

اسلام ایسے تصورات کو ہی تسلیم نہیں کرتا، لہذا یہ کہنا کہ مغرب کے حقوق انسانی اور اسلام کے حقوق العباد ایک ہیں، مغرب اور اسلام کی مابعد الطبیعیات سے ناواقفیت کا شاخصانہ ہے، مثلاً ایک مذکر عبد کسی مرد سے شادی کرنا چاہے تو اسلام میں یہ اس کا حق نہیں ہے، اگر وہ اس خواہش پر عمل کرے تو اس کی سزا نہایت عبرتناک ہے، جبکہ حقوق انسانی کے منشور کے تحت ہر فرد آزاد ہے اور Right of self determination، Right of Freedom، Right of association کے تحت عورت عورت سے، مرد مرد سے جڑ سکتا ہے، شادی کر سکتا ہے، یہ اس کی مرضی ہے، خواہش ہے، آزادی ہے، اس میں کوئی رکاوٹ پیدا نہیں کی جاسکتی۔

جرمنی میں جانوروں کے قحجہ خانے میں ایک لاکھ جرمن لوگ جانور کرائے پر لے کر ان سے جنسی تمتع کرتے ہیں، جانور تک پریشان ہیں کہ کس معاشرے میں پیدا ہو گئے ہیں۔ حقوق العباد کے نظام میں عبد

کی خواہشات کا تعین قرآن و سنت کریں گے، حقوق انسانی کے نظام میں عبد کی خواہشات کا تعین فرد اس نظام زندگی کے طے کردہ اصول اور منہج کے اندر کر سکے گا، یعنی اس کی خواہش تمنا آزادی [Freedom] کے اصول کے خلاف نہ ہو اور ارادہ عامہ [General Will] سے متصادم نہ ہو۔ ذاتی زندگی میں اپنے کمرے میں، تنہائی میں نجی دائرے میں آزادی اور ارادہ عامہ کے خلاف جو چاہے کرے، کیونکہ اس میں کوئی مداخلت نہیں کر سکتا، لیکن اگر وہ اس دائرے کو بیوی بچوں خاندان محلے تک اس طرح وسیع کرے کہ لوگوں کی آزادی اور آزادی کے نظام کو خطرہ لاحق ہو تو اسے بلیک پیٹھر مومنٹ کے ہزاروں کارکنوں کی طرح قتل کر دیا جائے گا، اگر وہ نظام سرمایہ داری کے لیے مہیب خطرہ نہیں بننا، صرف گھر والوں محلے والوں کے لیے مسائل پیدا کرے تو قانون حرکت میں آ کر اس کی آزادی کو صرف اس کے نجی دائرے تک محدود کر دے گا اور دائرہ توڑنے پر اسے سزا بھی دے گا۔

[۴۳] نکاح ایک معاشرتی معاہدہ ہے:

کہتے ہیں: نکاح ایک معاشرتی معاہدہ [Social Contract] ہے دو فریقوں کا معاہدہ [Agreement] ہے، جسے جب چاہے ختم کیا جاسکتا ہے۔

نکاح ایک معاشرتی معاہدہ نہیں ایک دینی روحانی، ایمانی معاہدہ ہے، یہ پیغمبر کی سنت ہے اور نسل آدم کی ضرورت ہے، خطبہ نکاح میں اللہ کو گواہ بنا کر اس معاہدے کا اقرار کیا جاتا ہے، یہ معاہدہ زندگی بھر ساتھ نبھانے کے ربانی روحانی عہد کے ساتھ عمل میں آتا ہے، اس لیے جو نکاح زمین پر قائم ہو گا وہ قیامت میں آخرت میں بھی باقی رہے گا اور اللہ تعالیٰ کو جائز کاموں میں سب سے ناپسندیدہ کام طلاق ہے۔

[۴۴] خدا کی معرفت کے حصول کے لیے کتاب، سنت، صحبت صالح کی ضرورت نہیں:

کہتے ہیں: کوپرنیکس، کپلر، گیلیلو اور نیوٹن کا یہ اعتقاد کہ خدا نے کائنات کو ریاضی کے اصول کے مطابق منظم کیا ہے، لہذا خدا کا عرفان کتاب فطرت جو درحقیقت خدا کا کام [Work of God] اور دوسرا قرآن یعنی کتاب فطرت [Book of Nature] ہے، کتاب فطرت سے خدا کا عرفان کتاب لفظی [Work of God/Revelation] سے زیادہ بہتر طریقے سے ہو سکتا ہے۔ دوسرے معنوں میں انسان اپنے حواس خمسہ، عقل، وجدان، چھٹی حس، تجربے کے ذریعے حصول علم میں خود کفیل ہے اسے خدا کی معرفت کے حصول کے لیے کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، پیغمبر کے اصحاب، علماء صحبت صالح کسی کی ضرورت نہیں ہے، انسان براہ راست کتاب فطرت کے ذریعے انسانی وسیلے کے بغیر صرف خدا کے عطا کردہ

وسیلہ فطرت کے ذریعے عرفان حق کا ادراک کر سکتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے عہد ہونے، اپنی بنیادی حاجت تحدید اور بندگی کا انکار کر کے مذاہب سماوی کی بنیادی بصیرت کا بھی منکر ہو جاتا ہے، مگر اس انکار کا حسن اور جمال یہ ہے کہ وہ خدا تک بہتر رسائی کے نعرے کی گونج میں انکار کا فریضہ انجام دیتا ہے، یہ رویہ انسان پرستی یعنی الوہیت انسانی کے مماثل ہے کہ انسان خدا ہے جو کسی کا محتاج نہیں، خود کفالت کی یہ منزل وہ ہے جہاں معرفت رب کے لیے انسان کی ذات ہی کافی ہے، لہذا جب انسان خود خدا بن جاتا ہے تو خدا کی معرفت کا سوال بھی اس کے لیے بے معنی، لغو اور مسترد کرنے کے لیے قابل ہو جاتا ہے۔

مغرب میں عیسائیت، مذہب، خدا، آخرت کا انکار انسان پرستی کے اسی طریقے سے کیا گیا کانٹا مضمون What is enlightenment انسان پرستی کی فلسفیانہ بنیادوں سے آگاہ کرتا ہے وہ لکھتا ہے کہ: انسان وہ ہے جو علم میں خود کفیل ہے، وہ علم کے لیے اپنے اندرون سے رجوع کرتا ہے بیرون سے نہیں، وہ وحی، پادری اور ڈاکٹر سے ہدایت نہیں لیتا، وہ ہدایت کے لیے کسی کا محتاج نہیں، خارجی ذرائع علم سے انکار کرنا ہی انسانیت کا تقاضہ ہے، روشن خیالی اسی لمحے، اسی تصور اسی فکر اسی جستجو کا نام ہے، جب انسان نے خارجی ذرائع سے علم حاصل کرنے کو ترک کر دیا اور حصول علم، ہدایت، رہبری، روشنی کے لیے خود اپنے آپ پر انحصار کیا۔ اس رویے کے نتیجے میں مغرب میں معاشرہ اور تہذیب جو پہلے خدا مرکز [Theocentric] تھے اچانک انسان مرکز [Humancentric] ہو گئے۔

مارٹن لوتھر کی پروٹسٹنٹ تحریک اصلاح نے خدا مرکز کائنات کے، انسان مرکز کائنات میں تبدیلی کا مذہبی جواز پیش کیا، انسان کی علم میں خود کفالت کا دعویٰ وحی کے حصول کے وسیلوں کا انکار تھا، یعنی کتاب اور نبوت اور نبوت سے فیض یاب ہونے، نفوس قدسیہ جبکہ وسیلوں کا اقرار اور ان کی ضرورت کا احساس عبدیت کا تقاضہ اور ان پر ایمان لانا انسان کی تحدید کا اقرار ہے، وسیلہ کتاب و نبوت کا اقرار عین بندگی ہے اور اس کا انکار اپنے خدا ہونے کا اعلان ہے۔ جدیدیت کا بنیادی عقیدہ انسان کی خدائی کا اقرار ہے، تحریک اصلاح و احتجاج کے ذریعے مارٹن لوتھر نے انسان پرستی اور سرمایہ داری کے جدید مذہب کا مذہبی تعقل بیان کر کے جدیدیت کو قوت مہیا کی۔ ان کے نزدیک جو دنیا میں کامیاب ہے وہی آخرت میں کامیاب ہے، شریف آدمی وہ ہے جو امیر آدمی ہے، دنیا میں سب سے زیادہ کامیاب بادشاہ ہے، لہذا بادشاہ ہی ٹھیک ہے۔ وغیرہ وغیرہ (جاری ہے۔)

ادارہ مظہر التحقیق، لاہور کی مطبوعات

مولانا قاضی کرم الدین دبیرؒ	آفتاب ہدایت (رد فرض و بدعت)
مولانا قاضی کرم الدین دبیرؒ	فیض باری رد تعزیری داری
مولانا قاضی کرم الدین دبیرؒ	تازیانہ عبرت..... و..... تازیانہ سنت
مولانا قاضی کرم الدین دبیرؒ	السيف المسلول لاعداء خلفاء الرسول
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	بشارات الدارين بالصبر علیٰ شہادت الحسين
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	مفتی محمد یوسف کے ”علمی جائزہ“ کا علمی محاسبہ
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	شیعہ مجتہد محمد حسین ڈھکو کی کتاب پر ایک اجمالی نظر
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	عقیدہ خلافت راشدہ اور عقیدہ امامت
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	دفاع حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	مشاجرات صحابہ اور راہ اعتدال
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	ہم ماتم کیوں نہیں کرتے؟
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	حقانیت اہل السنۃ والجماعۃ
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	سنی مذہب حق ہے
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	خارجی فتنہ (۲ جلد)
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	مودودی مذہب
مولانا قاضی مظہر حسینؒ	سنی موقف
مولانا عبد الجبار سلفی	مناظرہ حیات النبی (مولانا امین اوکاڑویؒ)
مولانا عبد الجبار سلفی	احوال دبیر (سوانح مولانا قاضی کرم الدین دبیرؒ)
مولانا عبد الجبار سلفی	علامہ عنایت اللہ خان المشرقی احوال و افکار
مولانا عبد الجبار سلفی	عبداللہ چکڑالوی اور فتنہ انکار حدیث
مولانا عبد الجبار سلفی	نجوم ہدایت
مولانا مفتی عبدالواحد	عمار خان کانیا اسلام اور اس کی سرکوبی ۱۲

محقق اہل سنت مولانا عبدالحق خان بشیر مدظلہ، شاعر صحابہ انجم نیازی صاحب کی کتب بھی دستیاب ہیں۔

رابطہ: مولانا عبد الرؤف نعمانی، جامع مسجد برکت علی، اچھرہ، لاہور 0321-4145543

..... باب نمبر ۴.....

تعارف و پس منظر

جاوید احمد غامدی، پس منظر، خاندان، مختصر تعلیمی احوال، اساتذہ
دین فہمی اور خود ساختہ اصول، مکرو فریب، قلمی بوالعجیباں

مرزا غلام احمد قادیانی بنیادی طور پر صوفی تھا، اُس نے دعویٰ نبوت نہیں کیا۔ [غامدی (غامدی صاحب کا یہ بیان مرزائیوں نے اپنی کتاب میں شائع کیا، اس عبارت میں ”ناقل“ سے مراد بھی مرزائی مصنف ہے۔ نیز غامدی صاحب کے اس بیان کی ریکارڈنگ ہمارے پاس محفوظ ہے۔ [ادارہ] جاوید احمد غامدی صاحب فرماتے ہیں:

”یہ جو مقام یا مرتبہ بیان کیا ہے، بالکل یہی ہے۔ مرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے، وہ بنیادی طور پر صوفی تھے۔ تصوف سے اُن کا اشتغال تھا۔ اس طرح کے اُرداء، وظائف، چلے یہی چیزیں اُن کے ہاں تھیں۔ انہی چیزوں کو وہ بیان بھی کرتے ہیں۔ اپنی کتابوں میں لکھتے بھی ہیں۔

اُنہوں نے کہا کہ میری نبوت سے مراد شریعی نبوت نہیں، میں اصطلاحی نبی نہیں ہوں، بروزی نبی ہوں۔ نبوت کا ایک سایہ پڑ رہا ہے۔ نبوت کا ایک پرتو میرے اندر آ رہا ہے..... پھر کچھ دبی دبی باتیں ہونئیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ نبی بنادینے گئے۔ لیکن میں آپ سے عرض کروں کہ خود مرزا غلام احمد صاحب کی تحریریں جتنی بھی ہیں اُن میں بالصراحت نبوت کے دعویٰ کی کوئی تحریر نہیں۔ یعنی اسی طرح کی باتیں ہیں (یعنی صوفیانہ اصطلاحات کا استعمال ہے۔ ناقل)..... یہی وجہ ہے کہ اُن کے دنیا سے رخصت ہو جانے کے بعد اُن کی جماعت کے دو گروہ ہو گئے۔ اُن کے قدیم ترین صحابہ اُن کی اصطلاح کے مطابق، اُنہوں نے تو کہا کہ ایسا نہیں تھا، بلکہ وہ مجدد تھے۔ یہ جولاہوری جماعت ہے یہ اسی تعبیر پر وجود میں آئی۔ اور مرزا بشیر الدین محمود صاحب جو اُن کے فرزند تھے، اُنہوں نے اصل میں اس کو زیادہ صریح کیا۔ اور یہ کہا کہ نہیں! یہ باقاعدہ یعنی، ورنہ معاملہ ٹھیک ہو جاتا، اتنا ہی رہ جاتا جتنا صوفیوں کا ہے۔

اُنہوں (مرزا بشیر الدین محمود۔ ناقل) نے اس کو اُس کی معتبہ کمال تک پہنچادیا، جہاں پر توضیح کی ضرورت نہ رہی..... حکیم نور الدین صاحب کے زمانے میں بھی صورتحال یہ نہیں تھی، اسی طرح تھی (یعنی حضرت مرزا صاحب کو نبی نہیں مجدد ہی سمجھا جاتا تھا۔ ناقل)۔ زیادہ سے زیادہ جو بات وہ کرتے تھے جو ابن عربی نے کہی ہے۔ یعنی دیانتداری کے ساتھ، آپ الزام لگانے کے لیے نہ کہیں۔ یہاں ایسے لوگ موجود ہیں۔ یعنی ابھی تک حسرت ہے کہ وہ واضح عبارت کون سی ہے؟ (یعنی حضرت مرزا صاحب کے دعویٰ نبوت کی۔ ناقل) آپ دیکھیں! اس میں الیاس برنی کی کتاب ”قادیانی مذہب“ سب سے اعلیٰ کتاب ہے۔ پوری پڑھ جائیے۔ پھر اس کے بعد ہمارے اپنے زمانے میں مولانا ابوالحسن علی ندوی جیسے جلیل القدر عالم نے ”قادیانیت“ کے نام سے کتاب لکھی ہے۔ اُس میں بھی آپ پوری کی پوری پڑھ جائیے (احمدیت کے خلاف ان دو مستند کتابوں میں بھی کوئی تحریر یا کوئی حوالہ ایسا نہیں ہے جس سے یہ ثابت ہو کہ حضرت مرزا صاحب نے دعویٰ نبوت کیا۔ ناقل)

..... یعنی وہ (پہلے صوفیاء کی تحریرات۔ ناقل)..... انہیں اس سے زیادہ تاویل کو قبول کر لیتی ہیں جیسی میں نے بیان کی ہیں۔ اس طرح کا واضح معاملہ نہیں ہے جیسے کہ سمجھا جاتا ہے۔ وہ زیادہ تر بشیر الدین محمود صاحب کی ہیں۔ [اختلافات سلسلہ احمدیہ: ۸۴]

جاوید احمد غامدی..... پس منظر اور پیش منظر

زیر نظر مضمون حضرت مولانا مفتی ابولبابہ شاہ منصور مدظلہم کے مختلف مضامین سے مرتب کردہ ہے، جو کئی سال قبل ”ضرب مومن“ میں شائع ہوئے۔ اس کے بہت سے مندرجات اس سے قبل ماہنامہ ”ساحل“ میں بھی شائع ہو چکے ہیں۔ دنیائے غامدیت کی پراسرار خاموشی ان کی صداقت پر مہر تصدیق ثبت کر رہی ہے۔ [ادارہ]

کہتے ہیں کہ انسان اپنے استاذوں سے اور استاذ اپنے شاگردوں سے پہچانا جاتا ہے۔ آئیے! اس حوالے سے ایک شاگرد، استاذ اور استاذ الاساتذہ کی سوانح اور کردار و عمل کا جائزہ لیتے ہیں کہ آج کل ان کا بڑا غغلہ ہے اور وطن عزیز کا کوئی درخت ایسا نہیں جس کی شاخوں پر ان کا طوطی نہ بولتا ہو۔

حمید الدین فرائی:

یہ ۱۹۰۰ء کا ذکر ہے۔ ہندوستان پر برطانوی سامراج کی دوسری صدی چل رہی تھی۔ ہندوستان کا وائسرائے مشہور ذہین اور شاطر دماغ یہودی ”لارڈ کرزن“ تھا۔ ان صاحب کو مسلمانوں سے خدا واسطے کا میر اور صہیونی مقاصد کی تکمیل کا شیطانی شغف تھا۔ انگریز نے علمائے حق کی قربانیوں کی بدولت برصغیر کی زمین پاؤں تلے سے کھینکے دیکھ لی تھی۔ سونے کی ہندوستانی چڑیا کے پر وہ نوج چکا تھا۔ اب مشرق وسطیٰ میں تیل کی دریافت اور ارض اسلام کو اپنے گماشتوں میں تقسیم کرنے کا مرحلہ درپیش تھا۔ لارڈ کرزن کو انگریز سرکار کی جانب سے حکم ملا تھا کہ وہ خلیج عرب کے ساحلی علاقوں میں مقیم عرب سرداروں سے ملاقات کرے اور مطلب کے لوگوں کی فہرست بنائے۔ خلیج عرب کے ساحلی علاقوں سے مراد کویت، سعودی عرب کا تیل سے لبالب مشرقی حصہ جو اس وقت آل سعود کے زیر نگین تھا، نیز بحرین، قطر، متحدہ عرب امارات میں شامل سات مختلف ریاستیں اور عمان ہے۔ برطانیہ کے وزیر اعظم ونسٹن چرچل اور امریکی صدر فرانکلن روز ویلٹ ریت پر لکیریں کھینچ کر ”جتنا کم اتنا لذیذ“ کے اصول پر عمل کرتے ہوئے جس طرح ایک کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کرتے ہیں اسی طرح ”جتنا مالدار اتنا چھوٹا“ کے اصول پر عرب ریاستیں اپنے دوست عرب سرداروں میں تقسیم کر چکے تھے۔ اب اس تقسیم کو عملی جامہ پہنانے کے لیے فیلڈ ورک کی ضرورت تھی اور لارڈ کرزن اپنے

مخصوص یہودی پس منظر کے سبب یہ کام بخوبی کر سکتا تھا۔

لارڈ کرزن خلیج عرب کے خفیہ دورے پر فوری روانہ ہونا چاہتا تھا اور اسے کسی معتمد اور رازدار عربی ترجمان کی ضرورت تھی۔ برصغیر میں عربی اس وقت دو جگہ تھی۔ یا تو دارالعلوم دیوبند اور اس سے ملحقہ دینی مدارس، یا پھر علی گڑھ کا شعبہ عربی۔ اول الذکر سے تو ظاہر ہے کوئی ایسا ناؤٹ ملنا دشوار تھا۔ لارڈ کرزن کی نظر انتخاب اسی طرح کی مشکلات کے حل کے لیے قائم کیے گئے ادارہ علی گڑھ پر پڑی وہاں ایک مانگو تو چار ملتے تھے۔ مسئلہ چونکہ وائسرائے ہند کے ساتھ خفیہ ترین دورے پر جانے کا تھا جس کے مقاصد اور کارروائی کو انتہائی خفیہ قرار دیا گیا تھا اس لیے کسی معتمد ترین شخص کی ضرورت تھی جو عقل کا کورا اور ضمیر کا مارا ہوا ہو۔ سفارشیوں پر سفارشیوں اور عرضیوں پر عرضیاں چل رہی تھیں کہ خفیہ ہاتھ نے کارروائی دکھائی اور علی گڑھ کے سرپرستان اعلیٰ کی جانب سے ایک نوجوان فاضل کا انتخاب کر لیا گیا۔ لارڈ کرزن صاحب کو ان کی عربی دانی سے زیادہ سرکار سے وفاداری کی غیر مشروط یقین دہانی کی رادی گئی اور یوں یہ عجمی عربی دان مسلمان ہو کر بھی اس تاریخی سفر پر انگریز وائسرائے کا خادم اور ترجمان بننے پر راضی ہو گیا جس کے نتیجے میں آج خلیجی ریاستوں میں استعمار کے مفادات کے محافظ حکمران کلا گاڑے بیٹھے ہیں اور امریکی و برطانوی افواج کو تحفظ اور خدمات فراہم کر رہے ہیں۔

یہ نوجوان فاضل حمید الدین فراہی تھے۔ جو اتر پردیش کے ضلع اعظم گڑھ میں ایک گاؤں ”فراہا“ میں پیدا ہوئے۔ آپ مشہور مؤرخ علامہ شبلی نعمانی (1858-1914ء) کے کزن تھے۔ علی گڑھ یونیورسٹی میں تعلیم پائی اور MAO کالج میں عربی پڑھاتے رہے۔ لارڈ کرزن کی ہمراہی کے لیے ان کے انتخاب میں علی گڑھ میں موجود ایک جرمنی پروفیسر ”جوزف ہو روز“ کی سفارش کا بڑا دخل تھا جو یہودی النسل تھا اور آپ پر اس کی خاص نظر تھی۔ آپ نے اس سے عبرانی زبان سیکھی تاکہ تورات کا مطالعہ اس کی اصل زبان میں کر سکیں۔ بعد میں معلوم ہوا کہ تورات کی اصل زبان تو جو کچھ ہے لیکن تورات اپنی اصلی زبان میں دنیا میں کہیں دستیاب نہیں۔

لارڈ کرزن صاحب جناب فراہی کی صلاحیت اور کارکردگی سے بہت خوش تھے چنانچہ واپسی پر انہیں انگریزوں کی منظور نظر ریاست حیدرآباد میں سب سے بڑے سرکاری مدرسہ میں اعلیٰ مشاہرے پر رکھ لیا گیا اور آپ نے وہاں سے اس کام کا آغاز کیا جو قسمت کا مارا یہودیوں کا پروردہ ہر وہ شخص کرتا ہے جسے عربی آتی ہو۔ آپ نے اپنے آپ کو قرآن کریم کی ”مخصوص انداز“ میں خدمت کے لیے وقف کر لیا۔ مخصوص انداز سے مراد یہ ہے کہ تمام مفسرین سے ہٹ کر نئی راہ اختیار کی کہ قرآن کریم کو محض لغت کی مدد سے سمجھا

جائے۔ یہ لغت پرست مفسرین دراصل اس راستے سے قرآنی آیات کو وہ معنی پہنانا چاہتے تھے جس کی ان کو ضرورت محسوس ہو اگرچہ دوسری آیات یا احادیث، مفسرین صحابہ و تابعین کے اقوال اس کی قطعی نفی کرتے ہوں۔ درحقیقت قرآن سے ان حضرات کا تعلق، انکار حدیث پر پردہ ڈالنے کی کوشش ہوتا ہے جیسا کہ تمام منکرین حدیث کا خاصہ ہے کہ وہ اپنے اس عیب کو چھپانے کے لیے قرآن کریم سے بڑھ چڑھ کر تعلق اور شغف کا اظہار کسی نہ کسی بہانے کرتے رہتے ہیں۔ واضح رہے کہ یہ وہی حیدر آباد ہے جہاں شاعر مشرق علامہ اقبال جیسے فاضل شخص کو محض اس لیے ملازمت نہ مل سکی کہ وہ مغرب دشمن شاعری کے مرتکب تھے لیکن فراہی صاحب پر لارڈ کرزن کا دست کرم تھا کہ حیدر آباد کی آغوش ان کے لیے خود بخود وا ہو گئی اور انہیں ایک بڑے ”علمی منصوبے“ کے لیے منتخب کر لیا گیا۔ اس منصوبے نے جو برگ و بار لائے انہیں مسلمانان برصغیر بالخصوص آج کے دور کے اہالیان پاکستان خوب خوب بھگت رہے ہیں۔ فراہی صاحب نے ”تفسیر نظام القرآن“، لکھی جس کی مقبولیت کا یہ عالم ہے کہ کتب خانوں میں تلاش کرنے سے بھی مل کے نہیں دیتی۔ علامہ شبلی نعمانی، فراہی صاحب کے بارے میں اس وقت شدید تحفظات کا شکار ہو گئے تھے جب ان کی بعض غیر مطبوعہ تحریریں ”دارالمصنفین“ میں شائع ہونے کے لیے آئیں لیکن ان کی طباعت سے انکار کر دیا گیا کہ زبردست فتنہ پھیلنے کا خطرہ تھا۔ فراہی صاحب اپنے پیچھے چند شاگرد، چند کتابیں اور بے شمار شکوک و شبہات چھوڑ کر 1930ء میں دنیا سے رخصت ہو گئے۔

امین احسن اصلاحی:

فراہی صاحب نے حیدر آباد سے منتقل ہونے کے بعد اعظم گڑھ کے ایک قصبے ”سرائے میر“ میں ”مدرسۃ الاصلاح“ نامی ادارہ قائم کیا۔ نام سے ہی معلوم ہوتا تھا کہ وہ تفسیر کے مسئلہ اصولوں کی اصلاح کر کے نئی جہتیں پیدا کرنا چاہتے تھے۔ آپ کے اس مدرسے میں 1922ء میں ایک نوجوان فارغ ہوا جو اساتذہ کا منظور نظر اور چہیتا تھا۔ فراہی صاحب نے اسے دعوت دی کہ وہ ان کے ساتھ مل کر ”قرآن کریم کا مطالعہ“ کرے۔ یہ نوجوان آگے چل کر فراہی صاحب کا ممتاز ترین شاگرد اور ان کے نظریات و افکار کی اشاعت کا سب سے بڑا ذریعہ بنا۔ یہ جب مدرسۃ الاصلاح میں داخل ہوا تو امین احسن تھا، فارغ ہوا تو ”امین احسن اصلاحی“ (1904-1997ء) بن چکا تھا۔ اس نے فراہی صاحب کی وفات کے بعد آپ کی یاد میں رسالہ ”الاصلاح“ جاری اور ”دائرہ حمیدیہ“ قائم کیا۔

اصلاحی صاحب حدیث اور اجماع امت کا منکر ہونے کے علی الرغم جماعت اسلامی کے بانیوں میں سے تھے۔ قیام کے دوران مجلس شوریٰ کے رکن رہے۔ 1958ء میں مودودی صاحب سے اختلافات کی

بنا پر جماعت سے علیحدہ ہوئے اور وہی کام شروع کیا جو ان کے استاذ نے آخری عمر میں کیا تھا۔ آپ نے ”حلقہ تدبر قرآن“ قائم کیا جس میں کالج کے طلبہ کو قرآن کریم اور عربی پڑھائی جاتی تھی۔ ساتھ ساتھ ”تدبر قرآن“ کے نام سے تفسیر لکھنے میں بھی کامیابی حاصل کی لیکن اسے مقبول کروانے میں بری طرح ناکام ہوئے۔ فراہی صاحب بہر حال عالم فاضل شخص تھے لیکن اصلاحی صاحب اس پائے کے عالم نہ تھے۔ مغربی علوم تو کیا وہ شرعی علوم سے بھی کماحقہ واقف نہ تھے۔ ان کی تفسیر میں کئی بچگانہ غلطیاں ہیں جو ایک دوسرے مضمون میں قارئین کے سامنے پیش کی گئی ہیں۔ اصلاحی صاحب ہفتہ وار درس بھی دیتے تھے لیکن انکار حدیث، تجدد پسندی اور لغت پرستی نے انہیں اپنے پیش رو استاذ کی طرح کہیں کا بھی نہ چھوڑا اور وہ خالد سعود اور جاوید غامدی جیسے شاگرد تیار کر کے ۱۹۹۷ء میں اس دار فانی سے رخصت ہو گئے۔

محمد شفیق (جاوید احمد غامدی):

قیام پاکستان کے ابتدائی دور میں پاک پتن کے گاؤں میں ایک پیر پرست اور مزار گرویدہ قسم کا شخص رہتا تھا۔ مزاروں والا خصوصی لباس، گلے میں مالائیں ڈالنا، ہاتھ میں کئی انگوٹھیاں پہننا اور لمبی لمبی زلفیں بغیر دھوئے تیل لگائے رکھنا اس کی پہچان تھی۔ ۱۸/۱۱/۱۹۵۱ء کو اس کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا۔ نام تو اس کا محمد شفیق تھا لیکن باپ کے مخصوص مزاج کی وجہ سے اس کا عرف کا کوشاہ پڑ گیا۔ یہ خاندان کلّے زئی کہلاتا تھا۔ اس طرح اس کا پورا عربی نام ”کا کوشاہ کلّے زئی“ بنا۔ محمد شفیق عرف کا کوشاہ کلّے زئی جب گاؤں کی تعلیم کے بعد لاہور آیا تو اسے اپنا ٹوڈیٹ قسم کا نام رکھنے کی فکر لاحق ہوئی۔ اس نام کے ساتھ تو وہ ”لہوریوں“ کا سامنا نہ کر سکتا تھا۔ سوچ سوچ کر اسے ”جاوید احمد“ نام اچھا معلوم ہوا کہ ماڈرن بھی تھا اور رعب دار بھی۔ اس نے محمد شفیق سے توجان چھڑائی اب ”کا کوشاہ کلّے زئی“ کے لاحقے کا مسئلہ تھا جو کافی سنگین اور مضحکہ خیز تھا۔ لیکن فی الحال اسے اس کی خاص فکر نہ تھی۔ اس زمانے میں اس کا ایک قریبی دوست ہوتا تھا..... جناب رفیق احمد چوہدری۔ وہ ان دنوں اور اس روئیداد کے عینی گواہ ہیں۔

سقوطِ ڈھاکہ کے بعد ۱۹۷۲ء کا دور تھا۔ کا کوشاہ لاہور گورنمنٹ کالج سے بی اے آنرز کرنے کے بعد معاشرے میں مقام بنانے کی جدوجہد کر رہا تھا۔ اس کی انگریزی تو یوں ہی سی تھی لیکن قدرت نے اسے ایک صلاحیت سے خوب خوب نوازا تھا..... وہ تھی طلاقت لسانی۔ اس کے بل بوتے پر وہ تعلقات بنانے اور آگے بڑھنے کی سعی میں مصروف تھا۔ آخر کار اس کی جدوجہد رنگ لائی اور وہ اپنی چرب زبانی سے پنجاب کے ایڈمنسٹریٹر اوقاف جناب مختار گوندل کو متاثر کر کے اوقاف کے خرچ پر ۲۹ بے ماڈل ٹاؤن لاہور میں ”دائرۃ الفکر“ کے نام سے ایک تربیتی اور تحقیقی ادارہ کی داغ بیل ڈالنے میں کامیاب

ہو گیا۔ پھر جلد ہی قدرت نے انہیں مولانا مودودی مرحوم کے سایہ عاطفت میں ڈال دیا تو جاوید احمد کو فوری طور پر جماعت اسلامی میں پذیرائی ملی۔ رکنیت مجلس شوریٰ تو چھوٹی شے ہے، ان کے حواری انہیں مودودی صاحب کا ”جانشین“ بتانے لگے کیونکہ مودودی صاحب نے غالباً جاوید احمد کی جولانی طبع کو آزمانے کے لیے ان کو ”دارالعروبہ“ کی خالی ہونے والی کوٹھی ۴/۲ ذیلدار پارک اچھرہ لاہور نہ صرف مفت دے رکھی تھی بلکہ ایک ہزار روپے مزید ماہوار تعاون کا وعدہ بھی فرمایا۔ اس طرح جاوید احمد کو جماعت اسلامی کے متاثرین میں پھلنے پھولنے کا خوب موقع ملا۔

اس وقت جاوید احمد ابھی عربی گرامر کے طالب علم تھے اور ہر وقت معتزلہ کے امام ”زمخشری“ کی علم نحو پر کتاب المفصل ان کی بغل میں ہوتی اور تفسیر میں الکشاف سے استفادہ کرنے کا انہیں خصوصی شوق دامن گیر رہتا جو ان کے بس کی چیز نہ تھی اور آج تک نہیں ہے۔ آخر کار جب جاوید احمد کو جماعت اسلامی سے ۱۹۵۷ء میں الگ ہونے والے مولانا امین اصلاحی سے روابط کا شوق مولانا کے قریب تر اور جماعت اسلامی سے مزید دور لے جانے کا باعث بنا۔ آہستہ آہستہ وہ جاوید احمد سے جاوید احمد غامدی ہو گئے۔ اس لقب کی وہ دو چار وجوہات بیان کرتے ہیں اور صحیح ایک کو بھی ثابت نہیں کر سکتے۔ حال ہی میں ان کے ایک شاگرد خاص نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ ”اصل میں وہ اصلاحی صاحب سے عقیدت کی وجہ سے اصلاحی لقب رکھنا چاہتے تھے لیکن ”مدرسۃ الاصلاح“ سے فارغ نہ تھے۔ اس لیے غامدی نام رکھ لیا۔“ سبحان اللہ! چھوٹے میاں کو یہ بھی نہیں پتہ کہ غامدی نہ اصلاحی کے ہم وزن ہے نہ ہم معنی! آخر کس طرح سے اصلاحی سے غامدی تک چھلانگ لگا دی گئی؟؟ گویا یہ پانچویں وجہ بھی عار ہی عار ہے اور پورا مکتب فکر مل کر اپنے بانی کے نام کی درست توجیہ کرنے سے قاصر ہے۔

۲۰۰۱ء سے قبل غامدی صاحب کی تحریک پروان چڑھ رہی تھی لیکن اسے کسی لارڈ کرزن کی سرپرستی دستیاب نہ تھی۔ ۲۰۰۱ء میں یہ کمی بھی پوری ہو گئی اور ان کے سر پر عصر حاضر کے لارڈ کرزن کا دست شفقت کچھ ایسا جم کر ٹکا کہ وہ شخص جو عربی کی دوسطریں سیدھی نہیں لکھ سکتا، جو انگریزی کی چار نظموں اور ۴ مصرعوں کی پونجی میں آدھے سے زیادہ مصرعے چوری کر کے ٹانکتا ہے، جس کی اکثر اُردو تحریریں سرقہ بازی کا نتیجہ ہیں، وہ آج ملک کا مشہور و معروف اسکالر ہے اور اس کا فرمایا ہوا مستند سمجھا جاتا ہے۔ ”گلے زنی سے غامدی تک“ کے سفر کی روداد عبرت ناک بھی اور الم ناک بھی۔ سچ ہے استاذ اپنے شاگردوں سے ہی پہچانا جاتا ہے اور شاگرد اپنے استاذ کی پہچان کا ذریعہ ہوتے ہیں۔ ”فراہی سے اصلاحی اور اصلاحی سے غامدی تک“ استاذی شاگردی کا سلسلہ اس مقولے کی صداقت کے لیے کافی سے زیادہ شافی، اور درکار ضرورت سے زیادہ پکی پکی گواہی ہے۔

غامدی صاحب کی پہلی ”زیارت“:

غامدی صاحب کو دیکھنے کا پہلا اتفاق بندہ کو نوے کی دہائی میں ہوا۔ کراچی میں گورا قبرستان کے مد مقابل ایف ٹی سی کی بلڈنگ ہے۔ اس کے آڈیٹوریم میں غامدی صاحب کا ”چہرے کا پردہ“ کے موضوع پر بیان تھا۔ اس وقت ماشاء اللہ غامدی صاحب کا چہرہ اتنا کھڑا ہوا نہ تھا۔ اسلام کی پیروی کرتے ہوئے عمر گزرنے کے ساتھ انسان کے چہرے پر برکت اور نورانیت، ملائمت اور لطافت کی شکل میں نورانی ہالہ بنا دیتی ہے۔ غامدی صاحب اس کائناتی آفاقی اصول سے مستثنیٰ ہیں۔ آج کل وہ ساٹھ کے پیٹے میں ہیں۔ اس وقت چالیس سے کچھ کم ہوں گے۔ ان دنوں ماشاء اللہ ان کی ”اچھی خاصی“ ڈاڑھی بھی تھی اور چہرہ مبارک بھی اتنا ”روشن“ اور کھلا ہوا نہ تھا جیسا آج کل ہے۔ گفتگو ان کی البتہ جتنی اس وقت پٹری سے اُتری ہوئی تھی آج کل یہ وصف اس سے کچھ سوا ہی ہے۔ گیا تو تھا بندہ ان کی گفتگو سننے..... لیکن ان کی ملغوبہ قسم کی باتیں اور موقف پر شدت آمیز اصرار نے ایسی طبیعت کدر کی کہ جب سوال و جواب کا سیشن شروع ہوا طبیعت مزید اس ماحول میں بیٹھنے کو تیار نہ تھی۔ مجھے آج تک یاد ہے کہ جیسے ہی آڈیٹوریم سے نکلا ایک اور صاحب بھی اس وقت باہر تشریف لے آئے۔ بندہ کو ان کی شرعی صورت اور ساتھ میں مکمل پردے میں اہلیہ کو دیکھ کر شدید دکھ ہوا کہ کیسے کیسے لوگ سحر میں گرفتار ہوئے جا رہے ہیں۔ مگر اس اللہ والے نے اس وقت جو جملہ کہا اس سے نہ صرف پریشانی دور ہو گئی بلکہ علمائے کرام کی محنتوں پر اطمینان بھی ہوا کہ وہ اپنے اپنے حلقوں میں جب تک درس کا حلقہ قائم اور دین کی دعوت جاری رکھیں گے تب تک ان شاء اللہ خیر ہے۔ حق باقی رہے گا اور باقی ہر چیز نے بہر حال فنا ہی ہونا ہے۔ اس شخص نے کہا: ”مولوی صاحب! یہ پرویزی لوگ ہیں جو اس قدر بہکی بہکی باتیں کرتے ہیں؟“ گویا کہ ایک عام آدمی بھی ان کی گفتگو سے اس قدر بیزار ہو گیا تھا۔

اس کے بعد غامدی صاحب اڑانیں بھرتے رہے۔ ان بیس پچیس سالوں میں ”دانش سرا“ کراچی سے لے کر ”المورد“ لاہور تک ان کے کام کو اگر دیکھا جائے تو ان پر حیرت ہوتی ہے کہ آنجناب کی تمام تر قوت اسلامی اقدار اور روایات کو متنازعہ بنانے، مسلمانوں کو اسلام کی مبارک حدود و قیود سے آزادی دلانے اور اکابرین اُمت کی توہین و تردید پر صرف ہو رہی ہے۔ ان کی تحریر و تقریر میں اسلام کے مسلمہ اصولوں اور اجماعی مسائل کے خلاف تو آپ کو بہت کچھ ملے گا لیکن کسی ایک تحریر یا تقریر میں..... میں دُہراتا ہوں..... کسی ایک تحریر یا تقریر میں مغربی استعماریت، صہیونیت، صلیبیت، جدیدیت، سرمایہ داریت، اشتراکیت اور مستشرقین کے اسلام پر کیک حملوں اور نازیبا الزامات کے خلاف ایک لفظ نہیں ملے گا۔ ان کا سارا زور اس پر

ہے کہ ٹوپی نہ پہنی جائے۔ شلوار گھسیٹ کر چلا جائے۔ عورت کے سر پر چادر نہ رہے، وہ مردوں سے بے حجابانہ ہاتھ ملائے اور بے باکانہ گفتگو کرے تاکہ اسلام کی وہ حقیقی شکل لوگوں کے سامنے آئے جو ملاؤں نے ”چھپا“ رکھی ہے۔ حدود اللہ میں ترمیم کی ہم کے ہراول دستے میں شمولیت کے بعد اب ان کا رخ ہم جنس پرستی کی ترویج جیسے اہم عصری مسائل پر ہے۔ اس سے جو وقت بچ جائے وہ مولویوں کی برائی اور غیبت میں صرف ہوتا ہے کہ انہیں کچھ اتا پتا نہیں۔ حالانکہ آجنگنا ب کو خود بھی مغربیت کی لادینیت، جدید فلسفہ، جدید فتنہ خیز نظریات، سائنس، ٹیکنالوجی کے بارے میں کچھ خبر ہے نہ ان کے حلقے میں ایسے افراد ہیں جو ان چیزوں کا ذوق رکھتے ہوں۔ البتہ مثلاً حضرات نہ صرف راسخ علم اور استعداد رکھتے ہیں بلکہ وہ اسلامی تحقیقات اور عصر حاضر کے بارے میں بدرجہا بہتر اور تازہ معلومات رکھتے ہیں۔

گزشتہ سال بندہ لاہور گیا تو کچھ ساتھیوں نے کہا کہ ”آج“ نامی ٹی وی چینل پر ”حضرت“ غامدی صاحب چہرے کے پردے کے بارے میں لیکچر دے رہے ہیں جو دن میں کئی کئی مرتبہ دکھایا جاتا ہے۔ کیا یہ ممکن نہیں کہ کوئی عالم اس کا جواب دے؟ بندہ کو یاد آ گیا کہ یہ ربع صدی باسی کڑھی ہے۔ حیرت ہے کہ آجنگنا ب کو پاکستانی معاشرے میں رائج برائیاں، بدعنوانیاں اور بے دینی کے رجحانات ختم کرنے پر ذرا توجہ نہیں، زور ہے تو اس پر کہ مردوں کے چہرے سے ڈاڑھی اور خواتین کے چہرے سے حجاب اُتر جائے۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ اسلام کی نہیں، مغربی استعمار کی خدمت ہے۔ خدا را! اس دن سے ڈریے جب چودہ سو سال میں گزرنے والے اُمت کے باریش ولی اور باپردہ ولیات روز قیامت آپ کا گریبان پکڑ کر اپنی توہین کا حساب طلب کریں گے اور پوچھیں گی کہ تم پر کیا افتاد آ پڑی تھی کہ اسلام کی آخری نشانیوں کے پیچھے ہاتھ دھو کر پڑ گئے تھے؟ اسلام کی خدمت کے لیے تمہیں مسلمانوں کا حلیہ بدلنے کے علاوہ کوئی موضوع نہ ملتا تھا؟ خدا را سوچیے! اس وقت آپ کا جواب کیا ہوگا؟

عربی دانی کے غرور میں صحابہ و تابعین کی گستاخی:

آج کل غامدی صاحب کی علمیت کا بڑا چرچا ہے۔ عوام میں اس طرح کی شہرت کا کوئی نوٹس بھی نہ لیتا لیکن جب خود غامدی صاحب اور ان کے شاگردوں نے یہ دعویٰ شروع کیا کہ ”اسلامی دنیا میں ان کے پائے کا عربی دان اور عربی زبان و ادب پر عبور رکھنے والا کوئی شخص نہیں، نیز یہ کہ بڑے بڑے عرب علماء ان سے استفادے کے لیے آتے ہیں اور جب غامدی صاحب عربی کے اسباق دیتے ہیں تو یہ علمائے عرب لغت کھول لیتے اور دانتوں میں انگلیاں دے لیتے ہیں۔“ جب یہ تعلیٰ اور تکبر اہل علم کے سامنے آیا تو انہوں نے اس کی

حقیقت جاننا اپنا فرض سمجھا۔ حال ہی میں کراچی سے شائع ہونے والے ایک ماہنامے ”ساحل“ (اپریل ۲۰۰۷ء) میں ایک تحقیقی مضمون شائع ہوا ہے۔ سچ پوچھیے تو بڑے خاصے کی چیز ہے، پڑھا تو لطف آ گیا۔ لکھنویوں کی اُردو، ندویوں کا انداز تحریر اور پھر پچاس سال سے عربی لکھنے لکھانے، پڑھنے پڑھانے والے صاحبِ علم کی طرف سے محاسبہ و محاکمہ۔ پڑھتے جائیے اور سردھنتے جائیے۔ غامدی صاحب کا جو حشر صاحب مضمون کے ہاتھوں ہوا ہے لگتا ہے روزِ حشر قائم ہو گیا ہے۔ میزان رکھی جا چکی ہے (غامدی صاحب کی کتاب کا نام میزان ہے جس میں ان کے ”غامدی دین“ کا بیان ہے۔) اور غامدی صاحب کی بے ہودگیاں تل تل کر باہر آرہی ہیں اور تول تول کر ان پر ماری جا رہی ہیں۔

اب اس سے پہلے کہ آپ تحریر سے اقتباسات ملاحظہ فرمائیں، مجولہ بالا ماہنامے کے ادارے سے چند سطریں پڑھ لیجیے تاکہ پس منظر و پیش منظر سمجھنے میں آسانی ہو:

”اس دعویٰ کے جائزے کے لیے ہم نے جاوید غامدی صاحب کے مطبوعہ کام کا بالاستیعاب مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ اپنی ساٹھ سالہ علمی زندگی میں انہوں نے صرف ایک سو بائیس (۱۲۲) صفحات عربی میں لکھے تھے۔ ان میں سے صرف بائیس (۲۲) صفحات ”الاعلام“ میں محفوظ ہیں، جبکہ بقیہ سو (۱۰۰) صفحات جو عربی تفسیر ”الاشراق“ اور ”میراث“ پر ایک علمی رسالے کے لیے لکھے گئے تھے، غامدی صاحب نے ضائع کر دیے کیونکہ ان کے قلم سے لکھی گئی عربی ان کے عجی محض ہونے کی داستان، بڑے کروفر سے سنارہی تھی۔ اس کے باوجود ”المورد“ کی ویب سائٹ پر انہیں الاشراق، مثنوی، خیال و خامہ اور باقیات کا مصنف ظاہر کیا گیا ہے جبکہ یہ تصانیف آج تک شائع نہیں ہوئیں۔ بائیس (۲۲) صفحات کے ایک ایک سطر اور ایک ایک جملے میں عربی قواعد، املاء، انشاء، زبان، بیان، صرف نحو کی بے شمار غلطیاں اسی طرح درآئی ہیں جس طرح ان کے فکر و نظر اعتقادات اور ایمانیات میں اغلاط اور الحاد کا گرد و غبار داخل ہو گیا ہے۔ لطف کی بات یہ ہے کہ ۱۹۸۲ء میں لکھی گئی یہ غلط سلط عربی تحریر ۱۵ اپریل ۲۰۰۷ء تک المورد کی ویب سائٹ پر جوں کی توں موجود تھیں، یعنی ستائیس (۲۷) سال میں بھی غامدی صاحب اور ان کے حلقے کی عربی دانی کا ارتقا نہ ہو سکا۔ علامہ ساجد میر کے بھانجے مستنصر میر نے غامدی صاحب کے عربی رسالے میراث میں سو (۱۰۰) غلطیاں نکال دی تھیں۔ الاشراق نامی عربی مسودے کی لسانی اغلاط ڈاکٹر طاہر منصور نے خط کے ذریعے واضح کر دی تھیں، لہذا غامدی صاحب اس دفتر اغلاط سے دستبردار ہو گئے۔ غامدی صاحب نے الاعلام میں عربی دانی کے جو جو ہر دکھائے تھے ان کا لسانی محاکمہ..... پہلی مرتبہ ملاحظہ فرمائیے۔ یہ عربی تحریر نحوی اغلاط سے پُر اور بے معنی، بھونڈی، مہمل، رکیک، بے ربط اور پُر تَضَع عربی نثر کا شہ پارہ ہے جس میں انشاء، املاء، زبان و بیان، فصاحت و بلاغت کے لحاظ سے بے شمار غلطیاں ہیں۔ اسالیب عربی سے لاعلم یہ عجی جو ایک مختصر نثر پارہ

درست عربی میں لکھنے پر قادر نہیں، صحابہ کبار، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، ائمہ، مفسرین اور ماہرین لغت کی عربی دانی کو حقارت سے رد کرتا ہے۔ یہ غرور علم انہیں فراہی اور اصلاحی سے ورثے میں ملا ہے۔ غامدی صاحب کی جہالت کا علم یہ ہے کہ ۷۸ء سے ۲۰۰۵ء تک سنت پر یہ چودہ (۱۴) موقف بدل چکے ہیں۔ کبھی عورت کا ختنہ، ڈاڑھی، سنت تھی اب بدعت ہو گئی ہے۔ پہلے جمہوریت نظام کفر و شرک تھا آج دنیا کا عظیم ترین بلکہ الہامی نظام ہو گیا۔ جاوید غامدی مغربی فکر و فلسفے اور سائنس و ٹیکنالوجی کے علمی مباحث سے قطعاً لاعلم ہیں۔ اس کا ثبوت ان کی اکیڈمی کا مرتبہ نصاب ہے جو اس جہالت کا آئینہ ہے۔ اشراق کی تیس (۳۰) سالہ فائل میں آپ کو کسی ایک مغربی فلسفی کا ذکر تک نہیں ملے گا۔ اس کے باوجود ان کا دعویٰ ہے کہ اسلام اور مغرب کو یہ اپنے زور علم سے ملادیں گے اور جدیدیت کی اسلام کاری فطری اصول پر کریں گے۔“

اب آئیے! مذکورہ بالا تحریر سے چند سطریں ہو جائیں:

”ان مختصر عربی مضامین کے بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ ان کے انداز بیان میں وہ عیب ہے جو عربی زبان میں ”عجمہ“ یعنی عجمیت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ ساتھ ہی ان کی عربی تحریریں پڑھ کر یہ احساس اُبھرتا ہے کہ یہ عربی زبان کے عصری اسلوب سے بے خبر ہیں۔ انہوں نے بیسویں صدی کے مشہور ادباء مصطفیٰ صادق الرافعی، لطفی المنفلوطی، محمود احمد شاکر، طہ حسین، احمد حسن الزیات، احمد امین، احمد تیور باشا وغیرہ مصری ادبا و علماء اور محمد کر دلی، خلیل مردم بک، بهجة البيطار، علی طنطاوی شامی اور اس طرح عراق، سعودی عرب اور مراکش کے ادیبوں اور مصنفین کی تحریروں کو نہیں پڑھا ہے۔ ورنہ ان کی عربی کا وہ اسلوب نہ ہوتا جو مذکورہ بالا تحریروں میں ہے اور جس سے بوسیدگی کی بو آتی ہے۔ یا پھر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی طالب علم کے سامنے قدیم عربی کی کتابیں ہیں۔ وہ ان کے جملے، تشبیہات و استعارات اپنی تحریر میں منتقل کر رہا ہے۔

غامدی صاحب کی عربی نثر نحوی اغلاط سے پُر ہے۔ ان کی تحریروں میں نحو یعنی قواعد زبان کی ایسی غلطیاں ہیں کہ کسی عربی کالج و اسکول کا لڑکا بھی نہیں کرے گا۔ بلکہ دارالعلوم ندوۃ العلماء (کھنؤ) سے شائع ہونے والے عربی ماہنامے البعث الاسلامی میں لکھنے والے نوجوان ندوی بھی ایسی اغلاط نہیں کرتے۔ غامدی صاحب نے اپنے غرور علم میں ایک ایسا جملہ لکھ دیا ہے جس سے ہمارے اسلاف (صحابہ و تابعین) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ، حضرت حسن البصری، مجاہد، ضحاک وغیرہ کی تغلیط و تفسیح ہوتی ہے۔ موصوف فرماتے ہیں: وأما الذين قالوا: ”إن المراد به نجوم السماء.“ فإنهم لم يتبعوا كلام العرب حق التبع، ولم يتأملوا فيما يقتضى موقعه هنا، فلم يتبين لهم معناه، فأخطأوا وجه الصواب.“ (اور جن لوگوں نے کہا کہ اس سے مراد آسمان کے ستارے ہیں تو یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے کلام عرب کی اچھی طرح چھان بین نہیں کی اور نہ اس پر غور کیا کہ یہاں کس بات کا موقع محل

ہے۔ اس لیے انہیں اس (ذات الحک) کے معنی سمجھ میں نہیں آئے اور وہ غلطی کے مرتکب ہوئے۔

معاذ اللہ! آپ کو معلوم ہے کہ اس انسان نے جو عربی کے چند جملے بھی صحیح نہیں لکھ سکتا، کس پر حملہ کیا ہے۔ امام حسن بصری و سعید بن جبیر جیسے تابعین اور طبری و زنجبلی جیسے ادیب و ماہرین لغت و مفسرین قرآن پر (ملاحظہ ہو: اس آیت قرآن کی تفسیر طبری اور زنجبلی میں)، یہ وہ غرور علم ہے جو موصوف کو امین احسن اصلاحی مرحوم اور ان کو حمید الدین فراہی صاحب سے ورثہ میں ملا تھا۔

جو لوگ سورہ مائدہ کے لفظ ”المحصنات“ سے پاک دامن عورتیں مراد لیتے ہیں، ان کے متعلق

غامدی صاحب نے حسبِ عادت کچھ طنزیہ الفاظ لکھے ہیں۔ صاحب مضمون فرماتے ہیں:

”آپ کو معلوم ہے کہ غامدی صاحب کی اس تغلیط اور طنز کی ضرب کس پر پڑتی ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مشہور شاگرد اور مفسر قرآن مجاہد پر اور ان کے بعد امام طبری پر جن کی تیس جلدوں کی تفسیر سے بارہ سو سال سے مسلمان فیض یاب ہو رہے ہیں۔ کیا ان مقدس اور معتبر عرب ہستیوں کو لغت (زبان) قرآن کی فہم نہ تھی؟ اور وہ اس کے اسالیب سے لاعلم تھے؟ کہ آج ایک عجمی کو جو عربی زبان کا ایک پیرا گراف بھی صحیح نہیں لکھ سکتا اور اپنی عربی تحریر میں املا اور نحوی اغلاط کا مرتکب ہوتا ہے اس کو یہ جرأت ہو کہ ان عظیم اسلاف پر طنز کرے جن کی عمریں قرآن کی شرح و وسط میں گزریں۔

ہم نے مضمون غامدی صاحب کی چند عربی تحریروں کے زبان کے نقطہ نظر سے تنقیدی جائزہ لینے کے لیے شروع کیا تھا لیکن اس میں ان کے اور ان کے استاد الاستاد مولانا فراہی کے بعض تفسیری مباحث پر بھی گفتگو ہوگئی۔ قارئین کو یہ اندازہ تو پہلے ہی ہو گیا ہوگا کہ جو شخص عربی الفاظ کا صحیح املا نہیں لکھ سکتا، جو غلط نحوی تراکیب اور عربی کے متروک اور غیر مانوس الفاظ استعمال کرتا ہے، جن سب کی نشان دہی گزشتہ صفحات میں کر دی گئی ہے، اس کا عربی سے متعلق دعوائے زبان دانی کیا قیمت رکھتا ہے۔ اور ساتھ ہی ان کی قلت نظر ان کے محدود مطالعے، ان کے غرور علم اور اسلاف کے خلاف ڈھکے چھپے انداز میں ان کی زبان درازی کی حقیقت بھی واضح ہوگئی ہوگی۔ و ما توفیقی إلا باللہ، اللہم إنا نعوذ بك من فتنۃ اللسان و من فتنۃ القلم۔“

درست نام لکھنے سے عاجز..... قرآن کے مقابلے کے لیے تیار:

بات یہیں پر ختم نہیں ہوتی۔ قصہ اس سے بھی کچھ آگے کا ہے۔ غامدی صاحب کی علمییت کا عالم یہ ہے کہ اپنا نام تک صحیح نہیں لکھ سکتے۔ انہوں نے اپنی ایک عربی تحریر کے شروع میں درج تعارفی نوٹ جو بذاتِ خود مبہم اور یک گونہ مہمل ہے۔ (دیکھیے ساحل) کے آخر میں اپنا نام ”الغامدی“ لکھا ہے یعنی الف پر ہمزہ کے ساتھ۔ جبکہ دینی مدارس کے پہلے درجے کا طالب علم بھی جانتا ہے کہ ہمزہ وصلی پر ہمزہ نہیں لکھا جاتا۔ یہ عربی

املا کا مسلمہ قاعدہ ہے۔ اس لرزہ خیز مہارت کے باوصف غامدی صاحب کے سر پر ایک زمانے میں قرآن کریم کے مقابلے میں آیات سازی کا جنون سوار تھا اور انہوں نے اپنے پاس سے چالیس مہمل، بے ربط اور رکیک جملے گھڑ کر انہیں آیات کا نام دے رکھا تھا اور اسے محفلوں میں سنایا کرتے تھے۔ اس روداد کے نقل کے لیے ہم ایک مرتبہ پھر ماہنامہ ”ساحل“ کے مشکور ہیں۔ ملاحظہ ہو:

”۱۹۷۵ء میں جناب غامدی صاحب ممتاز اہل حدیث عالم علامہ ساجد میر کے بھانجے ڈاکٹر مستنصر میر کی دعوت پر سیالکوٹ تشریف لائے۔ کتنا بڑا المیہ ہے کہ ایک ممتاز راسخ العقیدہ گھرانے کا ہونہار فرزند غامدی صاحب جیسے عربی زبان سے ناواقف، دینی علوم اور مغربی علوم سے لاتعلقی لاعلم فرد کا گرویدہ ہو گیا تھا۔ اس زمانے میں ڈاکٹر سہیل طفیل نثر میڈیکل کالج میں سال دوم کے طالب علم تھے۔ (ڈاکٹر صاحب مستنصر میر کے خالہ زاد بھائی اور علامہ ساجد میر کے بھانجے جو اب ممتاز ماہر قلب بھی ہیں) اور جس گھر میں رہتے تھے اس گھر کے بالکل سامنے ایک چھوٹی سی گلی میں میر خاندان کا ایک آبائی مکان جس کا نمبر 31\694 جو آج بھی موجود ہے اور جناب عبدالوکیل میر صاحب یہاں قیام پذیر ہیں۔ اس وقت اس گھر کے مالک عبدالرؤف میر تھے۔ جناب غامدی صاحب کی میزبانی کی سعادت اس مکان کو حاصل ہوئی۔ اسی مکان میں جناب غامدی نے قرآن کی وہ چالیس آیات پیش فرمائیں جس کے بارے میں ان کا دعویٰ تھا کہ یہ قرآن کے چیلنج کا جواب ہے۔ مولانا میر ابراہیم سیالکوٹی جو رشتے میں علامہ ساجد میر صاحب کے رشتے کے نانا ہیں، سیالکوٹ میں ان کی مسجد، مسجد ابراہیمی میں غامدی صاحب نے سورہ عصر کا درس بھی دیا تھا۔ چالیس فرضی آیات کی مجلس میں راقم بھی حاضر تھا۔ اس کے علاوہ اسد صدیقی، ڈاکٹر سہیل طفیل، برادر مستنصر میر، ڈاکٹر مستنصر میر، ڈاکٹر منصور الحمید، اسد صدیقی اور دیگر رفقاء خاص اس موقع پر موجود تھے۔ غامدی صاحب نے بعد ازاں یہ آیتیں کتابی شکل میں اشاعت کے لیے منڈی مرید کے ایک کاتب سے کتابت بھی کرائی تھیں لیکن کتابت بہت ناقص تھی لہذا مسودہ روک دیا گیا۔ دریں اثنا ڈاکٹر مستنصر میر کی زجر و توبیخ کے باعث غامدی صاحب نے توبہ کر لی اور ان کی توبہ ان کے اس حلقہ مریدین نے قبول بھی کر لی لہذا مسودہ ضائع کر دیا گیا۔ راقم کے پاس اس مسودے کا ایک ٹکڑا محفوظ رہ گیا تھا۔“

غامدی صاحب جس طرح اپنا نام صحیح نہیں لکھ سکتے۔ اسی طرح وہ اپنا نام غامدی رکھنے کی کوئی معقول وجہ بھی نہیں بتا سکتے۔ یہ بحث بھی بڑی دلچسپ ہے۔ غامدی صاحب اور ان کے شاگردان رشید سے ہماری گزارش ہے کہ دنیا چند روزہ ہے۔ اسلام اور مسلمان اس وقت ابتلا اور آزمائش کے عالم میں ہیں۔ توبہ کا دروازہ اب بھی کھلا ہے ورنہ سوچ لیجیے کہ آج انسانوں کی عدالت میں آپ اپنا ”نام“ رکھنے کی وجہ نہیں بتا سکتے تو کل احکم الحاکمین کی عدالت میں اپنے ”نام“ کی کیا جوابدہی کریں گے؟ اب بھی وقت

ہے۔ پردہ اٹھ تو گیا ہے اس کے چاک ہونے سے پہلے واپس آجائیے اور اس حرام نصیب قوم کو مزید مذہبی آزمائشوں میں نہ ڈالیے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اصلاح اور رجوع کی توفیق دے۔

ایک نام چار وجوہات:

غامدی صاحب کی ویب سائٹ www.ghamidi.org پر آپ کے تعارف میں درج ہے: ”ان کے دادا نور الہی کو لوگ گاؤں کا مصلح کہتے تھے، اسی لفظ مصلح کی تعریف سے اپنے لیے غامدی کی نسبت اختیار کی اور اب اسی رعایت سے جاوید احمد غامدی کہلاتے ہیں۔“ مصلح خود عربی لفظ ہے اس کی تعریف سے غامدی کی نسبت اختیار کرنے کا طریقہ سمجھ میں نہیں آیا۔ مصلح غیر عربی لفظ تو نہیں کہ اس کی تعریف کی جاسکے۔ غامد کا مادہ (غ م د) ہے اور اس کے معنی چھپانے اور مستور رکھنے کے ہیں۔

ایک خط میں آپ نے غامدی کا پس منظر یہ بیان فرمایا تھا کہ آپ کے بچپن میں آپ کے والد محترم کے کوئی دوست عرب سے تشریف لائے تھے ان کے نام کا آخری حصہ غامدی تھا۔ آپ کے والد کو یہ نام اچھا لگا اور انہوں نے اسے آپ کے نام کا حصہ بنا دیا جبکہ [حدیث مبارک ابن ماجہ کتاب الحدود باب: ۳۶] میں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے لوگوں پر لعنت فرمائی ہے جو اپنے آباؤ اجداد کے سوا کسی دوسرے باپ کے ساتھ اپنی نسبت جوڑ دے۔

گزشتہ دنوں ڈین فیکٹی آف ماس کمیونی کیشن، جامعہ پنجاب ڈاکٹر مغیث شیخ کراچی تشریف لائے تھے۔ ایک نجی محفل میں جہاں سجاد میر، طاہر مسعود صاحب اور انعام باری صاحب بھی موجود تھے۔ آپ کا لقب غامدی زیر بحث آیا تو مغیث شیخ صاحب نے آپ کے حوالے سے اس کی تصریح فرمائی: ”عربوں کا قبیلہ غامد فصاحت و بلاغت میں عالم عرب میں ممتاز تھا اسی مناسبت سے غامدی کنیت اختیار کی جس کے مجازی معنی ہیں ”عربی فصاحت و بلاغت میں ممتاز ترین شخص“ جبکہ تاریخ کے کسی تذکرے میں یمن کے غامدی قبیلے کی فصاحت و بلاغت کا کوئی ذکر نہیں اور عرب میں قبیلہ قریش ا فصیح العرب تھا۔ اس فصاحت کی غامدی قبیلے تک منتقلی عجیب بات ہے۔

چوتھی روایت آپ کے حوالے سے یہ بیان کی گئی ہے کہ بنو غامد کی وہ خاتون جنہیں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اعترافِ گناہ کے بعد سنگسار فرمایا تھا اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے بعض ناروا الفاظ پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا: ”اگر غامدی کی توبہ مدینہ پر تقسیم کر دی جائے تو سب کے لیے کافی ہوگی۔“ اس خاتون کے اکرام و احترام میں آپ نے غامدی کی نسبت اختیار فرمائی ہے۔ یہ چار وجوہات ہو گئیں۔ سمجھ نہیں آتا کہ اصل صورت حال کیا ہے اور یہ معما کب حل ہوگا؟

ذکر ایک عالمی شاہکار کا:

غامدی صاحب کی عربی دانی کا حال آپ نے ملاحظہ فرمایا۔ زندگی بھر (آجناب کی عمر تقریباً ساٹھ سال ہے) کا کل عربی سرمایہ ۱۲۲ صفحات ہیں۔ ان میں سے سو کو آپ نے اس لیے خود ضائع کر دیا کہ وہ ان کے خیال میں عربی علوم میں عجیبی مہارت اور تحقیق و اجتہاد کے پردے میں جاہلانہ یا وہ گوئیوں کی حقیقت آشکارا کرتے تھے۔ جو بائیس (۲۲) صفحات غامدی صاحب کی سائٹ پر موجود ہیں، اللہ جھوٹ نہ بلوائے ان میں سے ہر ایک میں ۲۲ سے زیادہ غلطیاں ہیں۔ غلطیاں محض تعبیر و اسلوب کی نہیں کہ کوئی کہہ سکے اس طرح کی اصلاح تو ہر ایک کے کلام پر ہو سکتی ہے..... نہ حضور نہ..... یہ غلطیاں اس قسم کی ہیں کہ درجہ اولیٰ کے طالب علم دیکھیں تو انگلیاں دانتوں تلے دبائیں اور منہ پی طلبہ پڑھیں تو انہیں زمین آسمان کی نبضیں تھمتی محسوس ہوں۔ آزمائش شرط ہے۔ غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”فہذا السبب کان عمل أعضاء هذا النوع من الأحزاب أن يقضوا طيلة حياتهم لحصول النجاة من سوء نتائج حسابهم هذا.“

پڑھیے اور داد دیجیے کہ ایسی بے معنی، مہمل اور عیوب سے آراستہ عربیت اور اس پر متکبرانہ دعویٰ کہ غامدی مکتب فکر ہی عصر حاضر کا وہ طبقہ ہے جو قرآن کی روح سے واقف اور اس کے مزاج سے آشنا ہے۔ خود ساختہ فتنہ انگیز مسائل پر دانش وری بگھارنا صرف اس کا حق ہے، آنے والا دور صرف ان کا ہے اور دبستان شبلی کا واحد اور حقیقی جانشین صرف وہی ہے۔

اسلامی علوم اور عربیت میں غامدی صاحب اور ان کے لائق شاگردوں (جو ۲۷ سال میں اپنے استاذ کی لکھی ہوئی چند سطریں پڑھ کر ان کی اصلاح نہ کر سکے) کی اہلیت و مہارت آپ نے ملاحظہ فرمائی۔ اسی سے ان کے فتویٰ نما دعوؤں کی علمی حیثیت اور شرعی مسائل پر مجتہدانہ تبصروں کی حقیقت آپ پر واضح ہو گئی ہوگی۔ لے دے کے آجناب کی پونجی میں ایک چیز ایسی رہ جاتی ہے جس کی بنا پر وہ پاکستان کے سب سے بڑے اسکالر ہونے کا بھرم قائم رکھنے کی کوشش کر سکتے ہیں اور وہ ہے جدید علوم سے واقفیت اور انگریزی دانی۔ آئیے! اس محروم مکتب فکر کے اس دعوے کی حقیقت کا جائزہ بھی لگے ہاتھوں لیا جائے۔ واضح رہے کہ اس تمام تحقیق اور انکشاف کا کریڈٹ ماہنامہ ”ساحل“ کو جاتا ہے جس نے عصر حاضر کے فتنے کا پول کھولنے کا کارنامہ انجام دیا اور اس تحقیقی انداز سے انجام دیا کہ غامدی صاحب کو دفاع کے لیے الفاظ نہیں مل رہے۔

غامدی صاحب کی انگریزی دانی:

دبستان غامدی سے وابستہ جدیدیت پسندوں کا دعویٰ ہے کہ ”حضرت الشیخ الغامدی“ کئی زبانوں کے

ماہر ہیں۔ انگریزی میں مہارت کے ثبوت میں آنجناب کی انگریزی میں فرمائی گئی شاعری کو پیش کیا جاتا ہے۔ یہ شاعری ۶۴ مصرعوں پر مشتمل چار نظموں کو ”محیط“ ہے اور قطع نظر اس کے کہ عربی نثر سے زیادہ بے تکی، مضحکہ خیز اور غنائیت، سلاست و شعریت سے محروم ہے، اسے سرقے کا عالمی شاہکار کہا جاسکتا ہے۔ غامدی صاحب کی چار نظموں پر مشتمل ”بھان متی کا کنبہ“ انگریزی کے مشہور شعرا کے کلام سے اینٹ روڑے چرا کر جوڑا گیا ہے۔ یقین نہ آئے تو منسلک موازنہ پڑھ لیجیے اور غامدی صاحب کے حوصلے کی داد دیجیے کہ کس بے باکی اور جی داری سے نامی گرامی شعرا کی مشہور زمانہ نظموں سے سرقہ کیا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ ہمیں اس پر تعجب تو ہوا لیکن کچھ خاص نہیں اس لیے کہ حضرت غامدی صاحب جب صحابہ کرام و تابعین عظام رضی اللہ عنہم نیز ائمہ مجتہدین اور اُمت کے اکابرین کے علمی مقام و مرتبے کا لحاظ نہیں رکھتے تو انگریزی شعرا کی کیا حیثیت کہ ان کے کلام پر ہاتھ صاف کرتے ہوئے انہیں کچھ جھک محسوس ہوئی ہوگی یا تکلف آڑے آیا ہوگا۔

غامدی صاحب کی جدید علوم سے واقفیت:

اس بات کا پرچار بھی بڑے زور و شور سے کیا جاتا ہے: ”غامدی صاحب، مغربی فکر و فلسفے پر عبور رکھتے ہیں جبکہ علمائے کرام اگرچہ دینی علوم میں رسوخ رکھتے ہیں لیکن جدید علوم اور سائنس و فلسفہ سے آشنا نہیں اس لیے سکہ بند قول تو وہ ہے جو حضرت الغامدی صاحب کی زبان عالی سے ارشاد ہو۔ مانا کہ غامدین کو عربی یا انگریزی نہیں آتی، اسلامی علوم میں عبور نہیں، لیکن یہ پڑھا لکھا روشن خیال طبقہ مغرب اور مغربی علوم سے تو واقف ہے۔“ واقعہ یہ ہے کہ قدیم یونانی منطق و فلسفہ (جس میں اہل مدارس محققانہ بصیرت رکھتے ہیں) کی طرح غامدی صاحب اور ان کے شاگردان رشید جدید مغربی فلسفہ اور جدید سائنس کی حقیقت سے بھی واقف نہیں۔ اس کی دو دلیلیں ہیں:

(۱)..... غامدی صاحب کے قائم کردہ اکیڈمی ”المورد“ کے نصاب میں (یہ مشکل عربی لفظ بیروت سے چرایا گیا ہے) جدید علوم، فلسفہ، سائنس، سوشل سائنسز شامل تھے نہ ہیں۔ یونانی فلسفہ تو ویسے ہی شامل نہیں۔ مغربی فکر و فلسفے پر پورے غامدی مکتب فکر کا کوئی کام نہیں۔ اور غامدی صاحب تو کیا ان کے استاذ محترم امین احسن اصلاحی صاحب اور استاذ الاستاذ حمید الدین فراہی صاحب دونوں حضرات بھی مغربی فکر و فلسفے سے قطعاً ناواقف تھے۔ جب بانیانِ مکتب کا یہ حال ہے تو وابستگانِ مکتب کی حالت جانچنا کچھ مشکل نہ ہونا چاہیے۔

(۲)..... غامدی صاحب نے ساٹھ سال کی عمر میں کتابی شکل میں اردو نثر کے نو سو صفحات تحریر فرمائے ہیں۔ ان تمام تحریروں میں ایک جگہ کے علاوہ کسی مغربی فلسفی یا مفکر کا کوئی حوالہ نہیں ملتا اور جو پہلا

اور آخری حوالہ مغربی فلسفی ہیگل کا انہوں نے دیا ہے وہ مکمل طور پر غلط ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھیے مذکورہ بالا ماہنامہ مئی ۲۰۰۷ء، ص: ۲۹، ۹۳) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قدیم و جدید علوم کا جامع ہونے کی حقیقت کیا ہے؟ یہ حضرات جو جدید فلسفہ پر ایک سطر نہیں لکھ سکے جدید فلسفیانہ مباحث کو سمجھنے یا اس پر نقد کرنے کی کیا اہلیت رکھتے ہوں گے؟

چند عاجزانہ گزارشات:

اس عاجز کو اندیشہ ہے کہ اس تحریر میں کچھ سخت الفاظ آگئے ہوں گے۔ اللہ شاہد ہے کہ یہ سب کچھ محض اہلیانِ وطن کے ایمان کی حفاظت کے پیش نظر ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ غامدی صاحب..... من پسند اصول تفسیر سے لے کر حدودِ اللہ میں ترمیم تک..... جس مہم کو لے کر چل رہے ہیں اور جن گمراہانہ خیالات و افکار کی وہ اشاعت کر رہے ہیں، اس سے جو شروفتنہ ملک کے تعلیم یافتہ طبقے میں پھیل رہا ہے، یہ ملک و ملت کے لیے انتہائی خطرناک اور تباہ کن ہے۔ لہذا:

☆..... غامدی صاحب سے درخواست ہے کہ آپ نے آج تک اسلام کے دفاع اور مستشرقین کے اسلام پر حملوں کے خلاف ایک لفظ نہیں کہا، نہ سہی، لیکن خدا را! اُمت کے اجتماعی اور متفقہ مسائل میں اختلاف کا رخ نہ ڈال کر اپنا اور قوم کا ایمان برباد نہ کیجیے۔ ایک نئے فرقے کا اضافہ نہ کیجیے اور روزِ محشر کی حشر سامانیوں سے ڈریے! جہاں کوئی سایہ، کوئی پناہ گاہ نہ ہوگی۔ آپ آج خلقِ خدا کے سامنے اپنے ایک دعوے کو درست ثابت نہیں کر سکتے، کل عالم الغیب کے سامنے اُمت کی بھنور میں پھنسی کشتی کو مزید بچکولے دینے پر کیا جواب دیں گے؟

☆..... غامدی صاحب کے شاگردوں سے گزارش ہے کہ وہ ہر طرح کے تاثر اور تعصب سے پاک ہو کر پیش کیے گئے دستاویزی ثبوتوں کی روشنی میں سوچیں اور غور کریں کہ کہاں اجتہاد کا مقدس علمی منصب اور کہاں یہ ہفوات اور علمی سرفے؟ جو شخص عربی کی ابتدائی باتیں نہیں جانتا، اپنا نام صحیح نہیں لکھ سکتا، اسے اپنا امام، شیخ یا مقتدا ماننا اور اس کی تقلید کرتے ہوئے اُمت کے متفقہ موقف سے انحراف کرنا کہاں کی عقل مندی ہے؟

☆..... جو چینل مالکان غامدی حضرات کو اہل علم و دانش سمجھ کر اپنے چینل پر وقت دیتے ہیں، وہ بلاوجہ دہرے گناہ بے لذت کے مرتکب ہو رہے ہیں۔ قوم کے نظریات میں بھی الحاد پیدا ہو رہا ہے اور علم کے نام پر جہالت اور دین کے نام پر بے دینی بھی پھیل رہی ہے۔ ان حضرات کو اگر ہم ملاؤں کی بات پر یقین نہ آئے تو غامدی صاحب سے انٹرویو کر کے ان سے ان کے نام کا معنی پوچھ لیجیے۔ آپ پر حقیقت

واضح ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو قلب سلیم عطا فرمائے۔

☆..... میرے جو ہم مذہب وہم وطن بھائی غامدی صاحب کی علمیت و صلاحیت اجتہاد کے معترف ہیں ازراہ کرم وہ اتنا کر لیں کہ کسی پروگرام کے سوال و جواب کے سیشن میں ان سے یا ان کے شاگردوں سے جناب ڈاکٹر ندوی صاحب کی طرف سے نشان زدہ غلطیوں کے متعلق پوچھ لیجیے کہ آپ چند سطریں درست طرح سے نہیں لکھ سکتے تو ضخیم تفاسیر اور ذخیرہ احادیث سے کیسے استفادہ کر لیتے ہیں؟ چلیں جانے دیجیے بائیس (۲۲) صفحات ضرب بائیس (۲۲) اغلاط کو، صرف مذکورہ بالا عربی جملے (جو مضمون کے شروع میں گزرا) کا مطلب بتا دیجیے۔ اگر غامدی مکتب فکر کے دو تین ”مجتہدین“ اور پانچ دس ”مفکرین“ مل کر اپنے ”مجتہد اعظم“ کے ایک جملے کو درست ثابت نہیں کر سکتے تو میرے سادہ لوح ہم وطن بھائیوں کو مان لینا چاہیے کہ علمائے حق جو بات کر رہے ہیں اللہ فی اللہ کہہ رہے ہیں۔ وہی درست ہے اور جو کچھ چینلوں پر بگھارا جا رہا ہے، غلط، الحاد، یہودی اور عیسائی مستشرقین کا پڑھایا ہوا سبق اور محض شنی خوری ہے جس کا علمائے کرام سے جواب پوچھنے کی بھی ضرورت نہیں۔

☆..... میرے جو نو جوان دوست علمائے کرام کے بیانات میں دلچسپی نہیں لیتے کہ اس کے لیے ٹوپی پہن کر مسجد جانا پڑتا ہے اور چینلوں پر آنے والے ڈاکٹرز، اسکالرز کو پسند کرتے اور ان کی آزاد خیالی سے لطف اندوز ہو کر ان کو دین کا حقیقی ترجمان سمجھتے ہیں، ان سے التماس ہے کہ منسلک شاعری پڑھیے۔ یہ بے جا اور مضحکہ خیز کلام کیا اس قابل ہے کہ Percy Wyndham Lewis کی مرتبہ کتاب (The Stuffed owl) میں شامل کیا جاسکے؟ آپ کو تو معلوم ہوگا کہ اس کتاب کے مرتب نے انگریزی کے بھونڈے اشعار سے نادر انتخاب کیا تھا۔

تھوڑی دیر کے لیے یہ بھی سوچیے! کیا آپ کا دل مانتا ہے جو شخص عالمی سطح کے معروف کلاسیکل لٹریچر پر اس دھڑلے کے ساتھ ہاتھ صاف کر سکتا ہے وہ آپ کو قرآن وحدیث کے حوالے دیتے وقت (جن کا پس منظر آپ قطعاً نہیں جانتے) انصاف و دیانت سے کام لیتا ہوگا؟ نہیں میرے عزیز! ہرگز نہیں۔ لہذا غامدی صاحب تو بہ کریں نہ کریں آپ کو ان کی عقیدت سے توبہ کر لینی چاہیے۔ علمائے کرام جیسے بھی ہوں کم از کم دینی معلومات کی فراہمی میں بددیانتی سے کام نہیں لیتے۔ یہ وہ وصف ہے جو آپ کو نام نہاد ڈاکٹرز، اسکالرز کے ہاں نہ ملے گا۔ کسوٹی ہم نے آپ کے ہاتھ میں دے دی ہے۔ حقیقت کو پرکھنا اور ہدایت کی تلاش کرنا آپ کا کام ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کی راہنمائی فرمائے اور ہر قسم کے فتنے سے میری اور آپ کی

محترم جناب اعجاز احمد قیصرانی صاحب

جاوید احمد غامدی..... مختصر تعلیمی پس منظر

رَبِّ يَسَّرْ وَ تَمِّمْ بِالْخَيْرِ. الحمد لله و كفى وسلام على عباده الذين اصطفى، أما بعد!

ازل سے لیکر ابد تک معرکہ حق و باطل سرگرم عمل رہے گا، نہ خود ساختہ مذاہب ختم ہونگے اور نہ ہی ہوئی پرست اپنی ہوئی پرستی سے باز آئیں گے، اب اس کا مطلب یہ بھی نہیں کہ نفس پرستوں کو شتر بے مہار کی طرح چھوڑ دیا جائے، وہ جس طرح چاہیں اسلام کا نورانی چہرہ مسخ کرتے رہیں اور ہم مصلحت کی چادر اوڑھ کر درس امن دیتے رہیں، نہیں! بلکہ ان نفس پرستوں کی بیخ کنی ضروری ہے اور جزو ایمان ہے۔ یہ ہوئی پرست کبھی ڈاکٹر فضل الرحمن، کبھی جماعت المسلمین اور کبھی جاوید احمد غامدی کی شکل میں اپنے خود ساختہ عقائد و تشریحات کا پرچار کر کے عوام الناس کو گمراہ کر کے سستی شہرت کما کر اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں۔

کچھ عرصہ سے جاوید احمد غامدی الیکٹرانک میڈیا کا سہارا لیکر دین اسلام کی خود ساختہ تشریحات پیش کر کے امت مسلمہ کو سنت رسول اللہ ﷺ سے دور کرنے کی مذموم سازش کر کے گمراہی کی طرف دھکیل رہا ہے، اس فتنہ سے نبرد آزما علماء کرام، و ارثان علوم انبیاء ہونے کا حق ادا کرتے ہوئے شب و روز امت کو راہ مستقیم دکھانے میں لگے ہوئے ہیں۔

دنیاۓ ہست و بود پر وجود ازل سے لیکر ابد تک انسان کسی نہ کسی ایسے نشہ میں غرقاب رہا ہے جو اس کی طمانیت کا باعث ہو، ان میں سے ایک نہایت ہی خطرناک نشہ عزت و جاہ کا بھی ہے۔ اسلامی تمدن کی بنیاد کلیۃً سادگی، خدا ترسی، زہد و قناعت اور سنن نبوت پر قائم ہے اور جب تک امت مسلمہ اپنی نہج پر قائم رہی امامت و سیادت اسی کے مرہون منت تھی۔ اس کی شان و شوکت کے سامنے قیصر و کسری سمیت آدھی سے زیادہ دنیا سرگوں تھی، کیونکہ اس وقت امت مسلمہ کا مطمع نظر اس کے دین کی بقا تھی، اپنی ذات، ذات نہ تھی بلکہ سپرد خدا تھی اور خلق خدا کی دائمی بقا تھی۔ ہماری سیاہ کاریوں بد عملیوں اور دین و متین کی خود ساختہ تشریحات نے ہم سے ہماری شان و شوکت چھین لی اور ہم مختلف فرقوں میں تقسیم ہوتے چلے گئے اور غیروں سے زیادہ اپنوں کے لیے ناقابل التفات اور قابل گذاشتی بن گئے۔ اور اس اسلامی تمدن کے بالمقابل وہ تمدن ہے جس کے سایہ سے بھی ہمارے اسلاف بھاگتے رہے اور علوم وحی کو اپنے سینے سے

لگائے رکھا، یہ وہ تمدن اغیار ہے جس کا منشا مقصد کوئی طریق نبوت اور خلق ربانی نہیں بلکہ اس کی بنیاد تلذذ و عیش پرستی اور ایلسی طمع سازی پر قائم ہے، ہم اگر خورد بینی نظر سے مشاہدہ کریں کہ کتنے نو نہالان مسلم اس خود فریبی تمدن کا شکار ہو کر اس مغربی تمدن کے زیر سایہ پروان چڑھ کر انہیں کے ہو چکے ہیں اور اسلام کی خود ساختہ تشریحات و تنقیحات پیش کر کے دیگر افراد کو اپنا ہم نوا بنانے کی سعی مسلسل کر رہے ہیں۔ امت مسلمہ کے نوجوانوں پر پہلا تیشہ سر سید احمد خان نے چلایا..... عنایت اللہ مشرقی نے اپنا زور لگایا..... تو پرویز نے ”سب کچھ قرآن“ کا نعرہ لگا کے حدیث نبویہ کا انکار کیا اور منکرین حدیث کے گروہ کی بنیاد ڈالی..... اور اسلم جیرا چپوری نے اپنی لاف زنیوں کو متعارف کرایا۔ علیٰ ہذا القیاس، ان جدت پسندوں کی ایک طویل فہرست ہے جو عزت و جاہ اور مغرب کی چمک و دمک سے متاثر ہو کر دین حق پر ریک وار کرنے سے گریزاں نہیں ہوتے۔

انہیں میں سے ایک نام جاوید احمد غامدی کا بھی ہے، جو بزم خود مفسر بھی ہے، مفکر بھی، معلم بھی ہے اور علامہ و محقق بھی، محدث اور ماہر علوم و فن بھی ہے..... مگر..... اس کی تمام تر تعلیمی قابلیت کا نتیجہ صرف چند جدت پسندوں کے مخصوص (خلاف اسلام) نظریات کی اشاعت تک محدود رہا..... آئیے! ایک نظر اس کی آپ بیتی پر ڈالتے ہیں تاکہ اس کی شخصیت کا پردہ خود اس کی زبانی چاک ہو، تاکہ اس کی تحریرات اسی کے آئینے میں دیکھی جاسکیں۔

غامدی صاحب کا نام:

موصوف کے نام کا معاملہ بھی عجیب ہے کہ کسی ایک نام پر اتفاق نہ ہو سکا اور آخرا پنا نام بھی خود رکھا، یعنی موصوف پیدائش سے تفرقہ کا باعث بنے اور آج تک امت میں افتراق کا باعث بنے ہوئے ہیں۔

اپنی کتاب ”مقامات“ میں خود نوشت یوں لکھتے ہیں:

”میرے نام کا معاملہ بھی عجیب ہے، والد کو جاوید پسند تھا..... والد کے مرشد نے کہا اسے ”کا کو شاہ“ کہا کرو!..... خالہ کا اصرار تھا اس کا نام شفیق رکھا جائے..... بڑی خالہ نے کہا میں نے تو پہلے اسے اس کا نام ”کا کا محمد“ رکھا ہوا ہے..... چنانچہ جب تک یہ بزرگ زندہ رہے مجھے اپنی پسند کے ناموں سے پکارتے رہے۔“ [مقامات: ۱۳]

جاوید صاحب کی تعلیم کا معاملہ بھی عجیب رہا، ان کے والد صاحب کے ایک دوست نے، جو بچے کے نام سے بھی واقف نہ تھے، جا کر سکول داخل کرادیا، خدا معلوم کس طرح کے دوست تھے کہ ان کو

دوست کے بچ کا نام بھی معلوم نہیں تھا..... خیر! لکھتے ہیں:

”مدرسہ میں داخلہ کا وقت آیا تو والد موجود نہ تھے، اس زمانے میں بعض اوقات وہ مہینوں کے لیے اپنے شیخ کی خانقاہ کو ٹلی مغلاں چلے جاتے تھے، ان کے ایک عزیز دوست تھے جنہیں ہم چچا کہتے تھے..... میرے لیے اس سکول کا انتخاب کیا گیا جس میں میرے خالہ زاد بھائی پڑھتے تھے، نام لکھاتے وقت چچا نے نام پوچھا تو میں نے سارے نام بتا دیئے..... وہ سخت پریشان ہوئے..... چچا نے چند لمحے توقف کیا اور پھر شفیق نام رجسٹر میں درج کرادیا..... میں جب شعور کی عمر کو پہنچا تو مجھے والد کا رکھا ہوا نام زیادہ پسند آیا..... لیکن اب سکول کے رجسٹر کا کیا کیا جائے؟ اپنے ایک استاد محمد صادق کی تجویز پر اپنا قلمی نام جاوید احمد لکھ لیا..... چنانچہ کالج کے زمانے سے اسی نام سے شہرت ہو گئی۔“

”غامدی“ کا لاحقہ:

جاوید احمد ولد طفیل احمد جنیدی اپنے ایک طویل قصہ میں لفظ ”غامدی“ اپنے ساتھ لگانے کی توجیہ کچھ فلسفیانہ انداز میں پیش کرتے ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ موصوف کو شہرت کمانے کا بچپن سے شوق تھا۔ لکھتے ہیں:

”والد کے پاس دو مہمان آئے ان میں سے ایک والد کے پیر بھائی غلام رسول وحشی اور دوسرے کوئی عالم سنیا سی تھے جن کا نام عبداللہ تھا..... عبداللہ صاحب نے انہی مجلس میں کوئی قصہ سناتے ہوئے بیان کیا کہ بنو غامد کے ابوالابا نے صدیوں پہلے کسی معاملے پر پردہ ڈالا اور اس طرح اصلاح احوال کی کوشش کی تھی۔ چنانچہ اسی بنا پر انھیں ”غامد“ کا لقب دیا گیا، اور غمدا الامر کے الفاظ اس کے بعد عربی میں اصلاح الامر کے معنی میں استعمال ہونے لگے..... قبیلہ جزیرہ نما عرب میں اسی نسبت سے غامدی کہلاتا ہے۔ مجھے فوراً خیال آیا کہ یہی کام تو میرے دادا کرتے تھے۔“ [مقامات: ۱۶]

اب جناب جاوید صاحب کو یہ لفظ اسقدر پسند آیا کہ اسے اپنے نام کا حصہ بنا لیا، حالانکہ عرب میں یہ لفظ قبیلے کے لیے استعمال ہوتا ہے نہ کہ فرد واحد کے لیے، اب کسی قبیلے کی صفت کو اپنے نام کا حصہ بنانے کی تگ بندی سمجھ سے بالاتر ہے، موصوف امت کی اصلاح تو خاک کریں گے الٹا امت کے اندر افتراق کا باعث بنے ہوئے ہیں۔ لکھتے ہیں:

”یہ نئی تعبیر علم میں آئی تو بیحد مسرت ہوئی، والد سے ذکر کیا تو انہوں نے پسند کیا۔ میں ضلع ساہیوال کے جس دیہاتی ماحول میں رہتا تھا وہاں اس طرح کا نام مذاق بن جاتا، اس لیے میں نے اسے

لکھنا تو بہت بعد میں شروع کیا لیکن فیصلہ اسی دن کر لیا کہ یہ لفظ اب میرے نام کا حصہ بن جائے گا۔“

موصوف کے والد محترم غالباً مزدور قسم کے آدمی تھے لہذا انہوں نے پاک پتن کے نواح میں میاں محمد حسین بودلہ کی جاگیر پر ملازمت کر لی، دو تین ماہ کے بعد اپنے اہل خانہ کو بھی گاؤں ناگلپال بلوا لیا جیسا کہ ہر ماں باپ کی خواہش ہوتی کہ اس کی اولاد پڑھ لکھ جائے..... لکھتے ہیں کہ:

”میں سکول پڑھتا تھا، لیکن والد اس پر مطمئن نہ تھے، ان کی خواہش تھی کہ میں عربی، فارسی اور سنسکرت پڑھوں، مگر اس کی کوئی صورت سمجھ نہیں آتی تھی، لہذا پکا سدھار کے پرانری سکول میں داخل کر دیا گیا،..... گاؤں (ناگلپال) میں ایک چھوٹی مسجد تھی..... مولوی نور محمد صاحب اس مسجد کے خطیب اور امام تھے..... والد نے ان سے میری تعلیم کی بات کی تو انہوں نے فرمایا: عربی، فارسی تو میں اسے پڑھا دوں گا..... شرح جامی تک عربی..... چند نامہ..... شیخ عطار تک فارسی پڑھائی۔“

یہ تھی موصوف کی عربی، فارسی تعلیم اور یہی چند کتابیں غامدی صاحب نے کسی استاذ سے پڑھیں اور وہ بھی تیسری سے پانچویں جماعت تک غالباً اس وقت عمر ۸ سال رہی ہوگی، اس کے بعد موصوف کے والد کی مولوی نور محمد سے ناراضگی ہو گئی اور جاوید میاں کی عربی تعلیم سے چھٹی۔ والد صاحب بودلہ صاحب کی ملازمت ترک کر کے واپس پاک پتن آ گئے۔ اس سے آگے کی تعلیمی کہانی ایک الف لیلا کی داستان لگتی ہے، لکھتے ہیں:

”وہ جو کہتے ہیں کہ: ”شوق در ہر دل کہ باشد رہبرے در کار نیست“ میں خود ہی کسی استاذ کے پاس پہنچ جاتا اور..... درس نظامی کی کتابیں پڑھتا، نویں جماعت تک فنون کی تمام کتابیں ختم کر لیں..... دسویں کا امتحان درپیش تھا اور عربی تعلیم کا سلسلہ ایک مرتبہ پھر ٹوٹ گیا.....“

(بڑی بات ہے، تقریباً ۱۴ سال کی عمر میں موصوف ”علامہ“ بن گئے اور وہ بھی چلتے چلتے۔ اور وہ قابل اساتذہ کون تھے جن کا موصوف نام لیتے ہوئے شرمارہ ہے ہیں؟؟)

ایک بات یہاں پر خصوصاً نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ ”علامہ“ صاحب نے درس نظامی کی کتب کو فنون کی کتابیں لکھا ہے، حالانکہ یہ کتب اصل علوم کی ہیں اور لارڈ میکالے کے نظام کی کتابیں فنون کی ہیں، اگر موصوف علم وحی سے واقف ہوتے تو یقیناً اس لطیف فرق سے ضرور واقف ہوتے، دراصل قصور اس کا نہیں، وجہ یہ ہے کہ اس لیے کہ ان کا اصل آئیڈل لارڈ میکالے ہی تو ہے۔ اس سے آگے کی تعلیم کی داستان ملاحظہ ہو..... لکھتے ہیں:

☆..... پانچویں جماعت سے مودودی کی کتابیں پڑھنا شروع کیں۔

☆..... دسویں جماعت کا سال شروع ہوا تو فلسفہ تصوف ادب تاریخ کی کتابیں دیکھنے سے میری دلچسپی بہت بڑھ چکی تھی۔

☆..... دسویں کے بعد لاہور کے گورنمنٹ کالج میں داخل ہوا، فلسفہ اور انگریزی ادب اختیاری مضامین تھے۔

☆..... بی اے کے ساتھ آنرز کے لیے بھی انگریزی ادب ہی کا انتخاب کیا۔

کالج میں داخل ہوتے ہی علامہ صاحب کی دلچسپی کا محور انگریزی ادب تھا نہ کہ اسلامیات، اگر ان کو اسلام اور اسلامی اقدار سے کسی قسم کی دلچسپی ہوتی تو یقیناً وہ اختیاری مضامین میں سے اسلامیات اختیار کرتے۔ بی اے آنرز کے بعد آپ کا تعلیمی سلسلہ ختم ہو گیا..... اب آگے کی داستان کچھ اس طرح ہے:

☆..... ڈاکٹر صوفی ضیاء الحق صاحب سے میں نے ”مقامات ہمدانی“

☆..... اور مولانا عطاء اللہ حنیف اہل حدیث سے ”داری“ کا کچھ حصہ پڑھا۔

☆..... گورنمنٹ کالج میں کم و بیش پانچ سال رہا اور لائبریری میں بیٹھا رہتا۔

☆..... آنرز کے حصہ اول کا امتحان پاس کر لینے کے بعد امام حمید الدین فراہی کی بعض کتابیں دیکھنے کا اتفاق ہوا یہ علم و نظر اور فہم و بصیرت کی ایک حیرت انگیز دنیا تھی جو ان کی کتابوں کے اوراق پلٹتے ہی سامنے آ گئی۔

☆..... ڈاکٹر اسرار احمد کے تعلق سے امین احسن اصلاحی سے واپڈ اکالونی لاہور میں ملاقات ہوئی، مولانا دو ہفتے لاہور میں رہے، میں روزانہ ملاقات کے لیے حاضر ہوتا اور ایک نئی دنیا کی سیر دیکھ کے لوٹا، استاذ امام کے ساتھ یہی ملاقاتیں ہیں جن سے پہلی مرتبہ شرح صدر ہوا کہ دین محض مان لینے کی چیز نہیں ہے، اسے سمجھا اور سمجھایا بھی جاسکتا ہے..... یہ حقیقت واضح ہوئی کہ قرآن ایک قول فیصل ہے دین و شریعت کے لیے، میزان ہے پورے عالم کے لیے، اور خدا کی حجت ہے۔ مولانا نے مجھے مختلف علوم و فنون کی امہات کتب کی تفصیلی فہرست بھی بتائی۔

☆..... میری طالب علمی کا دوسرا دور اسی سے شروع ہوا، یہ ۱۹۷۳ء کی ایک شام تھی، اس کے بعد یہ سلسلہ کم و بیش دس سال جاری رہا، اس دوران میں مولانا نے خود بھی پڑھایا، سورۃ زخرف سے آخر قرآن تک مؤطا امام مالک۔ قرآن و حدیث پر تدبر کے اصول و مبادی اور فلسفہ جدید کے بعض مباحث اور ۱۹۸۳ء میں تعلیم کا مرحلہ ختم ہوا۔

☆..... ۱۹۹۰ء زندگی کے چالیس سال پورے ہونے تھے کہ فکر و خیال میں بڑی حد تک وضوح پیدا ہو چکا تھا میں نے تصنیف و تالیف کا پروگرام ترتیب دیا۔

تصنیفات غامدی پر ایک نظر:

۱..... البیان: قرآن مجید کا ترجمہ و تفسیر جو کہ میری معلومات کے مطابق نامکمل ہے اور ان کے استاذ امین احسن اصلاحی کی تفسیر تدبر القرآن کا چر بہ ہے، کیونکہ تفسیر تدبر القرآن کو کوئی خاص پذیرائی نہ مل سکی، اس لیے شاگرد رشید نے اب اس کام کو اپنے ذمہ لے کے یہ کام شروع کیا ہوا ہے، مکمل ہونے کے بعد پتہ چلے گا کہ اس میں کیا تیر مارے ہیں۔

۲..... میزان: اس میں پورے ”غامدی دین“ کا بیان ہے۔ چنانچہ غامدی صاحب خود لکھتے ہیں: ”اسلام کو جس طرح میں نے سمجھا ہے، یہ اس کا بیان ہے۔“

۳..... الاسلام:

دوا و ابواب پر مشتمل ہے: الحکمۃ اور الکتاب، میزان کا خلاصہ ہے، ۱۸۷ صفحات پر مشتمل ہے۔
۴..... برہان: نہایت قابل گرفت کتاب ہے، اس کتاب میں ان چیزوں کو موضوع بحث بنایا گیا ہے جن میں غامدی نے دیگر علماء سے اختلاف کیا ہے اور خود اس کے معترف بھی ہیں، اپنی کتاب مقامات میں لکھتے ہیں:

”یہ کتاب ان مباحث کی تنقیح کے لیے خاص ہے جہاں میرا نقطہ نظر دوسرے علماء سے مختلف ہے۔“
۵..... مقامات: برہان اور میزان کے علاوہ جو کچھ لکھا اس کے منتخبات اس کتاب میں جمع ہیں۔
میزان کے متعلق غامدی صاحب صفحہ ۶۵۰ پر یوں رقم طراز ہیں:

”اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس کتاب کی تصنیف کا جو کام میں نے ۱۹۹۰ء بمطابق ۱۴۱۰ھ میں کسی وقت شروع کیا تھا، آج سترہ سال بعد پایہ تکمیل کو پہنچا ہے۔ یہ اس پورے دین کا بیان ہے جو خدا کے آخری پیغمبر محمد ﷺ کی وساطت سے انسانیت کو دیا گیا، اسے فقہ و کلام اور فلسفہ و تصوف کی ہر آمیزش سے بالکل الگ کر کے بے کم و کاست اور خالص قرآن و سنت کی بنیاد پر اس کتاب میں پیش کیا گیا ہے۔“

اس کتاب میں دعوے تو اس قدر کیے گئے ہیں کہ شاید کسی محدث نے بھی آج تک نہیں کیے، ہاں! اس قسم کے دعوے پرویز اور غلام احمد قادیانی کے قبیل کے لوگوں نے بہت کیے، میں نے بحیثیت ایک ادنیٰ طالب علم کے اس کے صرف ایک باب: ”مبادی تدبر سنت“ پر کلام کیا ہے، میں اس میں کس حد تک کامیاب رہا؟ یہ فیصلہ قارئین اور میرے قابل قدر اساتذہ ہی کر سکتے ہیں۔ (محترم قیصرانی صاحب کا ”غامدی کا تصور سنت“ نامی مضمون ان شاء اللہ ”غامدی نمبر“ کی دوسری جلد میں یا ”مجموعہ مقالات“ میں

شائع کیا جائے گا۔ [ادارہ]

غامدی صاحب کی یہ خودنوشت سوانح ”مقامات“ کے صفحہ نمبر ۱۳ تا ۱۳۱/ پھیلی ہوئی ہے، ان ایک صد سے زیادہ صفحات میں پیش کیے گئے مواد کے مطابق موصوف نے نہ تو کسی نامور دینی درسگاہ میں تعلیم حاصل کی اور نہ ہی کسی علمی شخصیت کے سامنے دوزانو ہوئے، بلکہ غامدی میاں کی حیات برگ آوارہ کی طرح چند جدت پسندوں اور لائبریریوں کی مرہون منت رہی اور فرنگی تعلیم بی اے آنرز انگریزی ادب کے ساتھ اپنے اختتام کو پہنچی۔ اب ایک ایسا شخص جس نے عربی ادب و تعلیم کی گرد تک کو نہیں پایا، لے دے کے پند نامہ اور شرح جامی ایک گمنام مولوی صاحب سے پڑھیں، وہ بھی نامکمل۔ اور نہ ہی کسی علمی خاندان کے خانوادے ہیں۔ ہاں ایک بات ضرور ہے کہ لوگوں کو دھوکا دینے کی غرض سے اس وقت کے چیدہ چیدہ علماء کے نام لکھے ہیں، جن سے بعض حضرات کو یہ غلط فہمی لگی کہ شاید یہ غامدی صاحب کے اساتذہ ہیں۔ آئیے! اب اس ڈھول کا پول واکیے دیتے ہیں، لکھتے ہیں:

”اس زمانے کا لاہور خود ایک جہان علم تھا، مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، مولانا ابوالخیر مودودی، مولانا حنیف ندوی، مولانا ادریس کاندھلوی، مولانا عطا اللہ حنیف، ڈاکٹر صوفی ضیاء الحق، ڈاکٹر سید عبداللہ، ڈاکٹر برہان احمد صدیقی، پروفیسر علم الدین سالک، پروفیسر یوسف سلیم، فیض احمد فیض، شورش کاشمیری، حفیظ جالندھری، عابد علی عابد، احسان دانش اور احمد ندیم قاسمی جیسے اساطین علم و ادب زندہ تھے اور آدمی جب چاہے ان سے استفادہ کے لیے ان کی خدمت میں حاضر ہو سکتا تھا۔“

اس پیرا گراف میں کہیں سے بھی یہ تاثر نہیں ملتا کہ ان حضرات سے کوئی علم حاصل کیا ہو، صرف استفادہ کی بات کی ہے اور وہ بھی اتنی کہ ”حاضر ہو سکتا تھا۔“ بس! پھر ان میں ایک آدھ کے علاوہ سب ادارہ ہائے فرنگ کے رجال ہیں، اہل علم حضرات ان سے اچھی طرح واقف ہیں۔ لہذا اب یہ بات سمجھ سے بالاتر ہے کہ صرف استفادے کے احتمال سے آدمی کس طرح محدث و محقق بن سکتا ہے؟ یہ نسخہ اکسیر صرف غامدی صاحب ہی بتا سکتے ہیں۔

غامدی صاحب شہرت و عزت و جاہ کے چکر میں لائبریریوں کے چکر کاٹ کاٹ کر جدت پسندوں کی تصنیفات سے مستفیض ہوتے رہے اور اپنے عقل کل ہونے کا اعلان کر کے مجدد بن کر دین اسلام کی وہ تعبیر پیش کرنے لگے جو آج تک ان کے استاذ امین احسن اصلاحی بھی پیش نہ کر سکے اور نہ کسی اور جدت پسند کو اس کی ہمت ہوئی۔

مولانا کمال الدین المسترشد، کراچی

مکر و فریب کا فتنہ

حامدًا و مصلیًا

دین اسلام وسطِ معمرہ میں نمودار ہونے والے مذاہب میں وہ مذہب ہے جو دینِ سماوی کی کامل ترین ہیئت ترکیبی ہے، آدم تا ایں دم جتنے مذاہب عالم بالا سے زمین پر نازل کیے گئے ہیں وہ انسانی ارتقا کے ساتھ ساتھ اپنی آخری شکل اور نقطہ عروج کی طرف مسلسل بڑھتے رہے، یہاں تک کہ ختم الرسل کے عہد پاک میں اس کی تمام کڑیاں پوری ہو گئیں اور جتنی جڑیں پھیل سکتی تھیں اور شاخیں سایہ فگن ہو سکتی تھیں ہو گئیں اور اس کے ساتھ یہ اعلان بھی کیا گیا:

”الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا“

بلاشبہ یہ ایک زریں دور تھا اور پرستِ موقعہ تھا کہ انسان ہزاروں سال بعد دینِ حق کی سب سے اونچی چوٹی پر فائز ہوا اور اللہ رب العزت کے منتخب مذہب کے قلعہ کوہ کو سر کرنے میں کامیاب ہوا۔ لیکن افسوس یہ ہے کہ ہر دور کی طرح اس عہد پاک میں بھی اطرافِ عالم اور اکنافِ معمرہ پر ایسے لوگ نہ صرف آباد تھے بلکہ سرگرم تھے کہ ”یریدون لیطفئوا نور اللہ بأفواہہم، واللہ متم نورہ ولو کرہ الکفرون“ وہ چاہتے (تھے) ہیں کہ اللہ کی روشنی (دینِ اسلام) اپنے منہ (اعتراضات، تلیسیات اور شبہات ڈالنے) سے بجھادیں جبکہ اللہ کو اپنی روشنی پوری کرنی ہے گو کہ منکر برامائیں۔ [الصف: ۸]

غرض ہمیشہ کی طرح یہاں سے بھی اولیاء الرحمن اور اولیاء الشیطان کے مابین معرکہ آرائی کے لیے نئی صف بندی ہونے لگی، اور نتیجہً ایک ایسی جنگ چھڑ گئی جو آج تک ختم ہونے کا نام لینا تو کیا بلکہ مسلسل مشتعل ہو رہی ہے، یہ جنگ بیک وقت کئی محاذوں پر لڑی جا رہی ہے، عسکری میدانِ جنگ کے علاوہ تہذیبی، ثقافتی، قومی، لسانی وغیرہ میادین ہر وقت گرم رہتے ہیں۔ لیکن اس وقت جو میدان زیر بحث ہے وہ کاغذ کے میدان میں قلم کی کمانڈ میں استدالات کے لشکروں کے درمیان ہونے والی جنگ ہے اور اگر اس کے ساتھ میڈیا کے زمینی و فضائی حملے بھی شامل کئے جائیں تو اس جنگ کا دائرہ مزید وسیع ہو جاتا ہے۔

ایک زمانہ وہ تھا کہ ایک دشمن دوسرے دشمن کو ڈرانے دھمکانے اور زیادہ سے زیادہ خوف زدہ کرنے کے لیے ہر قسم کا حربہ استعمال کرتا، حتیٰ کہ دشمن فوجیوں میں جن کو گرفتار کیا جاتا، اُن کے سرتنوں

سے قلم کر دیے جاتے اور نیزوں پر نصب کر کے قلعوں کی فصیلوں پر قطار میں منصوب کر دیے جاتے، مگر وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اسلام مخالف قوتوں نے یہ طریقہ ترک کرنے کو اپنی ترجیحات میں شامل کر دیا اور ایک نئی شکل اختیار کرنے پر اتفاق کیا، ان لوگوں نے اپنے پنجے چھپا کر نرم ملائم کھال سے پنجوں کو آراستہ کیا اور ڈرانے دھمکانے کے الفاظ کے بجائے امن و آشتی کے کلمات کو اپنی اصطلاح کا محور بنادیا، تاکہ جن مسلمانوں کو عسکری میدان میں شکست نہیں دی جاسکی، اُن کو الفاظ کے تیروں سے نشانہ بنادیا جائے یا فریب کے جال میں پھنسا دیا جائے۔

دوسری طرف جب مشرق وسطیٰ میں تاتاری داخل ہوئے تو انہوں نے تمام اسلامی کتب خانوں کو یا تو جلادیا یا پھر انہیں دریائے دجلہ کے حوالے کر دیا، مگر مغرب سے آنے والوں نے بہت سارا کتبئی ذخیرہ اور علمی سرمایہ بچا کر مغرب منتقل کر دیا اور اس پر حیران کن حد تک کام کیا، اس خزانہ کا راز معلوم کرنے کے لیے انہوں نے ادارے قائم کئے، ماہرین تیار کیے، انہیں عربی سکھائی اور فلسفہ کے ماہرین بنا کر ان کے ذمے یہ کام لگا دیا کہ جو مطلب کی باتیں ہیں وہ اس خزانے سے نکالی جائیں۔

اُن کے مطلب کی باتیں دو طرح کی تھیں: ایک وہ جو اُن کو دینیوی مقاصد میں کامیابی سے ہمکنار کر دیں۔ دوم: وہ جو مسلمانوں کے دین میں کسی طرح شبہات اور تفریق ڈالنے میں مفید ثابت ہو سکتی ہیں، چنانچہ ان دونوں زاویوں سے کام شروع ہوا اور سینکڑوں سالوں کی جدوجہد کے بعد وہ اپنے دونوں مقاصد میں کامیاب ہوئے، انہوں نے اسلامی طرزِ زندگی، معاشیات، قضایا اور دیگر لاتعداد اصول کو اپنایا اور جہاں جہاں کوئی بات ایسی ہو سکتی تھی جو اگر سیاق و سباق سے کاٹ کر پیش کی جائے، یا اگر وہ صغریٰ ہے تو اس کے ساتھ اپنا کمری ملا لیا جائے، یا اگر وہ کمری ہے تو اس کے ساتھ خود ساختہ صغریٰ ضم کیا جائے تو نتیجہ اُن کے حق میں نکل سکتا ہے تو ایسی باتوں کو الگ کر کے بڑے پیمانے پر اُن کے لیے اسلامی یونیورسٹیوں کے نام پر ایسی فیکٹریاں بنادی گئیں جہاں ایسے لوگ تیار ہوں جو برائے نام مسلمان ہوں اور برائے کام شیطان ہوں۔

ایسے افراد تیار کرنے کے بعد اُن کی مالی و اخلاقی مدد کی جاتی ہے، میڈیا پر اُن کو مستہر کیا جاتا ہے اور اونچی سوسائٹیوں سے اُن کے کام کا آغاز کیا جاتا ہے۔ ایسے لوگوں کے کام کا طریقہ کچھ اس طرح ہوتا ہے کہ پہلے شریعت کے متعلق اچھی شروعات کرتے ہیں، دلائل عقلیہ، منطقی طرزِ استدلال اور فلسفیانہ کلام کے ذریعہ لوگوں کے اذہان مسحور بناتے ہیں اور جب ان کا شجرہ خبیثہ کسی حد تک اپنی جڑیں مضبوط کر لیتا ہے تو پھر آہستہ آہستہ اپنے تلخ ثمرات مختلف رنگوں میں اور مختلف موسموں میں ظاہر کرنا شروع کر دیتے ہیں، کسی مجلس میں ایک بات کہی اور کسی میں دوسری، اگر ایک جگہ کچھ مشکلات نظر آئیں، تو وہاں نرمی دکھادی اور جہاں اپنے

عقیدت مندوں میں بیٹھ گئے تو وہاں چہرے سے نقاب ہٹا کر اصل روپ ظاہر کر دیا۔

یہی حال ان کے لکھنے کا بھی ہے کہ ایک ایڈیشن میں ایک نظریہ اُگل دیا دوسرے میں اس کی شکل بدل کر نیا راستہ اپنایا، یوں لگتا ہے کہ ان کے سامنے بیک وقت کئی اہداف ہوتے ہیں: ۱۔ اسلام کے بارے میں لوگوں کے ذہنوں کو شبہات سے بھرنا۔ ۲۔ اسلاف امت پر سے اعتماد اٹھانا۔ ۳۔ احادیث کا استدلالی مقام ختم کرنا۔ ۴۔ مفید مطلب احادیث سے برائے نام استدلال کرنا تاکہ انکارِ حدیث کے الزام سے بچ سکیں، اس مقصد کے لیے تمام اہل زلیخ کا طریقہ کار مشترکہ طور پر توارث سے جو چلا آ رہا ہے وہ یہ ہے کہ مشابہات کو بنیاد بناتے ہیں اور محکمات کو رد کرتے ہیں۔ ۵۔ ان اصول کو غلط ثابت کرنا یا کم از کم بے حیثیت قرار دینا جن کو علمائے اسلام نے بڑی محنت اور مہارت و دیانت سے مرتب کیا ہے، جیسے: اصول تفسیر، اصول حدیث، اصول فقہ اور اصول عربیت وغیرہ۔ ۶۔ اجتہاد و تدبر کے نام پر عوام کو باور کراتے ہیں کہ اس میں علما کی رہنمائی کی کوئی ضرورت نہیں، یہ مولویوں کا ٹھیکہ نہیں ہے اور نہ ہی کسی کی جاگیر ہے، سب لوگ برابر کے مسلمان ہیں، علماء تو انگریزی نہیں جانتے وہ اسلام کی کیا تشریح کریں گے؟ ان کی تشریحات غلط ہیں (والعیاذ باللہ)۔ ۷۔ اور میرے خیال میں ایک اہم ہدف یہ بھی ہے کہ اپنے رنگ گرگٹ کی طرح بدل بدل کر علماء کو اتنا تھکا دیا جائے کہ وہ ان کے شکار میں اپنی زندگیاں گزاریں دوسرے کاموں کے قابل نہ رہیں۔

چنانچہ اب تک جتنے روشن خیال لکھاری آئے ہیں انہوں نے ایسا ہی کیا ہے کہ وہ ایک ایڈیشن میں کچھ واہیات لکھ دیتے ہیں، علماء ان کا تعاقب کرتے ہیں تو وہ نیا ایڈیشن شائع کر کے پہلی باتوں سے توبہ اور رجوع کیے بغیر نئی عبارات ضم کر دیتے ہیں اور یہ سلسلہ تا مرگ جاری رہتا ہے۔

راقم نے غامدی کے اصول و مبادی پر کام کر کے ”تجدد پسندوں کے افکار کا جائزہ“ نامی کتاب لکھی تھی، مگر اب حال ہی میں جب ”میزان“ کا ایڈیشن ۲۰۱۴ء دیکھا تو وہ پہلی عبارت جو اصول و مبادی ۲۰۰۶ء کے ایڈیشن میں تھی، بہت مختلف پائی، اسی پر باقی تلمیحات کو قیاس کیا جائے اور فیصلہ کیا جائے۔ قارئین کی تسلی کے لیے یہاں دونوں ایڈیشنوں کی عبارات پیش کی جاتی ہیں۔ پہلے اصول و مبادی طبع دوم ستمبر ۲۰۰۶ء ناشر المور کی عبارت ملاحظہ ہو:

”دین لاریب انھی دوصورتوں میں ہے، ان کے علاوہ کوئی چیز دین ہے، نہ اُسے دین قرار دیا جاسکتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کے اخبار آحاد جنہیں بالعموم ”حدیث“ کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ کبھی

درجہ یقین کو نہیں پہنچتا، اس لیے دین میں ان سے کسی عقیدہ و عمل کا اضافہ بھی نہیں ہوتا۔“ (ص: ۱۱)

اور اب میزان طبع نہم مئی ۲۰۱۴ء کی عبارت پڑھیے:

”دین لاریب انھی دو صورتوں میں ہے، ان کے علاوہ کوئی چیز دین ہے، نہ اسے دین قرار دیا جاسکتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کے اخبارِ آحاد جنہیں بالعموم ”حدیث“ کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں یہ حقیقت ناقابل تردید ہے کہ ان کی تبلیغ و حفاظت کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا بلکہ سننے اور دیکھنے والوں کے لیے چھوڑ دیا ہے کہ چاہیں تو انہیں آگے پہنچائیں اور چاہیں تو نہ پہنچائیں۔“ (ص: ۱۵)

قارئین! آپ نے دیکھا کہ پہلی عبارت اور دوسری عبارت میں کتنا فرق ہے؟ اور یوں لگ رہا ہے کہ ان کے آگے کوئی مقصد نہیں ہے، یہ لوگ کسی دلیل کے تابع نہیں، اگر ان کا کوئی مقصد ہے تو صرف اور صرف دین کو مشتبہ اور متنازعہ بنانا ہے۔

یہاں یہ موضوع ہمارے پیش نظر نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث کی تبلیغ اور ان کی حفاظت کی کتنی ترغیب دی ہے اور کتنا اہتمام فرمایا ہے۔ اگر کسی کو اس بارے میں شبہ اور شک ہو تو وہ ایسی احادیث تمام کتب حدیث میں دیکھ سکتا ہے، کہ بلا استثناء تمام محدثین نے اپنی اپنی کتابوں میں کتاب العلم اور کتاب حدیث کے نام سے مستقل ابواب قائم کیے ہیں، جن میں ایسی ترغیبی احادیث صحیح اسانید کے ساتھ مروی ہیں۔ بخاری جلد اول کتاب العلم میں آپ کا فتح مکہ کے موقع پر دیا جانے والا خطبہ بھی مروی ہے جس میں ہے: ”و لیبغ الشاہد الغائب“ اور حجۃ الوداع کا مشہور خطبہ بھی مروی ہے، جو تمام محدثین اور اصحاب سیر نے تو اتر سے نقل کیا ہے، جس کے آخر میں آپ علیہ السلام بڑے اہتمام اور تاکید کی کلمات کے ساتھ فرماتے ہیں: ”ألا! لیبلغ الشاہد منکم الغائب“ صحیح بخاری، باب لیبلغ العلم الشاہد الغائب الخ (۲۱/۱ قدیمی کتب خانہ)

بات لمبی ہو جائے گی، اس لیے انھی ایک دو مثالوں پر اکتفا کرتا ہوں اور اپنی بات کی طرف واپس آتا ہوں، ابن جوزی رحمہ اللہ نے عندی تحقیق کرنے والوں کے متعلق کیا خوب لکھا ہے:

”فجاء أقوام فأظهروا التزهّد، وابتكروا طريقة زينها لهم الهوى، ثم تطلبوا لها الدليل، وانما ينبغي للانسان أن يتبع الدليل، لا أن يتبع طريقاً ويتطلب دليلها“۔ (صيد الخاطر، ص: ۱۱۱ ادار الفکر)

یعنی ہونا یہ چاہیے کہ آدمی دلیل کی پیروی کرے، یہ نہیں ہونا چاہیے کہ کوئی راستہ پہلے بنائے اور پھر اُس کے حق میں دلیل ڈھونڈتا رہے۔

آج کل کے جتنے فتنہ انگیز لوگ ہیں، ان سب کا حال یہ ہے کہ اپنی طرف سے کوئی بدعت اور فکر یا دین اسلام سے متصادم کوئی راستہ اپنالیتے ہیں اور پھر اس کی ترویج و تزیین اور تسویل کے لیے تاویلات و حیل کا دروازہ کھولتے ہیں اور تحقیق کے نام پر تلفیق کر کے مسلمانوں کے عقائد متزلزل بنانے کی کوشش کرتے ہیں۔

میری غامدی صاحب سے ایک ملاقات ہوئی ہے، میں نے ان سے پوچھا: آپ کیوں دین ابراہیمی کی بات کرتے ہیں؟ حالانکہ ہمارے پاس تو اس کی اکمل ترین صورت میں دین محمدی و اسلام مصطفوی موجود ہے؟ انہوں نے جواب میں کہا کہ:

میں صدر پرویز مشرف کو کیا جواب دوں.....؟؟؟

قارئین گرامی! آپ اس جملے پر غور کریں کہ اس میں کتنی گہرائی ہے؟ اس کا صاف مطلب یہی ہے کہ ایک ایسا انٹرنیشنل مذہب بنایا جائے جو یہود و نصاریٰ اور مسلمانوں سب کے لیے قابل قبول ہو۔ کیا بات ہے اس احقانہ فلسفے کی کہ مذاہب ایک معجون اور اچار بنا لیا جائے، جس کے اندر یہودیت و نصرانیت بھی ہو اور برائے نام اسلامی تعلیمات کی جھلک بھی ہو، اکبر بادشاہ نے بھی ایسی کوشش کی تھی تاکہ رعایا میں اتحاد ہو اور دنیا میں امن ہو، اس لیے کہا تھا کہ جو بُت کو سجدہ نہ کرے وہ مسلمان نہیں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ لوگ امن کے اتنے بڑے عشاق ہیں کہ اگر یہود و نصاریٰ اور ہندو وغیرہ اپنے اپنے مذاہب چھوڑنے کے لیے تیار نہیں تو چلیں ہم یہ خدمات انجام دیتے ہیں کہ اگر اسلام نہ رہے تو امن تو آجائے، اس بدیہی احقانہ تصور پر انسان تبصرہ کرے بھی تو کیا کرے؟

دنیا کو امن کی کتنی ضرورت ہے اور امن اور اتحاد انسان کی کتنی ضرورت ہیں، یہ سوال اپنی جگہ..... لیکن آیا امن و اتحاد ہر حال میں قائم رکھنا چاہیے؟ اس کے لیے خواہ مذہب کو برباد کرنا پڑے اور آخرت کو تباہ کرنا پڑے؟ اور اگر دوسرے لوگ اپنے ہی ایجنڈے کے جھنڈے تلے ہم سے امن کا مطالبہ کریں تو ہم آنکھیں بند کر کے اس جھنڈے کو خود تھام لیں؟ وغیرہ وغیرہ یہ سوال بھی بہت اہم ہے، حالانکہ یہاں بات ان سے اتحاد قائم کرنے کی نہیں اور نہ ہی یہ ہاتھی کے کھانے کے دانت ہیں، اصل ایجنڈا اسلام کو بدنام کرنا، مسلمانوں کے عقائد و نظریات کو متنازعہ بنانا اور یقین نام کی چیز کو جسے ”ایمان“ کہا جاتا ہے، شک میں تبدیل کرنا ہے، بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ ”امن کے نام پر بدامنی و انتشار پھیلانا اور مسلمانوں کو بدنام کرنا“، ان کا سب سے بڑا ہدف ہے تو بے جا نہ ہوگا۔ آپ غامدی صاحب کے اس

ایک جملے سے اندازہ لگائیے کہ: ”ان (احادیث) کے بارے میں یہ حقیقت ناقابل تردید ہے کہ ان کی تبلیغ و حفاظت کے لیے آپ علیہ السلام نے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔“

غامدی صاحب لوگوں کو کیا پیغام دینا چاہتے ہیں؟ ایک صریح جھوٹ کو ”ناقابل تردید حقیقت“ کہہ کر آخر غامدی کیا حاصل کرنا چاہتے ہیں؟ کیا یہ حدیث کی تردید اور اس کی اہمیت کو ختم کرنے کی ناپاک جسارت نہیں؟؟..... اور پھر جب احادیث کو بزعم خود منادیں گے تو قرآن کی تفسیر کے نام پر جیسے چاہیں تشریح کریں اور ایک ایسا اسلام منہ عام پر لائیں جو یہود و ہنود اور نصاریٰ اور تمام سیکولرز کے لیے یکساں قابل قبول ہو یعنی جو دین اکبری کی جدید شکل ہو!!

ایسے لوگوں کا خاصہ یہ ہے کہ یہ علماء کی اصلاحی تنقید لاطلمی پر محمول کرتے ہیں، جس سے ان کے ارادوں کا علم نمایاں طور پر ہو جاتا ہے کہ یہ لوگ نہ اپنی اصلاح کی فکر کرتے ہیں اور نہ دوسروں کی، بلکہ صرف اپنا نام بلند مقام پر لے جانا چاہتے ہیں کہ اس سے حُب مال و حُب جاہ کے مقاصد پورے ہو جاتے ہیں۔ اس لیے اہل علم اگر یہ توقع رکھتے ہوں کہ ان پر تنقید کرنے سے شاید یہ لوگ اپنی حرکات سے باز آجائیں تو یہ خواہش پوری ہوتی نظر نہیں آتی، البتہ عوام اور سادہ لوح مسلمانوں کو آگاہ رکھنا ایک اسلامی اور دینی و علمی فریضہ ہے، جو ہر دور کی طرح آج کے علماء پر بھاری ذمہ داری کی حیثیت سے عائد ہوتا ہے۔

علماء کو چاہئے کہ اپنے زورِ قلم، زورِ خطابت اور اخلاص و تقویٰ کی طاقت سے ایسی تلمیسات کا راستہ روکے رکھیں اور عوام کو باور کرائیں کہ وہ ہر کس و نا کس کی بات نہ سنیں اور بغیر استاذ کے استاذ بننے کی کوشش کرنے والوں کے بارے میں یقین رکھیں کہ ان کی تعلیمات کبھی بھی صحیح منزل کی راہنمائی نہیں کر سکتیں، ان سے سوائے تاوان و خسران کے کچھ ملنے والا نہیں۔ امت کا تعامل اسی پر رہا ہے کہ جو علم اُس سند سے متصل ہو جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آج تک متداول ہے، بس وہی قابل بھروسہ اور قابل تقلید ہے، اس کے علاوہ عندی تحقیقات کسی طرح مستند نہیں، تاریخ نااطق ہے کہ جن لوگوں نے سوادِ اعظم کے علاوہ جتنے راستے اختیار کیے ہیں وہ الگ الگ فرقوں میں منقسم ہو کر خود بھی تباہ ہوئے ہیں اور اپنے پیروؤں کو بھی لے ڈوبے ہیں۔

جناب جاوید غامدی صاحب کی دین فہمی اور اُن کے خود ساختہ اصول (ایک نظر میں)

”جناب غامدی صاحب کی دین فہمی اور اُن کے خود ساختہ اصول“ جامعہ کراچی کے شعبہ تصنیف کے ڈائریکٹر سید خالد جامعی صاحب نے جمع و ترتیب دیئے ہیں، جس میں غامدی صاحب کی مختلف تحریرات و تقریرات کے ذریعہ ان کی فکری بے راہ روی کو خود اُن کے پیش کردہ شواہد و قواعد سے شریعت و حقیقت سے جدا ہتایا ہے۔ قارئین کو یہ فکر و تدبیر کا موقع دیا گیا ہے کہ جس انسان کی فکر اس قدر غیر متوازن ہو کہ اُسے خود اپنے کیے اور کہے پر گرفت نہ ہو، اُس کی دین فہمی اور شریعت بیانی کس پائے کی ہوگی؟ اور اُس کے مخزن فکر کی طبی حالت کیا ہو سکتی ہے؟ غور کا مقام ہے۔ موصوف صاحب قلم کی یہ بنیادی فکر، غامدی صاحب کے ذکر و اضطراب کی زد میں آنے والے مسلمان بھائیوں کے لیے لمحہ فکر یہ ہے۔

۱..... کسی فکر کی درستگی کا پیمانہ، اصول، منہاج، فرقان، دینی فکر امت کی علمی روایت سے مطابقت رکھتی ہو اور امت کے اجتماعی تعامل کے مطابق ہو۔

(پرویز صاحب کا فہم قرآن، غامدی صاحب کی تقریر، ص: ۴۸۔ دارالتذکیر ۲۰۰۴ء)

۲..... سنت قرآن کے بعد نہیں، بلکہ قرآن سے مقدم ہے۔ (میزان ص: ۵۲، طبع دوم ۲۰۰۲ء)۔

۳..... قرآن کی دعوت جن مقدمات سے شروع ہوتی ہے: ۱..... دین فطرت کے حقائق ۲..... سنت

ابراہیمی ۳..... اور قدیم صحائف ہیں۔ (میزان ص: ۴۸، طبع دوم ۲۰۰۲ء)

(یعنی چوتھے نمبر پر قرآن آئے گا اور فطرت انسانی ماخذ شریعت ہے)۔

۴..... خیر و شر کی کسوٹی انسان: دین میں معروف و منکر کا تعین فطرت انسانی کرتی ہے۔ (میزان ص: ۴۸،

۴۹، طبع دوم ۲۰۰۲ء) یعنی انسان شارع ہے۔

۵..... نیا اصول: نبیؐ کی رحلت کے بعد کسی شخص کو کافر قرار نہیں دیا جاسکتا۔

(۱) اشراق دسمبر ۲۰۰۰ء ص: ۵۴-۵۵ بحوالہ غامدی صاحب کا مذہب کیا ہے؟ رفیق اختر)

۶..... شارع فرد خود ہے، زکوٰۃ کا نصاب منصوص اور مقرر نہیں ہے۔

(قانون عبادات، ص: ۱۱۹، طبع اپریل ۲۰۰۵ء)

۷..... واحد ماخذ: ”دین کا تہما خداس زمین پر اب محمدؐ کی ذات والا صفات ہے۔“

(میزان، ص: ۹، طبع دوم ۲۰۰۲ء)

۸..... دین کے ماخذ دو ہیں: ۱..... قرآن مجید۔ ۲..... سنت۔ (میزان، ص: ۹، طبع دوم ۲۰۰۲ء)

۹..... فطرت شارع ہے۔ حلال و حرام جانور کا تعین فطرت انسانی کرتی ہے، اسی لئے شیر، چیتے، ہاتھی، کوئے، گدھ، عقاب، سانپ، بچھو اور خود انسان کوئی کھانے کی چیز نہیں ہے۔ وہ جانتا ہے کہ گھوڑے، گدھے، دسترخوان کی لذت کے لئے نہیں، یہ سواری کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ (میزان، ص: ۳۷، محولہ بالا)۔ (حضور ﷺ اونٹ کیوں کھاتے تھے؟ یہ تو سواری کا اصل جانور ہے؟؟؟) نشہ آور چیزوں کی غلاظت کو سمجھنے میں بھی اس کی عقل عام طور پر صحیح نتیجے پر پہنچتی ہے، چنانچہ خدا کی شریعت نے اس معاملے میں انسان کو اصلاً اس کی فطرت ہی کی رہنمائی پر چھوڑ دیا ہے، انسان کی فطرت کبھی کبھی مسخ ہو جاتی ہے، لیکن ان کی ایک بڑی تعداد اس معاملے میں بالعموم غلطی نہیں کرتی۔ (میزان، ص: ۳۱۰)

۱۰..... عقل و فطرت کامل رہنما نہیں: ”کچھ جانوروں کی حلت و حرمت کا فیصلہ تنہا عقل و فطرت کی رہنمائی میں انسان کے لئے ممکن نہیں، لہذا ان کی ممانعت شریعت نے کی ہے۔“

(میزان، ص: ۳۷، طبع دوم ۲۰۰۲ء)

۱۱..... تغیر دوامی: ”اصول دین کے ماخذات مستقل نہیں ہوتے، متغیر ہوتے ہیں۔ ان میں اصلاح، کمی بیشی، ترمیم و تنسیخ کا عمل جاری رہتا ہے، رہ سکتا ہے، ماخذات کے لئے معین اصطلاحات لفظاً ظاہراً مستقل ہوتی ہیں، جیسے قرآن و سنت، لیکن ان کے مطالب و مفاہیم بدل سکتے ہیں اور بدلتے رہتے ہیں۔“ (اس اصول کے لئے جناب غامدی صاحب کی درج ذیل کتب کا تقابلی مطالعہ کیجئے: میزان، جلد اول ۱۹۸۵ء۔ میزان، طبع دوم، اپریل ۲۰۰۲ء۔ اصول و مبادی ۲۰۰۰ء۔ میزان ۲۰۰۸ء، ۲۰۰۹ء، مقامات ۲۰۰۶ء۔ مقامات ۲۰۰۸ء۔ قانون دعوت ۱۹۹۶ء۔ پرویز صاحب کا فہم قرآن، خطاب جاوید غامدی، ۲۰۰۴ء دارالاندکیر، لاہور۔ اس کے سوا بقیہ کتب غامدی صاحب نے خود شائع کی ہیں۔)

۱۲..... اصل الاصول ارتقاء: غامدی صاحب کے یہاں ماخذات دین میں تغیر و تبدل کا اصول فہم کا ارتقاء ہے۔ جب بھی کوئی خیر، حق واضح ہو جائے گا، اس سے رجوع کر لیا جائے گا۔ اس اصول کے تحت سنت

میں پہلے داڑھی شامل تھی، پھر وہ نکل گئی۔ سنیتیں ۱۹۹۷ء میں ۲۷ تھیں۔ (اسلام کیا ہے؟) دانش سرا کے صدر ڈاکٹر فاروق کی کتاب اشاعت ۱۹۹۹ء میں سنتوں کی تعداد ۳۹ ہے۔ اصول و مبادی مقدمہ میزان تالیف غامدی صاحب سن ۲۰۰۰ء میں سنتوں کی تعداد چالیس ہے۔ میزان طبع دوم اپریل ۲۰۰۲ء میں سنتوں کی تعداد صرف ۲۷ ہے۔ جون ۱۹۹۱ء کے اشراق ص: ۳۲ کے مطابق داڑھی بھی سنت تھی۔ ۱۹۹۷ء، ۱۹۹۹ء، ۲۰۰۰ء، ۲۰۰۲ء اور ۲۰۰۸ء میں داڑھی سنت سے نکل گئی۔ مئی ۱۹۹۸ء اشراق ص: ۳۵ پر سنتوں کی تعداد چالیس تھی۔ فروری ۲۰۰۵ء میں اصول و مبادی طبع ہوئی تو اس میں سنتوں کی تعداد صرف ۱۸ رہ گئی، پھر ۲۶ ہو گئی، سنتوں کی تعداد نہایت تیزی سے گھٹتی بڑھتی رہتی ہے، اس کی کوئی دلیل بھی ہماری نظر سے نہیں گزری۔

”میزان“، ”اصول و مبادی“، ”سنت کیا ہے؟“ جیسے تمام کتابچوں اور اشاعتوں میں ۱۹۹۷ء سے لے کر ۲۰۰۸ء تک نو مولود کے کان میں اذان کو سنت شمار کیا گیا تھا، لیکن جب عامر گزدر صاحب نے مؤطا امام مالک سے اس کی کراہت کی دلیل پیش کی اور معزا محمد اور خالد ظہیر صاحب نے بھی اس دلیل سے اتفاق کیا تو غامدی صاحب نے میزان ۲۰۰۹ء کی اشاعت میں اس سنت کو بھی خارج کر دیا، لیکن ارتقاء کے اصول کا ماخذ معلوم نہیں ہو سکا۔

غامدی صاحب کو اس سلسلے میں مدیر ساحل نے ان کے فلسفہ ارتقاء پر ایک خط لکھا جو ساحل میں شائع ہوا، مگر انہوں نے اس کا جواب نہیں دیا، لیکن ارتقاء کا اصول ان کے یہاں اصل الاصول ہے، مثلاً حدود و تعزیرات طبع اول، اگست ۱۹۹۵ء میں ص: ۱۱ پر غامدی صاحب نے خدا اور اس کے پیغمبروں کے بارے میں سب و شتم کو محاربہ اور فساد فی الارض کے زمرے میں شامل کیا تھا اور مجرموں کو واجب القتل قرار دیا تھا، لیکن میزان طبع دوم ۲۰۰۲ء میں محاربہ اور فساد فی الارض کے جرائم کی فہرست میں سے غامدی صاحب نے شتم خدا اور رسول کو فہرست سے ہی خارج کر دیا ہے۔ میزان ۲۰۰۸ء میں بھی یہ جرائم جدید فہرست سے خارج ہی رہے، مگر اشراق مئی جون ۲۰۱۱ء میں دوبارہ توہین رسالت کی سزائے قتل کو محاربہ اور فساد فی الارض کے زمرے میں شامل کر دیا، مگر توہین خدا کے بارے میں حضرت والا نے کوئی رائے نہیں دی۔

مسجد میں حاکم کا خطبہ سنت تھا، نبیؐ نے جو سنت ان کے بارے میں (ہماری مسجد میں) قائم کی، وہ یہ تھی کہ نماز جمعہ کا خطاب اور اس کی امامت امیر ریاست اور اس کے عمال کریں گے۔ (ص: ۱۸۷، مقامات، طبع اول ۲۰۰۸ء) اس سنت کا ذکر میزان ۲۰۰۸ء، ۲۰۰۹ء میں سنتوں کی فہرست میں نہیں ہے، ارتقاء ہو گیا یا رجوع۔ وہ لکھتے ہیں کہ قرآن و سنت کی رو سے ان (غیر مسلم شہری) کی دو واضح اقسام ہیں: ایک ذمی، دوسرے معاہد۔ (مقامات، ص: ۱۳۳، ۲۰۰۶ء) بعد میں سنتوں کی فہرست سے ذمی معاہد

کا ذکر غائب ہے۔ اسی طرح بیعت، دعوت، ہجرت، حدود و تقریرات بھی پہلے قرآن و سنت کے دائرے میں داخل تھے، بعد میں سنت کے دائرے سے خارج ہو گئے۔

۱۳:..... پہلا ماخذ: ”دین کا سب سے پہلا ماخذ قرآن مجید ہے، قرآن مجید کے بعد دوسرا ماخذ حدیث و سنت ہے۔ دین میں یہی دو چیزیں اصل حجت ہیں۔“ [مقامات، طبع اول ۲۰۰۸ء، ص: ۱۷۸، المورد لاہور]

۱۴:..... قرآن کی ایک آیت کا صرف ایک ہی مطلب ہوتا ہے، ایک سے زیادہ مطالب ہوں تو قرآن چیستان بن جائے گا۔ (برہان ۱۹۹۲ء، برہان ۲۰۰۶ء، میں طاہر القادری صاحب پر تنقید کا مطالعہ کیجئے، جہاں اس دلیل کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے)۔

غامدی صاحب ۲۰۰۶ء تک اقدامی جہاد کے قائل تھے، اس کی دلیل قرآن سے لاتے تھے۔ (دین حق، ص: ۲۰ ستمبر ۲۰۰۶ء المورد، لاہور) بعد میں اقدامی جہاد قرآن کی جدید تشریح کے باعث ختم ہو گیا۔

المورد کے زیر اہتمام ۱۹۹۷ء میں شائع شدہ کتابچے قانون معیشت میں ص: ۵۶ پر غامدی صاحب کا موقف تھا کہ ”اللہ کی طرف سے وارثوں کے حصے متعین ہونے کے بعد کسی وارث کے لئے وصیت اب جائز نہیں، وراثت کے بارے میں مبنی بر عدل قانون وہی ہے جو اس نے خود بیان فرمایا (یعنی غیر وارث کے لئے وصیت کی جاسکتی ہے، لیکن اس سے متعین وارث پر اثر نہیں پڑے گا) یہاں علت حکم منفعت ہے، اگر وارث و مورث میں سے کوئی دین بدل لے اور وارث اپنے مورث کو قتل کر ڈالے تو منفعت کا قاعدہ لاگو نہ ہوگا۔ (لیکن قرآن و حدیث و سنت سے اس استدلال کے بعد اب مقامات ۲۰۰۸ء میں غامدی صاحب کا موقف یہ ہے کہ مورث کسی کے حق میں بھی پوری جائیداد کی وصیت کر سکتا ہے) قرآن نے وصیت کے لئے کوئی حد مقرر نہیں کی، جائیداد وصیت پوری کرنے کے بعد تقسیم کی جائے گی، لہذا وصیت کی حد پر قرآن کی آیت کی روشنی میں پابندی عائد نہیں کی جاسکتی۔ (ص: ۱۴۱ مقامات، ۲۰۰۸ء) حتیٰ کہ وارثوں کے حق میں بھی ان کی ضرورت، خدمت یا اسی نوعیت کی کوئی دوسری چیز تقاضا کرے تو وصیت یقیناً ہو سکتی ہے، مثلاً بچوں میں سے کسی نے والدین کی زیادہ خدمت کی، کوئی بچہ اپنے پیر پر کھڑا نہیں ہے۔ وصیت وارثوں کے حق میں بھی ہو سکتی ہے، اس میں کوئی چیز مانع نہیں۔ (ص: ۱۴۲، مقامات ۲۰۰۸ء)

پہلے قرآن کی ہی آیت سے وارث کے حق میں وصیت کا انکار کیا گیا اور سنت اور اجماع کی روشنی میں وصیت کی تحدید کی گئی، اب اسی آیت سے ورائے حدود وصیت کا حکم ثابت کر دیا گیا کہ کل جائیداد کسی کو بھی دے دو۔ وراثت کو محروم کر دو۔

احکاماتِ حجاب کے سلسلے میں بھی قرآن کی آیتِ حجاب کے معانی بدلتے رہے ہیں۔ (تفصیلات کے لئے میزان حصہ اول ۱۹۸۵ء، اشراق کی فائلیں، تقاریر، ڈاکٹر فاروق خان کی کتابیں، اسلام کیا ہے؟ وغیرہ پڑھ لیجئے)

ایک ہی آیت سے مختلف احکامات اخذ کئے جا رہے ہیں اور امام اصلاحی کی تشریحات کو بھی قبول نہیں کیا جا رہا ہے۔ ۱۹۹۲ء میں وہ حجاب کے قائل تھے، لکھتے ہیں: چنانچہ اسی کا نتیجہ ہے کہ ان میں وہ قرآن مجید کی صریح ہدایت کے مطابق سر کی اوڑھنی سے اپنا سینہ ڈھانپ کر اور زیب و زینت کی نمائش کئے بغیر کم ہی سامنے آتی ہے۔ (برہان ص: ۹۳)

۱۹۹۲ء میں سر کی اوڑھنی اور اس سے سینہ ڈھانپنا قرآن سے ثابت تھا، ۲۰۰۸ء میں مقامات کی نئی اشاعت میں اوڑھنی قرآن سے ہی غیر ثابت ہو گئی اور صرف اسلامی روایت کی شکل رہ گئی۔ جب غامدی صاحب اپنے ہی اصول کے برعکس قرآن کی ایک ہی آیت سے مختلف مفاہیم نکال رہے ہیں تو قرآن چستان بن گیا، چستان ماخذ دین کیسے ہو سکتا ہے؟۔

۱۹۸۵ء میں میزان حصہ اول میں رضاعت کے مسئلے پر بحث کرتے ہوئے خواتین کے پردے پر قرآن کی آیت سے ثابت کرتے ہیں کہ سورہ نور میں پردے کے احکامات عام عورتوں پر گھر میں نافذ العمل ہوں گے، بعد میں ان آیات کا مفہوم ہی بدل گیا۔ ۱۹۷۵ء سے لے کر ۲۰۰۲ء تک غامدی صاحب کا موقف تھا کہ قرآن کریم سے خواتین کے چہرے کا پردہ گہرا اور محفوظ مقامات میں نہیں، بلکہ گلی، بازار اور غیر محفوظ مقامات پر ہے۔ ان کی تقاریر سن لی جائیں اور ان کے ادارے دانش سرا، دارالاشراق سے شائع ہونے والی کتاب ”اسلام کیا ہے؟“ کی ۱۹۹۷ء سے ۲۰۰۰ء تک کی اشاعتیں پڑھ لیں، سب میں یہی لکھا ہے۔ ”میزان“ اسی کتاب کی آخری شکل ہے۔ ”اسلام کیا ہے؟“ کی عبارت، دلائل، الفاظ تک میزان میں حرف بہ حرف موجود ہیں۔

سورہ نحل کی آیت: ۴۴ سے غامدی صاحب میزان ۲۰۰۸ء، میزان ۲۰۰۲ء، وغیرہ میں سنت ابراہیمی کا وجوب ثابت کر رہے ہیں، جو کبھی ۷/۱۲ کبھی ۲۰/۱۹ کبھی ۲۶/۱۹ ہیں، لیکن برہان ۲۰۰۶ء میں قرآن کی اسی آیت سے وہ ثابت کرتے ہیں کہ رسول کی سنت قرآن کی تمیین کر سکتی ہے، گویا تمیین پیغمبر کی ذمہ داری ہے۔ سنت ہر اس معاملے میں جس میں قرآن مجید خاموش ہے، بجائے خود ماخذ قانون کی حیثیت رکھتی ہے۔ (ص: ۳۸ تا ۴۱، برہان ۲۰۰۶ء) بعد میں اسی آیت کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سنت دین ابراہیمی کی روایت ہے، سنت سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا ہرگز اضافہ نہیں ہوتا۔ (ص: ۱۱، میزان

۲۰۰۲ء) سنت صرف رسوم و آداب کا نام ہے، سنت قرآن سے مقدم ہے، سنت دین ابراہیمی کی روایت کے طور پر عرب میں رائج تھی، چند چیزوں کے سوا آپ نے ان میں کوئی اضافہ نہیں کیا، یہ تو اتر عملی سے امت کو منتقل ہوئی ہے، ان کا ماخذ اجماع امت ہے۔ (رسوم و آداب، ص: ۳۲۱، میزان ۲۰۰۲ء)

سورہ نحل کی ایک آیت سے غامدی صاحب نے دو مختلف مطالب اخذ کر لئے تو کیا قرآن ماخذ رہ گیا؟ مقامات ۲۰۰۶ء اور ۲۰۰۸ء میں حکمرانوں کا عام آدمی کا معیار زندگی رکھنا سنت تھا، قانون معیشت ۱۹۹۷ء میں یہ صرف نمونہ رہ گیا، سنت کے دائرے سے خارج ہو گیا۔

(ص: ۴۵، قانون معیشت ۱۹۹۷ء الموردا، لاہور)

۲۰۰۶ء کے برہان میں وہ لکھتے ہیں: ”قرآن مجید کوئی چیتان نہیں ہے کہ اس کی ہر آیت دو یا تین متضاد مفہیم کی حامل قرار دی جائے۔“ (ص: ۲۵۵، ارباب منہاج القرآن کی خدمت میں)

غامدی صاحب کے اپنے اصول کی زد میں خود غامدی صاحب بھی آ جاتے ہیں۔ غامدی صاحب نے آیت وصیت و میراث کی تشریح میں لکھا تھا کہ ”اللہ تعالیٰ نے وصیت میں ضرر رسائی کو روکنے کے لئے اصل وارثوں کے حصے خود مقرر فرمادیئے ہیں۔ اُس کا بندہ جانتے بوجھتے کسی حق دار کو محروم کرتا ہے تو اسے معلوم ہونا چاہئے کہ اللہ اس کے ہر فعل سے باخبر ہے۔ (میزان حصہ اول ۱۹۸۵ء، ص: ۵۷، ۵۸) لیکن مقامات ۲۰۰۸ء میں حضرت والا لکھتے ہیں کہ: مورث کسی کو بھی پوری میراث کی وصیت کر سکتا ہے اور متعین وارثوں کے حق میں بھی یا ان کے متعین حصے کے سوا وصیت لکھ سکتا ہے۔ (ارتقاء ہو گیا شاید)

پردہ کے بارے میں لکھتے ہیں: ”رہی حدیث سالم تو اس کی تاویل میرے نزدیک رفع حرج کے اصول پر کی جانی چاہئے۔“ (سالم کی گھر میں آمد پر خواتین کو پردے میں مشکلات پیش آئیں اور سورہ نور کے احکامات حجاب پر عمل کا مسئلہ پیدا ہوا تو غامدی صاحب اس کی تشریح کر رہے ہیں) کسی گھرانے کی خواتین اگر حجاب کے ان حدود کی پابندی کرنا چاہیں جو سورہ نور میں بیان کئے گئے ہیں، رفع حرج کے اصول کی بناء پر اسے عام قانون سے مستثنیٰ کیا جائے گا، تاہم یہ بات ملحوظ رہے کہ اس کی حیثیت ایک رخصت کی ہوگی، اصل قانون وہی رہے گا جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ [ص: ۷۵، میزان ۱۹۸۵ء]

۱۹۸۵ء سے ۱۹۹۷ء تک غامدی صاحب آیات حجاب، پردہ سے متعلق موضوعات پر اجماع امت، تعامل امت کے قائل تھے، اب ان آیات کی نئی تفسیر پیش کرتے ہیں۔ آیت کے دونوں مفہوم بالکل مختلف ہیں۔ خود وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کی ایک آیت کا ایک ہی مطلب ہو سکتا ہے، مگر خود کبھی دو، کبھی چار، کبھی سات مطالب بتاتے ہیں۔

طاہر القادری صاحب نے جب قرآن کی ایک آیت کے کئی مطالب بتائے تو غامدی صاحب نے لکھا ”آدمی کی عربی خام ہو اور اس کا ادبی ذوق پست ہو یا وہ سیاق و سباق کی رعایت ملحوظ رکھے بغیر قرآن کی ہر آیت کو الگ الگ کر کے اس کا مدعا سمجھنے کی کوشش کرے تو یہ البتہ ممکن ہے، لیکن عربیت کے کسی جید عالم اور قرآن کے کسی صاحب ذوق شارح سے یہ چیز کبھی صادر نہیں ہو سکتی۔ یہ کوئی علم نہیں کہ آپ کسی آیت کے دو یا تین یا اس سے زیادہ معنی بیان کر دیں، بلکہ علم درحقیقت یہ ہے کہ آپ تمام احتمالات کی نفی کر کے زبان و بیان کے قابل اعتماد دلائل کے ساتھ یہ ثابت کر دیں کہ آیت جس سیاق و سباق میں آئی ہے، اس میں اس کا بھی ایک مفہوم ممکن ہے، تاکہ اللہ کی یہ کتاب فی الواقع، ایک میزان کی حیثیت سے اس امت کے سامنے آئے اور اس طرح تشت و افتراق کے بجائے یہ اس امت کے لئے فصل نزاعات اور وحدت فکر و عمل کا ذریعہ بنے۔“ (برہان، ۱۹۹۲ء، ص: ۴۵، ۴۶)

غامدی صاحب کے ان اصولوں کی روشنی میں جو طاہر القادری صاحب کے لئے بیان ہوئے، اگر ہم محترم غامدی صاحب کو پرکھیں تو کیا ہم نہایت ادب سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ عربیت کے جید عالم ہیں، نہ قرآن کے صاحب ذوق شارح۔ قرآن کی آیت کے کئی مطالب بتانے سے امت تشت و افتراق میں مبتلا ہوگی، قرآن وحدت فکر و عمل کا ذریعہ نہ بن سکے گا؟۔ ہم اس گستاخی پر معذرت خواہ ہیں۔

۱۵:..... کلام عرب قرآن کے فہم کا واحد دروازہ ہے: ”قرآن کی ہدایت کے غوامض اور اسرار جو بھی ہوں، ان کا دروازہ بہر حال زبان ہی ہے، یعنی اس کے شہرستان معانی میں داخل ہونے کا صرف ایک دروازہ ہے، وہ زبان ہے۔ اس کے اصول و قواعد وہ ایک حاکم کی حیثیت سے موجود رہیں گے۔ اگر کوئی شخص اس دروازے کے سوا کسی اور دروازے سے داخل ہونا چاہے گا تو ظاہر ہے وہ کہیں اور چلا جائے گا، اس پر کتاب کا مدعا کبھی واضح نہ ہوگا، زبان کے سوا کوئی اور دروازہ نہیں ہے۔ (ص: ۲۵) پرویز صاحب کا فہم قرآن، خطاب غامدی، مقدمہ خورشید ندیم ۲۰۰۴ء، دارالند کیر، لاہور) غامدی صاحب کے اس اصول کی مزید تفصیلات کے لئے میزان کا ”باب اصول و مبادی“ کا مطالعہ کیجئے، یعنی نص کا تعین، فہم، ادراک صرف کلام عرب اور شعر جاہلیت پر منحصر ہو گیا۔

۱۶:..... اجماع امت (جو انتقال علم کا ذریعہ ہے) ”سنت صحابہؓ کے اجماع اور عملی تواتر سے ملی ہے اور قرآن ہی کی طرح ہر دور میں امت کے اجماع سے ثابت قرار پائی ہے۔“

(ص: ۱۰ میزان طبع دوم ۲۰۰۲ء)

امت کا اجماع جن مسائل پر ہے، غامدی صاحب ان کو حجت نہیں مانتے، آخر کیوں؟

۱۷:..... عقل: ”سارا دین عقل پر مبنی ہے، ہماری عقل بہت سے دینی حقائق خود دریافت نہیں کر سکتی، دین عقل سے ماوراء کوئی ہدایت عقل کو نہیں دیتا۔“ (ص: ۱۶۵ تا ۱۶۷، مقامات سن ۲۰۰۸ء) ایمان بالغیب کا مطلب ہے کہ وہ حقائق جو آنکھوں سے نہیں دیکھے جاسکتے، انہیں محض عقلی دلائل کی بنا پر مان لینا۔ (مقامات ص: ۱۲۵، سن ۲۰۰۸ء) غامدی صاحب کہتے ہیں کہ عقل ودانش پہلی وحی ہے۔

۱۸:..... صحابہؓ کا اجماع، صحابہؓ کا عملی اور قولی تواتر: ”قرآن صحابہؓ کے قولی تواتر سے ملا ہے، سنت صحابہؓ کے اجماع اور عملی تواتر سے ملی ہے۔“ (ص: ۱۰، میزان طبع ۲۰۰۲ء)

۱۹:..... ایک اہم اصول رجوع کا منفرد طریقہ: (تاریخ کا صرف انکار نہیں، تاریخ کو ختم کرنے، مٹانے کی کوشش) غامدی صاحب کی کتاب ”درس قرآن“ مقرر جاوید احمد غامدی مجلد، صفحات: ۸۰، مولود احمد شاہد صاحب نے المورد کے ذیلی ادارے میکرو وژن کی جانب سے شائع کی، مگر اچانک کتاب بازار سے اٹھالی گئی، کیوں؟ مقامات ۲۰۰۶ء کی اشاعت کے ساتھ بھی یہی ہوا، اس کتاب کے تین حصے تھے، عربی اور انگریزی۔ ساحل نے عربی حصے کو اغلاط کا دفتر اور انگریزی حصے کی شاعری کو بڑے شعراء کی شاعری کا سرقہ ثابت کیا تو کتاب غائب کرادی گئی۔ یہ بھی غامدی صاحب کا ایک اصول ہے۔ (یہ ارتقاء تھا یا رجوع یا تاریخ کا انکار؟)

اس کتاب کو بازار سے غائب کرانے کے بعد اسی نام سے نئی کتاب مقامات کے نام سے طبع کی گئی، جس سے عربی انگریزی حصے نکال دیئے گئے اور اس پر لکھا گیا طبع اول سن: ۲۰۰۸ء۔ لطف کی بات یہ ہے کہ ۲۰۰۸ء کے مقامات میں غامدی صاحب کا ۲۰۰۷ء کا ایک مضمون ص: ۲۸ پر درج ہے، جس میں لکھا ہے کہ ”برہان، مقامات اور خیال و خامہ شائع ہو چکی ہیں، جبکہ صفحہ: ۲۹ پر اس مضمون کی تاریخ اشاعت ۲۰۰۷ء درج ہے، یہ اشراق میں ۲۰۰۷ء میں شائع ہو چکا ہے، جبکہ جس کتاب ”مقامات“ میں یہ مضمون درج ہے، اس پر لکھا ہے طبع اول ۲۰۰۸ء۔ اس سے غامدی صاحب کا انوکھا اصول سامنے آتا ہے یعنی التباس پیدا کر دینا۔

۲۰:..... ایک اہم اصول اپنی تاریخ کا خود انکار: غامدی صاحب کی کتاب ”قانون معیشت“ ۱۹۹۷ء میں المورد نے شائع کی تو اس کے آخر میں ان کی کتابوں کی فہرست میں الاشراق (عربی) الملک الناس (زیر طبع) کا اشتہار دیا گیا، اس سے پہلے غامدی صاحب کی کتاب ”قانون دعوت“ جو ۱۹۹۶ء میں المورد نے شائع کی، اس کے آخر میں درج تصانیف میں الاشراق [عربی] الفاتحہ [زیر طبع] کا اشتہار دیا گیا تھا، لیکن مقامات ۲۰۰۸ء کے ص: ۲۷، ۲۸ پر غامدی صاحب نے اپنی تصانیف زیر طبع، زیر تسوید، مجوزہ کی جو فہرست

اپنے قلم سے تحریر کی ہے، اس میں عربی تفسیر ”الاشراق“ کا ذکر سرے سے غائب ہے۔ یہ رویہ بھی فکر غامدی کا ایک اہم اصول ہے۔ اپنی ہی تاریخ، تصنیف و تحریر کا انکار و اخراج، ان کے فکر کے محاکے میں یہ اصول کلیدی اہمیت رکھتا ہے۔ جب عربی زبان میں کتاب لکھ لی گئی، ۱۹۹۶ء میں طباعت کے لئے تیار تھی تو ۲۰۰۸ء میں کتابوں کی فہرست سے اس کو کیوں نکال دیا گیا؟۔

۲۱..... اپنے ارتقاء کا انکار یا انخفاء: میزان حصہ اول کی پہلی اشاعت ۱۹۸۵ء میں، دوسری اشاعت اپریل ۲۰۰۲ء میں اور تیسری اشاعت ۲۰۰۸ء میں آئی، لیکن کسی پر یہ درج نہیں ہے کہ یہ اضافہ شدہ، ترمیم شدہ، تبدیل شدہ، نظر ثانی شدہ اشاعت ہے۔ درمیان میں میزان کے ابواب، اصول و مبادی، قانون معیشت، حدود و تعزیرات، قانون سیاست، کے نام سے ۱۹۹۳ء، سے لے کر ۲۰۰۵ء تک وقفہ وقفہ شائع ہو رہے ہیں اور ہر کتابچے میں موقف پارہ سیما کی طرح بدلتا رہا، لیکن کسی اشاعت پر نظر ثانی شدہ اشاعت درج نہیں کیا گیا، اس رویے کی توجیہ ہم نہیں کر سکتے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ یہ رویہ آخر کیوں؟ حالانکہ ہر اشاعت پہلی سے یکسر مختلف ہے، ان کی آراء بدلتی رہتی ہیں، اصولاً اس کا اظہار کتاب پر کرنا اخلاقی تقاضا ہے۔ اس رویے کو ہم غامدی صاحب کے ایک اصول کے طور پر قبول کرتے ہیں، جس سے ان کے علمی رویے کا اندازہ ہوتا ہے۔

۲۲..... تاریخ کا انکار اور صرف اپنے منبع علم، فہم نفس پر کامل اعتبار و اعتماد۔ (یہ غامدی صاحب کا اہم ترین اصول ہے)۔

۲۳..... قدیم صحف: ”قرآن کے اسالیب و اشارات (یہود و نصاریٰ کی تاریخ وغیرہ وغیرہ) سمجھنے کے لئے قدیم صحیفے ہی اصل ماخذ ہوں گے“۔ (میزان، ص: ۵۲، طبع دوم ۲۰۰۲ء) یعنی قرآن صرف قرآن یا صاحب قرآن یا صحابہ گرام کے ذریعے نہیں سمجھا جاسکتا، اس کا درست فہم محرف صحائف پر ہی منحصر ہے اور ان منسوخ صحائف سے ملنے والا فہم ہی معتبر ہے، اس کے سوا اعتبار کا کوئی ذریعہ نہیں۔ کیا صحابہؓ نے فہم قرآن اس طرح حاصل کیا؟ اس ذریعے سے مستشرقین کو جو فہم حاصل ہوگا، کیا وہ تام ہوگا؟ جبکہ غامدی صاحب کا اصول جو پرویز صاحب پر نقد کرتے ہوئے انہوں نے وضع کیا، یہ تھا کہ پرویز کی تعبیر نہ علمی ہے، نہ امت کے اجتماعی تعامل کے مطابق ہے۔ (پرویز صاحب کا فہم قرآن ص: ۴۸ دارالاندکیر ۲۰۰۴ء)

۲۴..... تاریخ: غامدی صاحب کی سنت ابراہیمی کا علم تو اتر عملی سے منتقل ہوتا ہے، لیکن بدعات بھی اس ذریعے یعنی تواتر عملی سے ملتی ہیں، پھر سنت و بدعت میں فرق کیسے کیا جائے گا؟ اس کا جواب غامدی صاحب کے پاس ہے۔ تاریخ۔ ”بے شک بہت سی بدعات رائج ہو گئیں، بے عملی بڑھ گئی، لیکن یہ بھی

حقیقت ہے کہ اس کی ساری تاریخ کا واضح ریکارڈ موجود ہے۔ کیا اصل ہے؟ کیا اختراع ہے؟ یہ سب امت کے سامنے ہے۔ (ماہنامہ اشراق نومبر، ۱۹۹۹ء ص: ۵۳) یہاں غامدی صاحب کا ماخذ تاریخ ہے، لیکن غامدی صاحب خبر واحد کو ماخذ دین نہیں مانتے، لیکن تاریخ کو کیسے مان لیتے ہیں؟۔ ائمہ اربعہ میں مسائل پر اختلاف تو اتر عملی کی وجہ سے نہیں، بلکہ دلیل اپنے موقف کی تائید کے لئے وہ خبر سے پیش کرتے تھے، یعنی اصل دلیل خبر ہے۔

۲۵:..... سنت آدم: غامدی صاحب کی سنتوں میں قربانی اور تدفین بھی شامل ہے، لیکن یہ تو حضرت آدم علیہ السلام کے زمانے کی سنت ہے۔ قرآن نے ہائیل قاتیل کے حوالے سے دونوں سنتوں کا ذکر کیا ہے۔ (المائدہ: ۲۷ تا ۲۹) اسے سنت ابراہیمی کہنا کیا درست ہے؟ لہذا سنت آدم بھی ماخذ ہے۔

۲۶:..... تمام انبیاء علیہم السلام کا عمل ماخذ سنت: غامدی صاحب کی سنتوں میں نکاح، طلاق، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، حیض و نفاس میں عورت سے اجتناب، حیض و نفاس کے بعد غسل، غسل جنابت، جانور کا تزکیہ شامل ہیں۔ لیکن یہ تمام اعمال، سنتیں تمام انبیاء علیہم السلام کے یہاں موجود تھیں۔ یہ ممکن نہیں ہے کہ ان کے یہاں یہ اعمال یا سنتیں موجود نہ ہوں، وہ ان احکامات سے فطرت کے مطالبات سے بالکل نا بلد ہوں۔ اگر یہ تمام کام حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہوئے تو اس سے پہلے انبیاء علیہم السلام کیا کرتے تھے؟ یہ انبیاء علیہم السلام پر تہمت ہے۔

”قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ عَلٰى اِبْرٰهِيْمَ وَ اِسْمٰعِيْلَ وَ اِسْحٰقَ وَ يَعْقُوْبَ وَ الْاَسْبَاطِ وَمَا اُوْتِيَ مُوسٰى وَ عِيسٰى وَ النَّبِيُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ“۔ (آل عمران: ۸۴)

۲۷:..... خبر: سنت ابراہیمی کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ثابت کرنے کا واحد ذریعہ غامدی صاحب کے پاس اب خبر ہے۔ خبر سے ان کے نزدیک سنت ثابت نہیں ہوتی، بلکہ تو اتر عملی سے ثابت ہوتی ہے، لیکن وہ خبر کے سوا سنت کو کسی اور طریقے سے تو اتر عملی سے عہد ابراہیمی سے لے کر عہد رسالت مآب تک ثابت نہیں کر سکتے۔ جب اس کا ثبوت تو اتر عملی سے ممکن ہی نہیں تو پھر خبر واحد ہی ثبوت ہے، لیکن غامدی صاحب اسے ماخذ نہیں مانتے تو پھر ماخذ سنت ابراہیمی خبر کے سوا کیا رہ جاتا ہے؟ سنت ابراہیمی کو اخذ کرنے کا طریقہ براہ راست مشاہدہ ہے یا بالواسطہ مشاہدہ۔ بالواسطہ مشاہدہ ہی خبر ہے، لہذا غامدی صاحب کا ماخذ خبر ہے، مگر وہ اسے تسلیم نہیں کرتے۔

۲۸:..... ملت: غامدی صاحب نے سورہ نحل کی آیت: ”ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ

حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ“۔ (النحل: ۱۲۳) سے ثابت کیا ہے کہ سنت، دین ابراہیمی کی روایت اس ذریعے سے ملی ہے، یہاں لفظ ملت ہے، جسے وہ سنت کے مترادف، متبادل کے طور پر استعمال کر رہے ہیں اور اس آیت سے کبھی ۲۷ سنتیں، کبھی ۴۰ سنتیں کبھی ۳۰ سنتیں نکال رہے ہیں۔ علم تفسیر کے ذخیرے میں ملت سے کسی نے سنت کا استنباط نہیں کیا مگر غامدی صاحب کا ماخذ ملت ابراہیم ہے، جس کا کوئی براہ راست مشاہدہ ان کے پاس نہیں ہے۔

۲۹:..... صحابہؓ اور امت کا اجماع: سنت کے ثبوت کے لئے شرط غامدی صاحب کے پاس صحابہؓ اور امت کا اجماع ہے، مگر سنت کی تعریف متعین کرنے کے لئے وہ ان ہی شرائط کا اطلاق نہیں کرتے، سنت کی تعریف وہ خود متعین فرماتے ہیں، اور اپنی تخلیق کردہ سنت کے لئے بلا دلیل صحابہؓ اور امت کا اجماع ثابت کرتے ہیں، اسی لئے سنتوں کی تعداد مستقل بدلتی رہتی ہے۔

۳۰:..... وحی: غامدی صاحب کے نزدیک وحی ماخذ ہے، تمام صحفِ سماوی اور قرآن بھی، قرآن آخری وحی ہے۔ دین وحی سے اخذ ہوتا ہے، یعنی سنت وحی ہے کہ دین یہی ہے۔ اگر دین سنت ابراہیمی ہے تو کیا حضرت ابراہیمؑ کی وحی سے یہ ثابت ہے؟ اگر سنت ابراہیمی وحی نہیں ہے تو پھر وہ دین کیسے بن گئی؟ جبکہ اس میں تدفین اور قربانی تو حضرت آدمؑ کی سنت ہے، دیگر سنتیں دیگر انبیاء کی مشترک ہیں۔ حدیث ہے کہ ختنہ، زیر ناف کے بال موٹنا، بغل کے بال صاف کرنا، ناخن کاٹنا اور مونچھیں پست رکھنا فطرت ہے۔ ”الفطرة خمس“۔ (صحیح بخاری کتاب اللباس) غامدی صاحب کے اصول سے تو یہ اصول اخذ ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ سے پہلے کی تمام امتیں فطرت سے نابلد تھیں اور ان کے یہاں نکاح، طلاق، پاکیزگی، طہارت، نفاست کا تصور سرے سے مفقود تھا۔

۳۱:..... نقل کرنے کا ذریعہ ماخذ دین ہے: دین کو نقل کرنے کے ذرائع دین نہیں سمجھے جاتے۔ روایت، نقل، تو اتر عملی دین کو پہنچانے اور منتقل کرنے کے ذرائع ہیں، نہ کہ دین کا معیار یا خود دین۔ غامدی صاحب ذریعے (Medium) کو ماخذ (Source) بلکہ دین قرار دیتے ہیں۔ تو اتر عملی قرن اول کے لئے نہ دین ہے، نہ ذریعہ، کیونکہ صحابہؓ رسول اللہ ﷺ کے ہر عمل کا براہ راست مشاہدہ کر رہے تھے۔ اللہ کے رسول ﷺ کا ایک عمل جو صحابہؓ کے لئے خبر واحد سے ثابت تھا، غامدی صاحب کے نزدیک دین ہی نہیں ہے تو کیا صحابہؓ قرن اول میں دین پر عمل نہیں کر رہے تھے؟ دین تو وہ ہے جسے اللہ اور اس کا رسول ﷺ دین قرار دیں، چاہے وہ خبر واحد سے ملے یا قویٰ یا عملی تو اتر سے۔ ذریعہ دین نہیں ہے، نہ ہو سکتا ہے، بلکہ اللہ اور رسول ﷺ کے حکم سے کوئی چیز دین بنتی ہے اور پھر بعد میں کسی ذریعے سے پہنچتی ہے۔ دین پہلے

موجود ہوتا ہے، پھر ذریعہ وجود میں آتا ہے۔ ذریعے کو دین بنانا عجیب بات ہے۔

۳۲..... سنت ثابتہ: ”اس مرحلے سے پہلے اس طرح کی بیعت ایک بدعت ہے، جس کا کوئی ثبوت نبیؐ کی سنت ثابتہ اور سیرت طیبہ سے پیش نہیں کیا جاسکتا۔“ (برہان ص: ۱۲۸ اہل بیعت کی خدمت میں ۱۹۹۲ء دارالاشراق، لاہور)۔

۳۳..... سنت: ”سنت ہر اس معاملے میں جس میں قرآن مجید خاموش ہے، بجائے خود ماخذ قانون کی حیثیت رکھتی ہے۔“ (برہان ص: ۴۱، ۲۰۰۶ء المورد، لاہور)

۳۴..... قول پیغمبر: ”دین میں کوئی چیز اگر ثابت کی جاسکتی ہے تو قرآن مجید کے بعد پیغمبر کے قول سے ہی ثابت کی جاسکتی ہے۔“ (برہان ص: ۱۹۲، ۲۰۰۶ء، المورد، لاہور)

۳۵..... حدیث وسنت اور اخبار آحاد: ”قرآن مجید کے بعد دوسرا ماخذ حدیث وسنت ہے۔ اس کا بیشتر حصہ تو اتر عملی کے ذریعے سے ملا ہے، باقی جو کچھ حصہ اخبار آحاد کی صورت میں تھا، اس میں جتنا کچھ ہمارے اسلاف نے قابل اعتماد پایا، وہ سب انہوں نے منتقل کر دیا ہے، اس میں سے کوئی چیز چھپا کر نہیں رکھی۔ دین میں یہی دو چیزیں اصل حجت ہیں۔“ (مقامات، ص: ۱۳۵، ۲۰۰۶ء، المورد، لاہور) (مقامات، طبع اول، ص: ۸، ۱۷۸، ۲۰۰۸ء، المورد، لاہور)

۳۶..... سنت ماخذ دین نہیں ہے: غامدی صاحب ۱۹۹۸ء میں کراچی کے محاضرات میں کہہ چکے ہیں کہ ”سنت میں اختلاف کیسے ہو جائے گا؟ جیسے ہی اختلاف ہو جائے گا وہ چیز سنت ثابت نہیں ہوگی۔ اجماع اس کی لازمی شرط ہے۔ جیسے قرآن میں کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا، سنت میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا۔“ (سائل مئی ۱۹۹۸ء، ص: ۵۸) غامدی صاحب کے اس اصول کے تحت اب سنت ماخذ نہیں ہے، کیونکہ اس میں اختلاف ہو گیا ہے۔ پہلے سنت ثابتہ، پھر حدیث وسنت، پھر سنت، پھر ان کی تعداد کبھی ۲۷، کبھی ۲۶، کبھی ۱۷، کبھی کچھ۔

۳۷..... اس امت کے اہل تحقیق میں کوئی اختلاف نہیں کہ لغت عرب کی تحقیق کے لئے سب سے پہلا ماخذ خود قرآن مجید ہے اور اس کے بعد یہ حیثیت پیغمبرؐ اور صحابہؓ کے ان اقوال کو جو روایت باللفظ کے طریقے پر منتقل ہوئے ہیں اور پھر ادب جاہلی کو حاصل ہے۔ (ص: ۲۷۱، ۲۰۰۶ء) لغت عرب کی تحقیق کے لئے پیغمبرؐ اور اقوال صحابہؓ حجت ہیں، لیکن سنت کی تعریف متعین کرنے کے لئے ان ماخذات میں سے کوئی ماخذ حجت نہیں ہے، صرف غامدی صاحب کا فہم حجت ہے۔ وصیت کی آیت میں وصیت کا مفہوم غامدی صاحب نے پہلے پیغمبرؐ، اقوال صحابہؓ، اجماع اور تعامل امت سے اخذ کیا۔ ۲۰۰۸ء میں

مقامات میں وصیت کا فہم لغت عرب سے متعین فرمادیا۔

۳۸:..... دانش پہلی وحی ہے: ”دانش خود دین کا حصہ ہے، یوں کہیں کہ دانش اللہ تعالیٰ کی پہلی وحی ہے اور قرآن دوسری وحی جن معاملات میں دانش کو آزاد چھوڑ دیا گیا ہے، وہاں وہ کام کرے گی۔“ (ص: ۵۸، افضال ریحان کو غامدی صاحب کا انٹرویو، اسلامی تہذیب بمقابلہ مغربی تہذیب، دارالتذکیر، لاہور، ۲۰۰۴ء)

۳۹:..... نیا اصول، نبوت لازمی نہیں: ”ہر وہ تہذیب اسلامی ہے جو تین اساسات قبول کرے۔ رسم و روایات، رہن سہن اور آداب و شعائر کے ہزار اختلافات کے باوجود ہم اسے اسلامی تہذیب قرار دے سکتے ہیں: ۱:..... وحدۃ الہ ۲:..... وحدت آدم ۳:..... عمل کی بنیاد پر ابدی مکافات۔ اسی وجہ سے کسی خاص قالب کو اسلامی تہذیب نہیں قرار دینا چاہئے“۔ (ص: ۶۴، انٹرویو افضال ریحان کو، محولہ بالا) (ص: ۶۴، محولہ) جناب غامدی نے اسلامی تہذیب سے رسالت محمدی کو خارج فرمایا۔ رسالت پر ایمان کے بغیر توحید کی تصدیق کیسے ممکن ہو سکتی ہے؟ توحید اور احکامات الہی رسالت کے بغیر انسانوں تک کیسے پہنچ سکتے ہیں؟۔

۴۰:..... المور د کے زیر اہتمام دانش سرا کے صدر ڈاکٹر فاروق خان کی کتاب ۱۹۹۶ء میں شائع ہوئی تو غامدی صاحب کے مکتب فکر کے ماخذات دین اس کتاب میں شائع کئے گئے، آپ بھی پڑھئے، اس دور کے غامدی صاحب کے ماخذات دین درج ذیل ہیں:

(۱) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتایا کہ قرآن مجید اللہ کا کلام ہے۔ قرآن مجید میزان اور فرقان، یعنی کسوٹی ہے۔

(۲) قرآن کے بعد حضور سے یہ دین ہمیں سنت ثابتہ کی شکل میں بھی ملا ہے۔ سنت ثابتہ حضور کا وہ عمل ہے جو انہوں نے التزام کے ساتھ امت میں جاری فرمایا، پھر یہ عمل صحابہ کرام کے متواتر عمل اور اجماع کے ذریعے سے اس امت کو منتقل ہوا۔ ثبوت کے اعتبار سے اس میں اور قرآن مجید میں کوئی فرق نہیں۔ قرآن قولی تواتر کے ساتھ ہمیں منتقل ہوا ہے اور سنت ثابتہ عملی تواتر کے ساتھ ہمیں منتقل ہوئی ہے۔

(۳) حدیث، رسول اللہ ﷺ کے قول، فعل اور تائید کو کہتے ہیں، جو ہمیں مختلف واسطوں سے ملی ہے۔ کسی روایت کو حضور ﷺ کی بات تسلیم کرنے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ بات قرآن مجید، سنت ثابتہ، اور عقل و فطرت کی پختہ بنیاد پر قائم ہو اور کسی پہلو سے ان کے منافی نہ ہو اور قابل اعتماد ذرائع سے ہم تک پہنچے۔ جو روایت اس معیار پر پوری اترے، وہ بھی ہر مسلمان کے لئے حجت ہے۔

(۴) اجتہاد قرآن و سنت سے ماوراء کوئی چیز نہیں ہے، بلکہ اسی سے ماخوذ ہے۔ جس اجتہاد کو

امت مسلمہ کا ضمیر قبول کرے، وہ اپنی انفرادی زندگیوں میں اس کی پیروی شروع کر دیں اور اپنی حقیقی مجالس قانون ساز (پارلیمنٹ) کے ذریعے سے اس کو اپنی اجتماعی زندگیوں پر نافذ کریں، وہی اجتہاد در اصل قانون ہے اور اس سے مختلف اجتہادات کی حیثیت ایک فتوے یا رائے کی سی ہے۔

(۵) اجماع: ”جب ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید خدا کا کلام ہے، جس میں ایک لفظ کی کمی بیشی خارج از امکان ہے، تو اس دعویٰ کی بنیاد یہ ہوتی ہے کہ صحابہ گرام نے بیک زبان یہ متفقہ شہادت دی کہ یہی قرآن انہوں نے حرف بحرف رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے۔ گویا، قرآن جس پر ہمارے دین کی بنیاد ہے، ہمیں صحابہ گرام کے اجماع سے ملا ہے۔ اسی طرح سنت کو ہم اس لئے حضور ﷺ کا طریقہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے متفقہ طور پر اپنے بعد میں آنے والوں کے سامنے یہ گواہی دی کہ انہوں نے ساری زندگی حضور ﷺ کو یہی طرزِ عمل اپناتے دیکھا ہے اور آپ ﷺ نے ہمیشہ اسی کا حکم دیا ہے۔ گویا سنت بھی ہمیں صحابہ کرامؓ کے اجماع سے ملی ہے، چنانچہ جب کہا جاتا ہے کہ اجماع حجت ہے، تو اس کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ چونکہ قرآن و سنت ہمیں اجماع صحابہؓ سے ملے ہیں، اس لئے یہ حجت ہیں۔ سلف کے ہاں اجماع کا یہی مفہوم تھا، ظاہر ہے کہ اس معنی کے اعتبار سے اجماع یقیناً حجت ہے اور اسی پر دین کا دار و مدار ہے، لیکن بعد میں خلف کے ہاں اجماع کو کچھ اور معنوں میں بھی استعمال کیا جانے لگا، جس کے معنی یہ تھے کہ اگر کسی معاملے میں کسی ایک تعبیر پر ایک خاص وقت میں تمام اہل علم متفق ہو جائیں تو وہ اجماع بن جاتا ہے۔ اس کے مقابلے میں دوسرا لفظ ”جمہور“ کا تھا، جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی معاملے میں اہل علم کی اکثریت ایک خاص رائے پر متفق ہوتی تھی، تو اسے جمہور کی رائے کہا جاتا تھا۔ اجماع کے اس مفہوم کو ہم نے بہت سادہ انداز میں بیان کر دیا ہے، ورنہ اجماع کی تعریف میں بہت زیادہ اختلاف واقع ہوا ہے، اسی لئے اس مسئلے میں ہمیں فقہ کی کتابوں میں بہت سی اصطلاحات ملتی ہیں، مثلاً اجماع واقعی، اجماع ذاتی، اجماع عقلی، اجماع اجتہادی، اجماع قولی، اجماع سکوتی وغیرہ“۔ (ڈاکٹر محمد فاروق خان، صدر دانش سرا پاکستان، نائب صدر المورود، جناب غامدی صاحب کے معتمد خاص جو دانش سرا کے ذریعے فکر غامدی کی تبلیغ و تشہیر کے ذمہ دار تھے، یہ اقتباسات ان کی کتاب اکیسویں صدی اور پاکستان، ص: ۲۵۴ تا ۲۶۱، سن ۱۹۹۶ء، المورود، لاہور سے لئے گئے ہیں واضح رہے کہ یہ کتاب پہلے محمد صلاح الدین مدیر تکبیر نے مطبوعات تکبیر کے تحت شائع کی تھی، کتاب میں اس کا حوالہ درج نہیں ہے، اسے اشاعت اول ظاہر کیا گیا ہے۔ میزان کی اشاعت سے پہلے غامدی صاحب کی فکر ”اسلام کیا ہے؟“ کے نام سے پیش کی گئی تھی، ”میزان“ اسی کا چہرہ ہے، اس کے مرتب ڈاکٹر صاحب تھے)۔

۴۱..... ۱۱/ اکتوبر ۱۹۹۸ء کے ”زندگی“ میں غامدی صاحب کا انٹرویو شائع ہوا، جو بعد میں افضال ریحان کی کتاب مغربی تہذیب بمقابلہ اسلامی تہذیب ۲۰۰۴ء دارالاندکیر میں ص: ۳۱ تا ۶۹ پر شائع ہوا، اس انٹرویو میں مغرب کے حوالے سے غامدی صاحب کے خیالات درج ذیل ہیں:

”مغربی تہذیب اپنی اخلاقی اساسات کے لحاظ سے مسیحی علم الکلام سے پیدا ہوئی ہے۔ یہ سچا علم کلام ہے۔ ہمیں موحد بن کر مغرب سے بات کرنی چاہئے، یعنی جو چیز ہمارے اور ان کے درمیان مشترک ہے۔“ (ص: ۳۱) ”اہل مغرب خدا، پیغمبروں، آخرت اور مذہب کو ماننے والے لوگ ہیں، اس فکر پر اب ان کی گرفت ڈھیلی پڑ گئی ہے۔“ (ص: ۳۲) ”آزادی و ہاں بحیثیت قدر کے مانی جا چکی ہے۔“ (ص: ۳۳) ”مسلمانوں نے ہزار برس تک جو کچھ کیا ہے، مغرب اس کو ابھی تک چھو بھی نہیں سکا ہے۔“ (ص: ۳۶) ”عدل کرو، یہ تقویٰ کے قریب ہے، یہ ہے ہمارا بین الاقوامی قانون جو ایک ہزار سال تک مسلمانوں نے بالعموم اس کی پابندی کی۔“ (ص: ۴۸) ”مغرب جو باتیں آج کہہ رہا ہے، وہ ہم نے چودہ سو برس پہلے کہہ دیں۔ عمل کی دنیا میں مغرب بہت بلند ہے اور ہم بہت پست۔“ (ص: ۴۹) قرآن انسانی آزادی اور فلاح کے لئے آیا ہے۔ (ص: ۵۲) ”ویزہ، پاسپورٹ ہم نے نہیں، مغرب نے پیدا کیا۔“ (ص: ۶۱) ”مغرب نے نیشنل ازم کی مذمت نہیں کی۔“ (ص: ۶۲) ”مغربی تہذیب انسانی تمدن کے ارتقاء ہی کی ایک منزل ہے۔ انسانی تمدن کے مسائل کے حل کے لئے مغربی تہذیب نے بہت کچھ اثاثہ جمع کر لیا ہے۔“ (ص: ۶۲) ”ہر وہ تہذیب اسلامی ہے جو وحدت الہ، وحدت آدم اور عمل سے ابدی امکانات کی قائل ہو۔“ (ص: ۶۴) ”مغرب سے ہمارا تعلق داعی اور مدعو کا ہونا چاہئے۔“ (ص: ۶۸) اس انٹرویو کے بعد حضرت والا کا ارتقاء ہو گیا، لہذا اب مغرب کے بارے میں ان کے خیالات مقامات ۲۰۰۶ء میں پڑھئے:

مغرب یا جوج ماجوج ہے: ۲۰۰۶ء تک غامدی صاحب کا مغرب کے بارے میں اصولی نقطہ نظریہ تھا کہ مغرب یا جوج ماجوج ہے، دیوار برلن ٹوٹ گئی۔ اب امریکہ روس میں ہے اور روس امریکہ میں۔ یا جوج ماجوج نوخ کے تیسرے بیٹے یافت کی اولاد ہیں، ان کا وطن سوادروس ہے۔ قدیم زمانے میں یہی لوگ یورپ میں آباد ہوئے، پھر امریکا، آسٹریلیا پہنچے اور اب دنیا کے سارے پھانگ ان کے قبضے میں ہیں۔ مغرب فیضان ابلیس ہے، وہ تہذیب جو اس سورج سے نمایاں ہوئی ایک آنکھ سے اندھی ہے، یہ دجال ہے، اس کے پاس دھواں اور دابۃ الارض ہے، اس کی پیشانی پر لکھا ہوا ہے کہ وہ کافر ہے، سو وقت قریب آگیا ہے، اٹھو! اپنے رب کی طرف دوڑو، دجال شہر عزیز میں پہنچ رہا ہے۔ یہ شاید تمہاری

آخری جنگ ہے، جو تمہیں اس جنت کے لئے زمین پر لڑنی ہے۔ اٹھو! اور اس کے لئے تیار ہو جاؤ۔ سوچو کہ تمہیں اس جنگ میں کھونا ہی کیا ہے؟ بس یہ دنیا جس کے کھودینے سے ہی تمہیں وہ دنیا (جنت) ملے گی۔ (مقامات، ۲۰۰۶ء، ص: ۹۳، ۹۴)

اس عالم کا عقدہ کسی مابعد الطبیعیاتی اساس کے بغیر بھی کھل سکتا ہے اور انسان کا مسئلہ خود اس کے بنانے والے کی رہنمائی کے بغیر بھی حل ہو سکتا ہے۔ یہی اصول ہے جس پر مغرب میں فلسفہ، سائنس اور دوسرے علوم و فنون کا ارتقاء چھپلی دو صدیوں میں ہوا ہے اور جسے ابھی تک مغربی فکر میں اصل اصول کی حیثیت حاصل ہے۔ مغرب کی فکر کا بنیادی مقدمہ اس انکار پر ہی استوار ہے۔ یہ کارخانہ عالم بغیر کسی خالق کے وجود میں آتا ہے۔ انسان اس میں اپنی تقدیر خود بناتا، خود بگاڑتا ہے۔ انسان کی تاریخ اس میں انسان نہ انتہا میں۔ انسان ہی ابتداء، وہی انتہا اور وہی ظاہر و باطن ہے۔ (۱۴۲، ۱۴۱، مجولہ بالا) اس کے بعد حضرت والا کا پھر ارتقاء ہو گیا اور مقامات، طبع اول ۲۰۰۸ء سے یاجوج ماجوج کا مضمون ہی خارج کر دیا گیا، کیونکہ اب یاجوج ماجوج سے مصالحت، مفاہمت، اشتراک عمل اور محبت و تعلق کا عہد شروع ہو گیا ہے۔ میرے محترم جناب غامدی صاحب کی خدمت میں ان دلائل کے بعد ان کی ہی ایک عبارت ادب کے ساتھ پیش خدمت ہے۔

”لیکن حق بہر حال حق ہے اور اس کی حمیت کا تقاضا یہی ہے کہ اُسے ملامت کرنے والوں کی ملامت کی پروا کئے بغیر برملا ظاہر کر دیا جائے۔ ہم میں سے ہر شخص کو ایک دن اس عدالت میں پیش ہونا ہے، جہاں ہمارے وجود کا باطن ہمارے ظاہر سے زیادہ برہنہ ہوگا اور خود ہمارا وجود بھی صاف انکار کر دے گا کہ وہ اسے چھپائے۔ ہماری زبان اس روز بھی معنی و مفہوم کو لفظوں کا جامہ پہنا سکے گی، لیکن اس دن یہ جامہ کسی معنی کو چھپانے کی صلاحیت سے محروم ہو جائے گا۔ ہمارے ہاتھ اور پاؤں اس روز بھی ہمارے وجود کا حصہ ہوں گے، لیکن ہمارے ہر حکم کی تعمیل سے قاصر ہو جائیں گے۔ حقیقت اپنی آخری حد تک بے نقاب ہو جائے گی اور ہم میں سے کوئی شخص اس روز اسے کسی تاویل اور توجیہ کے پردوں میں چھپا نہ سکے گا۔ اس سے پہلے کہ انتہائی عجز اور انتہائی بے بسی کا یہ عالم ہمارے لئے پیدا ہو جائے، بہتر یہی ہے کہ ہم حق اور صرف حق کو اختیار کرنے کا فیصلہ کر لیں، و ما تو فیقنا إلا باللہ“۔ [ص: ۳۳، برہان ۱۹۹۲ء] [بگھر یہ ماہنامہ بینات]

جاوید احمد غامدی صاحب کا قلم

جاوید احمد غامدی صاحب ایک قادر الکلام صاحبِ قلم اسکالر ہیں، ادبی شہہ پاروں کے ضمن میں تلمیحات و اشارات اور طنز و تشریحات و تناویلات کے اچھے خاصے ماہر ہیں، اپنے اس فن کے داؤ پیچ میں وہ کبھی مخاطب کو اچھی خاصی گالی دے جاتے ہیں، مگر قلم کی صفائی سے کسی کو احساس ہونے نہیں دیتے ہیں۔ میں غامدی صاحب کے چند چیدہ چیدہ کلمات ان کی کتابوں سے چن کر قارئین کے سامنے رکھتا ہوں اور اپنے مخاطبین کو یہ احساس دلانا چاہتا ہوں کہ جاوید غامدی صاحب کے خلاف اگر کہیں کسی کے قلم میں سختی دکھائی دیتی ہے تو وہ غامدی صاحب کے قلم کے عمل کا رد عمل ہوگا۔

صحابی رسول حضرت ماعز اسلمی رضی اللہ عنہ جاوید غامدی کے قلم کی زد میں:

جناب غامدی صاحب کے صحابی رسول کی تحقیر و توہین کے کلمات سے پہلے ایک ضابطہ اور قاعدہ سمجھ لینا چاہیے وہ یہ ہے کہ تکمیل شریعت کے لیے اور امت کو شریعت کا عملی نمونہ دکھانے کے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تمام اعمال و افعال پر خود عمل فرمایا ہے جو اعمال و افعال عصمت نبوت کے منافی نہیں تھے، اگرچہ عام ماحول میں وہ بہت ہی نا آشنا اور ثقیل سمجھے جاتے تھے، جیسے منہ بولے بیٹے کی مطلقہ بیوی سے نکاح کرنے کو عرب جاہلیت میں حرام سمجھتے تھے، لیکن اس رسم کو توڑنے کے لیے منہ بولے بیٹے حضرت زید بن حارثہ کی مطلقہ بیوی سے آپ نے نکاح کر کے عرب جاہلیت کے ایک سخت ترین رواج کو توڑ ڈالا، یہ فعل چونکہ عصمت انبیاء کے منافی نہیں تھا، اس لیے آنحضرت نے اپنی ذات مبارک کو اس کے توڑنے کے لیے پیش فرمایا، لیکن بعض افعال و اعمال ایسے تھے کہ تکمیل شریعت کے لیے ان کا نمونہ پیش کرنا ضروری تھا، جیسے چوری کی پاداش میں ہاتھ کٹ جانا، زنا کی پاداش میں شادی شدہ کے لیے سنگسار ہو جانا، شراب پینے پر اسی (۸۰) کوڑوں کی سزا دینا، حد قذف میں اسی (۸۰) کوڑے کھانا، یہ ایسے افعال تھے جن کا ارتکاب شان نبوت اور عصمت انبیاء کے خلاف تھا، آنحضرت اس کا نمونہ خود پیش نہیں کر سکتے تھے اور تکمیل شریعت کے لیے اس کا عملی نمونہ نہایت ضروری تھا، اس لیے تگ و پل طور پر بعض صحابہ اور بعض صحابیات سے ایسے افعال سرزد ہو گئے جن پر حد نافذ ہو گئی اور امت کو شریعت مقدسہ کا ایک عملی نمونہ مل گیا

کہ شادی شادی شدہ مرد کو اس طرح سنگسار کیا جاتا ہے، زانیہ عورت کو اس طرح سنگسار کیا جاتا ہے، غیر شادی شدہ مرد و عورت اور حد خمر و حد زانیہ میں اس طرح کوڑے مارے جاتے ہیں، چور اور چورنی کا ہاتھ اس طرح کاٹا جاتا ہے، چنانچہ ان سزایافتہ صحابہ و صحابیات کی یہ بڑی قربانی تھی جنہوں نے گویا تکمیل شریعت کے لیے اپنے آپ کو پیش کیا اور اسلامی شریعت کی تکمیل ہو گئی، اس پیارے منظر نامے سے ان سزایافتہ صحابہ و صحابیات سے امت کے ہر سننے پڑھنے والے کے دل میں محبت اور عقیدت پیدا ہو جاتی ہے میں جب حدیث میں ان حضرات کے اخلاص پر مبنی احادیث پڑھتا ہوں تو بے اختیار خود بھی روتا ہوں اور طلبہ بھی روتے ہیں۔ اس کے برعکس جاوید غامدی صاحب نے ان صحابہ و صحابیات کو (نعوذ باللہ) غنڈے، اوباش، بدترین اشخاص، بڑے بد معاش، بدترین انتہائی بد خصلت غنڈے، جنسی ہیجان کے غلبہ میں مہینوں عورتوں کا پیچھا کرنے والے جیسے ناموں سے اپنی کتاب برہان میں یاد کیا ہے۔ [دیکھئے برہان: ۸۳ تا ۹۱ طبع ہفتم دسمبر ۲۰۰۹ء]

غامدی صاحب والا نقشہ پیش کرنے سے سادہ لوح عوام کے دلوں میں ان صحابہ سے نفرت پیدا ہوتی ہے اور آنحضرت ﷺ نے جو ان کی مدح فرمائی ہے اور جنت کی بشارت سنائی ہے مشکوک ہو جاتی ہے۔ شارحین حدیث اور محدثین و فقہاء اور مدارس کے علماء نے ان صحابہ و صحابیات کے خلوص اور خوف آخرت اور گناہ پرندامت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ان کے لیے جنت کی بشارت اور توبہ کی عظیم قبولیت کو بیان کیا تو جاوید احمد غامدی نے نہایت چالاکي سے ان تمام چیزوں کا رد کیا اور حضرت ماعز پر نہایت گندے اور رکیک حملے کیے، برہان میں غامدی کی عبارت ملاحظہ فرمائیں وہ کس انداز سے حضرت ماعز کو مجرم ٹھہرا رہے ہیں۔

اصل قصہ یہ ہے کہ جاوید غامدی، اُن کے استاد امین اصلاحی، اُن کے استاد حمید الدین فراہی رحم کی سزا کو نہیں مانتے، وہ کہتے ہیں کہ زانی کے لیے قرآن میں صرف کوڑے ہیں، خواہ زانی شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ ہو اور رحم کی احادیث سب غلط اور ناقابل اعتبار ہیں۔

اُدھر احادیث کی کتابوں بخاری و مسلم اور صحاح ستہ میں موجود صحیح اور صریح احادیث کے مطابق عہد نبوی میں رحم کے کئی واقعات پیش آئے جو تو اتر عملی اور اجماع صحابہ سے ثابت شدہ ایک ناقابل تردید حقیقت ہے، رحم کی سزا سے انکار و فرار کی وجہ سے غامدی صاحب ان کے استاد امین اصلاحی ان کے استاد حمید الدین فراہی صاحب نے ان واقعات کو ”فساد فی الارض“ قرار دیا اور پھر ان صحابہ و صحابیات پر فساد فی الارض اور بغاوت و محاربہ کی دفعہ چسپاں کر دی اور کہا کہ (نعوذ باللہ) یہ ڈکیت قسم کے لوگ تھے،

بد معاش تھے، غنڈے تھے، ڈیرے ڈالنے والیاں تھیں، تجہ گرورتیں تھیں، بغاوت پر اترنے والے لوگ تھے، اس لیے ان کو زنا کی وجہ سے نہیں بلکہ ان اضافی امور کی وجہ سے سنگسار کیا گیا۔ ان کی سزا کی دفعہ سورت ماندہ کی آیت محاربہ کے تحت آتی ہے اور اسی کی روشنی میں یہ لوگ سنگسار کیے گئے۔ ان لوگوں نے اگر اعتراف کیا تو جان بچانے کے لیے کیا، آنحضرت ﷺ نے جو ان کی مدح فرمائی تو مرنے کے بعد ایسا ہوتا ہے، یہ ان لوگوں کی پاکی کی دلیل نہیں ہے۔ بہر حال غامدی صاحب کی لمبی عبارت ملاحظہ کیجئے اور فیصلہ فرمائیں کہ صحابہ کے بارے میں اُن کا اخلاقی معیار کس پیمانے پر ہے، برہان: ۸۳ طبع ہفتم دسمبر ۲۰۰۹ء پر وہ لکھتے ہیں:

”اس میں شبہ نہیں کہ ماز کے بارے میں یہ سب باتیں حدیث کی کتابوں میں بیان ہوئی ہیں، لیکن حق یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بات بھی ایسی نہیں ہے جس کی بنیاد پر اس کے اس کردار کی نفی کی جاسکے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر سے نمایاں ہوتا ہے۔

اعتراف جرم اور ندامت سے یہ بات لازم نہیں آتی کہ یہ کوئی مرد صالح تھا جس سے یہ جرم اتفاقاً سرزد ہو گیا۔ دنیا میں جرائم کی جو تاریخ اب تک رقم ہوئی ہے، اس سے دسیوں مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں کہ بدترین اوباش اور انتہائی بد خصلت غنڈے جو کسی طرح گرفت میں نہیں آسکتے تھے، ارتکاب جرم کے فوراً بعد کسی وقت اس طرح قانون کے سامنے خود پیش ہوئے کہ ان کی ندامت پر لوگوں کے دلوں میں ان کے لیے ہم دردی کے جذبات امنڈ آئے۔ نفسیات جرم کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے محرکات کئی ہو سکتے ہیں: مجرم اس اندیشے میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ اب یہ جرم چھپانہ رہے گا، اس لیے وہ خود آگے بڑھ کر اس خیال سے اپنے آپ کو قانون کے سامنے پیش کر دیتا ہے کہ اس طرح شاید اسے سخت سزا نہ دی جائے۔ جرم اس طریقے سے سرزد ہوتا ہے کہ اس کے افشا کو روکنے کی توقع ممکن نہیں رہتا۔ چنانچہ وہ سبقت کر کے اپنے آپ کو لوگوں کے رد عمل کی شدت سے بچانے کی کوشش کرتا ہے۔ جنسی ہیجان کے غلبہ میں مہینوں عورتوں کا پیچھا کرنے والے جب پہلی مرتبہ زنا بالجبر کا ارتکاب بیٹھتے ہیں تو بعض اوقات اس جرم کے نتیجے میں ہیجان کا ختم ہو جانا ہی انہیں اعتراف جرم پر آمادہ کر دیتا ہے۔ مجرم کے ماحول میں کسی غیر معمولی دینی شخصیت کا وجود بھی اس کا باعث بن جاتا ہے۔ جرم کے حالات، مثلاً مجرم کی درندگی کا شکار ہونے والی عورت یا بچے کی بے بسی بھی یہ نتیجہ پیدا کر دیتی ہے۔ ضمیر کی خلش اور انسان کے اندر سے نفس لوامہ کی سرزنش بھی صرف بھولے بھالے مجرموں ہی میں احساس ندامت پیدا کرنے کا باعث نہیں بنتی، بڑے بڑے بد معاش بھی بعض اوقات کسی خاص صورت حال میں اس سے متنبہ ہو جاتے ہیں اور پھر پورے خلوص کے ساتھ، نہ صرف یہ اپنے جرم کا اعتراف کر لیتے ہیں، بلکہ

اصرار کرتے ہیں کہ انہیں جلد سے جلد کیفر کردار کو پہنچا دیا جائے۔“

”..... پروردگار اسے جنت میں بھی داخل کر سکتا ہے۔ اللہ کا رسول اگر دنیا میں موجود ہو اور اسے وحی کے ذریعے یہ بتایا جائے کہ مجرم کی مغفرت ہوگئی اور یہ معلوم ہو جانے کے بعد اس کی نماز جنازہ پڑھے اور لوگوں کو بھی اس کے حق میں دعا کی نصیحت کرے تو اس سے اس کردار کی نفی کس طرح ہو جائے گی جو توبہ و اصلاح سے پہلے اس مجرم کا رہا؟ اس سے کیا یہ سمجھا جائے کہ کسی او باش کو کبھی توبہ کی توفیق نہیں ملتی؟ اور جو شخص توبہ کر لے، اس کے بارے میں یہ باور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کبھی او باش بھی رہا تھا؟ اسی طرح یہ بات توبہ شک صحیح ہے کہ کسی بدترین شخص کا ذکر بھی اس کے مرجانے کے بعد کبھی برے لفظوں میں نہیں کرنا چاہیے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی بنا پر ان لوگوں کو تنبیہ کی جو ماعز کے بارے میں یہ کہہ رہے تھے کہ اس کی شامت نے اس کا پیچھا نہیں چھوڑا، یہاں تک کہ کتے کی طرح سنگسار کر دیا گیا، لیکن اس کے معنی کیا یہ ہیں کہ جس شخص کے بارے میں بغیر کسی ضرورت کے اس طرح کا تبصرہ کرنے سے لوگوں کو روکا جائے، وہ لازماً کوئی ہستی معصوم ہی ہوتی ہے؟ اور قانون و شریعت کی تحقیق کے لیے بھی اس کا کردار کبھی زیر بحث نہیں لایا جاسکتا؟

رہی یہ بات کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے، مثلاً اس طرح کے سوالات کیے کہ کیا تم جانتے ہو کہ زنا کیا ہے؟ تو یہ وہ سوالات ہیں جو اعتراف جرم کی صورت میں ہر عدالت کو لازماً کرنے چاہئیں۔ اس صورت میں چونکہ اس بات کا ہر وقت امکان ہوتا ہے کہ بعد میں کوئی شخص مجرم کے کسی مبہم بیان کی بنا پر عدالت کے فیصلے پر معترض ہو اور مدینہ کے ماحول میں جہاں منافقین صبح و شام اسی طرح کے فتنوں کے لیے سرگرم رہتے تھے، اس بات کا اندیشہ چونکہ اور بھی زیادہ تھا، اس وجہ سے آپ نے اپنے سوالات کے ذریعے سے معاملے کا کوئی پہلو غیر واضح نہیں رہنے دیا۔ اس سے کوئی شخص اگر یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ وہ بے چارہ تو یہ بھی نہیں جانتا تھا کہ زنا کیا ہے تو اس کے بارے میں پھر کیا عرض کیا جاسکتا ہے! حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کے لوگ اگر زنا بالجبر کے متعلق یہ بھی کہتے ہیں کہ شرفا بھی کبھی کبھی اس کے مرتکب ہو جایا کرتے ہیں تو اس پر کچھ تعجب نہ کرنا چاہیے۔ عقل و دانش کی جو مقدار اب ہمارے مدرسوں میں باقی رہ گئی ہے، اس کے بل بوتے پر اس سے زیادہ کیا چیز ہے جس کی توقع ان لوگوں سے کی جاسکتی ہے؟

بہر حال یہ ہے ان سب باتوں کی حقیقت، لیکن اس کے باوجود اگر کوئی شخص اصرار کرتا ہے کہ ان روایات سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ کوئی ہستی معصوم تھی جو بس یونہی راہ چلتے کسی عورت سے بدکاری کا ارتکاب کر بیٹھا تو اسے پھر مان لینا چاہیے کہ اس صورت میں نہایت شدید قسم کا جو تاقض اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر اور ان روایات کے مضمون میں پیدا ہو جائے گا، اس کی بنا پر کوئی حتمی بات

اس مقدمے کے بارے میں بھی کسی شخص کے لیے کہنا ممکن نہ ہوگا۔“ [برہان: ۸۵]

”..... یہ ہیں وہ روایتیں اور مقدمات جن کی بنیاد پر ہمارے فقہا قرآن مجید کے حکم میں تغیر کرتے اور زنا کے مجرموں کے لیے ان کے محض شادی شدہ ہونے کی بنا پر رجم کی سزا ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس سارے مواد پر جو تبصرہ ہم نے کیا ہے، اس کی روشنی میں پوری دیانت داری کے ساتھ اس کا جائزہ لیجیے۔ اس سے زیادہ سے زیادہ اگر کوئی بات معلوم ہوتی ہے تو بس یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے زنا کے بعض مجرموں کو رجم اور جلا وطنی کی سزا بھی دی ہے۔ لیکن کس قسم کے مجرموں کے لیے یہ سزا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفاء نے کس طرح کے زانیوں کو یہ سزا دی؟ اس سوال کے جواب میں کوئی حتمی بات ان مقدمات کی رودادوں اور ان روایات کی بنیاد پر نہیں کہی جاسکتی۔“ [برہان: ۸۸]

حضرت ماعز رضی اللہ عنہ غامدی کے دادا استاد حمید الدین فراہی کے قلم کی زد میں:

جاوید غامدی کہتے ہیں کہ اس سزا (رجم) کا مأخذ درحقیقت کیا ہے؟

”یہی وہ عقدہ ہے جسے امام حمید الدین فراہی نے اپنے رسالہ ”احکام الاصول باحکام الرسول“ میں حل کیا ہے۔ اپنے اصول کے مطابق انہوں نے ان مبہم اور متناقض روایات سے قرآن مجید کے حکم میں کوئی تغیر کرنے کے بجائے انہیں اس کتاب کی روشنی میں سمجھنے کی کوشش کی ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک رجم اور جلا وطنی کی اس سزا کا مأخذ سورة مائدہ کی آیت محاربہ ہے۔“

”..... امام حمید الدین فراہی کی اس تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ زانی کو سزا دی جائے یا شادی شدہ، اس کی اصل سزا تو سورہ نور میں قرآن کے صریح حکم کی بنا پر سو کوڑے ہی ہے، لیکن مجرم اگر زنا بالجبر کا ارتکاب کرے یا بدکاری کو پیشہ بنالے یا کھلم کھلا اوباشی پر اتر آئے یا اپنی آوارہ ٹشی، بدمعاشی اور جنسی بے راہ روی کی بنا پر شریفوں کی عزت و ناموس کے لیے خطرہ بن جائے یا مردہ عورتوں کی نعشیں قبروں سے نکال کر ان سے بدکاری کا مرتکب ہو یا اپنی دولت اور اقتدار کے نشے میں غرابا کی بہو بیٹیوں کو سربازار برہنہ کرے یا کم سن بچیاں بھی اس کی درندگی سے محفوظ نہ رہیں تو مائدہ کی اس آیت محاربہ کی رو سے اسے رجم کی سزا بھی دی جاسکتی ہے۔ اسی طرح مجرم کے حالات اور جرم کی نوعیت کے لحاظ سے جو دوسری سزائیں اس آیت میں بیان ہوئی ہیں، وہ بھی اگر عدالت مناسب سمجھے تو اس طرح کے مجرموں کو دے سکتی ہے۔ انہی سزاؤں میں سے ایک سزا جلا وطنی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مجرموں کو جو محض زنا ہی کے مجرم نہیں تھے، بلکہ اس کے ساتھ اپنی اوباشی کی بنا پر فساد فی الارض کے مجرم بھی تھے، یہ دونوں سزائیں دی ہیں۔ چنانچہ ان میں وہ مجرم جو اپنے حالات اور جرم کی نوعیت کے لحاظ سے رعایت کے مستحق تھے،

انہیں آپ نے زنا کے جرم میں آیہ نور کے تحت سوکڑے مارنے کے بعد معاشرے کو ان کے شر و فساد سے بچانے کے لیے ان کی اوباشی کی پاداش میں ماندہ کی اسی آیت محاربہ کے تحت جلا وطنی کی سزا دی اور ان میں سے وہ مجرم جنہیں کوئی رعایت دینا ممکن نہ تھا، اسی آیت کے حکم: ان يقتلو: کے تحت رجم کر دیے گئے۔“ [برہان: ۹۱]

حضرت ماعز رضی اللہ عنہ غامدی کے اُستاد امین احسن اصلاحی کے قلم کی زد میں:

امین اصلاحی نے بھی حمید الدین فراہی کی طرح سنگساری اور رجم کی سزا کو آیت محاربہ کے تحت داخل کیا ہے اور نام لیے بغیر حضرت ماعز رضی اللہ عنہ اور رجم کے سزا یافتہ دیگر مرد و خواتین کو انہیں القاب سے یاد کیا جن سے حمید الدین فراہی نے یاد کیا اور ان کی اتباع میں آج کل جاوید احمد غامدی ان القاب سے آنحضرت کے ان صحابہ کو یاد کر رہے ہیں جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ امین اصلاحی سورت ماندہ کی آیت محاربہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”اللہ اور رسول سے محاربہ یہ ہے کہ کوئی شخص یا گروہ یا جتھا جرأت و جسارت، ڈھٹائی اور بے باکی کے ساتھ اس نظام حق و عدل کو درہم برہم کرنے کی کوشش کرے جو اللہ اور رسول نے قائم فرمایا ہے۔ اس طرح کی کوشش اگر بیرونی دشمنوں کی طرف سے ہو تو اس کے مقابلے کے لیے جنگ و جہاد کے احکام تفصیل کے ساتھ الگ بیان ہوئے ہیں۔ یہاں بیرونی دشمنوں کے بجائے اسلامی حکومت کی رعایا ہوتے ہوئے، عام اس سے کہ وہ مسلم ہیں یا غیر مسلم، اس کے قانون اور نظام کو چیلنج کریں۔ قانون کی خلاف ورزی کی ایک شکل تو یہ ہے کہ کسی شخص سے کوئی جرم صادر ہو جائے۔ اس صورت میں اس کے ساتھ شریعت کے عام ضابطہ حدود و تعزیرات کے تحت کارروائی کی جائے گی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی شخص یا گروہ قانون کو اپنے ہاتھ میں لے لینے کی کوشش کرے۔ اپنے شر و فساد سے علاقے کے امن و نظم کو درہم برہم کر دے۔ لوگ اس کے ہاتھوں اپنی جان، مال، عزت، آبرو کی طرف سے ہر وقت خطرے میں مبتلا رہیں۔ قتل، ڈکیتی، رہزنی، آتش زنی، اغواء، زنا، تخریب، ترہیب اور اس نوع کے سنگین جرائم حکومت کے لیے لاء اور آرڈر کا مسئلہ پیدا کر دیں۔ ایسے حالات سے نمٹنے کے لیے عام ضابطہ حدود و تعزیرات کے بجائے اسلامی حکومت مندرجہ ذیل اقدامات کرنے کی مجاز ہے۔“

[تذبرقرآن ۵۰۵/۲]

اس کے بعد انہوں نے رجم کا ماخذ ان الفاظ میں واضح کیا ہے:

”(قرآن میں تھقیل کا حکم مذکور ہے) اس سے اشارہ نکلتا ہے کہ ان کو عبرت انگیز اور سبق آموز طریقہ پر قتل کیا جائے جس سے دوسروں کو سبق ملے۔ صرف وہ طریقہ قتل اس سے مستثنیٰ ہوگا جو شریعت میں

منوع ہے، مثلاً: آگ میں جلانا، اس کے ماسوا دوسرے طریقے جو غنڈوں اور بد معاشوں کو عبرت دلانے، ان کو دہشت زدہ کرنے اور لوگوں کے اندر قانون اور نظم کا احترام پیدا کرنے کے لیے ضروری سمجھے جائیں، حکومت ان سب کو اختیار کر سکتی ہے۔ رجم یعنی سنگسار کرنا بھی ہمارے نزدیک تقبیل کے تحت داخل ہے۔“ [تذبرقرآن ۵۰۵/۲]

”اس وجہ سے وہ غنڈے اور بد معاش جو شریفوں کی عزت و ناموس کے لیے خطرہ بن جائیں جو زنا اور اغوا کو پیشہ بنالیں جو دن دھاڑے لوگوں کی عزت و آبرو پر ڈاکہ ڈالیں اور کھلم کھلا زنا بالجبر کے مرتکب ہوں ان کے لیے رجم کی سزا اس لفظ کے مفہوم میں داخل ہے۔“ [تذبرقرآن ۵۰۴/۲ ج ۲]

حضرت ماعزؓ کے علاوہ دیگر جن افراد کو عہد نبویؐ میں رجم کیا گیا امین احسن اصلاحی کے نزدیک یہ سب غنڈے تھے وہ لکھتے ہیں:

”اس عہد کی تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں بہت سے ڈیرے والیاں ہوتی تھیں، جو پیشہ کراتی تھیں، اور ان کی سرپرستی زیادہ تر یہودی کرتے تھے جو ان کی آمدنی سے فائدہ اٹھاتے تھے، اسلامی حکومت قائم ہونے کے بعد ان لوگوں کا بازار سرد پڑ گیا، لیکن اس قسم کے جرائم پیشہ آسانی سے باز نہیں آتے، معلوم ہوتا ہے کہ اسی قماش کے کچھ مرد اور بعض عورتیں زیر زمین یہ پیشہ کرتے رہے اور تنبیہ کے باوجود باز نہیں آئے، بالآخر جب وہ قانون کی گرفت میں آئے تو ماندہ کی اسی آیت کے تحت، جس کا حوالہ اوپر گزرا، آپ نے رجم کرایا۔“ [تذبرقرآن ۵۰۶/۲]

رجم سے متعلق حضرت عمرؓ فاروق کی حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے امین احسن اصلاحی صاحب لکھتے ہیں:

”بہر حال یہ روایت بالکل بے ہودہ ہے اور ستم یہ کہ اسے حضرت عمرؓ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔“

[تذبرقرآن: ۵۰۳]

رجم شدہ صحابہ و صحابیات رضی اللہ عنہم کو مغفرت کی بشارت:

عہد نبویؐ میں جن صحابہؓ اور صحابیاتؓ پر رجم کا قانون شرعی نافذ کیا گیا ان سے متعلق عقیدت و مغفرت اور نفرت و عداوت کے دونوں پہلو سامنے آ سکتے تھے اس لیے لسان نبوت سے ان کی مغفرت اور جنت کی بشارت بالکل واضح طور پر آ گئی تاکہ آئندہ ان سے متعلق کسی کی زبان سے غلط اور ہتک آمیز جملہ صادر نہ ہو جائے چنانچہ صحیح مسلم ج ۲ ص: ۶۸ پر حضرت بریدہؓ کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا کہ ماعز بن مالکؓ کے لیے استغفار کی دعا کرو لوگوں نے اس طرح دعا کی ”غَفَرَ اللَّهُ لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ“ اللہ تعالیٰ ماعز بن مالکؓ کی مغفرت فرمائے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قُسِمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوْ سَعَتْهُمْ:

ترجمہ: اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ایک امت پر تقسیم کردی جاتی تو پوری امت کو کافی ہوتی۔“

نسائی میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

لَقَدْ رَأَيْتُهُ بَيْنَ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ يَنْغَمِسُ (فتح الباری: ۱۲/۱۳۰)

ترجمہ: ”میں نے اسے دیکھا کہ جنت کی نہروں میں غوطے لگا رہا ہے۔“

مسند احمد بروایت ابو ذر رضی اللہ عنہ یہ ارشاد مروی ہے:

قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ وَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ [فتح الباری: ۱۲/۱۳۰]

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ نے اسے بخش دیا اور اسے جنت میں داخل کر دیا۔“

صحیح ابوعوانہ میں بروایت جابرؓ یہ الفاظ ہیں:

فقد رأيته يتخصخض في انهار الجنة (فتح الباری ص: ۱۳۰ ج ۱۲)

ترجمہ: ”میں نے اس کو جنت کی نہروں میں غوطے لگاتے ہوئے دیکھا ہے۔“

صحیح مسلم ج ۲ ص: ۶۸ پر غامدیہ کا واقعہ مشہور بھی ہے سنگساری کے دوران حضرت خالدؓ کے چہرہ پر

غامدیہ کے خون کا چھینٹا آکر لگا حضرت خالد نے ان کو برا جملہ کہا تو آنحضرت نے فرمایا:

مَهْلًا يَا خَالِدُ! فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا صَاحِبُ مَكْحَسٍ لَغُفِرَ لَهُ

ترجمہ: ”اے خالد! برا بھلا کہنے سے باز ہو، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان

ہے اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر ایسی توبہ ٹیکس وصول کرنے والا کرتا تو اس کی بھی بخشش

ہو جاتی۔“

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز پڑھنے کا حکم فرمایا، اور اسے دفن کر دیا گیا۔ صحیح مسلم ج ۲ ص:

۶۹ پر مذکورہ غامدیہ خاتون کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ترجمہ ملاحظہ ہو: اس

غامدیہ نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر مدینہ کے ستر گناہ گاروں پر تقسیم کردی جائے تو ان کے لیے بھی کافی

ہو جائے گی کیا تمہیں اس سے افضل توبہ مل سکتی ہے کہ اس نے اللہ کی رضا کے لیے اپنی جان قربان کر دی۔

قارئین حضرات غور فرمائیں لسان نبوت سے ان صحابہ و صحابیات کے لیے کس قدر عظیم بشارت

سنائی جا رہی ہے اور کس قدر ان کی منزلت اور عظمت بتائی جا رہی ہے اور دوسری طرف دیکھئے کہ غامدی

صاحب اور ان کے استاد امین احسن اصلاحی صاحب اور ان کے استاد حمید الدین فراہی صاحب کی طرف

سے ان کے بارے میں کیا مغلطات سنائے جا رہے ہیں کم از کم یہ خیال تو کرتے کہ آنحضرت کے صحابہ

ہیں یا یہ خیال کرتے کہ مرنے کے بعد کسی کو اس طرح یاد کرنے کی ممانعت ہے یا یہ سوچتے کہ ہم تو بڑے اخلاق کے دعویدار ہیں اور دوسروں سے اس کے طلب گار ہیں لیکن افسوس ہے کہ ان دانشوروں کا لہجہ صحابہ کرام اور احادیث کے بارے میں بالکل خوارج اور روافض کا ہے افسوس اور صد افسوس ہے۔

فقہاء کرام جاوید احمد غامدی کے قلم کی زد میں:

جاوید احمد غامدی صاحب اپنے آپ کو بہت بڑا خیال کرتے ہیں چنانچہ اس کے قلم کے سامنے بڑے بڑے فقہاء کرام اور مفسرین و محدثین زیادہ وزن نہیں رکھتے، رجم کے انکار کے مباحث میں انہوں نے سب پر سو قیام قلم چلایا ہے میں اپنے قارئین کو صرف یہ دکھانا چاہتا ہوں کہ اخلاقیات اور تہذیب کے بلند و بالا دعوے کرنے والے غامدی صاحب اور ان کے رفقاء اخلاقیات و تہذیب کے کس معیار پر کھڑے ہیں اس کی ایک جھلکی ملاحظہ فرمائیں:

”اب یہ ظاہر ہے کہ بات اگر دلیل سے کی جائے تو اس کے رد و قبول کا فیصلہ بھی دلیل کی بنیاد پر ہوگا۔ دلیل قوی ہے تو ہر اس شخص کو جو دیانت داری کے ساتھ حق کا طالب ہے، اسے قبول کرنا چاہیے اور دلیل کمزور ہے تو اسے پیش کرنے والے سلف و خلف کے اکابر ہی کیوں نہ ہوں، طالب حق کو پوری قوت کے ساتھ اسے رد کر دینا چاہیے۔ آپ کسی بات کو دلیل سے منوانا چاہتے ہیں تو دوسروں کا یہ حق بھی تسلیم کیجئے کہ وہ اسے دلیل ہی کی بنیاد پر ماننے سے انکار کر دیں۔ علم و استدلال نہ کسی گروہ کی میراث ہے، نہ کسی دور کا خاصہ۔ اگلوں کو اگر ایک اصول بنانے کا حق تھا تو ہمیں دلائل کے ساتھ اس کے ابطال کا بھی حق ہے۔ تنقید سے بالاتر اگر کوئی چیز ہے تو وہ صرف کتاب و سنت ہیں اور ان کی تعبیر و تشریح کا حق ہر اس شخص کو حاصل ہے جو اپنے اندر اس کی اہلیت پیدا کر لے۔ جو لوگ ہم سے پہلے آئے، وہ بھی انسان تھے، اور ہم بھی انسان ہیں اور انسانوں میں سے صرف پیغمبر ہی یہ حق رکھتے ہیں کہ ان کی بات بے چوں و چرا تسلیم کی جائے۔ دین کے ایک طالب علم کی حیثیت سے ہم یہ بات پورے وثوق کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ہم نے ان حضرات کی جلالت علمی کو ملحوظ رکھتے ہوئے ان کی کتابوں کا مطالعہ کیا ہے اور اس موضوع سے متعلق وہ ساری چیزیں پڑھی ہیں جو اس فن میں امہات کا درجہ رکھتی ہیں، لیکن ہمارے نزدیک چونکہ یہ سب حضرات پیغمبر نہیں تھے، اس لیے ان کے دلائل کی صحت و عدم صحت کا جائزہ لینے کی جسارت بھی ہم نے کی ہے۔ برسوں کے مطالعہ اور فکر و تدبر کے بعد ہم اس عقیدت و احترام کے باوجود جو ان حضرات کی علمی خدمات کے لیے ہمارے دل میں ہے، یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ اپنے موقف کی تائید میں جتنے دلائل انہوں نے پیش فرمائے ہیں، وہ سب منطقی مغالطوں پر مبنی اور بے حد کمزور ہیں۔ اس وجہ سے ہمارے نزدیک یہ اصول کہ سنت قرآن مجید کے احکام میں کسی نوعیت کا تغیر و تبدل کر سکتی ہے، عقل

و نقل، دونوں کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے۔

رحم کی سزا کے بارے میں ہمارے فقہاء نے اپنے استدلال کی عمارت چونکہ اس اصول کی بنیاد پر استوار کی ہے، اس وجہ سے ہماری رائے میں بہتر یہی ہے کہ ان کے بعض دوسرے ارشادات پر تنقید سے پہلے اس اصول کی غلطی واضح کر دی جائے، کیونکہ اصل کی تردید کے بعد فروع خود بخود بے معنی ہو جائیں گے۔ [برہان: ۳ طبع ہفتم]

علماء دیوبند کے بارے میں بھی غامدی صاحب نے بہت ہی نامناسب قلم استعمال کیا ہے ایک مختصر اور نرم سی عبارت ملاحظہ ہو:

”اس گروہ (یعنی طبقہ دیوبند) کی عمر پوری ہو چکی ہے اس کی مثال اب اس فرسودہ عمارت کی ہے جوئی تعمیر کے وقت آپ سے ویران ہو جائے گی آنے والے دور کی امامت دبستان شبلی کے لیے مقرر ہے۔“

[مقامات: ۲۱]

بہر حال ان معروضات سے قارئین کو اس حقیقت کا اندازہ ہو جائے گا کہ غامدی گروپ کے نزدیک اکابر امت کی کیا حیثیت ہے میں نے یہ چند گزارشات جلدی میں لکھ دیں ورنہ کہانی بہت لمبی ہے

خاطر مسلسل است پریشاں چوں زلف یار

عیم مکن کہ در شبہ ہجران نوشتہ ام

ترجمہ: محبوب کی زلفوں کی طرح میرا دل پیچ و تاب کھا رہا ہے

آپ برانہ مانیں کیونکہ میں نے شبہ ہجران میں یہ سطور لکھی ہیں۔

محقق العصر حضرت مولانا مفتی عبدالواحد مدظلہم کی علمی و تحقیقی تالیفات

اسلامی عقائد..... فہم قرآن (تین جلد)..... فہم حدیث (تین جلد)..... مسائل بہشتی (دو جلد)

صفات متشابہات اور سلفی عقائد..... اصول دین..... دینی کام کرنے والوں کے لیے راہ نما اصول

فقہ اسلامی (عالمی مضامین پر مدلل مضمون)..... مریض و معالج کے اسلامی احکام..... اسلامی صکوک

سونے چاندی کے زیورات کے اسلامی احکام..... جدید معاشی مسائل کی اسلامائزیشن کا شرعی جائزہ

ڈاکٹر اسرار کے نظریات..... تحفہ اصلاحی..... تحفہ غامدی..... تحفہ خیر خواہی..... ہدیہ فکر (تنظیم فکر ولی اللہی)

داستان عبرت..... جواب نفیس..... مقام عبرت..... عمار خان کا نیا اسلام اور اس کی سرکوبی

رابطہ: دارالافتاء، جامع مسجد الہلال، چو برجی پارک، لاہور 0321-4374616

امام اہل سنت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ

کی تالیفات

- [۱] خزائن السنن (تقریر ترمذی)
- [۲] احسن الکلام (مسئلہ فاتح خلف الامام)
- [۳] تسکین الصدور (مسئلہ حیات النبی پر مدلل بحث)
- [۴] الکلام المفید (مسئلہ تقلید پر مدلل بحث)
- [۵] ازالة الريب (مسئلہ علم غیب پر مدلل بحث)
- [۶] راہ سنت (رویدعات پر لا جواب کتاب)
- [۷] آنکھوں کی ٹھنک (مسئلہ حاضر ناظر پر مدلل بحث)
- [۸] احسان الباری (بخاری شریف کی ابتدائی ابحاث)
- [۹] طائفہ منصورہ (نجات پانے والے گروہ کی علامت)
- [۱۰] ارشاد الشیعہ (شیعہ نظریات کا مدلل جواب)
- [۱۱] درود شریف پڑھنے کا شرعی طریقہ
- [۱۲] عبارات اکابر (اکابر علماء دیوبند کی عبارات پر اعتراضات کے جوابات)
- [۱۳] تبلیغ اسلام (ضروریات دین پر مختصر بحث)
- [۱۴] گلدستہ توحید (مسئلہ توحید کی وضاحت)
- [۱۵] دل کا سرور (مسئلہ بخاری کی مدلل بحث)
- [۱۶] راہ ہدایت
- [۱۷] کرامات و معجزات کے بارہ میں صحیح عقیدہ کی وضاحت
- [۱۸] بانی دارالعلوم دیوبند (مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمہ اللہ کے حالات زندگی اور ان پر اعتراضات کے جوابات)
- [۱۹] یتامین
- [۲۰] غیر مقلد عالم مولانا غلام رسول کے رسالہ تراویح کا اردو ترجمہ)
- [۲۱] چراغ کی روشنی (معراج النبی کے بارہ میں قادیانی وغیرہ کے اعتراضات کے جوابات)
- [۲۲] مسئلہ قربانی (قربانی کی فضیلت اور ایام قربانی پر مدلل بحث)
- [۲۳] عیسائیت کا پس منظر (عیسائیوں کے عقائد کا رد)
- [۲۴] مقالہ..... ختم نبوت قرآن و سنت کی روشنی میں

[۲۳] المسلسلک المنصور

[۲۴] اتمام البرہان فی رد توضیح البیان

[۲۵] حلیۃ المسلمین (داڑھی کا مسئلہ)

[۲۶] توضیح المرام فی نزول مسیح علیہ السلام

[۲۷] آئینہ محمدی (سیرت پر مختصر رسالہ)

[۲۸] شوق حدیث (حجیت حدیث پر مدلل بحث)

[۲۹] ملا علی قاری اور مسئلہ علم غیب و حاضر ناظر

[۳۰] تنقید متین بر تفسیر نعیم الدین

[۳۱] باب جنت بجواب راہ جنت

[۳۲] الکلام الحادوی

(سادات کے لیے زکوٰۃ وغیرہ لینے کی مدلل بحث)

[۳۳] مودودی صاحب کا غلط فتویٰ

[۳۴] تفریح الخواطر بجواب تنویر الخواطر

[۳۵] چہل مسئلہ حضرات بریلویہ

[۳۶] عمدۃ الاثبات تین طلاقیں کا مسئلہ

[۳۷] الشہاب البکین بجواب الشہاب الثاقب

[۳۸] اظہار العیب بجواب اثبات علم الغیب

[۳۹] سماع موتی

[۴۰] چالیس دعائیں

[۴۱] مقام ابی حنیفہ

[۴۲] صرف ایک اسلام

[۴۳] حکم الذکر بالجہر

[۴۴] شوق جہاد

[۴۵] انکار حدیث کے نتائج (منکرین حدیث کا رد)

[۴۶] مرزائی کا جتنا زہ اور مسلمان

[۴۷] اخفاء الذکر (ذکر آہستہ کرنا چاہیے)

مکتبہ صفدریہ

فاروق گنج، نزد گھنٹہ گھر چوک گوجرانوالہ

055-4237330

0300-7463292

..... باب نمبر ۵

افکار کا تحقیقی محاسبہ

حیات عیسیٰ، عمار پر غامدی اثرات، تصورِ جہاد، غزوہ ہند، توہین رسالت کی سزا،
 عمار خان گستاخ رسول کے دفاع میں، فتنہ قادیانیت و فتنہ غامدیت،
 غامدی کے اصول تفسیر و تصور سنت، قرآن فہمی، قرآنی آیات قرآن،
 احسان و تصوف، حجیت اجماع، سزائے رجم، غامدی و عمار،
 نظریہ سیاست، جدت پسندی اور دینی مدارس وغیرہ
 موضوعات پر علمی و تحقیقی مضامین

مغرب کے سیاسی غلبے اور فکری استیلاء کے بعد گزشتہ ڈیڑھ سو سال میں اسلام کی تعبیر و تشریح کے بارے میں بھانت بھانت کی بولیاں سامنے آئیں۔ مثلاً: جدید اسلام، عقلی اسلام، مہذب اسلام، عجمی اثرات سے آزاد اسلام، جمہوری اسلام، سائنٹفک اسلام، دین خالص اور صحیح تعبیر تشریح پر مشتمل اسلام وغیرہ۔ لیکن وقت کے نباض صاف محسوس کر سکتے ہیں کہ اب جیسے جیسے مغربی سیادت اور فکری استیلاء کے سائے گھٹ رہے ہیں، یہ تعبیرات بھی مرحلہ وار دم توڑ رہی ہیں۔ اور امت اب اُسی مقام پر واپس آیا چاہتی ہے جہاں یہ آوازہ حق سنائی دیتا ہے:

لن یصلح آخر هذه الأمة إلا بماصلح أولها
وہی تسلیم و اطاعت، وہی سادگی و قناعت، وہی اعتماد و تصلب، وہی
ایمان و ایقان اور وہی حب فی اللہ اور بغض للہ کی پاکیزہ فضاء۔

عقیدہ حیات ونزول عیسیٰ علیہ السلام..... قرآن کی روشنی میں

قادیانیوں کا عقیدہ ہے کہ جب یہود نے عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب دے کر قتل کرنے کی کوشش کی تو قرآن نے جو فرمایا کہ ”اللہ نے انہیں اپنی طرف بلند کر دیا“ وہ حقیقت میں انہیں بلند نہیں کیا گیا تھا بلکہ ان کے درجات بلند کر دیے گئے تھے، اس جگہ پر درجات کے بلندی کا یہ فائدہ ہوا کہ صلیب پر وہ زندہ رہے اور یہود کو شبہ لگ گیا کہ وہ وفات پا چکے ہیں اور وہ انہیں چھوڑ کر چلے گئے، عیسیٰ پھر کسی اور علاقہ میں چلے گئے وہاں تقریباً نصف صدی حیات رہے پھر طبعی وفات پائی اور انکی قبر کشمیر میں ہے، اب ایک نیا مسیح پیدا ہونا تھا جو کہ ایک محبوظ الحواس بھینگے، میٹرک فیل، دجال و کذاب مرزا قادیانی کی شکل میں پیدا ہوا ہے۔ یہی عقیدہ تھوڑی سی کمی بیشی کے ساتھ غامدی صاحب کا بھی ہے، یہ بھی ان قادیانیوں کی طرح وفات عیسیٰ کا عقیدہ رکھتے ہیں، لیکن کہانی تھوڑی سی مختلف بیان کرتے ہیں۔ غامدی صاحب فرماتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب کے قریب ہی موت دی گئی، پھر انہیں کہیں دفن کرنے کے بجائے ان کا جسم آسمان پر اٹھالیا گیا اور اب وہ دوبارہ نہیں آئیں گے۔

غامدی اور قادیانی دونوں آیت ”اذ قال اللہ یعیسیٰ انی متوفیک ورافعک الی۔ [آل عمران ۳۵ پارہ ۳] میں متوفیک“ سے ”موت“ مراد لیتے ہیں اور اس لفظ کو اپنے عقیدہ وفات مسیح کے لیے نص قطعی قرار دیتے ہیں۔ غامدی صاحب اس آیت کی تشریح کرنے والی متواتر تصحیح احادیث اور جدید صحابہ کے اقوال کو تسلیم نہیں کرتے، جبکہ قادیانی انہی احادیث سے مسیح علیہ السلام کے دوبارہ پیدا ہونے کا عقیدہ گھڑ کر مرزا قادیانی کو مسیح قرار دیتے ہیں۔ ہمارے نزدیک مرزا قادیانی نے تو محض عیسیٰ علیہ السلام کی سیٹ خالی دیکھ کر خود کو مسیح کہلوانے کے لیے قرآن سے عیسیٰ کی وفات کا عقیدہ اور اس کی قبر کے قصے گھڑے، اس کے کذب، چال بازیوں، یہودہ تاویلات پر سینکڑوں دفعہ بات چیت ہو چکی ہے، آج ہم غامدی صاحب کی اس عقیدہ کے متعلق عبارات پر تبصرہ ان کی پسند کے مطابق صرف قرآن سے پیش کریں گے۔ غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”سیدنا مسیح علیہ السلام کے بارے میں جو کچھ میں قرآن مجید سے سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے کہ ان کی روح قبض کی گئی اور اس کے فوراً بعد ان کا جسد مبارک اٹھالیا گیا تھا تاکہ یہود اس کی بے حرمتی نہ کریں۔ یہ میرے نزدیک ان کے منصب رسالت کا ناگزیر تقاضا تھا، چنانچہ قرآن مجید نے اسے اسی طرح بیان کیا

ہے۔ انی متوفیک ورافعلک الی۔ اس میں، دیکھ لیجیے تو فی وفات کے لئے اور ”رفع“ اس کے بعد رفع جسم کے لیے بالکل تصریح ہے۔ [ماہنامہ اشراق، اپریل ۱۹۹۵ء، ص: ۳۵]

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”حضرت مسیح کو یہود نے صلیب پر چڑھانے کا فیصلہ کر لیا تو فرشتوں نے ان کی روح ہی قبض نہیں کی ان کا جسم بھی اٹھا کر لے گئے کہ مبادا یہ سر پھری قوم اس کی توہین کرے۔“ [اشراق جولائی ۱۹۹۴ء، ص: ۳۲]

القرآن یفسر بعضہ بعضاً:

قرآن کی آیات کی تفسیر کے چند اصول ہیں، جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کسی بھی آیت کی تفسیر کے لیے سب سے پہلے قرآن میں دیکھا جائے گا کہ آیا کوئی دوسری آیت اس کے مطلب کی وضاحت کر رہی ہے، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث، پھر اقوال صحابہ سے مدد لی جائے گی۔ اس عقیدہ رفع، نزول و حیات عیسیٰ کی تائید میں احادیث تو اتنی موجود ہیں کہ اتنی ارکان اسلام کے متعلق بھی نہیں، بیس سے زائد جدید صحابہ روایت کر رہے ہیں۔ اسی طرح صحابہ، تابعین، تبع تابعین، آئمہ اور تمام بڑے علمائے امت کے ان پر اتفاق و اجماع کی وجہ سے ان کو تلقی بالقبول حاصل ہے۔ غامدی صاحب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح اور ان کے شاگردوں کی تفاسیر کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں، ہم ان کی پسند کے مطابق ان کے اس عقیدہ کی بنیاد سورۃ آل عمران کی اس آیت کی ”القرآن یفسر بعضہ بعضاً“ (قرآن کے کچھ حصوں کی قرآن کی دوسرے حصے تفسیر کرتے ہیں) کے تحت قرآن سے ہی تحقیق پیش کرتے ہیں۔ سوال یہ اٹھایا گیا ہے کہ کیا قرآن کی دوسری آیات ان کی (غامدی صاحب) اس آیت کی تشریح کی تائید کرتی ہیں؟ کیا واقعی احادیث اور صحابہ و علمائے امت کا اجماع قرآن کی اس آیت کے خلاف ہے؟

مسئلہ حیات عیسیٰ اور قرآن:

غامدی صاحب نے جو آیت پیش کی ہے اس سے پہلے آنے والی آیت میں ہے و مکروا و مکر اللہ۔ واللہ خیر المکرین۔ اور ان کافروں نے (عیسیٰ علیہ السلام) کے خلاف خفیہ تدبیر کی اور اللہ نے بھی خفیہ تدبیر کی۔ اور اللہ سب سے بہتر تدبیر کرنے والا ہے۔ اس تدبیر کی اور پھر اگلی آیت جس کے ایک لفظ کی بنیاد پر غامدی صاحب ساری امت سے عقیدہ میں اختلاف کیے بیٹھے ہیں، کی وضاحت سورۃ النساء کی آیت ۱۵۷ یوں کرتی ہے:

”وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا. بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا.“ [۱۵۷-۱۵۸، پ: ۶]

ترجمہ: اور یہ کہا کہ ہم نے اللہ کے رسول مسیح عیسیٰ ابن مریم کو قتل کر دیا تھا، حالانکہ نہ انہوں نے عیسیٰ کو قتل کیا تھا، نہ انہیں سولی دے پائے تھے بلکہ انہیں اشتباہ ہو گیا تھا۔ اور حقیقت یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے، وہ اس سلسلے میں شک کا شکار ہیں، انہیں گمان کے پیچھے چلنے کے سوا اس بات کا کوئی علم نہیں ہے، اور یہ بات بالکل یقینی ہے کہ وہ عیسیٰ کو قتل نہیں کر پائے۔ بلکہ اللہ نے انہیں اپنے پاس اٹھالیا تھا، اور اللہ بڑا صاحب اقتدار، بڑا حکمت والا ہے۔ [آسان ترجمہ القرآن، ۱۵۷، ۱۵۸]

آیت سے دو باتیں بالکل واضح ہیں:- پہلی بات آیت میں ”وما قتلو“..... ”وما صلبو“..... ”وما قتلو یقیناً“ کے الفاظ سے ان کے قتل/موت کی مطلق نفی کی گئی ہے۔ دوسری قتل سے بچانے کا انتظام یہ کیا گیا کہ ”بل رفعہ اللہ الیہ، بلکہ اللہ نے اٹھالیا اس کو اپنی طرف“۔ یہاں ”بل“ کے بعد بصیغہ ماضی ”رفعہ“ کو لانے میں اس طرف اشارہ ہے کہ تمہارے قتل و صلب سے پہلے ہی ان کو، ہم نے ”الیہ“ یعنی اپنی طرف اٹھالیا تھا۔ ”وکان اللہ عزیزا حکیمًا“ لفظ ”توفی“ کی قرآن سے وضاحت:

منکر حدیث، قادیانی اور غامدی آیت ”إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قُمْ هَاهُنَا فَمَنْ مَعَكَ“ [آل عمران: ۵۵، پارہ: ۳] میں ”مُتَوَفِّيكَ“ سے مطلق ”موت“ مراد لیتے ہیں، جبکہ اگر یہاں اس سے موت مراد لے لی جائے تو پھر ہمیں یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ کافروں نے جو عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کی تدبیر کی تھی وہ اس میں کامیاب ہو گئے تھے۔!! جبکہ قرآن کہہ رہا ہے کہ بہتر تدبیر اللہ کی ہی رہی۔ لفظ ”توفی“ کی وضاحت کے لیے بھی ہم قرآن سے رجوع کرتے ہیں۔

.....”اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِنْهُمُ الْقَاتِلُونَ وَالَّذِينَ كَانُوا لَنَا بَاغِينَ“ [آل عمران: ۴۲، پ: ۲۴]

ترجمہ: اللہ تمام روحوں کو انکی موت کے وقت قبض کر لیتا ہے اور جن کو ابھی موت نہیں آئی ہوتی، انکو بھی انکی نیند کی حالت میں، پھر جن کے بارے میں اس نے موت کا فیصلہ کر لیا، انہیں اپنے پاس روک لیتا ہے اور دوسری روحوں کو ایک معین وقت تک چھوڑ دیتا ہے۔

اس آیت مبارکہ سے صاف ظاہر ہے کہ ”توفی“ بمعنی موت کے نہیں ہیں، بلکہ ”توفی“ موت کے علاوہ کوئی شے ہے جو کبھی موت کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے تو کبھی نیند کے ساتھ۔ اور ”حیٰ— موتھا“ کی قید سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ”توفی“ موت کے وقت بھی ہوتی ہے عین موت نہیں ہوتی۔ جس طرح اللہ تعالیٰ لوگوں کو رات کو ”توفی“ دیتا ہے اور صبح اٹھ کر لوگ ایک بار پھر زندہ ہو کر اپنے کاموں میں مشغول ہو جاتے ہیں، اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام ”توفی“ کے بعد بھی حیات ہیں اور قیامت

سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہوگا، جس کی وضاحت احادیث میں موجود ہے۔

۲..... ”وہو الذی یتوفاکم باللیل“ الخ [الانعام: ۶۰، پارہ: ۷]

ترجمہ: وہ ہی ہے جو رات کے وقت تمہاری روح قبض کر لیتا ہے۔“

اس مقام پر بھی ”توفی“ موت کے بجائے نیند کے موقع پر استعمال کیا گیا۔ اگر توفی سے مراد

صرف موت ہی ہوتی تو یہاں اسکو استعمال نہ کیا جاتا۔

۳..... ”حتی یتوفاهن الموت“ [النساء: ۱۵، پ: ۴]

ترجمہ: یہاں تک کہ انہیں موت اٹھا کر لے جائے۔

اگر توفی کا معنی بھی موت تھا تو آگے لفظ ”موت“ لانے کی کیا ضرورت تھی؟ حقیقت یہ ہے کہ

جس جگہ ”توفی“ کے ساتھ موت اور اس کے لوازم کا ذکر ہوگا۔ اس جگہ ”توفی“ سے مراد موت لی جائے گی۔ جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ“ [السجدة: ۱۱، پ: ۲۱]

ترجمہ: تو کہہ قبض کر لیتا ہے تم کو فرشتہ موت کا جو تم پر مقرر ہے پھر اپنے رب کی طرف پھر جاؤ گے۔“

اس مقام پر ملک الموت کے قرینہ سے ”توفی“ سے مراد موت لی جائے گی۔

اسی طرح قرآن میں دوسرے انبیاء علیہم السلام کی موت کا جہاں کہیں تذکرہ ہے، وہاں موت کا لفظ

استعمال فرمایا گیا۔ نبی علیہ السلام کے لیے: ”انک میت وانہم میتون، افان مت فہم الخالدون“ اسی طرح

سلیمان علیہ السلام ”فلما قضینا علیہ الموت ما دلہم علی موتہ“۔ جبکہ عیسیٰ علیہ السلام کے لیے رفع اور توفی

استعمال کیا ہے۔ اور توفی، جیسا کہ اوپر دی گئی آیات کی مثالوں سے ظاہر ہے جسمانی موت کے لیے وہاں استعمال

ہوتا ہے جہاں اس کے ساتھ موت کے لوازمات کا بھی ذکر کیا جائے، جبکہ غامدی صاحب کی پیش کی گئی آیت میں

اس لفظ کے بعد موت کی کسی علامت کا تذکرہ کرنے کے بجائے قرآن کی دوسری آیت کی ہی تائید میں

”رافعک“۔ کا ذکر ہے، یہی بات ”فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم“۔ میں بھی ہے۔ اس ساری تفصیل سے

یہ واضح ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق غامدی صاحب کے عقیدہ کو قرآن بھی غلط قرار دے رہا ہے۔

غامدی صاحب محض ایک ذومعنی لفظ کی بنیاد پر عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا عقیدہ گھڑتے ہیں،

پھر جسم اوپر اٹھائے جانے کا واضح قرآنی اشارہ نظر آتا ہے تو جسم کو لاش قرار دے کر تاویل کرتے ہیں کہ

جی سر پھری قوم کہیں اس کی توہین نہ کرے اور یہ منصب رسالت کا ناگزیر تقاضا بھی ہے۔۔ شاید ان کے

علم میں نہیں کہ اسی سر پھری قوم نے ذکر کیا، یحییٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے دوسرے ہزاروں نبی کس

بے دردی سے شہید کیے تھے، حیرت ہے اس سے منصب نبوت یا شان الہی میں کوئی فرق نہیں آیا؟ آسان

اور سادہ سی بات تھی کہ یہود نے مل کر عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کی تدبیر کی، اللہ نے اس کو ناکام بناتے ہوئے عیسیٰ کو زندہ سلامت اپنی طرف اٹھالیا۔ غامدی صاحب نے اپنی من مانی تشریح کے ذریعے اس واضح اور متفقہ عقیدہ کی بھی عجیب کچھڑی بنا کر رکھ دی۔

مسئلہ نزول عیسیٰ اور قرآن:

غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”ایک جلیل القدر پیغمبر کے زندہ آسمان سے نازل ہو جانے کا واقعہ کوئی معمولی واقعہ نہیں ہے۔ لیکن موقع بیان کے باوجود اس واقعہ کی طرف کوئی ادنیٰ اشارہ بھی قرآن کے بین الدنئین کسی جگہ مذکور نہیں ہے۔ علم و عقل اس خاموشی پر مطمئن ہو سکتے ہیں؟ اسے باور کرنا آسان نہیں ہے۔“ [میزان: ۱، ۷۸، طبع سوئم]

غامدی صاحب نے لفظ توفیٰ سے حیات عیسیٰ کے انکار کا عقیدہ تیار کیا، پھر اس عقیدہ کے دفاع میں نہ صرف انہیں اس سے متعلق تمام احادیث کا انکار کرنا پڑا اور ساری امت کی مخالفت کرنی پڑی بلکہ نزول عیسیٰ کا منکر بھی ہونا پڑا۔ اپنے نزول عیسیٰ کے انکار کے عقیدہ کی یہ دلیل دے رہے ہیں کہ اس سے متعلق قرآن میں کوئی تذکرہ موجود نہیں۔ ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ جب تمہاری تحقیق کے مطابق قرآن نزول عیسیٰ کے حق یا خلاف میں کچھ نہیں بتا رہا تو پھر تم صحیح احادیث کو کیوں رد کر رہے ہو؟ یہاں تمہارے پاس کوئی نص قطعی ہے جس کی ان احادیث کو صحیح مان لینے سے خلاف ورزی ہو رہی ہے؟ پرویزی تو چلیں حدیث کے صریح منکر ہیں، وہ ایسا عقیدہ رکھ بھی سکتے ہیں، تم تو اپنی کتابوں اور سائنٹس پر ”قرآن و سنت کی روشنی میں“ کے الفاظ سجا سجا کر لکھتے ہو! اس سنت سے کس کی سنت مراد ہے؟ جب تمہیں اتنی متواتر اور صحیح احادیث قبول نہیں اور صرف قرآن ہی تمہاری ساری شریعت کا ماخذ ہے تو پھر اس سنت کے لفظ کو قرآن کے ساتھ سے ہٹا کیوں نہیں دیتے؟ تاکہ لوگوں کو واضح پتا چل جائے کہ یہ بھی منکر حدیث ہیں۔ پھر تمہیں ان لوگوں پر اعتراض کیوں ہے جو یہ کہتے ہیں کہ غامدی مکتبہ فکر صرف اسی صحیح یا ضعیف حدیث کو مانتا ہے جو ان کی بات کی تائید کرتی ہو یا جس سے ان کو اپنے موقف کی دلیل مل سکتی ہو، اس کے علاوہ کسی مسئلہ میں بھی صحیح سے صحیح حدیث کو بھی خاطر میں نہیں لاتا۔!! حقیقت یہ ہے کہ احادیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول عیسیٰ کے متعلق ارشادات کے علاوہ قرآن میں بھی ان کے نزول کے واضح اشارے موجود ہیں۔ مثلاً قرآن میں دو جگہ ان کے بچپن اور ادھیڑ عمر میں بات کرنے کے معجزے کا ذکر ہے۔

”و یکلم الناس فی المهد و کھلا و من الصالحین۔ اور وہ ماں کی گود میں بھی لوگوں سے باتیں

کرے گا اور بڑی عمر میں بھی، اور راست باز لوگوں میں سے ہوگا۔“

یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ماں کی گود میں کلام کرنا تو ایک معجزہ تھا، ادھیڑ عمر میں تو مومن،

کافر، جاہل ہر کوئی کلام کیا کرتا ہے، اس کو ساتھ خصوصی طور پر ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ روایات عیسیٰ علیہ السلام کے اٹھائے جانے کی عمر تیس اور پینتیس سال کے درمیان بتاتی ہیں، اب ادھیڑ عمر میں جھی کلام ہو سکتا ہے جب وہ دوبارہ تشریف لائیں، یہی انکا معجزہ ہے۔ جو لوگ یہود کی طرح ان کے بارے میں بدگمانی اور شبہ میں پڑ کر ان کے دوبارہ نزول کے منکر ہو جائیں گے اس اشارہ سے انہیں بھی بتایا جا رہا ہے کہ وہ قیامت کے قریب دوبارہ ضرور تشریف لائیں گے اور بڑھاپے کی عمر پائیں گے۔ اسی کی وضاحت ایک اور آیت سے ہو رہی ہے۔

”وانہ لعلم للساعة فلا تمترن بها واتبعون. [الزخرف: ۶۱] اور یقین رکھو کہ وہ (عیسیٰ علیہ السلام) قیامت کی ایک نشانی ہیں۔ اس لیے تم اس میں شک نہ کرو اور میری بات مانو۔“

بہت سے مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی نشانیوں میں سے ہیں۔ ان کی دوبارہ تشریف آوری اس بات کی نشانی ہوگی کہ قیامت قریب آگئی ہے، اس بات کی تائید صحیح احادیث بھی کر رہی ہیں۔ قرآن اس کا بھی تذکرہ کرتا ہے کہ قیامت کے قریب اہل کتاب کا ان کو دیکھ کر رد عمل کیا ہوگا؟

”وان من اهل الكتاب الا ليومنن به قبل موته. [النساء: ۱۵۸] اور اہل کتاب میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جو اپنی موت سے پہلے ضرور بالضرور عیسیٰ پر ایمان نہ لائے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ و تابعین کی بڑی جماعت نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ جو اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے وقت موجود ہوں گے ان میں سے کوئی ایک بھی ایسا نہ رہے گا جو ان پر ایمان نہ لائے۔ [البحر المحیط: ۳/۳۹۲..... تفسیر بیضاوی: ۱/۲۵۵]

(یعنی بہت سے اہل کتاب کے دجال کی معیت میں ہلاک ہو جانے کے بعد باقی جو بچیں گے، وہ سب ایمان لائیں گے۔ [احسن])

غامدی مکتبہ فکر عقیدہ حیات نزول مسیح کی قرآن و احادیث کی واضح تائید کو جھٹلا کر محض اپنے گھڑے ہوئے عقیدہ پر بضد ہے۔ اگر ان کے اس عقیدہ کہ ”عیسیٰ علیہ السلام کو مردہ آسمان پر اٹھا لیا گیا تھا“ کو صحیح بھی مان لیا جائے تو سوال یہ ہے کہ اگر ان کے عقیدہ کے مطابق واقعی عیسیٰ علیہ السلام کی لاش آسمانوں پر اٹھائی گئی ہے تو وہ دنیا میں کب آئے گی؟ حشر کا میدان تو زمین پر لگے گا، اس دن خاتم الانبیاء سمیت سب انسان اپنی انہی قبروں سے اٹھیں گے، کیا عیسیٰ آسمان پر زندہ کیے جائیں گے اور اللہ اور فرشتوں کے ساتھ آسمان سے نازل ہوں گے؟؟ قرآن میں اس کی تصریح یا اشارہ کہاں ہے؟ عقیدہ حیات و نزول عیسیٰ کو عیسائیوں سے درآمد شدہ کہنے والے خود نہ صرف حیات عیسیٰ کے متعلق نصاریٰ کے

عقیدہ پر ایمان لائے ہوئے ہیں بلکہ انہیں الوہیت عیسیٰ کے بھرپور دلائل بھی فراہم کر رہے ہیں۔ ”سکارل اسلام“ کی دورخی کا یہ عالم ہے کہ ایک طرف صاحب پرانے صحائف میں موسیقی کے تذکرے کی آیات کی تصدیق قرآن میں موجود اود علیہ السلام کے زبور پڑھنے کی آیات سے کرتے ہیں اور انہیں قرآن سے موسیقی کا اشارہ کہتے اور پرانے صحائف میں موجود موسیقی کے متعلق آیات کو ان کی وضاحت کہہ کر موسیقی کو جائز قرار دیتے ہیں، دوسری طرف نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں انجیل اور قرآن میں موجود واضح دلائل کو ماننے سے انکار کر دیتے ہیں۔ کتاب مقدس کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں:

”اور جب وہ زیتون کے پہاڑ پر بیٹھا تھا، اس کے شاگردوں نے الگ اس کے پاس آ کر کہا ہم کو بتا کہ یہ باتیں کب ہوں گی؟ اور تیرے آنے اور دنیا کے آخر ہونے کا نشان کیا ہوگا؟ یسوع نے جواب میں ان سے کہا خبردار! کوئی تم کو گمراہ نہ کر دے۔ کیونکہ بہتیرے میرے نام سے آئیں گے اور کہیں گے میں مسیح ہوں اور بہت سے لوگوں کو گمراہ کریں گے۔“ [متی ۲۴: ۳-۵]

کیا ”افرایت من اتخذ الہم ہواہ“ جیسی آیات کا مصداق غامدی صاحب جیسے لوگ نہیں؟

منکر حیات و نزول مسیح کے بارے میں علمائے امت کی رائے:

ہمارے ہاں قادیانی مسائل پر کی گئی پاکستان و ہندوستان کے جید علماء کی تحقیقات ہر دوسرے مذہب کے مسئلہ پر کی گئی تحقیقات سے زیادہ ہیں، ہزاروں علماء نے جانی و مالی قربانیوں کے ساتھ قادیانی دلائل اور شبہات کے معقول و منقولی انداز میں جوابات دے کر اپنے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا انتظام کیا، ختم نبوت کے متعلق ایک ایک بات کو پرکھا، تو لاگیا، اس پر ہر رخ سے دلائل دیے گئے۔ ہزاروں صفحات کی سینکڑوں کتابیں موجود ہیں۔ مرزا قادیانی چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات و نزول کا بھی منکر تھا، اس لیے اس مسئلہ پر بھی پہلے سے کافی تحقیق موجود ہے، جس سے یہ واضح ہے کہ عقیدہ حیات و نزول مسیح کا منکر نہ صرف متواتر احادیث کا انکار کرتا ہے بلکہ قرآنی دلائل کو بھی جھٹلاتا ہے۔ برصغیر کے علماء نے قرآن و سنت کی روشنی میں عیسیٰ علیہ السلام کے آسمانوں پر زندہ ہونے اور دوبارہ تشریف لانے کے منکر کو کافر قرار دیا، اس کے لیے عرب کے بڑے علماء سے بھی رائے لی گئی اور شیخ عبدالعزیز بن باز رحمہ اللہ جیسے عرب شیوخ نے بھی اس فتویٰ کی تائید کی۔ خطرناک صورتحال یہ ہے کہ غامدی صاحب قادیانیوں، پروپیونڈوں کی طرح اس مسئلہ میں بھی اپنی کم علمی، جدت پسندی اور گمراہی کی وجہ سے نہ صرف خود کفر کی طرف جارہے ہیں بلکہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی ایک بڑی اکثریت کو بھی اپنے ساتھ لیے جا رہے ہیں۔۔۔۔!!

عقیدہ حیات مسیح علیہ السلام..... اور..... غامدی موقف

اسلامی عقائد انتہائی محکم، واضح اور مدلل و مبرہن ہیں، ان میں تشکیک و توہم کی گنجائش نہیں ہے۔ ابتدا ہی سے عقائد کا معاملہ انتہائی نازک رہا ہے، عقائد کی حفاظت سے اسلامی قلعہ محفوظ رہتا ہے۔ عہد صحابہ رضی اللہ عنہم ہی سے کئی افراد اور جماعتوں نے عقائد کے معاملہ میں اعتراض، رفض اور خروج کا راستہ اختیار کیا اور امت کے اجتماعی دھارے سے کٹ کر الگ ہو گئے۔ اس خروج و اعتراض کا سلسلہ قرن اول سے تاہنوز جاری ہے، خیر خواہان دین و ملت نے ہر دور میں حکمت و بصیرت اور دلیل سے انہیں ”قومی دھارے“ میں لانے کی ہر ممکن کوشش کی، اس سعی پیہم اور جہد مسلسل کا تسلسل آج بھی جاری ہے۔ مجلہ ”صفدر“ کا یہ خصوصی نمبر ایسی ہی کاوش کا ایک مظہر ہے۔ اللہ تعالیٰ قبول فرما کر نافع و مفید بنائے۔ آمین

حال ہی میں مشہور متحدہ جناب جاوید احمد غامدی صاحب نے اسلامی عقائد و اعمال میں جمہور امت کے تسلسل سے جدا ہو کر، ”تفرّد“ کا راستہ اختیار کیا، اور دیکھتے ہی دیکھتے وہ ایک مستقل فرقے اور نظریے کا روپ دھار گئے۔

غامدی صاحب نے درجنوں مسائل میں جمہور امت سے اختلاف کیا ہے، ذیل میں حیات مسیح علیہ السلام کے بارے میں غامدی صاحب کے نظریے کا قرآن و سنت کی روشنی میں جائزہ پیش کیا جا رہا ہے۔ ہمارا یہ مضمون دو حصوں پر مشتمل ہے، پہلے حصے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ”رفع الی السماء“ کے بارے میں غامدی موقف پر بحث کی جائے گی اور دوسرے حصے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ”نزول الی الارض“ سے متعلق غامدی نقطہ نظر کا جائزہ لیا جائے گا۔ ان شاء اللہ العزیز

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع الی السماء اور..... غامدی موقف:

۱..... غامدی صاحب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زندہ آسمان پر اٹھائے جانے کا انکار کرتے ہوئے ماہنامہ اشراق اپریل ۱۹۹۵ء کے ص: ۴۵ پر لکھتے ہیں:

”سیدنا مسیح علیہ السلام کے بارے میں جو کچھ قرآن مجید سے میں سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے کہ ان کی روح قبض کی گئی اور اس کے فوراً بعد ان کا جسد مبارک اٹھالیا گیا تھا کہ یہود اس کی بے حرمتی نہ کریں۔ یہ میرے نزدیک ان کے منصب رسالت کا ناگزیر تقاضا تھا، چنانچہ قرآن مجید نے اسے

اسی طرح بیان کیا ہے۔ ”إِنِّي مُتَوَقِّفٌكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ“. اس میں، دیکھ لیجیے ”توئی“ وفات کے لیے اور ”رفع“ اس کے بعد رفع جسم کے لیے بالکل صریح ہے۔“

۲..... نیز ماہنامہ ”اشراق“ جولائی ۱۹۹۶ء، ص: ۳۲ پر لکھتے ہیں:

”حضرت مسیح کو یہود نے صلیب چڑھانے کا فیصلہ کر لیا تو فرشتوں نے ان کی روح ہی قبض نہیں کی ان کا جسم بھی اٹھا کر لے گئے کہ مبادا یہ سر پھری قوم اس کی توہین کرے۔“

ان دو حوالوں میں غامدی صاحب نے ایسا عقیدہ اور نظریہ بیان کیا ہے جو ابتداء امت سے آج تک کسی مسلمان فرقہ نے اختیار نہیں کیا۔ مرزا غلام احمد قایانی بھی اس عقیدہ پر پینترے بدلتا رہا، آخر میں اس عقیدہ پر کاربند ہو گیا کہ: ”حضرت عیسیٰ علیہ السلام وفات پا گئے ہیں اور کشمیر میں مدفون ہیں۔“ غامدی صاحب کا نظریہ یہ ہے کہ:

۱۔ صلیب کے موقع پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اولاً موت دی گئی۔

۲۔ پھر ان کے جسم کو بھی آسمانوں پر اٹھالیا گیا۔

غامدی صاحب نے قرآن کریم کی آیت کریمہ بطور استدلال پیش کی ہے، آیت یہ ہے:

”إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَتْوَفِيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَخُحُّكُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ“ [آل عمران: ۵۵]

اس سے اُن کا استدلال دو طرح سے ہے:

۱..... آیت کریمہ میں ”توئی“ کا معنی موت ہے۔

۲..... ”مُتَوَفِّفُكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ“ میں واؤ ترتیب کا فائدہ دے رہی ہے کہ پہلے وفات ہوئی، پھر رفع ہوا۔

غامدی صاحب کا یہ استدلال، دیکھا جائے تو بالکل بے بنیاد اور قواعد عربیت کے خلاف ہے۔

تفصیل سے قبل آیت کریمہ کا مکمل ترجمہ ملاحظہ فرمائیے!

”جس وقت اللہ نے کہا: اے عیسیٰ! میں تجھے پورا پورا (مکمل طور پر اپنی حفاظت میں) لے لوں گا اور تجھے اپنی طرف اٹھالوں گا۔ اور تجھے کافروں سے پاک رکھوں گا۔ اور ان لوگوں کو جو تیرے پیروکار ہیں، قیامت تک منکروں پر غالب رکھوں گا۔ پھر تم سب نے میری طرف آنا ہے اور میں تمہارے اختلاف میں فیصلہ کروں گا۔“

قرآن پاک میں مذکورہ بالا آیت سے پہلے ”وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ“ ہے، جس میں عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف یہود کی خفیہ تدبیر کا ذکر ہے۔ جو خدا تعالیٰ کی تدبیر کے مقابلے میں ناکام ہو گئی۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے اپنی اسی محکم تدبیر کی خبر دی ہے جو یہود کے ”مکر“ کے خلاف صادر فرمائی۔

یہود بے بہود کی تدبیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے اور پھانسی دینے کی تھی، یہ تدبیر انتہائی خفیہ تھی، اس کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ نے بھی ایک خفیہ تدبیر کی۔ ماقبل میں دونوں طرف کی تدبیروں کے ذکر کے بعد حق تعالیٰ نے اگلی آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں کے قبضے سے پورا پورا (مکمل طور پر) بچا کر روح مع الجسد اپنی طرف اٹھانے کی خبر دی، یہی حق تعالیٰ کی جوابی تدبیر تھی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں سے بچانے کو ”توفی“ میں بیان کیا گیا، جو تدبیر الہی کا مبداء تھا۔ اور آسمان پر اٹھائے جانے کو ”رفع“ سے بیان کیا جو اس تدبیر کا منتہی تھا۔ پھر ”مُطَهَّرُكَ مِنَ الذِّنِّ كَفَرُوا“ میں آپ کے رفع کی شان کو بیان فرمایا گیا کہ ان یہودیوں کے ناپاک ہاتھ آپ کو چھو بھی نہ سکیں گے۔

ہم نے آیت کریمہ کے ترجمے میں ”مُتَوَفِّیْكَ“ کا معنی ”پورا پورا لینا“ کیا ہے، اس لیے کہ لفظ ”توفی“ باب تفعیل سے ہے، اس کا مادہ ”وَفَّی“ ہے، جس کا معنی: ”پورا کرنا“ اور ”وفا کرنا“ ہے۔ اہل لغات نے تصریح کی ہے کہ توفی کا اصل معنی: ”أَخَذَ الشَّيْءَ وَافِيًا“ (کسی چیز کو پورا پورا لے لینا) ہے۔ اور موت اس کا مجازی معنی ہے، حقیقی معنی نہیں۔ چنانچہ قاضی بیضاوی رحمہ اللہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”التوفی: أَخَذَ الشَّيْءَ وَافِيًا، وَالْمَوْتُ نَوْعٌ مِنْهُ.“ (توفی کا معنی کسی چیز کو پورا پورا حاصل کر لینا ہے۔ اور موت اس کی ایک نوع ہے۔) [تفسیر بیضاوی.....]

موت اور توفی کے درمیان قرآنی اطلاقات کے پیش نظر ایک بہت واضح فرق یہ بھی ہے کہ قرآن عزیز نے جگہ جگہ ”موت“ اور ”حیات“ کو تو قائل بیان کیا ہے، لیکن ”توفی“ کو کسی ایک مقام پر بھی ”حیات“ کا مقابل نہیں ٹھہرایا۔ لہذا ”توفی“ اور ”موت“ مراد نہیں۔ البتہ چونکہ ”موت“ پر بھی مجازاً ”توفی“ کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ اس لیے جہاں قرینے اور محل کا تقاضا ہو کہ ”توفی“ سے موت کا معنی مراد لینا چاہیے، وہاں موت کا معنی ہی مراد ہوگا۔ لیکن اگر قرینہ اور محل حقیقی معنی کا متقاضی ہو تو پھر وہاں حقیقی معنی متعین ہوگا اور مجازی معنی مراد لینا درست نہ ہوگا۔

اسی بات کی امام اللغت ابوالبقاء رحمۃ اللہ علیہ نے تصریح فرمائی ہے کہ عوام میں توفی کا معنی اگرچہ موت ہے۔ لیکن خواص کے نزدیک اس کا معنی ”پورا پورا لینا اور قبض کرنا“ ہے۔ [کلیات ابوالبقاء، ص:.....]

اس پوری تفصیل سے جب یہ بات پوری طرح واضح ہو گئی کہ ”توفی“ کا حقیقی معنی ”پورا پورا لینا“ ہے اور موت اس کا مجازی معنی ہے۔ اور مجازی معنی تب ہی مراد ہو سکتا ہے جب حقیقی معنی مراد لینا معتذر ہو اور مجازی معنی پر کوئی قرینہ بھی پایا جائے۔

اب ذیل میں آیت ”اِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى اِنِّىْ مُتَوَفِّىْكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ“ کی مختصر تفسیر پیش کی جاتی ہے۔ مفسرین کرام نے اس آیت کریمہ میں ”متوفیک“ کا معنی دو طرح کیا ہے:

۱..... جمہور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین، تابعین اور جمہور سلف و خلف اس طرف

گئے ہیں کہ آیت میں ”توفی“ سے موت کا معنی مراد نہیں، بلکہ ”توفی“ کا اصلی اور حقیقی معنی مراد ہے، یعنی ”پورا پورا لینا“ کیونکہ اصل اس مقام پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تسلی اور تسکین مراد ہے کہ: ”اے عیسیٰ! تم گھبراؤ نہیں! میں تمہیں دشمنوں کے ہجوم اور نرنے سے پورا پورا روح اور جسم سمیت اٹھا لوں گا، یہ نا قدرے اور ناپاس اس قابل نہیں کہ آپ کے وجود باسعود کو اس میں رہنے دیا جائے۔“

نیز ”وَمَكْرُوْا وَمَكْرَاللّٰہ“ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ”توفی“ سے ”پورا پورا لینا“ اور آسمان پر اٹھایا جانا مراد ہو، کیونکہ ”وَمَكْرُوْا“ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل اور صلیب پر چڑھانے کی تدبیریں مراد ہیں۔ اور ”مکر اللہ“ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حفاظت کی تدبیر مراد ہے۔

اس پر قریب قریب مفسرین کا اجماع ہے، تفصیل کے لیے درج ذیل تفاسیر ملاحظہ فرمائیں:

[تفسیر کبیر: ۲/۴۶۳..... تفسیر ابن کثیر: ۲/۲۲۹..... روح المعانی: ۲/۱۵۸]

۲..... بعض مفسرین نے ”مُتَوَفِّیْكَ“ کا معنی ”مُحِیْتُكَ“ کے ساتھ کیا ہے اور علی بن طلحہ بھی

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ”مُتَوَفِّیْكَ“ کی تفسیر ”مُحِیْتُكَ“ نقل کرتے ہیں۔ لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کا مطلب بھی منقول ہے کہ آیت میں تقدیم و تاخیر ہے۔ جیسا کہ آپؐ کے شاگرد حاکم کہتے ہیں کہ: ”ابن عباس رضی اللہ عنہما مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ کی تفسیر میں یہ فرماتے تھے کہ: حضرت مسیح کا رفع مقدم ہے اور اُن کی وفات اخیر زمانہ میں ہوگی۔“ [تفسیر درمنثور: ۲/۳۶۷]

لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جیسے مُتَوَفِّیْكَ کی تفسیر مُحِیْتُكَ مروی ہے، ایسے ہی ان سے تقدیم و تاخیر بھی مروی ہے۔ اور تفسیر ابن جریر، ابن کثیر اور فتح الباری میں ”وَ اِنْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اِلَّا لَيَكُوْنَنَّ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ“ میں قَبْلَ مَوْتِهٖ کی ضمیر حضرت عیسیٰ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ: صحیح یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو بغیر موت اور بغیر نیند کے آسمانوں پر اٹھالیا۔ اور ابن عباس کا صحیح قول یہی ہے۔ [روح المعانی]

مولانا بدر عالم مہاجر مدنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مُحِیْتُكَ والی تفسیر پر کیا خوب لکھ گئے:

”پس اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ابن عباس سے اِنِّىْ مُتَوَفِّیْكَ کی تفسیر اِنِّىْ مُحِیْتُكَ مروی ہے تو زیادہ سے زیادہ اس سے یہی ثابت ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بھی موت آنی ہے۔ مگر اس کا انکار کس کو

ہے؟ زیر بحث تو یہ ہے کہ وہ موت اُن کو آچکی (یا نہیں) اور کیا وہ فی الحال مردوں میں شامل ہیں؟ اور اب دوبارہ نہیں آئیں گے؟ دعویٰ سے کہا جاسکتا ہے کہ نہ یہ حضرت ابن عباس سے منقول ہے اور نہ امت مسلمہ میں کسی اور معتمد عالم سے۔ بلکہ ابن عباس سے باسناد قوی یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام (زندہ) اٹھا لیے گئے اور نزول کے بعد پھر وفات پائیں گے۔ اور ٹھیک یہی تمام امت کا عقیدہ ہے۔“ [احساب قادیانیت: ۳۱۰/۴]

خلاصہ یہ ہوا کہ مُتَوَفِّیْكَ کا معنی موت نہیں، اور اگر موت کا معنی مراد لیا جائے تو پھر آیت میں تقدیم و تاخیر کو مانا جائے گا۔ کیونکہ دوسری نصوص قطعہ میں رفع مسیح کا صریح ذکر ہے۔

اس بحث سے غامدی صاحب کے استدلال کے پہلے جز کا بطلان بالکل واضح اور مفصل طور پر ثابت ہوا۔ نیز اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اگر ”مُتَوَفِّیْكَ“ سے موت کا معنی ہی مراد لیا جائے (گو یہ ایک مجازی معنی ہے) تو پھر بھی یہ ہمارے عقیدے کے خلاف نہیں۔ کیونکہ عربی میں واؤ مطلق جمع کے لیے آتا ہے، ترتیب کے لیے نہیں۔ جیسے حق تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کو حکم فرمایا:

”وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ اور تو سجدہ کر اور رکوع کر رکوع کرنے والوں کے ساتھ۔“

اب ظاہر ہے کہ سجدہ، رکوع کے بعد ہوتا ہے، اور رکوع اس سے پہلے۔ لیکن آیت میں ترتیب کے بغیر حکم دیا گیا ہے۔ قرآن پاک میں اس کی اور بھی کئی مثالیں ہیں۔ لیکن فی الوقت اسی پر اتکاف کیا جاتا ہے۔

اس تمام تفصیل سے ثابت ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے یہودیوں سے مکمل طور پر محفوظ رکھا اور انہیں زندہ آسمانوں پر اٹھالیا، وہ اب بھی زندہ ہیں اور قیامت کے قریب نازل ہوں گے۔

لہذا غامدی صاحب کا یہ کہنا کہ: ”فرشتوں نے ان کی روح ہی قبض نہیں کی ان کا جسم بھی اٹھا کر لے گئے کہ مبادا یہ سر پھری قوم اس کی توہین کرے۔“ بالکل بے بنیاد ہے۔ سوال یہ ہے کہ توہین سے بچانے کے لیے جسد مع الروح لے جانے میں کیا اشکال ہے؟ اسی طرح توہین سے بچانے کے لیے روح کو جسم سے نکال لینا ہی کیوں ضروری ہے؟ جبکہ قرآن میں بالکل صراحت سے بیان کیا گیا ہے: ”وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ“ اور ”وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ“۔

ان آیات میں بالکل واضح بتلایا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح مع الجسد زندہ آسمانوں پر اٹھایا گیا ہے۔ کیونکہ ”وَمَا قَتَلُوهُ“ اور ”وَمَا صَلَبُوهُ“ اور ”بَلْ رَفَعَهُ“ میں تمام ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں۔ جو کہ آپ کے جسم اور ذات کی طرف راجع ہیں، روح بلا جسد کی طرف نہیں۔ کیونکہ یہود روح کے قتل کے مدعی نہیں تھے، بلکہ وہ جسم مع الروح کے قتل کے مدعی تھے۔ تو بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ میں اس کی تردید کی گئی۔ لہذا رَفَعَهُ کی ضمیر بھی عیسیٰ علیہ السلام کی ذات (جسم مع الروح) کی طرف راجع ہے

جسے یہودی قتل نہیں کر سکے، پھانسی نہیں دے سکے۔ اسی کو اللہ نے اپنی طرف اٹھالیا۔

اس لیے کہ کلمہ ”بَل“ کلام عرب میں ماقبل کے ابطال کے لیے آتا ہے۔ یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل اور صلب کے دعویدار تھے، اللہ تعالیٰ نے اس کے ابطال کے لیے بَل رَفَعَهُ اللہُ إِلَیْہِ فرمایا۔ یعنی تم غلط کہتے ہو کہ تم نے ان کے جسم کو قتل کیا یا صلیب پر چڑھا دیا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ و صحیح سالم آسمان پر اٹھالیا۔ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيزًا حَكِيمًا۔ سے وضاحت فرمادی کہ عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ آسمانوں پر اٹھائے جانے کو ناممکن مت سمجھنا، کیونکہ اللہ تعالیٰ غالب، حکمت والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے لیے بالکل ممکن ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول..... اور..... غامدی نظریہ:

یہاں تک عیسیٰ علیہ السلام کے ”رفع الی السماء“ کے بارے میں غامدی صاحب کے نظریہ کا تجزیہ پیش کیا گیا، ذیل میں اُن کے ”نزول الی الارض“ کے بارے میں غامدی صاحب کا نظریہ پیش خدمت ہے، اولاً غامدی صاحب کی عبارت ملاحظہ کی جائے، اپنی کتاب ”میزان“ میں لکھتے ہیں:

”ان کے علاوہ ظہور مہدی اور مسیح علیہ السلام کے آسمان سے نزول کو بھی علامات قیامت میں شمار کیا جاتا ہے۔ ہم نے ان کا ذکر نہیں کیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ظہور مہدی کی روایتیں محدثانہ تنقید کے معیار پر پوری نہیں اترتیں۔ ان میں کچھ ضعیف اور کچھ موضوع ہیں۔ اس میں شبہ نہیں کہ بعض روایتوں میں جو سند کے لحاظ سے قابل قبول ہیں، ایک فیاض خلیفہ کے آنے کی خبر دی گئی ہے، لیکن وقت نظر سے غور کیا جائے تو صاف واضح ہو جاتا ہے کہ اس کا مصداق سیدنا عمر بن عبدالعزیز تھے جو خیر القرون کے آخر میں خلیفہ بنے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ پیشین گوئی اُن کے حق میں حرف بہ حرف پوری ہو چکی ہے۔ اس لیے کسی مہدی موعود کے انتظار کی ضرورت نہیں ہے۔ نزول مسیح کی روایتوں کو اگرچہ محدثین نے بالعموم قبول کیا ہے، لیکن قرآن کی روشنی میں دیکھیے تو وہ بھی محل نظر ہیں۔

اولاً، اس لیے کہ مسیح علیہ السلام کی شخصیت قرآن مجید میں کئی پہلوؤں سے زیر بحث آئی ہے۔ اُن کی دعوت اور شخصیت پر قرآن نے جگہ جگہ تبصرہ کیا ہے۔ روز قیامت کی بلچل بھی قرآن کا خاص موضوع ہے۔ ایک جلیل القدر پیغمبر کا زندہ آسمان سے نازل ہو جانے کا واقعہ کوئی معمولی واقعہ نہیں ہے۔ لیکن موقع بیان کے باوجود اس واقعے کی طرف کوئی ادنیٰ اشارہ بھی قرآن کے بین الدفتین کسی جگہ مذکور نہیں ہے۔ علم و عقل اس خاموشی پر مطمئن ہو سکتے ہیں؟ اسے باور کرنا آسان نہیں ہے۔

ثانیاً، اس لیے کہ سورہ مائدہ میں قرآن کریم نے مسیح علیہ السلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ایک مکالمہ نقل کیا ہے جو قیامت کے دن ہوگا۔ اُس میں اللہ تعالیٰ اُن سے نصاریٰ کی اصل گمراہی کے بارے میں

پوچھیں گے کہ کیا تم نے یہ تعلیم انھیں دی تھی کہ مجھ کو اور میری ماں کو خدا کے سوا معبود بناؤ۔ اس سوال کے جواب میں دوسری باتوں کے ساتھ یہ بھی کہیں گے کہ میں نے تو ان سے وہی بات کہی تھی جس کا آپ نے مجھے حکم دیا تھا اور جب تک میں ان کے اندر موجود رہا، اُس وقت تک دیکھتا رہا کہ وہ کیا کر رہے ہیں۔ لیکن آپ نے مجھے اٹھالیا تو میں نہیں جانتا کہ انھوں نے کیا بنایا اور کیا بگاڑا ہے۔ اس کے بعد تو آپ ہی ان کے نگران رہے ہیں۔ اس میں دیکھ لیجیے، مسیح علیہ السلام اگر ایک مرتبہ پھر دنیا میں آچکے ہیں تو یہ آخری جملہ کسی طرح موزوں نہیں ہے۔ اس کے بعد تو انھیں کہنا چاہیے کہ میں ان کی گمراہی کو اچھی طرح جانتا ہوں اور ابھی کچھ دیر پہلے انھیں اُس پر متنبہ کر کے آیا ہوں۔ فرمایا ہے:

”مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ“ [المائدہ: ۵: ۱۱]

میں نے تو ان سے وہی بات کہی جس کا تو نے مجھے حکم دیا تھا کہ اللہ کی بندگی کرو جو میرا بھی پروردگار ہے اور تمہارا بھی، اور میں ان پر گواہ رہا، جب تک میں ان کے اندر موجود رہا، پھر جب تو نے مجھے اٹھالیا تو ان پر تو ہی نگران رہا ہے اور تو ہر چیز پر گواہ ہے۔

ثالثاً، اس لیے کہ سورہ آل عمران کی ایک آیت میں قرآن نے مسیح علیہ السلام کے بارے میں قیامت تک کا لائحہ عمل بیان فرمایا ہے۔ یہ موقع تھا کہ قیامت تک کے الفاظ کی صراحت کے ساتھ جب اللہ تعالیٰ وہ چیزیں بیان کر رہے تھے جو ان کے اور ان کے پیروؤں کے ساتھ ہونے والی ہیں تو یہ بھی بیان کر دیتے کہ قیامت سے پہلے میں ایک مرتبہ پھر تجھے دنیا میں بھیجنے والا ہوں۔ مگر اللہ نے ایسا نہیں کیا۔ سیدنا مسیح کو آنا ہے تو یہ خاموشی کیوں ہے؟ اس کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔ آیت یہ ہے:

”إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ“ [۵۵: ۳]

میں نے فیصلہ کیا ہے کہ تجھے وفات دوں گا اور اپنی طرف اٹھالوں گا اور (تیرے) ان منکروں سے تجھے پاک کروں گا اور تیری پیروی کرنے والوں کو قیامت کے دن تک ان منکروں پر غالب رکھوں گا۔ پھر تم سب کو بالآخر میرے پاس آنا ہے۔ سو اُس وقت میں تمہارے درمیان ان چیزوں کا فیصلہ کروں گا جن میں تم اختلاف کرتے ہو۔ [میزان، علامات قیامت، ص: ۱۷۸، طبع مئی ۲۰۱۴ء]

غامدی صاحب کی اس عبارت میں چار وجوہ سے نزول مسیح کا انکار کیا گیا ہے۔ یا یوں کہیے کہ

غامدی صاحب نے چار طرح سے اس عقیدے پر اعتراضات کیے ہیں:

۱..... نزول مسیح کی روایتوں کو اگرچہ محدثین نے قبول کیا ہے، لیکن قرآن کی روشنی میں وہ محل نظر

ہیں۔

۲..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت کا تذکرہ مختلف حوالوں سے قرآن مجید میں موجود ہے،

لیکن نزول مسیح کا واقعہ قرآن میں کیوں نہیں بیان کیا گیا؟ قرآن اس حوالہ سے کیوں خاموش ہے؟

۳..... سورہ مائدہ کی آیت نمبر ۱۱ میں قیامت کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مکالمے کا

ذکر ہے، جو بارگاہ خداوندی میں ہوگا۔ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام قوم کے بگاڑ سے لاعلمی کا اظہار

کریں گے، یہ لاعلمی ان کے نزول کی تردید کر رہی ہے۔ اگر وہ دنیا میں دوبارہ آئے ہوں گے تو قوم کی

گمراہی سے یوں لاعلمی کا اظہار نہیں کرنا چاہیے۔

۴..... ”إِنْسِي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ“ الخ۔ آیت میں حق تعالیٰ نے مسیح علیہ السلام کے بارے

میں قیامت تک کا لائحہ عمل بیان کیا ہے، اس میں قیامت سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ آنے

کا ذکر نہیں۔ قرآن اس کے بارے میں خاموش ہے۔

ذیل میں اختصار کے ساتھ ان تمام امور کا بالترتیب جائزہ پیش خدمت کیا جاتا ہے کہ قرآن و سنت

کی روشنی میں ان نظریات کی کیا حیثیت ہے؟ غلط یا صحیح ہونے کا فیصلہ قارئین بآسانی خود فرمالیں گے۔

(۲/۱)..... ہمیں شدید حیرت ہے کہ غامدی صاحب نے نزول مسیح کی روایات کو محدثین کے ہاں

قبولیت پانے کا اقرار کرنے کے باوجود قرآن کی روشنی میں اسے محل نظر کیسے گردان لیا؟

سوال یہ ہے کہ نزول مسیح کی روایات کو محدثین نے بالعموم کیوں قبول کیا ہے؟ غامدی صاحب

اس سے پہلو تہی کر کے وجہ بتانے سے کیوں کترا گئے ہیں؟ اور ساتھ ہی محدثین پر افتراء بازی بھی کر رہے

ہیں کہ: ”قرآن مجید کی روشنی میں یہ روایات محل نظر ہیں۔“ گویا..... محدثین نے قرآن کے مخالف ان

روایات کو قبول کیا ہے۔

اسے غامدی صاحب کی کوتاہ نظری کہیے یا کوئی اور نام دیجیے! بہر حال محدثین کرام کے مقدس

طاقفہ پر غامدی صاحب کا یہ صریح بہتان اور محض الزام ہے۔ جس کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔

نزول مسیح کی روایات درجہ تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں۔ اسی غیر معمولی اہمیت کی وجہ سے امام مسلم

رحمہ اللہ نے نزول مسیح کو باب الایمان میں درج کیا ہے۔ نزول مسیح کی تقریباً ایک صد سے زائد روایات

ہیں جو تیس سے زیادہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں۔ اور یہ حد تواتر کو پہنچی ہوئی ہے۔ اس پر امت

کا اجماع بھی ہے۔ چنانچہ علامہ ابو حیان اندلسی لکھتے ہیں:

”حيات المسيح بجسمه إلى اليوم ونزوله من السماء بجسمه العنصري مما أجمع

علیہ الأئمة، وتواتر به الأحادیث“ [البحر المحيط: ۲/۴۷۳]

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آج تک اپنے جسد غصری کے ساتھ زندہ رہنا اور جسم غصری کے ساتھ نازل ہونا ان (عقائد) میں سے ہے، جن پر امت کا اجماع ہو چکا ہے اور جس کے بارے میں احادیث متواتر ہیں۔

اس تواتر اور صراحت کے باوجود محدثین کو مورد الزام ٹھہرانا اور مسلمانوں کے ذہن میں تشکیک پیدا کرنا انصاف کا خون نہیں تو اور کیا ہے؟

نیز محدثین نے نزول مسیح کی روایات کو قرآن مجید چھوڑ کر نہیں بلکہ قرآنی مؤیدات کے ساتھ قبول کیا ہے۔ حیرت ہے کہ غامدی صاحب اتنی واضح روایات سے صرف نظر کرتے ہوئے متواتر ذخیرہ احادیث کو قرآن کے مقابل قرار دے کر مشکوک کرنے کی سعی ناکام و نامراد انجام دے رہے ہیں!!

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی درج ذیل روایت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح میں نقل کی ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً..... واقرأوا إن شئتم “وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا“ [صحیح بخاری:...../.....]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، بہت جلد تم میں ابن مریم حاکم عادل ہو کر نازل ہوں گے..... آخر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: اگر تم اس حدیث کی قرآن سے تائید چاہتے ہو تو یہ آیت پڑھو: ”وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا“ یعنی حضرت مسیح علیہ السلام کے نزول کے بعد یہود و نصاریٰ میں سے کوئی شخص ایسا باقی نہ رہے گا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آپ کی وفات سے پہلے ایمان نہ لائے۔

اس روایت میں کس وضاحت سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نزول مسیح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قسم کے ساتھ مؤکد کرتے ہوئے نقل فرما رہے ہیں۔ پھر تمام صحابہ کرام کے سامنے ”وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا“ آیت کو نزول مسیح پر بطور دلیل اور گواہی پیش فرما رہے ہیں۔ اور موتہ کی ضمیر کا مرجع حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قرار دیا۔ کیا صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس بات کا انکار کیا؟ آپؐ کو حدیث کے ساتھ قرآنی استشہاد پر ٹوکا؟ کیا ان میں سے کسی نے یہ کہا کہ: یہ عقیدہ حدیث سے تو بیان کرو! لیکن قرآنی گواہی مت دو!؟ یا کسی نے یہ کہا ہو کہ: یہ عقیدہ قرآن کی روشنی میں محل نظر ہے؟ کچھ بھی نہیں! بلکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے استدلال کو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تمام سلف و خلف نے قبول کیا ہے۔ لہذا اسے کسی بھی اعتبار سے

مشکوٰۃ کرنے کی سعی کی نہ تحسین کی جاسکتی ہے اور نہ ہی اسے قبول کیا جاسکتا ہے۔

اس گفتگو میں غامدی صاحب کے استدلال کی پہلی وجہ کے ساتھ ساتھ دوسری وجہ کا مختصر جائزہ بھی قارئین کے سامنے آگیا ہے۔ کیونکہ غامدی صاحب کا دوسرا اعتراض یہ تھا کہ ”قرآن مجید نزول مسیح جیسے غیر معمولی واقعہ سے خاموش کیوں ہے؟“ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ قرآن مجید اس سلسلہ میں خاموش نہیں، بلکہ غامدی صاحب کی کم علمی یا تجاہل غامدیانہ ہے۔ ورنہ قرآن پاک نے نزول مسیح کی طرف واضح اشارات کیے ہیں۔ اس سلسلہ میں مزید آیات بھی پیش کی جاسکتی ہیں، لیکن ”سالہ کلیہ کے رد کے لیے موجب جزئیہ ہی کافی ہے۔“

(۳)..... غامدی صاحب کے تیسرے اعتراض کی بنیاد سورہ مائدہ کی آیت ۱۱۷ میں موجود عیسیٰ علیہ السلام کا روز قیامت باری تعالیٰ سے ہونے والا مکالمہ ہے۔ آیت یہ ہے:

”فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم، وانت علیٰ کل شیء شہید۔ (قیامت کے دن

بارگاہ خداوندی میں عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے:) پس جب تو نے مجھے اٹھالیا تو تو ہی ان پر نگہبان تھا۔“

اس سے غامدی استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ: اس آیت میں فلما توفیتنی الخ کا معنی ہے کہ: ”جب تو نے مجھے وفات دیدی تو میں ذمہ دار نہ رہا۔“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام فوت ہو چکے ہیں۔ ورنہ قیامت کے دن یہ کیسے کہیں گے مجھے نصاریٰ کا عقیدہ بگڑنے کا علم نہیں؟ کیونکہ بعد نزول، وہ نصاریٰ کے عقیدے سے مطلع ہو چکے ہوں گے۔ علماء اسلام نے اس استدلال فاسد کے کئی جوابات دیئے ہیں:

[۱]..... آیت مذکورہ میں فلما توفیتنی کا معنی وفات اور موت نہیں بلکہ رفع اور قبض ہے۔ تمام

مفسرین اور مجتہدین نے آیت مذکورہ کا یہی معنی کیا ہے۔

[۲]..... آیت مذکورہ میں موت و حیات کا تقابل ہی نہیں ہے، بلکہ موجودگی اور عدم موجودگی کا

تقابل ہے، جس پر ”مادمت فیہم“ کے الفاظ واضح طور پر دلالت کر رہے ہیں۔ چنانچہ ”مادمت فیہم“ فرمایا گیا، ”مادمت حیاً“ نہیں فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ وہ اپنے زمانہ موجودگی میں امت کے نگران تھے، عدم موجودگی کے وہ ذمہ دار نہیں۔ ان الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی زمانہ ایسا بھی ہے جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہونے کے باوجود اپنی امت کے درمیان موجود نہ ہوں۔ چنانچہ یہ زمانہ ان کے آسمان کی طرف اٹھالیے جانے کے بعد کا ہے۔

[۳]..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہاں قول کی نفی فرما رہے ہیں، علم کی نہیں۔ آیت یہ ہے:

”وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالِ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ - مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ“ [المائدہ: ۱۱۶/۱۱۷]

اور جب کہے گا اللہ، اے میرے عیسیٰ مریم کے بیٹے! کیا تُو نے کہا لوگوں کو کہ ٹھہر! مجھ کو اور میری ماں کو دو معبود سوا اللہ کے؟ کہا: (عیسیٰ علیہ السلام عرض کریں گے: اے اللہ!) تُو پاک ہے، مجھ کو لائق نہیں کہ کہوں ایسی بات جس کا مجھ کو حق نہیں۔ اگر میں نے یہ کہا ہوگا تو تجھ کو ضرور معلوم ہوگا، تو جانتا ہے جو میرے جی میں ہے اور میں نہیں جانتا جو تیرے جی میں ہے۔ تو ہی جاننے والا ہے چھپی باتوں کا۔ میں نے کچھ نہیں کہا ان کو مگر (وہی) جو تُو نے حکم کیا کہ بندگی کرو اللہ کی جو رب ہے میرا اور تمھارا۔

اس آیت کریمہ سے وہ مقصد ہرگز معلوم نہیں ہوتا جو غامدی صاحب اپنی ”مہارت“ کی بنا پر معلوم کیے بیٹھے ہیں۔ اور نہ ہی وہ اعتراض وارد ہوتا ہے جو غامدی صاحب بزور وارد کر رہے ہیں۔ لہذا (غامدی صاحب کے اسلوب اور انداز کے مطابق) یہ بالکل قطعی ہے کہ آیت مبارکہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اپنی قوم کی حالت سے لاعلمی کے اظہار اور اس پر ان کی وفات کو مرتب کرنا کسی بھی طرح درست نہیں ہو سکتا۔ اور نہ ہی کوئی اہل علم ایسا کر سکتا ہے۔

آیت کے درمیان جو لاعلمی کی بات ہے، وہ اللہ تعالیٰ کے علم کے سامنے اپنے عدم علم کا اظہار ہے۔ جیسا کہ حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کے بارے سوال کے جواب میں کہیں گے: ”لَا عِلْمَ لَنَا“۔

(۴)..... غامدی صاحب کی چوتھی دلیل سورہ آل عمران کی وہی آیت ہے، جس پر بحث ابتدا میں گزر چکی ہے۔ طرز استدلال، توفی کا معنی، مفسرین کے حوالے، حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر اور تقدیم و تاخیر کی بحث سمیت تمام امور مفصل بیان ہو چکے ہیں۔

آخر میں جی چاہتا ہے کہ حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی رحمہ اللہ کے پر شوکت علمی اقتباس پر اس تحریر کو اختتام پذیر کریں، جو انہوں نے قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع جسمانی کی طرح نزول کے صاف طور پر مذکور نہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے تحریر کیا ہے۔

قرآن کریم میں نزول کا مسئلہ بھی رفع جسمانی کی طرح صاف طور پر کیوں ذکر میں نہیں آیا:

”قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے اور مقتول نہ ہونے کا تذکرہ صرف یہود کے اسباب لعنت کے بیان کے ضمن میں آگیا ہے۔ اس ضمن میں قرآن شریف

نے یہ نقل کیا ہے کہ یہود واقع کے خلاف ان کے قتل کرنے کے مدعی ہیں اور نصاریٰ گو بہت سی بے تحقیق باتیں بناتے ہیں مگر اجمالاً ان کے رفع کے قائل ہیں۔ اس لیے یہاں قائل توجہ صرف یہی مسئلہ تھا کہ وہ مقتول ہوئے یا نہیں اور اگر مقتول نہیں ہوئے تو آسمان پر اٹھائے گئے یا نہیں۔ رہا ان کے نزول کا مسئلہ تو وہ کسی مقام پر بھی زیر بحث نہیں آیا۔ پھر ہم کو کسی آیت سے ثابت نہیں ہوتا کہ نزول یا عدم نزول کا مسئلہ کبھی اہل کتاب نے آپ ﷺ کے سامنے پیش کیا تھا۔ لہذا جب یہ مسئلہ کہیں آپ کے سامنے زیر بحث ہی نہیں آیا اور نہ قرآن کریم ہی کے سامنے یہ مقدمہ پیش ہوا تو اب صراحت کے ساتھ نزول کا لفظ ذکر ہوتا تو کیسے ہوتا۔ ہاں! اگر نزول کا مسئلہ بھی اس وقت کہیں زیر بحث آجاتا تو جس طرح یہاں رفع کا لفظ صراحت کے ساتھ مذکور ہوا تھا۔ نزول کا لفظ بھی یقیناً اسی طرح صراحت کے ساتھ ذکر ہو جاتا، لیکن جب یہ مسئلہ کہیں بھی زیر بحث آیا ہی نہیں تو اب قرآن کریم میں صراحتاً لفظ نزول کا مطالبہ کرنا کتنی بڑی بے انصافی ہے!! اور اگر بالفرض یہ لفظ مذکور ہو بھی جاتا جب بھی حیلہ جو طبیعتوں کو فائدہ کیا تھا؟ آخر صحیح سے صحیح حدیثوں میں یہ لفظ بار بار آیا اور آنحضرت ﷺ کی جانب سے قسموں کے ساتھ آیا مگر پھر ان کو کیا فائدہ ہوا؟

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول یعنی آمد ثانی کا مسئلہ خواہ کتنا ہی اہم کیوں نہ ہو مگر وہ اس وقت زیر بحث ہی نہ تھا، ہاں قومی تاریخ کے لحاظ سے جو فرقہ ان کے رفع جسمانی کا قائل تھا وہ ان کی آمد ثانی کا بھی منتظر تھا اور اب تک ہے۔ اور جو ان کے قتل کا مدعی تھا ان کے نزدیک ان کی آمد ثانی محل بحث ہی کیا ہو سکتی تھی۔ پس اگر یہاں قرآنی فیصلہ ان کے رفع کا ہو جاتا ہے تو ان کے نزول کا مسئلہ خود بخود ثابت ہو جاتا ہے اور اگر یہ تحقیق ہو کہ وہ مقتول ہو گئے (والعیاذ باللہ) تو پھر ایک شخص کی دوبارہ آمد کی بحث ہی پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا اگر قرآن کریم کی کسی آیت میں رفع کے صاف لفظ کی طرح نزول کا لفظ نہیں تو اس سے مسئلہ نزول کی اہمیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا، پھر خاص نزول کا لفظ مذکور ہونا ہی کیوں ضروری ہے؟ جب کہ قرآن کریم یہ تصریح کرتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ابھی وفات نہیں پائی اور قیامت سے پہلے تمام اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ جو شخص زندہ آسمان پر اٹھایا گیا ہے اور ابھی تک اس کو موت نہیں آئی ضرور ہے کہ وہ زمین پر نازل ہو۔ تاکہ اہل کتاب ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر ان پر ایمان لے آئیں اور وہ اپنی مقررہ مدت عمر پوری کر کے دنیا کی آنکھوں کے سامنے وفات پا کر مدفون ہوں۔ اسی لیے حضرت ابوہریرہؓ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث روایت کر کے فرماتے ہیں اگر اس پیش گوئی کو تم قرآن کریم کے الفاظ میں دیکھنا چاہو تو سورۃ نساء کی یہ آیت پڑھ لو: ”وان من اهل الكتاب الا ليومنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا“

آیت بالا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات کے لیے جو سب سے زیادہ صاف اور واضح لفظ ہو سکتا تھا وہ ”قبل موته“ کا لفظ ہے۔ جس کا مقصد یہ ہے کہ جس زندہ شخص کی اب تک وفات ثابت

نہیں ہوئی، اس کی حیات کے لیے کسی اور دلیل کی ضرورت کیا ہے؟ یہاں جو شخص ان کی موت کا مدعی ہو، یہ فرض اس کا ہے کہ وہ ان کی موت ثابت کرے۔ پھر آیت بالا میں خاص اہل کتاب کے ایمان کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل اسلام کو ان پر اس وقت بھی صحیح ایمان حاصل ہے۔ لہذا جن کا ایمان لانا قابل ذکر ہو سکتا تھا وہ صرف اہل کتاب کا ایمان ہے۔ اب اگر فرض کر لو کہ اہل اسلام بھی نصاریٰ کی طرح ان کے سولی پر چڑھنے کو تسلیم کرتے ہوں یا یہود کی طرح ان کے مردہ ہونے کے قائل ہوں تو پھر اہل اسلام کا ایمان بھی ان پر صحیح ایمان نہیں رہتا۔ اہل کتاب اگر اس بارے میں ایک غلطی پر ہیں تو اہل اسلام بھی دوسری اعتبار سے غلطی میں مبتلا ہیں، پھر اس تخصیص کی کوئی اہمیت نہیں رہتی۔ قرآن کریم نے جہاں ان کی موت کی صاف نفی فرما کر یہ بتایا ہے کہ ابھی آئندہ زمانے میں اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے، اسی طرح دوسری طرف یہ بھی تصریح کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ان پر شہادت دینا باقی ہے۔ ان دونوں باتوں کے لیے ان کی تشریف آوری لازمی ہے، کیونکہ شہادت شہود سے مشتق ہے۔ لہذا عیسیٰ علیہ السلام جب تک کہ پھر تشریف لا کر ان میں موجود نہ ہوں ان پر گواہی کیسے دے سکتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے ”وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ“ [المائدہ، آیت نمبر ۱۱] یعنی میں ان پر گواہ تھا جب تک میں ان میں موجود رہا و اب تو نے مجھ کو اٹھالیا تو تو ہی ان کا نگران حال تھا۔

آیت بالا سے معلوم ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر دو زمانے گزرے ہیں، ان میں سے آپ کی شہادت کا زمانہ صرف وہ ہے جس میں کہ آپ ان کے اندر موجود تھے۔ اور دوسرا زمانہ جس میں کہ آپ ان میں موجود نہ تھے۔ وہ آپ کی شہادت سے خارج ہے۔ پس آئندہ اہل کتاب پر آپ کی شہادت کے لیے دوبارہ آپ کی تشریف آوری ضروری ٹھہری۔ اسی لیے حضرت ابو ہریرہؓ اس آیت کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی دلیل فرماتے ہیں۔ حیرت ہے کہ یہ صحابی جلیل القدر تو نزول کی پیش گوئی کو قرآنی پیش گوئی کہتا ہے، ایک بدنصیب جماعت وہ ہے جو اس کو حدیثی پیش گوئی بھی کہنے کو تیار نہیں۔“

[احتساب قادیانیت، ۲/۷۷۷]

دعا ہے کہ حق تعالیٰ ہر مسلمان کو قرآن و سنت سے ثابت شدہ جمہور امت کے محکم عقیدہ ”حیات مسیح“ پر کار بند رہنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ اور اس کا انکار کرنے والوں، بے جا اعتراضات اور اس میں شکوک و شبہات پیدا کرنے کی ناامداد کوششیں کرنے والوں کو ہدایت نصیب فرمائے۔ آمین۔

عمار خان ناصر پر جاوید غامدی کے اثرات

حضرات گرامی!

گزشتہ چند سالوں سے مولانا محمد عمار خان صاحب ناصر اہل حق کی نظروں میں متنازع فیہ شخصیت قرار پا چکے ہیں کہ وہ جاوید غامدی پرویزی کی تقلید میں جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کی راہ سے ہٹ کر گمراہی کی دلدل میں پھنس چکے ہیں اور ان کے والد بزرگوار حضرت مولانا زاہد الراشدی صاحب اپنے بیٹے کی ہر صحیح اور غلط بات کے دفاع میں پیش پیش ہیں، اس صورت حال میں ان لوگوں نے اپنی صفائی کے لیے اپنے ماہنامہ الشریعہ کی ایک خصوصی اشاعت شائع کی ہے جس کا عنوان ہے:

”ماہنامہ الشریعہ کا طرز فکر اور پالیسی..... اعتراضات و اشکالات کا جائزہ“

یہ خصوصی اشاعت جون ۲۰۱۴ء کی ہے، اس اشاعت خاص میں عمار خان ناصر کا ایک مضمون بعنوان ”میری اختلافی آرا اور ان کی علمی بنیاد“ بھی شائع ہوا ہے، اس میں عمار خان نے اپنے اوپر عائد کردہ الزامات کی صفائی پیش کرنے کی کوشش کی ہے، من جملہ اعتراضات کے عمار خان ناصر پر ایک الزام یہ بھی تھا کہ وہ حیات عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں جمہور سے الگ موقف رکھتے ہیں اور اسے عقیدے کا مسئلہ نہیں سمجھتے۔ بندہ عاجز نے بھی بعض علماء کی زبانی یہ سن رکھا تھا کہ موصوف عقیدہ حیات عیسیٰ علیہ السلام میں جمہور اہل السنۃ والجماعۃ سے جدا گانہ رائے رکھتے ہیں۔

جب ماہنامہ الشریعہ کی خصوصی اشاعت دیکھی تو حیران رہ گیا کہ موصوف نہ صرف جدا گانہ رائے رکھتے ہیں بلکہ انھوں نے اس عقیدہ میں اقرار اور انکار کی ایسی فضا پیدا کی ہے کہ آدمی کی عقل دنگ رہ جاتی ہے، موصوف کے اس طرز بیان سے قائلین حیات عیسیٰ کو تو کوئی فائدہ نہیں پہنچے گا مگر منکرین حیات عیسیٰ کو تسکین قلبی نصیب ہوگی، بلکہ ایک خالص اور علمی خاندان سے تعلق کے باوجود اس عقیدہ پر ایسی شرم ناک جارحیت کی ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی کو بھی مات کر دیا ہے اور اسلامی عقیدہ کی بنیاد صرف کھوکھلی ہی نہیں کی بلکہ اس کی بیخ کنی کر دی ہے۔ جو شخص بھی عمار خان ناصر کی یہ تحریر پڑھے گا اُس کے لیے انکار حیات عیسیٰ علیہ السلام کی راہ آسان ہو جائے گی، گویا موصوف نے منکرین حیات عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ مضبوط کیے ہیں۔ جب موصوف نے اس عقیدہ کی اہمیت کو ہی ختم کر دیا ہے اور کہہ دیا ہے کہ: ”یہ عقیدے کا مسئلہ ہی نہیں

ہے اور اس کے ماننے نہ ماننے سے آدمی کے اسلام اور ایمان میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔“ تو اب کون ہے کہ اس عقیدہ پر برقرار رہے، الا ماشاء اللہ۔ موصوف کی اس تحریر سے مرزا غلام احمد قادیانی کی ذریت کو نہایت خوشی ہوئی ہوگی کہ اہل دیوبند کی طرف منسوب ایک شخص نے اُن کے ہاتھ کس قدر مضبوط کر دیئے اور کتنی اُن کی سپورٹ کر دی، شاید مرزائی یوں بھی کہنے لگیں: ”الفضل ما شہدت بہ الأعداء“۔
آدم برسر مطلب!

آپ سب سے پہلے وہ تحریر ملاحظہ فرمائیں جو حیات عیسیٰ کے بارے میں عمار خان ناصر نے لکھی ہے، پھر اس کے بعد موصوف کی جارحیت کو بیان کیا جائے گا، موصوف نے چار نمبروں میں وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے:

(۱)..... کتب حدیث میں متعدد روایات میں قیامت کے قریبی زمانے میں سیدنا مسیح علیہ السلام کے دنیا میں دوبارہ تشریف لانے اور دجال کو قتل کرنے کا ذکر ہوا ہے۔ محدثین کے معیار کے مطابق یہ روایات مستند اور قابل اعتماد ہیں، اس لئے نبی ﷺ کی دوسری بہت سی پیشگوئیوں کی طرح اس پیش گوئی کے سچا ہونے پر بھی یقین رکھنا آپ پر ایمان کا تقاضا ہے۔ [الشریعہ، خصوصی اشاعت: ۱۸۴]

بندہ عاجز عرض گزار ہے کہ اگر موصوف اس عقیدہ کو یہاں تک محدود رکھتے اور اس پر کسی قسم کی حاشیہ آرائی نہ کرتے تو ہمیں حسن ظن نصیب ہوتا، لیکن عمار خان ناصر نے اس پر حاشیہ آرائی کر کے ہمارے حسن ظن کو متزلزل کر دیا، چنانچہ نمبر دو میں لکھتے ہیں:

(۲)..... اس پیشگوئی سے متعلق علمی طور پر بعض اشکالات یقیناً پیش آتے ہیں۔ مثلاً قرآن مجید کا اس اہم واقعے کی صراحت سے صرف نظر کرنا اور متعلقہ احادیث میں بیان ہونے والے بعض امور کو بظاہر تاریخی واقعات کے مطابق نہ ہونا تاہم چونکہ باعتبار سند یہ روایات قابل اعتماد ہیں اور ان میں وضع کے آثار نہیں پائے جاتے اس لئے اشکالات کو اشکالات ہی کے درجے میں رکھنا زیادہ قرین احتیاط ہے، ان کی بنیاد پر پیش گوئی کا مطلقاً انکار کر دینا درست نہیں خاص طور پر جبکہ روایات سے متعلق یہ معلوم ہے کہ وہ بالمعنی نقل ہوئی ہیں اور کسی بھی واقعے سے متعلق تفصیلات کے نقل کرنے میں راویوں کا سوء فہم کا شکار ہو جانا ذخیرہ حدیث میں ایک جانی پہچانی چیز ہے۔ [ماہنامہ الشریعہ، اشاعت خاص: ۱۸۵]

موصوف کا کہنا ہے کہ ”اس پیشگوئی سے متعلق علمی طور پر بعض اشکالات یقیناً پیش آتے ہیں۔“ اس بارہ میں گزارش ہے کہ علمی اشکالات صرف حیات عیسیٰ علیہ السلام پر پیش آتے ہیں یا تمام عقائد اسلام پر علمی اشکالات پیش آتے ہیں؟ تو کیا علمی اشکالات پیش آنے کی وجہ سے تمام عقائد اسلام کو متزلزل کر دیا جائے گا؟ اگر نہیں کیا جائے گا اور یقیناً نہیں کیا جائے گا، تو ایسی بات کرنے سے کیا فائدہ جس سے انکار کی

فضا پیدا ہو؟ بے شک موصوف نے کہا ہے: ”کہ اشکالات کو اشکالات ہی کے درجے میں رکھنا زیادہ قرین احتیاط ہے۔“ لیکن یہ حملہ کر کے اس پر پردہ داری مقصود ہے۔

موصوف نمبر ۲ میں لکھتے ہیں: ”اور متعلقہ احادیث میں بیان ہونے والے بعض امور کا بظاہر تاریخی واقعات کے مطابق نہ ہونا۔“ اس بارے میں گزارش ہے کہ احادیث متواترہ میں بیان ہونے والے بعض امور کون سے ہیں جو بظاہر تاریخی واقعات کے مطابق نہیں ہیں؟ اس کی کوئی مثال پیش کر کے اپنی بات کو سچ کر کے دکھائیے!!

نیز موصوف نمبر ۲ میں لکھتے ہیں: ”مثلاً قرآن مجید کا اس اہم واقعے کی صراحت سے صرف نظر کرنا۔“ قارئین کرام! عقیدہ حیات عیسیٰ علیہ السلام پر عمار خان ناصرا کا یہ ایک خطرناک حملہ ہے کہ قرآن مجید میں عقیدہ مسیح علیہ السلام صراحت کے ساتھ موجود نہیں ہے۔“ فرمائیے جناب! کیا آیات مذکورہ.....

وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ [سورة الزخرف آیت ۶۱۔ پارہ ۲۵]

ترجمہ از حضرت تھانوی: ”اور وہ قیامت کے یقین کا ذریعہ ہیں۔“

وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا. بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ، وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيزًا حَكِيمًا. وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ، وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا. [النساء: ۱۵۷، ۱۵۸، پارہ ۶]

ترجمہ از حضرت تھانوی: ”اور انہوں نے ان کو یقینی بات ہے کہ قتل نہیں کیا بلکہ ان کو خدا تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھا لیا اور اللہ تعالیٰ بڑے زبردست حکمت والے ہیں اور کوئی شخص اہل کتاب سے نہ رہے گا۔ مگر وہ عیسیٰ علیہ السلام کی اپنے مرنے سے پہلے ضرورت تصدیق کرے گا اور قیامت کے روز وہ ان پر گواہی دیں گے۔

إِذْ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى إِنِّیْ مُتَوَفِّیْکَ وَرَافِعْکَ إِلَیْ وَ مُطَهِّرْکَ مِنَ الذِّیْنِ کَفَرُوْا وَجَاعِلُ الذِّیْنِ اتَّبَعُوْکَ فَوْقَ الذِّیْنِ کَفَرُوْا اِلَیْ یَوْمَ الْقِيَمَةِ. [آل عمران: ۵۵، پارہ ۳]

ترجمہ از تھانوی: جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے عیسیٰ بے شک میں تم کو وفات دینے والا ہوں اور میں تم کو اپنی طرف اٹھائے لیتا ہوں اور تم کو ان لوگوں سے پاک کرنے والا ہوں جو منکر ہیں اور جو لوگ تمہارا کہنا ماننے والے ہیں ان کو غالب رکھنے والا ہوں ان لوگوں پر جو منکر ہیں روز قیامت تک۔

وغیرہ آیات قرآنیہ حیات عیسیٰ علیہم السلام پر نص قطعی کی حیثیت نہیں رکھتیں؟ نیز اگر کوئی مسئلہ اجمالی رنگ میں قرآن مجید میں مذکور ہوا ہے اور احادیث متواترہ میں اس کی تفصیل بیان کی گئی ہے تو کیا یہ کہہ کر ”یہ مسئلہ صراحت کے ساتھ قرآن میں مذکور نہیں ہے۔“ اس کو کھوکھلا کر دیا جائے گا؟

عمار خان ناصرا اس تحریر کے نمبر ۳ میں لکھتے ہیں:

(۳)..... نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان فرمودہ ایک پیش گوئی کے طور پر سیدنا مسیح علیہ السلام کی دوبارہ تشریف آوری پر اعتقاد رکھتے ہوئے یہ نکتہ بھی ملحوظ رہنا چاہئے کہ اپنی بنیادی نوعیت کے لحاظ سے یہ عقیدے کا مسئلہ نہیں یعنی کوئی ایسی بات نہیں جسے نبی ﷺ نے ایمانیات کے ایک جزو کے طور پر بیان کیا ہو۔ ایمانیات کے معروف اور مسئلہ اجزاء کے ساتھ موازنے سے اس مسئلے کی یہی نوعیت واضح ہوتی ہے۔ مثلاً اللہ کی صفات، تقدیر، رسالت، ختم نبوت قیامت وغیرہ ان تمام عقائد پر اسلام کے اعتقادی و عملی نظام کی بنیاد ہے اور ان میں سے کسی ایک کو بھی اپنی جگہ سے ہٹانے سے پورا نظام درہم برہم ہو جاتا ہے اس کے برخلاف احادیث میں بیان ہونے والے مستقبل واقعات میں سے کسی واقعے کے رونما ہونے یا نہ ہونے پر اسلام کی دینیاتی نظام کا ہرگز مدد نہیں اور بالفرض ان میں سے کوئی ایک واقعہ بھی رونما نہ ہونا ہو تو بھی اسلام کے اعتقادی نظام میں کسی طرح کا کوئی خلل واقع نہیں ہوتا۔ [ایضاً: ۱۸۵]

عمار خان ناصری کی یہ سب باتیں اظہر من الشمس ہیں، امید ہے ہر پڑھا لکھا آدمی سمجھ لے گا کہ موصوف کیا فرماتے ہیں۔ البتہ ہماری دانست کے مطابق موصوف نے ایک ہی سطر میں دو متضاد باتیں کہہ دی ہیں۔ سطر کے اول میں لکھتے ہیں: ”سیدنا مسیح علیہ السلام کی دوبارہ تشریف آوری پر اعتقاد رکھتے ہوئے یہ نکتہ بھی ملحوظ رہنا چاہئے.....“ اور اسی سطر کے آخر میں فرماتے ہیں: ”یہ عقیدے کا مسئلہ نہیں ہے“ اب موصوف ہم جیسے انجان لوگوں کو بتائیں گے کہ اعتقاد اور عقیدے میں کیا فرق ہے؟

قارئین کرام! موصوف کی مذکورہ باتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن مجید حیات عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے دوبارہ نزول الی الارض کی صراحت سے صرف نظر کرتا ہے۔ اس لئے موصوف نے اس مسئلہ کے بارے میں آیات قرآنیہ کا تذکرہ نہیں کیا اور لکھا ہے کہ:

(۱)..... اس پیش گوئی سے متعلق اشکالات پیش آتے ہیں۔

(۲)..... اور متعلقہ احادیث میں بیان ہونے والے امور کا بظاہر تاریخی واقعات کے مطابق نہ ہونا۔

(۳)..... اور کسی بھی واقعہ سے متعلق تفصیلات کے نقل کرنے میں راویوں کا سوء فہم کا شکار ہو جانا۔

اور موصوف نے نمبر ۳ میں لکھا ہے:

(۴)..... اپنی بنیادی نوعیت کے لحاظ سے یہ عقیدے کا مسئلہ نہیں۔

(۵)..... یعنی کوئی ایسی بات نہیں جسے نبی ﷺ نے ایمانیات کے ایک جزو کے طور پر بیان کیا ہو۔

(۶)..... ایمانیات کے معروف اور مسلمہ اجزاء کے ساتھ موازنے سے اس مسئلے کی یہی نوعیت واضح ہوتی ہے۔ مثلاً اللہ کی صفات، تقدیر، رسالت، ختم نبوت، قیامت وغیرہ ان تمام عقائد پر اسلام کے اعتقادی

عملی نظام کی بنیاد ہے۔ ان میں سے کسی ایک کو بھی اپنی جگہ سے ہٹانے سے یہ پورا نظام درہم برہم ہو جاتا ہے۔ اس کے برخلاف احادیث میں بیان ہونے والے مستقبل کے واقعات میں سے کسی واقعے کے رونما ہونے یا نہ ہونے پر اسلام کے دینیاتی نظام کا ہرگز مدار نہیں اور بالفرض ان میں سے کوئی ایک واقعہ بھی رونما نہ ہونا ہو تو بھی اسلام کے اعتقادی نظام میں کسی طرح کا کوئی خلل واقع نہیں ہوتا۔

اور موصوف نے نمبر ۴ میں لکھا ہے:

(۷)..... سیدنا مسیح علیہ السلام کی آمد ثانی کی روایات محققین کے نزدیک اپنی اصل کے لحاظ سے اخبار احاد ہیں۔

(۸)..... اور اس دائرے میں آتی ہے جہاں روایات کی تحقیق و تفتیش کے ضمن میں باہم مخالف قرآن کی روشنی میں اشتباہ کا لاحق ہو جانا ممکن ہے۔

(۹)..... بعض صحابہؓ کے آثار سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ وہ اسے کسی قطعی الثبوت اور متواتر روایت کے طور پر نہیں جانتے تھے۔

(۱۰)..... اس وجہ سے کوئی صاحب علم اگر ان روایات کے استناد سے اختلاف کریں تو یہ ایک علمی نوعیت کا اختلاف ہوگا، جس پر دلائل کی روشنی میں شائستگی سے ہی تنقید کرنی چاہئے اور اس مسئلے کو ایمانیات کے بجائے احادیث کے حوالے سے بحث و تحقیق کے درجہ میں رکھنا چاہئے۔ تلک عشرة کاملہ

بندہ عاجز موصوف سے یہ پوچھنا چاہتا ہے کہ: وہ کون سے محققین ہیں جو احادیث حیات عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے دوبارہ نزول الی الارض کی روایات کو اخبار احاد کہتے ہیں؟ اور موصوف نے جو یہ فرمایا کہ ”بعض صحابہ کے آثار سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ وہ اسے کسی قطعی الثبوت اور متواتر روایت کے طور پر نہیں جانتے تھے۔“ اب ہمیں بتائیں کہ وہ کون سے صحابہ کرام ہیں جو فرماتے ہیں، جو یہ کہتے ہوں کہ حیات عیسیٰ کا عقیدہ قطعی الثبوت نہیں ہے اور متواتر روایات سے بھی ثابت نہیں ہے۔؟

قارئین کرام! یہ وہ باتیں ہیں جن کے ذریعہ عمار خان ناصر نے اس عقیدہ کو ایسا متزلزل کر دیا ہے کہ صرف اس کی بنیادوں کو کھوکھلا ہی نہیں کیا بلکہ اس کی بیخ کنی کر دی، موصوف کا یہ نظریہ جمہور اہل سنت بلکہ جملہ علماء اسلام کے عقائد کے برعکس ہے، لہذا بندہ عاجز آپ کی خدمت میں امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر رحمہ اللہ کی کتاب ”توضیح المرام فی نزول المسیح علیہ السلام“ کے چند اقتباسات پیش کرتا ہے، کیونکہ اولاً تو امام اہل سنت، عمار خان ناصر کے جدا مجید ہیں تاکہ دادے اور پوتے کے عقائد کا موازنہ کیا جاسکے، ثانیاً اس لئے کہ جو کچھ حضرت امام اہل سنت نے لکھا ہے وہی جملہ علماء اسلام کا عقیدہ اور نظریہ ہے۔ چنانچہ ملاحظہ فرمائیے! حضرت امام اہل سنتؒ لکھتے ہیں:

(۱)..... توحید و رسالت اور قیامت کے عقیدے کے ساتھ یہ بھی تسلیم کرنا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام انبیاء بنی اسرائیل کے (علیٰ جمیع و علیٰ نبینا الصلوات و التسلیمات) آخری پیغمبر تھے، ولادت سے لے کر رفع الی السماء تک ان کی زندگی بڑے عجیب رنگ میں گزری اور اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھ پر عجیب و غریب معجزات صادر فرمائے، جن کا واضح ذکر قرآن کریم اور احادیث متواترہ اور کتب تاریخ میں موجود ہے ان کی زندگی کی مختلف پہلو ہیں ایک یہ کہ ان کو زندہ جسم اور روح کے ساتھ آسمان پر اٹھایا گیا ہے اور وہ زندہ ہیں اور قیامت سے پہلے نازل ہو کر دجال لعین کو قتل کریں گے اور یہود و نصاریٰ وغیرہم کفار کا صفایا کریں گے اور مذہب اسلام کو خوب خوب چمکانیں گے اور شادی کریں گے اور ان کی اولاد بھی ہوگی اور چالیس سال تک منصفانہ اور عادلانہ حکومت کریں گے پھر ان کی وفات ہوگی اور مسلمان ان کا جنازہ پڑھیں گے اور مدینہ طیبہ میں روضہ اقدس کے اندر ان کو دفن کیا جائے گا ان کے رفع الی السماء حیات اور نزول الی الارض کے بارے میں تمام اہل اسلام متفق ہیں کسی کا ان امور میں کوئی اختلاف نہیں، ہاں بعض فلاسفہ، ملاحدہ اور قادیانی اور لاہوری مرزائی وغیرہم باطل اور مردود فراتے ان کی حیات اور نزول کے منکر ہیں، اہل اسلام کے ہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع الی السماء حیات اور نزول ان کے عقائد میں شامل ہے۔ [توضیح المرام: ۹۔ پیش لفظ]

حضرت امام اہل سنت رحمہ اللہ اپنی کتاب کے مقدمہ میں لکھتے ہیں:

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول من السماء کا عقیدہ ضروریات دین میں شامل ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرات ائمہ مجتہدین حضرات فقہاء اسلام حضرات محدثین حضرات مفسرین کرام اور حضرات صوفیاء عظام وغیرہم سبھی بزرگان دین اس عقیدہ کو عقائد اور ایمانیات میں شامل کرتے ہیں اور صریح اور واضح الفاظ میں اس کو حق اور ایمان کہتے ہیں۔“ [ایضاً: ۱۹]

جن علماء کی کتابوں سے امام اہل سنت نے عبارات پیش کی ہیں ان کے اسماء گرامی یہ ہیں:

- (۱) حضرت امام ابوحنیفہ (الامام الاعظم نعمان بن ثابت المتوفی ۱۵۰ھ)
- (۲) امام ابو جعفر الطحاوی (احمد بن محمد بن سلامہ الازدی المتوفی ۳۲۱ھ)
- (۳) قاضی عیاض (ابو الفضل عیاض بن موسیٰ المتوفی ۵۴۴ھ)
- (۴) امام اہل السنۃ والجماعۃ الشیخ ابوالحسن الاشعری (علی بن اسماعیل بن اسحاق بن سلام الاشعری المتوفی ۳۳۰ھ)
- (۵) علامہ اندلسی (ابو حیان محمد بن یوسف الاندلسی المتوفی ۴۴۵ھ)
- (۶) علامہ تفتازانی (سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی المتوفی ۷۹۲ھ)
- (۷) علم عقائد کی مستند اور معروف کتاب المسایرة (لشیخ الامام کمال الدین محمد بن ہمام الدین عبدالواحد الشہیر بابن الہمام المتوفی ۸۶۱ھ)

- (۸) اور اس کی شرح المسامرة (للشیخ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف المقدسی المتوفی ۹۰۵ھ)
 (۹) علامہ عبدالحکیم سیالکوٹی المتوفی ۱۰۶۷ھ۔
 (۱۰) مشہور معتمد مشکلم امام السفارینی محمد بن احمد بن سلیمان السفارینی المتوفی ۱۱۸۸ھ
 (۱۱) حافظ ابن حجر
 (۱۲) رئیس الصوفیاء الشیخ الاکبر محی الدین محمد بن علی الحاتمی الطائی المتوفی ۶۳۸ھ
 (۱۳) علامہ ابن حزم ابو محمد علی بن حزم الظاہری الاندلسی المتوفی ۴۵۶ھ
 (۱۴) امام شعرانی (الشیخ عبد الوہاب بن احمد بن علی الشعرانی) المتوفی ۹۷۳ھ
 (۱۵) امام سیوطی (ابو الفضل جلال الدین ابوبکر السیوطی) المتوفی ۹۱۱ھ
 (۱۶) امام الکبری (ابو الحسن محمد بن عبد الرحمن الکبری الصدیقی الشافعی) المتوفی ۹۰۵ھ
 (۱۷) علامہ سید محمود آلوسی المتوفی ۱۲۷۰ھ
 (۱۸) نواب صدیق بن حسن بن علی قنوجی المتوفی ۱۳۰۷ھ
 (۱۹) علامہ ابو عبد اللہ الابی (محمد بن خلیفۃ الابی الماکلی المتوفی ۸۷۲ھ
 (۲۰) الاعلامۃ المحدث محمد بن جعفر الکتانی (المتوفی ۱۳۴۵ھ
 (۲۱) غیر مقلدین کے پیشوا قاضی شوکانی (محمد بن علی الشوکانی المتوفی ۱۲۵۰ھ
 (۲۲) محقق الاحناف علامہ زہد الکوثری (المتوفی ۱۳۷۲ھ)

حضرت امام اہل سنت رحمۃ اللہ علیہ ان علماء اسلام کی عبارات پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع الی السماء ان کی حیات اور پھر نزول من السماء قرآن کریم سے ثابت ہے، ہم بنظر اختصار قرآن کریم سے صرف دو ہی دلیلیں عرض کرتے ہیں اور پھر ان کی معتبر اور مستند حضرات مفسرین کرام سے باحوالہ تفسیریں نقل کرتے ہیں، غور و فکر کرنا قارئین کا کام ہے۔
 دو آیتیں وہی ہیں جن کو ہم نے سابقاً ذکر کر دیا ہے۔“

امام اہل سنت رحمۃ اللہ علیہ دو آیتوں کی تفسیر لکھنے کے بعد لکھتے ہیں:

”پہلی آیت کریمہ اور اس میں نقل کردہ تفاسیر کی طرح اس دوسری آیت کریمہ اور اس کی تفسیر میں نقل کردہ ٹھوس اور مضبوط حوالوں سے یہ بات بالکل عیاں ہو گئی ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا الصلوٰۃ والسلام کا رفع الی السماء ان کی حیات اور قیامت سے پہلے ان کا زمین پر نازل ہونا نصوص قطعہ قرآنی آیات سے ثابت ہے جس کا انکار کافر طح اور زندیق کے سوا کوئی نہیں کر سکتا باطل پرستوں پر براہین قاطعہ اور اولہ ساطعہ کا کچھ اثر نہیں ہوتا وہ اپنی انا اور ضد پر قائم رہتے ہیں بھلا شیطان کی ہدایت کس کے بس میں ہے۔

بدلنا ہے تو مے بدلو، طریق سے کشی بدلو
وگرنہ ساغر و مینا بدل جانے سے کیا ہوگا

[ایضاً: ۴۸، ۴۷]

نیز امام اہل سنت رحمۃ اللہ علیہ حیات عیسیٰ علیہ السلام کے موضوع پر دس حدیثیں بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”یہ دس حدیثیں بطور نمونہ اور مثال کے باحوالہ عرض کر دی گئی ہیں ورنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بے شمار متواتر اور مرفوع احادیث موجود ہیں اور آثار حضرات صحابہ کرامؓ اور موقوفات تابعین اور تبع تابعین اور اقوال حضرات سلف و خلف اور اجماع امت اس پر مستزاد ہے مگر جن لوگوں کے دلوں پر کفر والحاد کے تالے لگے ہوئے ہیں ان پر حق کی کسی بات کا اثر نہیں ہوتا وہ اپنے الحاد پر نازاں ہیں۔“

رہے نہ اہل خرد تو بے خرد چمکے
فروع نفس ہوا عقل کے زوال کے بعد

[ایضاً: ۶۲، ۶۳]

حضرت امام اہل سنت اپنی کتاب کے آخر میں لکھتے ہیں:

”جملہ اہل اسلام اس کو بخوبی جانتے ہیں کہ ختم نبوت کے عقیدہ کی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفع الی السماء ان کی حیات اور پھر نزول الی الارض بھی قطعی اور محکم دلائل سے ثابت ہے جو کسی تاویل کا محتاج نہیں لہذا جو طبقہ اور گروہ ایسے بنیادی عقیدوں کا انکار یا تاویل کر کے کافروں میں شامل ہونا چاہتا ہے تو بڑے شوق سے ایسا کرے اسے کون روک سکتا ہے؟

کافر ہوئے جو آپ تو میرا قصور کیا
جو کچھ کیا وہ تم نے کیا بے خطا ہوں میں

قارئین کرام! اب ہم تقابل کی صورت میں حضرت امام اہل سنتؒ اور ان کے پوتے کے نظریات کو پیش کرتے ہیں تاکہ بات خوب ذہن نشین ہو جائے۔

عمار خان ناصر کا نظریہ	حضرت امام اہل سنت کا موقف
(۱) قرآن اس عقیدے کی صراحت سے صرف نظر کرتا ہے۔	(۱) حیات مسیح قرآن کی نصوص قطعیہ سے ثابت ہے۔
(۲) بعض اشکالات یقیناً پیش آتے ہیں۔	(۲) اس عقیدے میں کوئی اشکالات پیش نہیں آتے۔

(۳) اس عقیدہ کے کوئی راوی سوء فہم کا شکار نہیں ہوئے۔	(۳) اس عقیدہ کے کوئی راوی سوء فہم کا شکار نہیں ہوئے۔
(۴) یہ عقیدہ ایمانیات میں داخل نہیں۔	(۴) یہ عقیدہ ایمانیات میں داخل ہے۔
(۵) تقدیر اللہ کی صفات ختم نبوت وغیرہ کی طرح عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ تمام عقائد اسلامیات میں داخل ہے۔	(۵) اللہ کی صفات تقدیر رسالت ختم نبوت حیات عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ تمام عقائد اسلامیات میں داخل ہے۔
(۶) یہ مسئلہ عقیدے کا نہیں ہے۔	(۶) حیات مسیح عقیدے کا مسئلہ ہے۔
(۷) اس کا منکر کافر نہیں ہے۔	(۷) اس عقیدے کا منکر کافر و ملحد ہے۔
(۸) اشتباہ لاحق ہو جانا ممکن ہے۔	(۸) اس عقیدے میں کوئی اشتباہ لاحق نہیں ہوتا۔
(۹) بعض صحابہ کے آثار سے واضح ہوتا ہے کہ وہ اسے قطعی الثبوت اور متواتر نہیں جانتے تھے۔	(۹) صحابہ کرام سے لے کر آج تک تمام مسلمان اس کو قطعی الثبوت اور متواتر جانتے ہیں۔
یہ ایک علمی نوعیت کا اختلاف ہوگا جس پر دلائل کی روشنی میں شائستگی ہی سے تنقید کرنی چاہئے اور اس مسئلے کو ایمانیات کی بجائے احادیث کے حوالے سے بحث اور تحقیق کے درجہ میں ہی رکھنا چاہئے۔	(۱۰) اس عقیدے سے اختلاف کرے والا قادیانی (کافر) ہے۔

تلك عشرة كاملة*

اس تقابلی موازنہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ عمار خان ناصر نے اپنے جد امجد، امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر کی تردید میں یہ سطور تحریر کی ہیں۔

جاوید غامدی کی شاگردی کے اثرات:

جناب عمار خان ناصر نے عقیدہ حیات عیسیٰ علیہ السلام میں کھل کر اپنے جد امجد کی مخالفت کی ہے۔ اور اہل اسلام میں سے کوئی ایک عالم دین ایسا نہیں ہے جس نے عمار خان ناصر والا نظریہ اپنایا ہو۔ کیونکہ بقول امام اہل سنت کے کسی صدی میں کسی عالم دین نے یہ نظریہ نہیں اپنایا ہے۔ اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ موصوف نے یہ نظریہ کہاں سے پایا؟ تو ظاہر ہے کہ عمار خان ناصر نے اس عقیدہ کو کھوکھلا کرنے کے ہتھیار بدنام زمانہ مشہور ملحد جاوید غامدی سے حاصل کیے ہیں۔ اور علماء اسلام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جاوید غامدی ملحد اور زندیق ہے اور بقول مولانا زاہد الراشدی کے عمار خان ناصر ان کا شاگرد اور وظیفہ کار رہا ہے۔ اور یہ بات بھی

واضح ہے کہ جاوید غامدی حیات عیسیٰ علیہ السلام کا یکسر منکر ہے۔ [دیکھئے! میزان: ۱۷۸، ۱۷۹] ساتھ اس عقیدے کی بنیادوں کو کھوکھلا کر کے منکرین حیات عیسیٰ کے ہاتھوں کو مضبوط کیا۔ اور انکار حیات عیسیٰ علیہ السلام کی راہ کو ہموار کر دیا۔ لہذا نسبتاً عمار خان ناصر کا اس عقیدہ پر حملہ کرنا غامدی کے انکار سے زیادہ خطرناک ہے۔ نامعلوم کتنے لوگ موصوف کی تحریک کو پڑھ کر عقیدہ حیات عیسیٰ علیہ السلام سے ہاتھ دھو بیٹھیں گے۔ (اعاذنا اللہ منہ)

مولانا زاہد الراشدی صاحب کی خدمت میں ایک گزارش:

مولانا زاہد الراشدی کو جب کہا جاتا ہے کہ آپ کے بیٹے جاوید غامدی کے شاگرد ہیں تو مولانا راشدی صاحب فرماتے ہیں کہ مولانا قاضی مظہر حسین نور اللہ مرقدہ کے اساتذہ میں مولانا عبدالستار خان نیازی مرحوم اور حضرت مولانا عبداللطیف صاحب جہلمی قدس اللہ سرہ العزیز کے اساتذہ میں مولانا محمد چراغ مرحوم جبکہ والد گرامی حضرت مولانا سرفراز صفدر کے اساتذہ میں مولانا غلام محمد رحمانی مرحوم اہل حدیث کا نام آتا ہے۔ [الشریعہ خصوصی اشاعت: ۱۷۲]

لیکن ہماری گزارش یہ ہے کہ کسی فرقے کے اساتذہ کا صرف شاگرد ہونا اور بات ہے اور گمراہ استاد کی گمراہی کو اپنالینا بالکل دوسری بات ہے۔ جن بزرگوں کے نام لئے گئے ہیں ہمارے علماء نے اُن کی گمراہی کو نہیں اپنایا۔ جبکہ عمار خان ناصر اپنے گمراہ استاد کی گمراہی کو اپنا چکے ہیں۔ لہذا فرق کو ملحوظ رکھنا چاہئے۔

مولانا زاہد الراشدی سے ایک سوال:

بندہ عاجز نے عمار خان ناصر اور جمہور اہل السنۃ والجماعۃ کے جو متضاد نظریات متعلقہ حیات عیسیٰ علیہ السلام بیان کیے ہیں، مولانا راشدی صاحب بتائیں کہ ان میں کون سے نظریات صحیح اور کون سے غلط ہیں؟ امام اہل سنت اور جمہور اہل سنت کے نظریات صحیح ہیں یا عمار خان کے؟ میں اپیل کروں گا کہ بین بین کی پالیسی اختیار کرنے کی بجائے کھل کر حق بات کی حمایت فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزا خیر عطاء فرمائے۔

مولانا راشدی سے ایک اور سوال:

مولانا راشدی صاحب نے لکھا ہے:

”جمہور اہل سنت کے مسلمات کے دائرے کو حق کا معیار سمجھتا ہوں اور اس سے خروج کو گمراہی قرار دیتا ہوں، مگر اہل سنت میں شوافع، حنابلہ، مالکیہ، اشاعرہ، ماتریدیہ اور خطواہر کو شامل سمجھتا ہوں۔“

ہمارا سوال یہ ہے کہ آپ کے بیٹے عمار خان ناصر نے عقیدہ حیات عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں جو خیالات لکھے ہیں کیا اُن سے جمہور اہل سنت سے خروج لازم نہیں آتا؟ اگر نہیں آتا تو پھر وہ کونسا طرزِ عمل ہوگا جس سے آدمی اہل السنۃ والجماعۃ سے خارج ہوگا؟ اور اگر ان خیالات کے اپنانے سے آپ کا بیٹا جمہور اہل سنت سے خارج ہو چکا ہے تو پھر بقولِ شادہ گمراہ ہے۔ اور ایک گمراہ کی سرپرستی اور دفاع کرنا کم از کم آپ جیسے لوگوں کو قطعاً زیب نہیں دیتا۔

عمار خان ناصر کا حضرت صوفی صاحبؒ کے کندھے پر بندوق رکھ کر فائر:

عمار خان ناصر حضرت امام اہل سنتؒ کے برادرِ صغیر مفسر قرآن حضرت مولانا صوفی عبدالحمید سواتی رحمہ اللہ کے کندھے پر بندوق رکھ کر فائر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”استاذ گرامی اور جدِ مکرم شیخ الحدیث حضرت مولانا سرفراز خان صفدر نے اپنی تدریسی و تصنیفی زندگی کے بالکل آخری دور میں حیات و نزولِ مسیح علیہ السلام کے موضوع پر ”توضیح المرام“ تصنیف فرمائی، میں اُن دنوں مدرسہ نصرۃ العلوم میں تدریس کے فرائض انجام دیا کرتا تھا۔ ایک دن مدرسے پہنچا تو صوفی صاحبؒ اپنے معمول کے مطابق دفترِ انتظام کے باہر چارپائی پر تشریف فرما تھے اور مدرسے کے سینئر استاذ مولانا عزیز الرحمن مرحوم و مغفور (آف نیکسلا) کے ساتھ تبادلہ خیال کر رہے تھے، میں نے سلام کیا تو مجھے بھی پاس بٹھالیا اور فرمایا کہ: بھائی! ہم شیخ الحدیث صاحب کی کتاب ”توضیح المرام“ کے بارے میں بات کر رہے ہیں، تم بتاؤ تمہاری اس کے بارے میں کیا رائے ہے؟ میں نے اپنے تاثر کے اظہار میں ذرا جھجک محسوس کی تو وہ سمجھ گئے اور فرمایا کہ: کھل کر اپنی رائے بتاؤ! اس سے تمہارے دادا کی شان میں کوئی فرق نہیں پڑے گا، میں نے عرض کیا: اُن کی سابقہ تصنیفات سے جو علمی و تحقیقی معیار سامنے آتا ہے، اس کتاب میں وہ ملحوظ نہیں رکھا جاسکا۔ صوفی صاحب نے اس سے اتفاق کیا اور فرمایا کہ ہم بھی یہی بات کر رہے تھے۔“ [ماہنامہ نصرۃ العلوم، مفسر قرآن نمبر: ۲۷۱]

اولاً: اس اقتباس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جب سے امام اہل سنتؒ نے یہ کتاب لکھی ہے، اُسی وقت سے عمار خان اس کتاب کی اہمیت گرانے کے درپے رہا ہے۔

ثانیاً: اس قسم کی باتوں سے امام اہل سنتؒ کی کتاب پر جو جارحیت کی گئی ہے، وہ دراصل اس عقیدہ کو کمزور ثابت کرنے کے مترادف ہے۔ کیونکہ ایسی باتوں کے کہنے سے مرزا غلام احمد قادیانی کی تائید اور منکرینِ حیات عیسیٰ کے ہاتھ مضبوط ہوتے ہیں۔ ہماری دانست کے مطابق یہ سب کچھ موصوف کی بناوٹ ہے۔ کیونکہ مفسر قرآن حضرت مولانا صوفی عبدالحمید صاحبؒ سے ایسی باتوں کا صدور ناممکن ہے

جن سے عقیدہ حیات عیسیٰ علیہ السلام کو نقصان پہنچے اور مرزا غلام احمد قادیانی کی تائید ہو اور منکرین حیات عیسیٰ کے ہاتھ مضبوط ہوں۔ اَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا

(اس بات کی تائید عمار خان صاحب کی اُس کذب بیانی سے بھی ہوتی ہے جو انھوں نے حضرت صوفی صاحب رحمہ اللہ سے متعلق کی۔ انھوں نے صریح غلط بیانی سے کام لیتے ہوئے لکھا تھا کہ: ”حضرت امام اہل سنت نزول مسیح کو ایک اعتقادی مسئلہ قرار دے کر اُس کا انکار کرنے والے کو کافر کہتے تھے، جبکہ حضرت صوفی صاحبؒ کی رائے اس سے مختلف تھی۔“ [الشریعہ، اشاعت خاص: ۷۱۹] یہ عمار خان صاحب کا اتنا بڑا اور بدیہی جھوٹ تھا کہ عمار خان صاحب کی گمراہی پر پردہ ڈالنے کی ہر ممکن کوشش کرنے والے ”بزرگ“ بھی اس پر خاموش نہ رہ سکے۔ چنانچہ وہ حضرت صوفی صاحبؒ کا نظریہ اُنھی کی تفسیر سے نقل فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ نزول کا عقیدہ بنیادی عقیدہ ہے، اہل حق سے اس بارہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ متواتر اور صحیح احادیث اس کثرت سے ہیں کہ اُن کا انکار کفر ہے۔ ایسا شخص اسلام سے خارج سمجھا جائے گا۔“ [معالم العرفان: ۶۷/۵]

نیز حضرت صوفی صاحبؒ اپنی کتاب ”مولانا سندھی کے علوم و افکار“ میں لکھتے ہیں:

”مسئلہ حیات و نزول مسیح علیہ السلام امت کے جمیع طبقات کے درمیان ایک مسلمہ مسئلہ ہے اور یہ

اعتقادی مسئلہ ہے۔ اس میں تھلکی پیدا کرنا از حد غلط اور گمراہ کن بات ہے۔“ [ص: ۷۳]

جب حضرت صوفی صاحبؒ کی واضح، غیر مبہم اور معروف تحریرات کے ہوتے ہوئے عمار خان صاحب اُن پر بہتان باندھنے سے باز نہیں آئے تو حضرت امام اہل سنتؒ سے متعلق ایک جھوٹی بات دومر حوم بزرگوں کی طرف منسوب کرنا اُن کے لیے کیا مشکل کام ہے؟! [ادارہ]

ثالثاً: عمار خان کی یہ تحریر ایک دفعہ ماہنامہ نصرۃ العلوم کے مفسر قرآن نمبر میں بھی شائع ہو چکی ہے اور اب اسے ماہنامہ الشریعہ میں بھی کوٹایا گیا ہے۔ نامعلوم ماہنامہ نصرۃ العلوم کے ارباب حل و عقد کو اس کے مضمرات کی طرف التفات کیوں نہ ہوا۔

آخر میں دعا ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو اکابر علماء اہل سنت کے نقش قدم پر استقامت نصیب فرمائے اور ہر قسم کی بے دینی بے راہ روی اور نظر و فکر کی آوارہ گردی سے محفوظ رکھے۔ آمین یا رب العالمین، بجاہ النبی اکرم، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ اجمعین

إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ، وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ۔

غامدی تصورِ جہاد

کچھ عرصہ قبل راقم نے غامدی صاحب کے شاگرد رشید اور مولانا زاہد الراشدی صاحب کے فرزند من پسند جناب عمار خان ناصر صاحب کے نظریہ جہاد کے نقد و تجزیے کے لیے ایک مضمون سپرد قلم کیا تھا، جو ماہنامہ صفدر میں قسط وار چھپنے کے علاوہ ”عمار خان کانیا اسلام“ میں باقاعدہ شائع ہوا تھا۔ چونکہ دیگر مسائل و افکار کی طرح اس مسئلے میں بھی عمار خان صاحب نے غامدی صاحب کی شارحانہ تقلید کی ہے، اس لیے وہ مضمون دراصل غامدی صاحب ہی کے نظریہ جہاد کا نقد شمار کیا جانا چاہیے۔ زیر نظر تحریر اسی مضمون کی ترتیب جدید و تلخیص ہے۔ طوالت سے بچنے کے لیے بادل خواستہ طویل لیکن ضروری و مفید عبارات حذف کرنا پڑی ہیں اور انداز بیان میں بعض ناگزیر تبدیلیاں ضروری سمجھی گئی ہیں۔ اگر کہیں تشکی محسوس ہو تو اصل مضمون سے مراجعت فرمائی جائے۔ (شعیب احمد)

جہاد اسلام کا ایک اہم فریضہ ہے، قرآن و سنت میں اس کا صریح حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود جہاد کیا، صحابہؓ نے کیا اور پھر امت کرتی رہی، لیکن چونکہ کفار کے لیے یہ علماً و عملاً تکلیف دہ چیز تھی، اس لیے انہوں نے اسلام پر کیے جانے والے اعتراضات میں ہمیشہ اسے سرفہرست رکھا۔ اسلام تلوار کے زور سے پھیلا ہے، یا ’اسلام ایک سخت مذہب ہے‘ اس جیسے اعتراضات انہی نفسیات کی ترجمانی تھی۔ یہ اعتراضات اگرچہ طویل عرصے سے چلے آتے تھے، لیکن مغرب کے سیاسی و فکری غلبے اور امت مسلمہ کی مغلوبیت و مرعوبیت کے بعد ان کی شدت میں فطری طور سے بھرپور اضافہ ہوا۔

جب مغرب کے دیے ہوئے فکری و اخلاقی اصولوں کے مطابق مذہب کا سوال انسان کی بنیادی بلکہ ہر طرح کی ترجیحات سے نکل گیا اور مذہب کا صحیح تصور اور اس سے پختہ وابستگی کو تنگ نظری اور دقیقاً نویت سمجھا جانے لگا۔ اور پھر مغلوب مسلمانوں میں سے مرعوب اذہان (بالفاظ دیگر متجددین) نے ان اصولوں کو شعوری و لاشعوری طور پر اپنا لیا تو انہیں بھی اسلام کے دامن میں جہاد کا حکم اچنچا اور اوپرا لگنے لگا۔ دماغوں پر یہ دھن سوار ہوئی کہ کاش اسلام کے دامن سے اس داغ کو کسی طریقے سے ختم کر کے مغرب کی نظر میں اس کا امیج درست کر دیا جائے۔ اس غرض سے رنگارنگ افکار و نظریات سامنے آئے۔

کسی نے جہاد کو منسوخ کرنے کا اعلان کیا، کسی نے جہادِ اقدامی کا انکار کر دیا اور یہ کہا کہ اسلام

میں صرف دفاعی جہاد ہے، یعنی از خود کسی کا فروم پر حملہ نہ کیا جائے بلکہ اگر وہ کریں تو صرف اپنے (پیٹھگی یا فوری) دفاع میں تلوار اٹھائی جائے، کسی نے دعوت اسلام کی آزادی کی صورت میں اس کی مشروعیت کی نفی کی، اور کسی نے یہ نکتہ نکالا کہ جہاد کا تصور اس وقت درست تھا جب دنیا میں بادشاہت و شہنشاہیت (Imperialism) ہوتی تھی، اب جبکہ دنیا میں جمہوریت اور افراد و اقوام کی آزادی و خود مختاری تسلیم کر لی گئی ہے، اب جہاد کے سابقہ تصور کا کوئی جواز نہیں بنتا، وغیرہ وغیرہ۔ اس سلسلے میں کی جانے والی تمام مساعی کا مرکزی نکتہ یہ تھا کہ جہاد کا نام تو قرآن و سنت سے نکالنے سے رہے، البتہ اس کے اندر سے وہ بات نکال دی جائے جو اہل مغرب کو کھلکتی ہے۔ مغرب ان کی توجیہات سے مطمئن ہوا یا نہیں لیکن خود اسلام میں غلط توجیہات و تاویلات بلکہ تحریفات کے دروازے کھل گئے۔

غامدی صاحب کا نظریہ جہاد:

ان میں سے ایک نرالی توجیہ اور انوکھا نظریہ جاوید احمد غامدی صاحب کا ہے۔ غامدی صاحب کا نظریہ یہ ہے کہ جہاد کی، اقدامی یا دفاعی کے نام سے کوئی تقسیم نہیں ہے، بلکہ ایک اور پہلو سے یعنی جہاد کی غرض و غایت کے اعتبار سے اس کی دو قسمیں ہیں: ایک محض اعلائے کلمۃ اللہ اور غلبہ دین کے لیے جس کی صورت یہ ہے کہ مسلمانوں کا لشکر کافروں کے ملک میں جا کر (بالکل اسی طرح جس طرح صحابہؓ نے روم و فارس کی سرحدوں پر کھڑے ہو کر کہا) یہ کہے کہ تم مسلمان ہو جاؤ یا جزیہ دو ورنہ قتال کے لیے تیار ہو جاؤ! اور دوسری قسم یہ ہے کسی جگہ کے مسلمان باشندوں پر کفار کی طرف سے دین پر یا مال و جان یا عزت و آبرو پر ہونے والے ظلم کو ختم کرنے کے لیے ان ظالم کفار کے خلاف کسی مسلمان ریاست کی طرف سے باقاعدہ قتال کیا جائے۔

غامدی صاحب اس بات کے پُر زور مدعی ہیں کہ ان میں سے پہلی قسم صحابہؓ کے ساتھ خاص تھی اور ان کے بعد سے خود بخود ختم ہو گئی ہے، جبکہ دوسری ہمیشہ کے لیے باقی ہے۔ موصوف اپنی کتاب ”میزان“ میں لکھتے ہیں:

”اس (جہاد) کا حکم قرآن میں دو صورتوں کے لیے آیا ہے: (۱) ظلم و عدوان کے خلاف۔ (۲) دوسرے اتمام حجت کے بعد منکرین حق کے خلاف۔ پہلی صورت شریعت کا ابدی حکم ہے اور اس کے تحت جہاد اسی مصلحت سے کیا جاتا ہے۔ دوسری صورت کا تعلق شریعت سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت سے ہے، جو اس دنیا میں ہمیشہ اس کے براہ راست حکم سے اور انہی ہستیوں کے ذریعے رول عمل ہوتا ہے، جنہیں وہ رسالت کے منصب پر فائز کرتا ہے..... یہ (یعنی رسول اللہ ﷺ کا جزیرۃ العرب میں اور صحابہؓ کا فارس و روم کے خلاف قتال) محض قتال نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کا عذاب تھا جو اتمام حجت کے بعد سنت الہی کے عین مطابق اور ایک فیصلہ خداوندی کی حیثیت سے پہلے عرب کے مشرکین پر اور اس کے بعد عرب سے باہر کی

اقوام (قیصر و کسری) پر نازل کیا گیا۔ یہ لاریب انہی کا حق تھا جن کے ذریعے اللہ کی حجت ان اقوام پر قائم ہوئی اور جنہیں خود اللہ اور اس کے رسول نے شہداء اللہ فی الارض قرار دیا۔ لہذا یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرین حق کے خلاف جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق ان اقوام کے بعد اب ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا ہے۔ قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے اور نہ کسی مفتوح قوم کو محکوم بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت کر سکتا ہے۔ مسلمانوں کے لیے قتال کی ایک ہی صورت باقی رہ گئی ہے اور وہ ظلم و عدوان کے خلاف جنگ ہے۔ اللہ کی راہ میں قتال اب یہی ہے اس کے سوا کسی مقصد کے لیے بھی دین کے نام پر جنگ نہیں کی جاسکتی۔“

(میزان۔ بحوالہ الشریعہ: ۳۰۴)

اور فتنہ و ظلم کے خلاف جہاد کے دائمی ہونے کی تصریح یوں کرتے ہیں:

”فتنہ کے خلاف جنگ کا یہ حکم قرآن میں بعض دوسرے مقامات پر بھی بیان ہوا ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ دوسروں کو بالجبر ان کے مذہب سے برگشتہ کرنے کی روایت اب بڑی حد تک دنیا سے ختم ہو چکی ہے۔ لیکن انسان جب تک انسان ہے نہیں کہا جاسکتا کہ یہ کب اور کس صورت میں پھر زندہ ہو جائے۔ اس لیے (یعنی) گویا صرف اس احتمال کی بنیاد پر۔ (ناقل) قرآن کا یہ حکم قیامت تک باقی ہے۔ اللہ کی زمین پر اس طرح کا کوئی فتنہ جب سر اٹھائے مسلمانوں کی حکومت اگر اتنی قوت رکھتی ہو کہ وہ اس کا استیصال کر سکے تو اس پر یہ لازم ہے کہ مظلوموں کی مدد کے لیے اٹھے اور اللہ کی اس راہ میں جنگ کا اعلان کر دے۔ مسلمانوں کے لیے قرآن کی یہ ہدایت ابدی ہے اسے دنیا کا کوئی قانون بھی ختم نہیں کر سکتا۔“ (میزان: ۲۶۲)

اور غامدی صاحب کا یہ فلسفہ ان کے مابین ناز شاگر جناب عمار خان صاحب کے الفاظ میں یہ ہے:

”قرآن و سنت کی نصوص سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے پیرو اہل ایمان کو عہد نبوی کے معروضی حالات کے تناظر میں جہاد و قتال کا حکم دو طرح کے مقاصد کے تحت دیا گیا۔ (۱)۔ اہل کفر کے فتنہ و فساد اور اہل ایمان پر ان کے ظلم و عدوان کا مقابلہ کرنے کے لیے۔ (۲)۔ اور دوسرے کفر و شرک کا خاتمہ اور باطل ادیان کے مقابلے میں اسلام کا غلبہ اور سر بلندی قائم کرنے کے لیے۔“ (جہاد۔ ایک مطالعہ: ۱۱۱)

”رسول اور اس کے پیروکاروں کا یہ غلبہ پوری دنیا کی قوموں پر نہیں بلکہ ان مخاطبین پر ہوتا ہے جن پر اتمام حجت کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے سزا نافذ کرنے کا اذن مل جاتا ہے۔ اس اصول کے تحت نبی ﷺ اور آپ کے متبعین نے جو جہاد کیا وہ غلبہ دین کے اسی وعدے کی تکمیل کے لیے اور انہی اقوام تک محدود تھا جن کے خلاف اقدام کی اجازت اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی گئی تھی اور جن کی تعیین نبی ﷺ نے ان کے سربراہوں کو خطوط لکھ کر کر دی تھی۔ چنانچہ اسلامی تاریخ کے صدر اول میں نبی ﷺ اور آپ کے پیروکاروں کے ہاتھوں جزیہ عرب اور روم و فارس کی سلطنتوں پر دین حق کا غلبہ قائم ہو جانے کے بعد غلبہ دین کے لیے

جہاد و قتال کے حکم کی مدت نفاذ خود بخود ختم ہو چکی ہے۔ یہ شریعت کا کوئی ابدی اور آفاقی حکم نہیں تھا اور نہ اس کا ہدف پوری دنیا پر تلوار کے سائے میں دین کا غلبہ اور حاکمیت قائم کرنا تھا۔ اس کے بعد قیامت تک کے لیے جہاد و قتال کا اقدام دین کے معاملے میں عدم اکراہ اور غیر محارب کفار کے ساتھ جنگ سے گریز کے ان عمومی اور اخلاقی اصولوں کے دائرے میں رہتے ہوئے ہی کیا جائے گا جو قرآن مجید کی نصوص میں مذکور ہیں۔“ (جہاد۔ ایک مطالعہ: ۳۰۲)

جمہور امت کا صحیح نظریہ جہاد:

جبکہ اس کے برعکس امت کا اجتماعی ضمیر جس کی نمائندگی فقہائے کرام کرتے ہیں ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ظلم و عدوان کے خلاف تو جہاد ہے ہی، اس پر تو کسی کافر کو بھی اختلاف و اعتراض نہیں، اس کے علاوہ محض کفر کے خلاف بھی جہاد ایک مقدس فریضہ خداوندی ہے جو اشخاص و افراد یا کسی زمان و مکان کے ساتھ خاص نہیں بلکہ جس طرح زمانہ رسالت اور صحابہ کے لیے تھا بالکل اسی طرح قیامت تک باقی ہے۔ تمام متقدمین و متاخرین فقہاء نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ یہ امام المسلمین کی ذمہ داری ہے کہ وہ دار الحرب پر حملے کے لیے تیاری رکھے اور مناسب حالات و ماحول میں کفار کے علاقوں پر دین اسلام کی سر بلندی اور غلبے کے لیے از خود ابتداءً حملہ آور ہو۔ اور اگر وہ ایسا نہیں کرے گا تو گناہ گار ہوگا۔

فقہاء کرام کا یہ بھی نظریہ ہے کہ مسلمان اور کافر ممالک کے باہمی تعلقات کی بنیاد اصلاً صلح پر نہیں بلکہ جنگ اور عداوت پر ہے، اس لیے امام المسلمین کفار سے عارضی صلح تو کر سکتا ہے اور وہ بھی اس وقت جب مسلمانوں کے مفاد میں ہو، مستقل جنگ بندی کرنے کا اسے حق حاصل نہیں۔ کفار چاہے اپنے بلاد میں اطمینان کے ساتھ بیٹھے ہوں اور مسلمانوں سے کوئی تعرض نہ بھی کریں تب بھی مسلمان ان سے تعرض کریں گے اور انہیں دین حق اور سنت عادلہ کی دعوت دینے اور اسے نہ ماننے کی صورت میں مطیع و سرگلوں بنانے کے پابند ہیں۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک طرف خاتم النبیین ہیں اور دوسری طرف آپ کی نبوت عالمی اور روئے زمین پر بسنے والے تمام انسانوں کے لیے ہے اور انسانیت کے تمام طبقات آپ کے لائے ہوئے پیغام کے محتاج ہیں۔ اس پیغام کو پہنچانے کے لیے ارباب ثروت و شوکت اور اصحاب حکومت و اقتدار کی کھڑی کی ہوئی ہر طرح کی حسی اور معنوی رکاوٹوں کو ختم کرنا ناگزیر ہوتا ہے اور یہ سب دین حق کی سر بلندی اور اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے ہوتا ہے، اس لیے جہاد کی ہر زمانے اور خطے میں ضرورت رہتی ہے۔ اس بات پر فقہاء کی دو ٹوک تصریحات تو بے شمار ہیں اور اصل مضمون میں چیدہ

چیدہ حوالے موجود بھی ہیں، لیکن یہاں اختصار کے پیش نظر صرف ایک حوالہ پیش کرتے ہیں اور وہ بھی ایسے عالم کا جو صرف فقیہ ہی نہیں بلکہ اسلامی لٹریچر پر وسیع نظر رکھنے والے مفکر و مجدد بھی ہیں یعنی مسند الہند شاہ ولی اللہؒ۔ حضرت اپنی مشہور کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں رقم طراز ہیں:

”نبی علیہ السلام کو (زمان و مکان کی تخصیص کے بغیر قیامت تک کے لئے اور پوری زمین کے لیے) عمومی اور کلی خلافت سے نوازا کر مبعوث کیا گیا ہے، اور آپ کے دین کا باقی ادیان پر غلبہ جہاد اور اس کے اسباب کی تیاری ہی کے ذریعے ممکن ہے۔ چنانچہ اگر مسلمان جہاد کو چھوڑ دیں گے اور بیلوں کی دھمکیوں میں پکڑ لیں گے (یعنی بھتیجی ہاڑی میں اور دوسرے کاروباری مشاغل میں لگے رہیں گے) تو ذلت انہیں گھیر لے گی اور خسارہ و نقصان ان پر غالب آ جائے گا۔“

دوسری جگہ روئے زمین پر بسنے والی تمام انسانیت کے لیے ایک عالمگیر دین کی ضرورت اور اس کے قائم کرنے والے راہنما کے تحت لکھتے ہیں:

”ایسے عالمگیر راہنما کے لیے ضروری ہے کہ وہ (اپنے مذہب کی بنیاد رکھنے کے لیے) کسی قوم کو سنت راشدہ (صحیح طریقے) کی دعوت دے، ان کا تزکیہ کرے، ان کی حالت سنوارے اور پھر انہیں اپنے اعضاء (یعنی آلہ کار) بنا کر ان کے واسطے سے زمین والوں سے مجاہدہ کرے (یعنی جہاد اور دعوت دین کی محنت کرے) اور اس قوم کو زمین کے اطراف و اکناف میں پھیلا دے۔ یہی مطلب ہے خدا تعالیٰ کے اس قول ”کنتم خیر امة“ کا۔ (اس قوم کی تربیت اور ان سے دعوت اور جہاد کا کام لینے کی ضرورت) اس وجہ سے ہے کہ خدا کیلئے امام راشد (رسول اللہ ﷺ) کے لیے (دنیا کی) کی لاتعداد اقوام سے لڑائی اور دعوت دین کی محنت ممکن نہیں۔“

امرواقعہ بھی یوں ہی ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جماعت تیار کی جو دنیا میں پھیل گئی اور (بغیر کسی تحدید و تخصیص کے) جہاں تک اس کا بس چلا سنت راشدہ کی ترویج اور اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے دعوت و قتال کا فریضہ سرانجام دیتی رہی۔ اور پھر انہوں نے یہ کام اپنے ساتھ مخصوص نہیں سمجھا بلکہ اگلے طبقے کو منتقل کیا۔ چنانچہ ان کے تیار کردہ لوگ آگے سے آگے اسی طریقے سے چلتے رہے اور اسی سچ پر دعوت حق اور مخالفین و معاندین سے قتال کرتے رہے اور دینے سے دیا جلتا رہا، اس بات کو شاہ صاحب نے یوں ذکر کیا ہے:

”یہ (یعنی جہاد کا صدقہ جاریہ ہونا) اس وجہ سے ہے کہ (جہاد کی بدولت) مہاجرین و انصار کے اولین لوگ قریش اور آس پاس کے (عرب کے) لوگوں کے اسلام میں داخل ہونے کا باعث بنے۔ پھر اللہ رب العزت نے ان کے ہاتھوں عراق اور شام کو فتح کرایا پھر ان کے ہاتھوں فارس اور روم کو فتح کروایا۔ پھر ان لوگوں کے ہاتھوں ہندوستان، ترکستان اور حبشہ کو فتح کروایا۔ اس طریقے سے جہاد پر مرتب ہونے والا نفع

لحمہ بلحمہ یومافو ما یوہتا چلا جاتا ہے۔“ (حجۃ اللہ: ج ۲: ۴۳۸)

جمہور امت کے اس نظریہ جہاد کو غامدی صاحب کے شاگرد عمار خان صاحب تسلیم کرتے ہوئے اپنے مخصوص انداز میں یوں لکھتے ہیں:

”کلاسیکی فقہی ذخیرے میں جہاد کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ایک فرع قرار دیا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کو خدا کی طرف دعوت دینے کفر و شرک سے اجتناب کی تلقین کرنے اور ان کے تزکیہ و اصلاح کے لیے انبیاء کا جو سلسلہ جاری فرمایا، کفار کے ساتھ جہاد بھی اسی کی ایک کڑی اور دعوت الی الحق کی ایک صورت ہے۔ اور امت مسلمہ پر یہ ذمہ داری عائد کی گئی ہے کہ وہ دنیا کی کافروں کو اسلام کی دعوت دے اور اگر وہ اسے قبول نہ کریں تو ان کے خلاف جہاد کر کے انہیں اپنا غلام بنالے“^۲ (جہاد: ۱۱۰)

غامدی تصور جہاد کی سنگینی اور انوکھا پن:

پوری اسلامی تاریخ میں اہل سنت کا کوئی قابل ذکر فقیہ، مجتہد، محدث اور مفسر اس اچھوتے اور ”قطعی“ تصور جہاد کا قائل نہیں گذرا، البتہ ماضی قریب میں نبوت کے جھوٹے دعویدار مرزا غلام احمد قادیانی نے اس قبیل کی کچھ باتیں ضرور کہی ہیں۔

غامدی صاحب کے اس تصور جہاد کا انوکھا پن صرف ہمارا ہی تاثر نہیں بلکہ یہ بات خود ان کے شاگرد جناب عمار صاحب بھی دبے لفظوں میں تسلیم کرتے ہیں۔ الشریعہ کے جہاد نمبر میں شامل اپنے مضمون ”جہاد۔ ایک مطالعہ“ کے صفحہ ۱۰۳ پر ”جاوید احمد غامدی کا نقطہ نظر“ کے جلی عنوان کے تحت لکھتے ہیں:

”نبی ﷺ اور آپ کے صحابہ ﷺ نے اپنے دور میں منکرین حق کے خلاف جو قتال کیا اس کی خاص نوعیت اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج کو اہل علم کسی نہ کسی زاویے سے عمومی طور پر محسوس کرتے چلے آ رہے ہیں۔ تاہم اس بحث کو بالعموم چونکہ فقہی تناظر میں دیکھا گیا ہے اور اس کو نسخ و تخصیص کی فنی اصطلاحات کے اسلوب میں بیان کرنے کی کوشش کی گئی ہے اس وجہ سے (مزعومہ) الجھن برقرار رہی اور ہر دور میں اہل علم اس (مزعومہ الجھن) کے حل کے لیے نئی نئی وجہات کو پیش کرنے پر مجبور ہوتے رہے۔ اس کے برعکس مولانا حمید الدین فراہی نے اس سارے معاملے (یعنی رسول اللہ ﷺ اور صحابہ ﷺ کے قتال) کو پہلی مرتبہ فقہی اصطلاحات کے محدود اور ناکافی دائرے سے نکال کر قرآن مجید میں بیان کردہ سنن الہیہ کے دائرے میں رکھ کر سمجھنے کی کوشش کی۔ مولانا نے رسولوں کے حوالے سے اللہ تعالیٰ کی ایک خاص سنت کو قرآن مجید سے دریافت کیا اور اس کے رد و عمل ہونے کے مختلف مراحل نصوص کی روشنی میں متعین کیے۔ اس بحث کو بعد میں ان کے طریقے پر قرآن مجید پر غور کرنے والے اہل علم مثلاً مولانا امین احسن اصلاحی اور جاوید احمد

غامدی نے مزید مدح کیا اور اس کی روشنی میں احکام قتال کی ایک نئی تعبیر پیش کی۔ (جہاد ایک مطالعہ: ۳۰۱)

ویسے تو مذکورہ بالا عبارت میں کئی باتیں قابل اعتراض ہیں جو غامدی و عمار خان صاحب سمیت تمام متجددین کی نفسیات اور سوچ کی غمازی کرتی ہیں۔ ان سب باتوں سے قطع نظر اتنی بات تو خود ان ہی کے بیان سے عیاں ہے کہ یہ انوکھا تصور جہاد ”دبستان فراہی“ کی خانہ زاد اختراع اور نئی ایجاد ہے پہلے امت میں اس کا وجود نہیں تھا۔ اسی لیے تو خود عمار صاحب کو بھی اس پر ”دریافت“ کا اطلاق کرنا پڑا۔ پھر اگرچہ موصوف نے اس ”نئی دریافت“ پر نئی تعبیر یا تعبیر نو کا لفظ بول کر اس کی سنگینی اور حساسیت کم کرنے کی کوشش کی ہے لیکن یہ عبارت بھی اور خود یہ تصور بھی صاف صاف بتا رہا ہے کہ وہ صرف ”تعبیر نو“ نہیں بلکہ ”تعبیر نو“ ہے۔

”تعبیر نو“ کا اطلاق اس وقت تو درست ہوتا جب توجیہ بدلنے کے باوجود جہاد کے احکامات نہ بدلتے اور مسئلہ اپنی جگہ ہی رہتا۔ اس کے برعکس جب سارا مسئلہ ہی بدل جائے تب بھی ایسی ”نئی دریافت“ کو تعبیر نو کہنا بظاہر معصوم سا لفظ ہے لیکن درحقیقت انتہائی سنگین اور خطرناک غلطی ہے۔ بلکہ اگر ایک قدم اور آگے بڑھیں تو یہاں مسئلہ صرف جہاد کی تعبیر نو کا نہیں بلکہ پورے اسلام کا ہے، کیونکہ خود عمار صاحب کے بقول جہاد کی تعبیر پر پورے اسلام کی تعبیر موقوف ہے۔ موصوف اپنے مذکورہ بالا مضمون کے پہلے صفحے پر لکھتے ہیں:

”اسلام میں جہاد کا تصور اس کی غرض و غایت اور بنیادی فلسفہ کیا ہے؟ یہ سوال ان اہم اور نازک ترین سوالات میں سے ہے جن کا جواب بحیثیت مجموعی پورے دین کے حوالے سے ایک متعین زاویہ نگاہ کی تشکیل کرتا اور دین کے اصولی و فروعی اجزاء کی تعبیر و تشریح پر نہایت گہرے طور پر اثر انداز ہوتا ہے۔“

پھر اسی صفحے پر کچھ سطور کے بعد رقمطراز ہیں:

”اسلام کے تصور جہاد کی تعبیر و تشریح کے ساتھ اس کے مابعد الطبیعیاتی تصورات اور اخلاقی اصولوں کے ایک بڑے حصے کی تعبیر و تشریح کا سوال بھی وابستہ ہے۔ چنانچہ اس سوال کا کوئی بھی متعین جواب نہ صرف حیات انسانی کے حوالے سے اسلام کے عمومی مزاج اور زاویہ نگاہ کی عکاسی کرے گا بلکہ اس کا نہایت گہرا تعلق اس بات سے بھی ہوگا کہ اسلام مابعد الطبیعیاتی سطح پر انسانی زندگی کے بارے میں خدا کی اسکیم کی کیا وضاحت کرتا اور انسانی اخلاقیات کے دائرے میں دنیا کے دوسرے گروہوں اور مذاہب کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات کی کیا نوعیت متعین کرتا ہے۔“ (جہاد: ۱۰۹)

ان اقتباسات کی روشنی میں یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ فراہی صاحب کی طرف سے دریافت کردہ اور غامدی و عمار صاحب کے ہاتھوں پروردہ فلسفہ جہاد کی تبدیلی اگر صرف جہاد ہی کے ایک باب تک منحصر رہتی تب بھی مسئلہ سنگین اور نازک تھا کہ جہاد ذرۃ سنام الاسلام (یعنی اسلام کی چوٹی) ہے لیکن یہاں تو بقول

عمار صاحب پورے اسلام کی تعبیر کا سوال بھی وابستہ ہے۔ گویا جب تصور جہاد بدلاتو پورا تصور مذہب و دیں ہی بدل گیا۔ چنانچہ جب فرامی صاحب نے پوری امت سے ہٹ کر نیا تصور جہاد دریافت کیا ہے تو اس کا لازمی تقاضا ہے کہ ان کا باقی اسلام بھی نیا ہونا چاہیے۔ اس لیے عمار خان کی کوشش چاہے کچھ بھی ہو فرامی صاحب کی دریافت اور اس کی ساخت و پرداخت کو صرف ’تعبیر نو‘ کہہ کر ٹالنا نہیں جاسکتا۔

اس تصور جہاد کو تسلیم کرنے کا نتیجہ:

اس تصور جہاد کو درست مان لینے کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ امت کے چودہ صدیوں کے جمہور علماء اور مقتدر اہل علم کی بیک قلم تغلیط کی جائے، اور یہ مانا جائے کہ جہاد جیسے شریعت کے اہم حکم اور بقول عمار صاحب شریعت کے انتہائی اہم بنیادی تصورات میں سے ایک تصور کے بارے میں گذشتہ سارے لوگ ایک زبردست اور بدیہی غلطی میں مبتلا رہے کہ وہ اقدامی جہاد برائے اعلائے کلمۃ اللہ کو مسلمانوں کی اجتماعی ذمہ داریوں میں شامل کرتے رہے اور انہیں یہ خبر نہ ہوئی کہ یہ تو صحابہ کے بعد سے خود بخود ختم ہو چکا ہے۔ آخر یہ کیسے باور کر لیا جائے کہ اتنے اہم اور بنیادی تصور میں امت کے اجتماعی ضمیر کو نہ صرف ٹھوکر لگی بلکہ اس ٹھوکر پر صدیوں امت برقرار بھی رہی ہے۔ !!!

پھر اگلا سوال یہ ہے کہ اگر معاملہ یوں ہی کھلے بندوں چلتا رہے، کوئی ختم نبوت کے معنی امت کی اجتماعی خرد و دانش سے ہٹ کر لیتا رہے، کوئی حدیث کے معنی افسانہ کرتا رہے، کوئی سنت کا مفہوم بدلتا رہے، اور کوئی جہاد جیسے اہم تصور کی بنیادوں میں نئی بوقلمونیوں سے کام لیتا رہے تو شریعت کا حلیہ کیا ٹھہرے گا۔؟؟؟

غامدی صاحب کے دلائل کا جائزہ:

ویسے تو کسی نظریے کے غلط ہونے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ امت کے اجتماعی ضمیر کے فیصلے سے متصادم ہے، لیکن اگر کچھ نادان امت کے اجتماعی ضمیر کو اتھارٹی ہی تسلیم نہ کرتے ہوں اور اپنے دلائل پر نازاں ہوں تو خود ان پر ’’اتمام حجت‘‘ کے لیے دلائل کی خبر لینا بھی کسی درجے میں فرض ہو جاتا ہے۔ غامدی صاحب کے نزدیک جہاد برائے غلبہ دین کے صحابہ کے ساتھ خاص ہونے کے اس قطعی حکم کی بنیاد یہ دو باتیں ہیں:

(۱)..... صحابہ نے جو بھی جہاد کیا اس کی بنیاد اتمام حجت پر تھی۔

(۲)..... صحابہ شہادت علی الناس کے منصب پر فائز تھے، اور جہاد شہادت علی الناس کی ایک عملی صورت تھی۔

جہاد کی بنیاد۔۔۔ اتمام حجت:

اتمام حجت غامدی فکر کا ایک اہم اور بنیادی اصول ہے۔ بہت سے مواقع پر یہ لوگ اس فلسفے کا

سہارا لیتے ہیں جن میں سے مسئلہ تکفیر، حد ارتداد اور جہاد نمایاں ہیں۔ ان کے خیال میں اتمام حجت سے مراد یہ ہے کہ حق اتنا واضح ہو جائے کہ اس کے انکار کے پیچھے جہالت یا غلط فہمی نہ ہو بلکہ صرف اور صرف عناد اور تعصب ہو۔ ان کے خیال میں چونکہ حق کے وضوح اور اس کے انکار کے مبنی بر عناد ہونے کا تعلق دل سے ہے، اور دل پر سوائے خدا کے کوئی مطلع نہیں ہو سکتا، اس لیے صرف اللہ ہی وحی سے مطلع کر سکتے ہیں، اور اللہ صرف رسول کو مطلع کرتے ہیں، ان سارے صفروں کبروں کا نتیجہ یہ ہوا کہ اتمام حجت کا فیصلہ سوائے رسول کے اور کوئی نہیں کر سکتا۔ غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”اتمام حجت۔ (انبیاء کی دعوت میں) تیسرا مرحلہ ہے، اس تک پہنچنے میں حقائق اس قدر واضح ہو جاتے ہیں کہ مخاطبین کے پاس کوئی عذر پیش کرنے کے لیے باقی نہیں رہ جاتا، یہی چیز ہے جسے اصطلاح میں ”اتمام حجت“ سے تعبیر کیا جاتا ہے، یعنی جو کچھ پیش کیا جا رہا ہے وہ اس طرح مبرہن ہو جائے کہ ضد ہٹ دھری اور عناد کے سوا کوئی چیز بھی آدمی کو اس کے انکار پر آمادہ نہ کر سکے۔ اس میں ظاہر ہے اسلوب، استدلال، کلام اور پیغمبر کی ذات و صفات اور علم و عمل میں خدا کی آیات بینات، ہر چیز موثر ہوتی ہے، یہاں تک کہ معاملہ کھلے آسمان پر چمکتے سورج کی طرح روشن ہو جاتا ہے۔“ (میزان: ۱۹۰)

”اللہ کے پیغمبر جب تبلیغ کا حق بالکل آخری درجے میں ادا کر دیتے ہیں اور حجت تمام ہو جاتی ہے تو یہ (یعنی ہجرت و براءت کا) مرحلہ آ جاتا ہے۔ اس میں قوم کے سرداروں کی فرد قرا داد جرم بھی پوری وضاحت کے ساتھ انہیں سنادی جاتی ہے اور یہ بات بھی بتادی جاتی ہے کہ ان کا پیمانہ عمر لبریز ہو چکا۔ لہذا اب ان کی جڑیں اس زمین سے لازماً کٹ جائیں گی۔“ (میزان: ۱۹۲)

”وہ (یعنی پیغمبر) اپنی رائے سے یہ خیال کر کے کہ اس کی طرف سے فرض دعوت کافی حد تک ادا ہو چکا، اپنی قوم کو چھوڑ کر نہیں جاسکتا۔ اس پر لازم ہے کہ وہ جس ذمہ داری پر مامور ہوا ہے اس میں برابر لگا رہے۔ یہاں تک کہ اس کا پروردگار ہی یہ فیصلہ کر دے کہ حجت پوری ہو گئی، قوم کی مہلت ختم ہوئی اور پیغمبر انہیں چھوڑ کر جاسکتا ہے۔“ (میزان: ۱۹۴)

(جہاد کی) دوسری صورت کا تعلق شریعت سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت سے ہے، جو اس دنیا میں ہمیشہ اس کے براہ راست حکم سے اور انہی ہستیوں کے ذریعے روبرو عمل ہوتا ہے جنہیں وہ رسالت کے منصب پر فائز کرتا ہے..... یہ (یعنی رسول اللہ ﷺ) کا جزیرۃ العرب میں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا فارس و روم کے خلاف قتال (محض قتال نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کا عذاب تھا جو اتمام حجت کے بعد سنت الہی کے عین مطابق اور ایک فیصلہ خداوندی کی حیثیت سے پہلے عرب کے مشرکین پر اور اس کے بعد عرب سے باہر کی اقوام (قیصر و کسری) پر نازل کیا گیا۔ [میزان: بحوالہ الشریعہ: ۳۰۴]

صحابہ نے جن لوگوں سے جہاد کیا ان میں سے جزیرۃ العرب کے لوگوں کے بارے میں تو اتمام حجت کی بات درست ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں ایک طویل عرصہ رہے زبان ایک، علاقہ ایک اور مختلف انداز سے بار بار دلائل کے ساتھ دعوت حق سنائی گئی لیکن سوال یہ ہے کہ روم و فارس اور دیگر اقوام کے بارے میں یہ اتمام حجت کیسے ہوا اور ان پر حق کے روز روشن کی طرح واضح ہونے کا مرحلہ کیسے اور کب آیا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک دفعہ بھی ان علاقوں میں تبلیغ کے لیے نہیں گئے اور نہ ہی صحابہ کا اس غرض سے ان کے ہاں جانے کا ثبوت ملتا ہے، زیادہ سے زیادہ ان کے باہمی رابطے کی صورت یہ ہوئی کہ آپ علیہ السلام نے ایک دفعہ ان سلطنتوں کے سربراہوں کو دعوتی خطوط لکھے۔ ظاہر ہے ان خطوط سے تو حق کا روز روشن کی طرح وضوح نہیں ہوتا اور معاملہ نصف النہار کے سورج کی طرح نہیں ہوتا، جبکہ صحابہ نے ان سلطنتوں کے ساتھ بھرپور طریقے سے جہاد کیا اور کیا بھی محض اعلائے کلمۃ اللہ کے لیے۔

غامدی صاحب چونکہ صحابہ کے لیے جہاد برائے غلبہ دین کے قائل ہیں اور قیصر و کسری کے خلاف ان کے جہاد کو اسی نظر سے دیکھتے ہیں لیکن وہ اس جہاد کو عام حکم رکھنے کی بجائے اسے صحابہ کے ساتھ خاص رکھنے کے خواہش مند ہیں اور خصوصیت کے لیے اتمام حجت کا سہارا لیتے ہیں، اس لیے لامحالہ انہیں کسی ایسی دلیل کی تلاش تھی جو ان کے مدعا کا ساتھ دے اور ان اقوام پر بھی رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اتمام حجت ثابت کرے۔ اس کے لیے انہیں کوئی صاف اور سیدھی سادھی دلیل تو ہاتھ آئی نہیں، لہذا انہوں نے ان دعوتی خطوط نبوی ﷺ کو جو آپ نے آس پاس کی سلطنتوں کے سربراہوں کو لکھے تھے، اتمام حجت بنانے کی ٹھانی۔ غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”رسول اللہ ﷺ نے اپنی دعوت جزیرہ نما عرب سے باہر قریب کی تمام قوموں کے سامنے بھی پیش کر دی اور ان کے سربراہوں کو خط لکھ کر ان پر واضح کر دیا کہ اب اسلام ہی ان کے لیے سلامتی کی ضمانت بن سکتا ہے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ خدا کی جو حجت آپ کے ذریعے سے عرب کے مشرکین اور یہود و نصاریٰ پر قائم ہوئی ہے، وہ آپ کے دنیا سے رخصت ہونے سے پہلے جزیرہ نما سے باہر کی ان قوموں پر بھی قائم ہو جائے گی۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ تھا کہ رسولوں کی طرف سے اتمام حجت کے بعد دنیا ہی میں جزا و سزا کے قانون کا اطلاق ان قوموں پر بھی کیا جائے۔ چنانچہ یہی ہوا اور جزیرہ نما میں اپنی حکومت مستحکم کر لینے کے بعد صحابہ کرام اس اعلان کے ساتھ ان اقوام پر حملہ آور ہو گئے کہ اسلام قبول کرو یا زیر دست بن کر جزیہ دینے کے لیے تیار ہو جاؤ۔ اس کے سوا اب زندہ رہنے کی صورت تمہارے لیے باقی نہیں رہی۔ ان میں سے کوئی قوم بھی اصلاً شرک کی علم بردار نہ تھی ()، ورنہ وہ اس کے ساتھ بھی وہی معاملہ

کرتے جو مشرکین عرب کے ساتھ کیا گیا تھا۔“ (میزان: ۵۹۹)

اسی کی مزید وضاحت کرتے ہوئے عمار صاحب لکھتے ہیں:

”حدیث و سیرت کے ذخیرے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ صحابہ کرام ؓ کے ان اقدامات کی شرعی بنیاد رسول اللہ ﷺ کے وہ خطوط تھے جو آپ نے جزیرۃ العرب اور اس کے گرد و نواح کی سلطنتوں کے سربراہوں کے نام لکھے تھے۔ ان خطوط کو ہمارے اہل سیرت بالعموم ”دعوتی خطوط“ کا عنوان دیتے ہیں۔ حالانکہ مضمون اور پیش و عقب کے حالات سے واضح ہے کہ ان میں مخاطبین کو محض سادہ طور پر اسلام کی دعوت نہیں بلکہ یہ وارننگ دی گئی تھی کہ ان کے لیے سلامتی اور بقاء کا راستہ یہی ہے کہ وہ اس دعوت کو قبول کر لیں بصورت دیگر انہیں اپنی حکومت و اقتدار سے ہاتھ دھونا پڑے گا۔“ (جہاد: ۱۴۰)

آگے خطوط نبوی کا مضمون نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

گویا ان خطوط کی حیثیت اتمام حجت کی تھی جس کے بعد ان اقوام کے خلاف جنگی اقدام کی اجازت (؟) صحابہ ؓ کو حاصل ہو گئی تھی۔ (جہاد: ۱۴۸)

اتمام حجت کی ایک طرف یہ تعریف کہ معاملہ روز روشن کی طرح واضح ہو اور دوسری طرف محض خطوط کو اتمام حجت قرار دینا اس پر سوائے اس کے کیا کہا جائے: ایں چہ بوالعجبی ست! کم از کم غامدی صاحب جیسے آدمی کو کہ قطعیت جن کی تسبیح اور بداهت جن کا تکیہ کلام ہوتا ہے ایسے بودے دلائل زیب نہیں دیتے۔ کیونکہ یہ بات تو زیادہ محتاج وضاحت نہیں کہ خطوط نبوی کی مخاطب ان اقوام پر حق کا وضوح اس درجہ نہیں ہوا جو خود بقول غامدی صاحب نصف النہار کے سورج تک پہنچے۔ پھر بھی ان اقوام پر اتمام حجت کو لاگو کرنے پر اصرار پتہ نہیں کیوں ہے؟۔۔۔ خیر! روم و فارس کے جہاد والے معاملے سے قطع نظر غامدی صاحب کا اتمام حجت والا فلسفہ اور پہلوؤں سے بھی قوی اشکالات کی زد میں ہے۔ مثلاً:

اس فلسفے میں ایک طرف تو غامدی صاحب کے بقول اتمام حجت روز روشن کا وضوح لیے ہوئے ہے اور دوسری طرف انہی کے بقول خود پیغمبر جس کے ہاتھوں اتمام حجت سرانجام پایا ہے وہ بھی اس کے وجود و اتمام کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔

پھر اس فلسفے کے مطابق اتمام حجت والی قوم کی جڑ لازماً کٹتی ہے اور اتمام حجت ہوتے ہی فوراً ایسی قوم کا صفایا کر دیا جاتا ہے۔ جبکہ امر واقعہ کچھ اور ہی منظر پیش کرتا ہے۔ بعض اقوام پر اگرچہ اتمام حجت ہو گیا لیکن فوراً جڑ نہیں کٹی، جیسے نوخ کی قوم جس میں وہ ۹۵۰ سال رہے، سیکڑوں سال تک وہ ایک محدود سی قوم کو تبلیغ کرتے اور سمجھاتے رہے، غامدی صاحب والا اتمام حجت چند مہینوں میں نہیں تو چند

سالوں میں ہو گیا ہوگا۔ خود قوم نے کہا: یانوح قد جادلنا فاکفرت جدالنا لیکن اس کے باوجود سیکڑوں سال تک عذاب نہیں آیا۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ اور اس کے مضافات طائف وغیرہ میں ہر طرح سے پیغام حق سنایا۔ تیرہ سالہ کی زندگی کے گزرے عذاب نہیں آیا، اس کے بعد ہجرت و براءت کا مرحلہ آیا لیکن عذاب نہیں آیا، مکہ کے لوگ آ، آ کر مسلمان ہوتے رہے۔ جنگوں میں بھی عموماً پہل مشرکوں کی طرف سے ہوئی۔ حنین میں قیدی واپس کر دیے گئے۔ اگر اتمام حجت کے بعد لازماً جڑ کٹ جاتی تو ان لوگوں کو مسلمان ہونے کا موقع کیوں دیا جاتا۔ اسی روم و فارس کی اقوام پر اگر اتمام حجت ہو گیا تھا تو انہیں دوبارہ دعوت اسلام اور پھر اس سے بڑھ کر جزیہ دے کر رہنے کا اختیار کیوں دیا گیا؟

خلاصہ یہ ہے کہ اگر تعصب سے بالاتر ہو کر دیکھا جائے تو غامدی صاحب کا اتمام حجت والا فلسفہ اپنی ذات میں اور اس پر مرتب ہونے والے نتائج کے اعتبار سے ناقص ہے، خاص طور سے جہاد والے مسئلے میں تو اس سے استدلال کسی طرح درست نہیں۔

شہادت علی الناس:

شہادت علی الناس کا سیدھا اور سادہ معروف مطلب چھوڑ کر غامدی صاحب نے ایک اچھوتا مطلب لیا ہے جو یہ ہے کہ جیسے رسول اپنی قوم پر شاہد ہوتا ہے اور رسول اللہ ﷺ صحابہ پر شاہد تھے، ایسے ہی صحابہ کو اور صرف صحابہ کو دیگر محدود اقوام عالم پر شہادت علی الناس کا یہ منصب اعزازی اور خصوصی طور سے دیا گیا ہے۔ اور روم و فارس کا جہاد اسی شہادت کا مظہر تھا۔ غامدی صاحب لکھتے ہیں:

” (صحابہ کی) دعوت ”شہادت علی الناس“ ہے۔ قرآن کی اصطلاح میں یہ وہی دعوت ہے جس سے دین کی حجت پوری دنیا پر قائم ہو گئی ہے..... جب آپ نے اپنی قوم پر اتمام حجت کر دیا تو جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے آپ کی صحبت اٹھائی، وہ خدا کی زمین پر حق کا ایسا نمونہ بنے کہ سارے اخلاقی تصورات ان کے وجود میں بالکل مجسم ہو گئے یہاں تک کہ خود پروردگار عالم نے انھیں ”خیر امت“ قرار دیا..... اس جماعت کی یہی حیثیت تھی جس کی بنا پر قرآن نے انھیں مخاطب کر کے اعلان کیا ہے کہ تم ایک ”امت وسط“ یعنی درمیان کی جماعت ہو جس کے ایک طرف اللہ کا رسول اور دوسری طرف ’الناس‘ یعنی دنیا کی سب اقوام ہیں لہذا جو شہادت رسول نے تم پر دی ہے، اب وہی شہادت باقی دنیا پر تم دو گے..... صحابہ کرام کو اللہ تعالیٰ نے اس شہادت کے لیے اسی طرح منتخب کیا، جس طرح وہ بنی آدم میں سے بعض جلیل القدر ہستیوں کو نبوت و رسالت کے لیے منتخب کرتا ہے..... چنانچہ جس طرح رسولوں کو اپنی قوم پر اتمام حجت کے بعد یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ اسے عذاب کے حوالے کر دیں، اسی طرح صحابہ کو بھی، جب وہ رسول کی شہادت کے پس منظر میں اور خیر امت بن کر اٹھے تو بحیثیت جماعت یہ حق حاصل ہوا کہ وہ روم و ایران کی سرحدوں

پر کھڑے ہو کر انھیں اسلام کی دعوت دیں اور اسے قبول نہ کرنے کی صورت میں جہاد و قتال کے ذریعے سے زیر دست بنا کر ان پر جزیہ عائد کر دیں نبوت جس طرح نبی پر ختم ہوگئی، اسی طرح شہادت کا یہ منصب اور اس کے ساتھ منکرین حق کے سے قتال اور ان پر جزیہ عائد کرنے کا حق بھی ان نفوس قدسیہ پر ختم ہوا۔ ہم مسلمانوں کو یہ دعوت پیغمبر کے ان صحابہ ہی سے ملی ہے اور ان کی اس شہادت ہی کے حوالے سے ہم اسے دوسروں تک پہنچاتے ہیں۔ ہماری حیثیت ان کے تابعین اور تبع تابعین کی ہے۔“ (میزان: ۲۰۳)

اور عمار خان صاحب اس بارے میں یوں گویا ہیں:

”شہادت علی الناس کے منصب کی مختصر وضاحت یہ ہے کہ عالم کا پروردگار کسی خاص گروہ سے اپنی وفاداری اور اطاعت کا عہد و پیمان لے کر اسے دین و شریعت کی نعمت سے نوازتا آزمائش اور ابتلاء کے مختلف مراحل سے گزار کر اس کے تزکیہ و تربیت کا اہتمام کرتا اور اس امتحان میں کامیابی پر اسے دنیوی حکومت و اقتدار سے بہرہ یاب کر دیتا ہے۔ یہ گروہ اپنے اجتماعی وجود کے لحاظ سے یوں سراپا حق اور مجسم عدل و انصاف ہوتا اور اپنی دعوت اور کردار کے ذریعے سے حق کی اس طرح عملی شہادت بن جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں کفر و طغیان کا رویہ اپنانے والی قوموں کو سزا دینے کا اختیار دے دیتا ہے۔ شہادت کے منصب پر فائز گروہ کے لیے اس اختیار اور اس کے نتیجے میں حاصل ہونے والی فتوحات کی حیثیت اللہ کے انعام کی ہوتی ہے اور اسے یہ حق دے دیا جاتا ہے کہ وہ خدا کی سر زمین میں اس کی میسر کردہ نعمتوں اور وسائل کو اپنے تصرف میں لے آئے جبکہ مفتوح و مغلوب قوم کے لیے یہی عمل اللہ کی طرف سے سزا اور انتقام قرار پاتا ہے۔“ (جہاد: ۱۶۳)

ان لوگوں کی تحریرات کو از اول تا آخر بغور دیکھیں تو منصب شہادت کے اس اختراعی اور من گھڑت مطلب کے پیچھے ایک بھی صریح دلیل نہیں ملے گی۔ پھر اس بات کی بھی دو ٹوک دلیل کوئی نہیں کہ شہادت علی الناس کا منصب صرف صحابہ کے ساتھ خاص ہے۔ اور اگر اس کو مان لیں تو اصل بات یہ ہے کہ صحابہ کا روم و فارس کے خلاف جہاد اسی شہادت کے حق کا حصہ تھا اس کی سوائے غامدی صاحب کے ذوق وجدانی کے اور کوئی دلیل نہیں۔ اور اگر صحابہ کا قتال اس کے تحت ہو تو پھر بھی باقی امت سے جہاد برائے غلبہ دین کی نفی کا اس سے کوئی لزوم نہیں۔

پھر خود غامدی صاحب کی عبارت میں تعارض ہے ایک طرف یہ کہتے ہیں کہ صحابہ روم و فارس کی سرحدوں پر اسی منصب شہادت کے تحت کھڑے ہوئے تھے اور دوسری طرف یہ بھی لکھتے ہیں:

”ہم (یعنی آج کل کے) مسلمانوں کو یہ دعوت پیغمبر کے ان صحابہ ہی سے ملی ہے اور ان کی اس شہادت کے حوالے سے ہم اسے دوسروں تک پہنچاتے ہیں۔ ہماری حیثیت ان کے تابعین اور تبع تابعین کی ہے۔“

جب ہم سمیت بعد کی امت کی منصب شہادت میں حیثیت صحابہ کے تابعین کی ہے تو اس کے باوجود صحابہ کے علاوہ باقی امت کو جہاد کے حکم سے مستثنیٰ کرنے کا نہ جانے کیا جواز رہ جاتا ہے۔

اسی طرح ان کی عبارات اور فلسفے میں ایک اور الجھاؤ یہ ہے کہ ایک طرف یہ کہتے ہیں کہ جو شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ پر قائم کی وہی شہادت صحابہ روم و فارس پر قائم کریں گے۔ حالانکہ صحابہ پر قائم ہونے والی شہادت کی ان کے بقول عملی شکل تزکیہ اور مجسم اخلاق بن جانے کی صورت میں تھی، جبکہ روم و فارس کا تو صحابہ نے ایسا کوئی تزکیہ نہیں کیا اور نہ طویل عرصے تک ان میں رہ کر دین سے روشناس کروایا ہے۔ پھر وہی شہادت کیسے ہوگئی؟

الغرض خود انہی کے بتائے ہوئے مطلب کے مطابق آپ ﷺ کی شہادت اور ہے اور روم و فارس پر صحابہ کی شہادت اس سے بالکل مختلف بلکہ متضاد ہے۔ اس کے باوجود پتہ نہیں غامدی صاحب کے پاس کون سا ایسا آلہ و پیمانہ ہے جس سے دونوں متضاد شہادتوں کو بالکل برابر کر کے یوں فرماتے ہیں کہ ”جو شہادت رسول نے تم پر دی ہے، اب وہی شہادت باقی دنیا پر تم دو گے.....“ پھر اگلا طرفہ تماشایہ کہ صحابہ والی شہادت باقی امت دے گی لیکن اس سے جہاد خارج کر دیا۔ یہ کیسی نرالی منطق ہے کہ ایک ہی شہادت تین جگہوں پر دی جا رہی ہے اور تینوں جگہ اس کی حقیقت مکمل طور سے بدل رہی ہے، اس کے باوجود بھی وہ ایک ہی شہادت ہے۔ فیا للعجب

حواشی:

۱۔ نہ جانے غامدی صاحب قطعی کس کو کہتے ہیں۔ ایک طرف تو ان کے ہاں قطعیت اتنی کبریت احمر ہے کہ سوائے ۳۵ سنتوں کے انہیں پورے ذخیرہ حدیث میں اور اجماع میں قطعیت نظر نہیں آتی اور دوسری طرف اپنے نظریات میں قطعیت کی اتنی فراوانی و ارزانی ہے کہ ہر دوسری بات قطعی ہے۔ بہر حال کم از کم جہاد والے اس دعوے کی قطعیت کا تو یہ حال ہے کہ اس کی بنیاد میں ایک بھی ایسی دلیل نہیں کہ جو قطعیت چھوڑ ظن غالب کا ہی فائدہ دیدے۔ کسی بات کے پیچھے کوئی بھی دلیل نہ ہونے کے باوجود اسے قطعی کہنا اور کہتے چلے جانا کسی لطیفے سے کم نہیں۔ پھر لطف در لطف یہ ہے کہ غامدی صاحب پر اس حکم کی قطعیت کا انکشاف بھی کافی عرصے بعد ہوا ہے۔ پہلے وہ جمہور کے نظریہ جہاد کے قائل تھے۔ تنقیدی مضامین پر مشتمل اپنی کتاب ”برہان“ میں ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے طریقہ دعوت و بیعت کے خلاف ”اہل بیعت کی خدمت میں“ کے عنوان سے ایک مضمون ہے، جس میں ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے طریقہ انقلاب و جہاد کی اصلاح کرتے ہوئے یہ طریقہ تجویز کیا ہے کہ داعی پہلے لوگوں کو دعوت کے ذریعے اپنا ہم خیال بنائے اور پھر اپنی ایک آزاداں ریاست بنائے اور وہاں سے اسی طرح جہاد کے لیے نکلے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے بعد ان کے صحابہؓ مدینہ منورہ

کے مرکز سے نکلے تھے اور آس پاس کی ریاستوں پر قبضہ کیا تھا۔ پھر ایک عرصے کے بعد نہ جانے کس دن ان کو نئے قطعی نظریہ جہاد کا انکشاف ہوا اور اپنے ہی مضمون کو منسوخ کرتے ہوئے اس پر یہ حاشیہ چڑھایا:

”اس مضمون کی تسوید کے وقت میرا نقطہ نظر یہی تھا، لیکن بعد کی تحقیق سے واضح ہوا کہ اس جہاد کا تعلق قرآن کے قانون اتمام حجت سے ہے اور یہ زمانہ رسالت کے ساتھ خاص تھا۔ چنانچہ رسول اور صحابہ رسول کے بعد اب قیامت تک یہ حق کسی شخص کو بھی حاصل نہیں رہا کہ وہ اسلام لاؤ، جزیہ دویا لڑنے کے لیے تیار ہو جاؤ، کی اس دعوت کے ساتھ دنیا کی قوموں پر حملہ آور ہو جائے۔“ (دیکھیے: برہان - ۲۲۹)

۴۲ یہ بات تو بدابہتہ غلط ہے۔ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ کبار صحابہ بھی اتمام حجت کے بعد ایمان لائے۔ پس چہ باید کرد! غامدی صاحب زور انشاء میں بھول جاتے ہیں کہ ان کی بات کے نتائج کہاں کہاں گل کھلا رہے ہیں۔

(مولانا ابوالحسن علی ندویؒ نے اپنی کتاب ”قادیانیت“ صفحہ ۱۳۰ تا ۱۳۵ پر مرزا صاحب کے کئی ایسے اقتباسات نقل کیے ہیں جس میں جہاد کو ایک اجتماعانہ خیال اور ہمیشہ کے لیے منسوخ حکم کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ مرزا صاحب رقمطراز ہیں:

”میں نے ممانعت جہاد اور انگریزی اطاعت کے بارے میں اس قدر کتابیں لکھی ہیں کہ اگر وہ اکٹھی کی جائیں تو پچاس الماریاں ان سے بھر سکتی ہیں۔۔۔ میری ہمیشہ کوشش رہی ہے کہ مسلمان اس سلطنت کے سچے خیر خواہ ہو جائیں اور ’مہدی خونی‘ اور ’مسیح خونی‘ کی بے اصل روایتیں اور جہاد کے جوش دلانے والے مسائل جو اجماعتوں کے دلوں کو خراب کرتے ہیں، ان کے دلوں سے معدوم ہو جائیں“ (ترویق القلوب: ۱۵)

(میری مذکورہ کتابوں) کا نتیجہ یہ ہوا کہ لاکھوں انسانوں نے جہاد کے وہ غلیظ خیالات چھوڑ دیے جو نافہم ملاؤں کی تعلیم سے ان کے دلوں میں تھے۔ یہ ایک ایسی خدمت مجھ سے ظہور میں آئی ہے کہ مجھے اس بات پر فخر ہے کہ برٹش انڈیا کے تمام مسلمانوں میں سے اس کی نظیر کوئی مسلمان نہ دکھلا سکا۔ (سچ ہے۔ یہ خدمت کسی مسلمان کے بس کی تھی ہی کب !!)۔ (ستارہ قیصرہ: ۳)

”میں ابتدائی عمر سے۔۔۔ اس اہم کام میں مشغول ہوں کہ۔۔۔ ان (مسلمانوں) کے بعض کم فہموں کے دلوں سے غلط خیال جہاد وغیرہ کے دور کردوں جو دلی صفائی اور (کفار کے ساتھ) مخلصانہ تعلقات سے روکتے ہیں“ (تبلیغ رسالت: ۷-۱۰)

”آج سے دین کے لیے لڑنا حرام کیا گیا، اب اس کے بعد جو دین کے لیے تلوار اٹھاتا ہے اور غازی نام رکھ کر کافروں کو قتل کرتا ہے وہ خدا اور اس کے رسول کا نافرمان ہے“

”میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے جیسے میرے مرید بڑھیں گے ویسے ویسے مسئلہ جہاد کے معتقد کم ہوتے

غامدی صاحب کا تصور جہاد

اسلام کا جنگی نظام ”جہاد“ عرصہ دراز سے مخالفین اسلام کے طعن و تشنیع اور اعتراضات کا ہدف رہا ہے۔ علماء امت ہر زمانے میں اس کے جوابات بھی دیتے رہے ہیں، لیکن ماضی قریب میں جب سے برقی ایجادات عام ہوئیں، پرنٹ میڈیا اور انٹرنیٹ پوری دنیا پر چھا گیا، جس نے ساری دنیا کو ایک دوسرے سے ملا دیا اس کے بعد اس سلسلے میں مزید تیزی آئی ہے اور بڑی شدت سے یہ سوال اٹھایا جا رہا ہے: ”ایک کافر سلطنت جہاں رعایا کو ہر قسم کے حقوق ملتے ہیں۔ عدل و انصاف بھی اس میں عام ہے۔ مسلمانوں کو بھی یکساں حقوق دیئے جاتے ہیں۔ مذہب اسلام کی تبلیغ اور مسلمانوں کو مذہبی رسومات ادا کرنے پر بھی کوئی پابندی نہیں ہے۔ ایسی صورتحال میں اس ملک پر دھاوا بولنا، اس کو تخت و تاراج کرنا، اس کے کافر باشندوں کے سامنے اسلام، جزیہ یا قتل کا مطالبہ پیش کرنا نیز بصورت جزیہ ان کو جملہ حقوق میں ایک مسلمان کے جیسی حیثیت نہ دینا یہ کون سا اخلاقی درجہ ہے؟ یہ اسلام کا کیسا حکم ہے؟ یہ کیسا جہاد ہے؟“

فرق صرف تعبیر کا ہے سوال وہی دھرایا جا رہا ہے جو کئی سو سال پہلے کیا گیا تھا، لیکن پہلے مسلمان ایک فاتح قوم کی حیثیت رکھتے تھے اور کم از کم ذہنی طور پر غلام نہ تھے اس لئے انہوں نے ڈٹ کر جوابات دیئے۔ آج جب مسلمان ایک مفتوح قوم بن گئے ہیں یا کم از کم ذہنی غلامی ہیں تو اس کا لازمی اثر یہ سامنے آیا کہ معترضین کو مطمئن کرنے کی خاطر معذرت خواہانہ بلکہ اس سے بڑھ کر محرّفانہ رویہ اپنایا گیا۔ جس کے چند نمونے پیش خدمت ہیں۔

(۱)..... کچھ حضرات کا کہنا ہے کہ اسلام میں جہاد صرف دفاعی نوعیت کا ہے۔ اقدام سرے سے ہی نہیں۔ عہد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور دور صحابہ کی تمام جنگیں صرف دفاعی تھیں، بعد میں اگر مسلمانوں نے کہیں اقدام کیا ہے تو وہ ان کا ذاتی فعل تھا اسے اسلام کے سر نہیں تھوپا جاسکتا۔

(۲)..... کچھ حضرات کے ہاں اگرچہ اسلام میں اقدام کی اجازت ہے، لیکن اس معنی میں نہیں جو آج تک فقہاء سمجھتے چلے آ رہے ہیں اور نہ ہی اس اطلاق کے ساتھ، بلکہ اس کے لئے چند شرائط اور قیود ہیں۔ جن کا حاصل یہ ہے کہ اقدام اس وقت درست ہوگا جب کفر محاربہ کا مرتکب ہو اور ظلم اور فتنہ انگیزی کے ساتھ ساتھ اسلام کے خلاف پنجہ آزمائی کے لئے آمادہ ہو۔

مذکورہ دونوں مواقف پر غور کرنے سے واضح ہو جاتا ہے کہ ان میں اختلاف لفظی ہے، چنانچہ موقف اول کے قائل بعض بزرگوں نے ان غزوات، جن سے صراحتاً اقدام کا ثبوت ملتا ہے، کی یہی تاویل کی ہے، لیکن یہ دونوں موقف اب قصہ پارینہ بن چکے ہیں۔ قرآن، حدیث اور ناقابل انکار تاریخی شواہد کے سامنے اب ان میں سنجیدہ علمی مقاومت کی تاب نہیں۔ ان کی تردید میں اب اتنا لٹریچر موجود ہے کہ اس میں مزید اضافہ کر عبث معلوم ہوتا ہے۔

(۳)..... اب ایک تیسرا نظریہ جنم لے رہا ہے جس کی داغ بیل حمید الدین فراہی صاحب نے ڈالی تھی، امین اصلاحی صاحب نے اس کی آبیاری کی اور جناب جاوید احمد غامدی اور ان کے احباب نے اس کو پروان چڑھایا۔ یہ نظریہ دوزمانوں کے درمیان تفریق پر مبنی ہے۔ ایک زمانہ نبی کریم ﷺ اور ان کے اصحاب کا ہے اور ایک زمانہ ان کے بعد کا۔ ان کے نزدیک پہلے زمانے میں جہاد اپنی دونوں نوعیتوں: اقدامی اور دفاعی کے ساتھ شروع رہا ہے اور جزیہ وغیرہ احکامات بھی اسی زمانے کے ساتھ خاص ہیں، لیکن دوسرے زمانے میں اس کی وہ حیثیت ختم ہو گئی ہے اور جہاد صرف ایک ہی قسم ”مدافعتہ قتال“ کی صورت میں باقی ہے۔ چنانچہ اسی مکتب فکر کے ایک نامور قلم کار جناب عمار خان صاحب، غامدی صاحب کے اس موضوع پر ان کے مختلف تحریرات کا خلاصہ پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”چنانچہ اسلامی تاریخ کے صدر اول میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیروکاروں کے ہاتھوں جزیہ عرب اور روم و فارس کی سلطنتوں پر دین حق کا غلبہ قائم ہو جانے کے بعد غلبہ دین کے لئے جہاد و قتال کے حکم کی مدت خود بخود ختم ہو چکی ہے۔ یہ شریعت کا کوئی ابدی اور آفاقی حکم نہیں تھا اور نہ اس کا ہدف پوری دنیا پر تلوار کے سائے میں دین کا غلبہ اور حاکمیت قائم کرنا تھا۔ اس کے بعد قیامت تک کے لیے جہاد و قتال کا اقدام، دین کے معاملے میں عدم اکراہ اور غیر محارب کفار کے ساتھ جنگ سے گریز ان عمومی اخلاقی اصولوں کے دائرے میں رہتے ہوئے ہی کیا جائے گا جو قرآن کے نصوص میں مذکور ہے۔“ [جہاد: ایک مطالعہ: ۲۰۳]

خود جناب جاوید احمد غامدی لکھتے ہیں:

”لہذا یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرین حق کے خلاف جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت نہیں کر سکتا ہے۔ مسلمانوں کے قتال کی ایک ہی صورت باقی رہ گئی ہے۔ اور وہ ظلم اور عدوان کے خلاف جنگ ہے۔ اللہ کی راہ میں قتال اب یہی ہے۔ اس کے سوا کسی مقصد کے لیے بھی دین کے نام پر جنگ نہیں کی جاسکتی۔“ [میزان، ص: ۱۰۶]

اسلام اور اس کے احکامات کو دائمی اور آفاقی تسلیم کرنے والے اور پیغمبر اسلام اور اس کی تعلیمات کو عمومی قرار دینے والے کے سامنے جب یہ انوکھا نظریہ آئے گا تو وہ برجستہ طور پر سب سے پہلے یہی سوال

اٹھائے گا کہ اس تقسیم اور تخصیص کی کیا دلیل ہے؟ اس کا تو مطلب یہ بن جائے گا کہ قرآنی احکامات کے مخاطب نبی ﷺ اور صحابہ کرامؓ ہیں، بعد میں آنے والے نہیں۔ وہی اس دین کے ذمہ دار تھے۔ انہی کو اس کی خاطر قتل و قتال، قید و بند اور اسارت سب جائز تھا، اوروں کے لیے نہیں؟ نیز اس کا یہ نتیجہ نکالنا بھی درست ہوگا کہ مزید اعلاء کلمۃ اللہ کے لیے تگ و دو کی گنجائش نہیں اگر وہ پرامن طریقے سے ممکن نہ ہو؟ اور نہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی حاجت باقی رہی ہے جبکہ جہاد اس کا رکن اعظم ہے؟ غامدی نقطہ نظر میں تو ان باتوں کا نتیجہ یہی نکلتا ہے۔ [دیکھئے، جہاد: ایک مطالعہ۔ ص: ۱۹۴-۲۵۴-۳۰۲]

غامدی حلقہ فکر کے احباب نے قرآن، حدیث اور تاریخ سے اس ’مفروضے‘ کی تائید حاصل کرنے کی جو کوشش کی ہے، ذیل میں اس کا جائز لیا جاتا ہے۔

قرآن اور غامدی صاحب کا تصور جہاد:

یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے کہ قرآن میں جہاد اقدامی اور اس کے عموم اور تابید کے سلسلے میں واضح احکامات موجود ہیں جن سے انکار کیا جاسکتا ہے اور نہ آسانی کے ساتھ انہیں نظر انداز کیا جاسکتا ہے۔ لیکن غامدی حضرات مندرجہ ذیل مقدمات کے بل بوتے پر ان کو بائی پاس کرتے ہوئے تحدید اور تخصیص پر محمول کرتے ہیں۔

منصب رسالت کی اصطلاح:

منصب رسالت کی تشریح اور اس کے مخصوص احکام کی توضیح کرتے ہوئے غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”نبی ﷺ سے متعلق معلوم ہے کہ آپ نبوت کے ساتھ ساتھ رسالت کے منصب پر بھی فائز تھے۔ اللہ تعالیٰ جن لوگوں کو خلق کی ہدایت کے لیے مبعوث فرماتے ہیں اور اپنی طرف سے وحی والہام کے ذریعے ان کی رہنمائی کرتے ہیں انہیں نبی کہا جاتا ہے۔ لیکن ہر نبی کے لیے ضروری نہیں کہ وہ رسول بھی ہو۔ رسالت ایک خاص منصب ہے جو نبیوں میں سے چند کو حاصل ہوا ہے۔ قرآن میں اس کی تفصیلات کے مطابق رسول اپنے مخاطبین کے لیے خدا کی عدالت بن کر آتا ہے اور ان کا فیصلہ کر کے رخصت ہو جاتا ہے۔“ [میزان: ۴۸]

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

”دوسری صورت (یعنی اتمام حجت کے بعد منکرین حق سے قتال کرنا، بہ الفاظ دیگر اقدامی قتال) کا تعلق شریعت سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت سے ہے جو اس دنیا میں ہمیشہ اس کے براہ راست حکم سے اور انہیں ہستیوں کے ذریعے رو بہ عمل ہوتا ہے جنہیں وہ ”رسالت“ کے منصب پر فائز کرتا ہے۔“ [میزان: ۶۰۱]

شہادت علی الناس کی اصطلاح:

’شہادت علی الناس‘ کی خود ساختہ تشریح اور اس پر احکام کی تفریع کرتے ہوئے جناب عمار خان ناصر صاحب لکھتے ہیں:

’شہادت علی الناس منصب کی مختصر وضاحت یہ ہے کہ عالم کا پروردگار کسی خاص گروہ سے اپنی وفاداری اور اطاعت کا عہد و پیمان لے کر اسے دین و شریعت کی نعمت سے نوازتا، آزمائش اور ابتلاء کے مختلف مراحل سے گزار کر اس کے تزکیہ و تربیت کا اہتمام کرتا اور اس امتحان میں کامیابی پر اسے دنیوی حکومت و اقتدار سے بہرہ یاب کر دیتا ہے۔ یہ گروہ اپنے اجتماعی وجود کے لحاظ سے یوں سراپا حق اور مجسم عدل و انصاف ہوتا اور اپنی دعوت اور کردار کے ذریعے سے حق کی اس طرح عملی شہادت بن جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے دنیا میں کفر و طغیان کا رویہ اپنانے والی قوموں کو سزا دینے کا اختیار دے دیتا ہے۔ ’شہادت‘ کے منصب پر فائز گروہ کے لیے اس اختیار اور اس کے نتیجے میں حاصل ہونے والی فتوحات کی حیثیت اللہ تعالیٰ کے انعام کی ہوتی ہے اور اسے یہ حق دے دیا جاتا ہے کہ وہ خدا کی سر زمین میں اس کی میسر کردہ نعمتوں اور وسائل کو اپنے تصرف میں لے آئے، جبکہ مفتوح و مغلوب قوموں کے لیے یہی عمل اللہ تعالیٰ کی طرف سے سزا اور انتقام قرار پاتا ہے۔“ [جہاد: ایک مطالعہ، ص: ۱۶۳]

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

’اللہ تعالیٰ مختلف زمانوں میں کفر و شرک اور بدکاری میں مبتلا قوموں کے محاسبہ اور مواخذہ کے لیے خود انسانوں میں سے بعض منتخب گروہوں کو مامور فرماتے رہے ہیں جو خدا کے اذن کے تحت ایک مخصوص دائرہ اختیار میں بدکار قوموں کے خلاف جنگ اور قتل و اسارت اور محکومی کی صورت میں انھیں ان کی بد اعمالیوں کی سزا دیتے ہیں۔ اقوام عالم کے سامنے اس منتخب گروہ کی حیثیت کو علی رؤوس الاشہاد مبرہن کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسے خصوصی تائید اور نصرت حاصل ہوتی ہے.....“ [ایضاً: ۱۹۴]

اس سلسلے میں جاوید احمد غامدی کی تحریروں کا خلاصہ اس طرح پیش کرتے ہیں:

’۱۔ منصب رسالت پر فائز کوئی ہستی جب کسی قوم میں مبعوث کر دی جاتی ہے تو اس فیصلے کے ساتھ کی جاتی ہے کہ رسول اور اس کے پیروکار اپنے مخالفین پر بہر حال غالب آکر رہیں گے۔ رسول اللہ ﷺ کو جزیرہ نمائے عرب میں مبعوث کیا گیا، اس سنت الہی کے مطابق یہ دونوں اعلان کر دیا گیا کہ آپ کی مخالفت کرنے والے تمام مذاہب کے پیروکاروں کے لیے مغلوبیت اور محکومیت مقرر ہو چکی ہے۔

۲۔ اس غلبے کے حصول کی حکمت عملی میں دعوت و تبلیغ کے ساتھ ساتھ ’جہاد و قتال‘ بھی ایک لازمی عنصر کے طور پر شامل تھا، چنانچہ یہ ہدف و یکون الدین للہ کے الفاظ میں واضح کر دیا گیا تھا۔ البتہ اس وعدے کا عملی ظہور دو مرحلوں میں ہوا۔ جزیرہ العرب کی حد تک تو اس دین کو خود نبی ﷺ کی زندگی میں

غالب کر دیا گیا..... جزیرۃ العرب سے باہر روم، فارس اور مصر کی سلطنتوں تک اس غلبے کی توسیع کی ذمہ داری صحابہ کرام پر عائد کی گئی جنہیں اس مقصد کے لیے 'شہادت علی الناس' کے منصب پر فائز کیا گیا۔“

”چنانچہ اسلامی تاریخ کے صدراول میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے پیروکاروں کے ہاتھوں جزیرۃ عرب اور روم و فارس کی سلطنتوں پر دین حق کا غلبہ قائم ہو جانے کے بعد غلبہ دین کے لیے جہاد و قتال کے حکم کی مدت خود بخود ختم ہو چکی ہے۔ یہ شریعت کا کوئی ابدی اور آفاقی حکم نہیں تھا اور نہ اس کا ہدف پوری دنیا پر تلوار کے سائے میں دین کا غلبہ اور حاکمیت قائم کرنا تھا۔ اس کے بعد قیامت تک کے لیے جہاد و قتال کا اقدام، دین کے معاملے میں عدم اکراہ اور غیر محارب کفار کے ساتھ جنگ سے گریز ان عمومی اخلاقی اصولوں کے دائرے میں رہتے ہوئے ہی کیا جائے گا جو قرآن کے نصوص میں مذکور ہے۔“ [جہاد: ایک مطالعہ: ۲۰۳]

ان دونوں مقدمات کا خلاصہ درج ذیل دو نکات کی صورت میں پیش کیا جاسکتا ہے:

۱۔ شہادت علی الناس اور منصب رسالت کی خاص تشریح۔

۲۔ قرآن میں اقدامی قتال اور اس سے متعلق احکامات کے مخاطب اور مکلف صرف یہی ہستیاں ہیں۔

ہم درج بالا نکات کا قرآن و سنت کی روشنی میں جائزہ لیتے ہیں۔

منصب رسالت اور اس پر متفرع احکام کا قرآن و سنت کی روشنی میں جائزہ:

۱۔ منصب رسالت اور نبوت میں یہ تفریق کوئی قطعی بات نہیں، اس سے اختلاف کی گنجائش ہے اور

ہوا بھی ہے اور یہ رائے زیادہ وزنی بھی نہیں۔ اس کی بنیاد پر قرآنی آیات و اذکر فی الكتاب اسماعیل

انہ کان صادق الوعد و کان رسولاً نبیاً اور واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية اذ جاءها

المرسلون جیسی آیات کی توجیہ مشکل نظر آتی ہے، اس لیے حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ لکھتے ہیں:

”رسول اور نبی کے مفہوم میں عموم اور خصوص من وجہ ہے، رسول وہ ہے جو مخاطبین کو شریعت جدیدہ

پہنچائے، خواہ وہ شریعت خود اس کے اعتبار سے جدید ہو، جیسے توراۃ یا صرف اس امت کے اعتبار سے

جدید ہو جیسے اسماعیل علیہ السلام کی شریعت، شریعت ابراہیمیہ بنو جرہم کے اعتبار سے جدید تھی۔ اس معنی

کے اعتبار سے رسول کے لیے نبی ہونا ضروری نہیں، جیسے فرشتے یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قاصد

۔ اذ جاءها المرسلون۔ اور نبی وہ ہے جو صاحب وحی ہو، خواہ شریعت جدیدہ کی تبلیغ کرے یا شریعت

قدیمہ، جیسے اکثر انبیاء بنی اسرائیل۔“ [بیان القرآن، ص: ۱۱: تصرف]

۲۔ نیز رسول کا اپنی امت کے حق میں فیصلہ کر کے جانا اور مہر حال غالب آنا، دونوں باتیں محل اشکال

ہیں۔ اس لیے کہ کئی رسول ایسے گزرے ہیں کہ جنہوں نے مخاطبین تک خدا کا پیغام پورا پورا پہنچایا اور پھر

پورا انداز سے ان کو تبلیغ کی اس کے باوجود وہ نہیں مانے، بلکہ بعض تو ان کے درپے آزار ہوئے، لیکن ان کی

امتوں پر ان کی موجودگی میں کسی قسم کا عذاب نہیں آیا۔ مثلاً ابراہیم علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:

”فصل: ومن آیاته نصر الرسل علی قومهم: وهذا علی وجهین: تارة یكون باهلاك الأمم وانجاء الرسل وأتباعهم، كقوم نوح، وهود، وصالح، وشعيب، ولوط، وموسى، ولهذا یقرن الله بین القصص فی سورة الأعراف وهود والشعراء، ولا یذكر معها قصة ابراهيم؛ وانما ذکر قصة ابراهيم فی سورة الأنبياء و مريم والعنكبوت والصفافات، فان هذه السور لم یقتصر فیها علی ذکر من أهلك من الأمم..... الله تعالى لم یذكر قط عن قوم ابراهيم أنهم أهلكو كما ذکر عن غیرهم، بل ذکر أنهم ألقوه فی النار فجعلها الله بردا وسلاما وأرادو به کیدا فجعلهم الله الأسفلین الأخسرین، (الوجه الثانی: اظهار برهان النبى بالحجة والعلم والقدرة) وفى هذا ظهور برهانه وآيته وأنه أظهر علیهم بالحجة والعلم.... [النبوات: ۲۰۵] وما بعدها]

”نصل: اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی رسولوں کی ان کی قوم کے مقابلے میں مدد کرنا ہے اور یہ دو طریقوں سے ہوتا ہے۔ کبھی امتوں کی ہلاکت اور رسولوں اور ان کی پیروی کرنے والوں کو نجات دلانے کی صورت میں، جیسے: نوح، ہود، صالح، شعیب، لوط اور موسیٰ علیہم السلام کی اقوام۔ اس لیے اللہ تعالیٰ ان امتوں کے واقعات سورۃ اعراف، ہود، اور شعراء میں ایک ساتھ ذکر کرتے ہیں اور ابراہیمؑ کا قصہ ان کے ساتھ ذکر نہیں کرتے، بلکہ ابراہیمؑ کا قصہ سورۃ انبیاء، مريم، عنکبوت اور صفافات میں ہے، اس لیے کہ ان سورتوں میں اللہ تعالیٰ نے صرف ہلاک شدہ امتوں کے تذکرہ پر اکتفاء نہیں کیا ہے..... اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی قوم کے متعلق کہیں یہ ذکر نہیں کیا کہ انہیں ہلاک کر دیا گیا جیسے دیگر امتوں کے متعلق بتایا ہے، بلکہ صرف یہ بتایا ہے کہ ان کو آگ میں ڈالا گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو ٹھنڈا اور سلامتی والا بنادیا اور قوم نے ان کے خلاف سازشیں کیں اللہ تعالیٰ نے انہیں ناکام و نامراد بنادیا۔ (انبیاء کی مدد کا دوسرا طریقہ: انبیاء کی مدد و حجت، علم اور قدرت کے ذریعے) اس طریقہ میں نبی کی دلیل و معجزے کا اظہار اور اس دلیل اور علم کی بدولت نبی کا قوم پر غلبہ ہوتا ہے۔“

درمنثور میں بحوالہ ابن ابی حاتم انا لننصر رسلنا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا کی تفسیر امام سدیؒ سے یہ منقول ہے:

”لم یبعث الله رسولا الی قومہ فیقتلونه أو قوما من المؤمنین فیدعون الی الحق فیقتلون، فیذهب ذلك القرن حتی یبعث الله الیهم من ینصرهم فیطلب بدمائهم ممن فعل ذلك بهم فی الدنیا وهم منصورون فیها. [الدرا المنثور: ۲۹۳/۷]

”اللہ تعالیٰ جب کسی قوم کی طرف رسول بھیجتے ہیں یا کسی مؤمن قوم کو ان کی طرف مبعوث کرتے ہیں وہ ان کو حق کی طرف بلاتے ہیں اور اس کے پاداش میں انہیں قتل کر دیا جاتا ہے، جب یہ صدی گزر جاتی ہے تو اللہ ان کی طرف ان انبیاء اور مؤمنین کے مددگار بھیجتے ہیں اور ان کے قاتلوں سے قصاص طلب

کرتے ہیں۔ اللہ کی مدد ایسے لوگوں کے شامل حال رہتی ہے۔“

شہادت علی الناس اور اس پر متفرع احکامات کا قرآن و سنت کی روشنی میں جائزہ:

اسی طرح ’شہادت علی الناس‘ کی مذکورہ تشریح نصوص کے خلاف ہے۔ جس کو ہم صرف اور صرف تفسیر بالرأی موافق للہوئی سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ احادیث کے ذخیرے میں ’شہادت علی الناس‘ کا بطور منصب جو ذکر آیا ہے اس کی تفصیل کچھ یوں ہے:

”قیامت کے دن اللہ تعالیٰ مختلف انبیاء اور ان کی امتوں کو بلائیں گے، پہلے انبیاء سے پوچھیں گے کہ انہوں نے اپنی امتوں کو اللہ کا پیغام پہنچایا ہے یا نہیں؟ انبیاء جواباً عرض کریں گے کہ ہم نے ان کو پہنچایا ہے۔ اس کے بعد ان کی امتوں سے پوچھا جائے گا تو وہ ان انبیاء کی تکذیب کریں گے۔ اب اللہ تعالیٰ انبیاء سے گواہ طلب کریں گے تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کو بطور گواہ پیش کریں گے۔ یہ امت انبیاء کے حق میں گواہی دی گی اور نبی ﷺ اپنی امت کے حق میں گواہی دیں گے۔ یہی وہ منصب ہے جو اس پوری امت کو خصوصی طور پر عطا کیا جائے گا اور قرآن میں شہادت علی الناس سے یہی مراد ہے۔“

[رواہ البخاری رقم الحدیث: ۳۳۳۹، ۴۲۸۷، ۷۳۴۹، والترمذی: ۲۹۶۱، والنسائی فی السنن الكبرى: ۱۰۰۷، وابن ماجہ: ۴۲۸۴، واحمد: ۱۵۷۵، وابن جریر فی تفسیرہ: ۲۱۷۹، وابن ابی حاتم: ۱۳۲۵]

بلکہ ابی بن کعبؓ کے قراءت میں اسکی تصریح بھی ہے۔ لتکونو شهداء علی الناس یوم

القیامہ۔ (تفسیر ابن حاتم: رقم ۱۳۳۵)

مزید یہ ہے کہ یہ منصب بھی صحابہ کرام کے ساتھ مختص نہیں، بلکہ پوری امت کے لیے ہے۔ اس لیے کہ لتکونو شهداء علی الناس شمرہ ہے اُمة وسطا کا، اور اُمة وسطا کی تفسیر حضرت ابن عمرؓ سے

اُمة محمد صلی اللہ علیہ وسلم جمیعاً منقول ہے۔ [الدر المنثور: ۱۴۴/۱]

در منثور کی ایک روایت ہے:

”اعطیت هذه الأمة ثلاث خصال، لم يعطیها إلا الانبياء كان النبي يقال له: بلغ ولا حرج، وأنت شهيد على قومك، وادع أجبك، وقال لهذه الأمة: ماجعل عليكم في الدين من حرج، وقال: لتکونوا شهداء علی الناس، وقال: ادعونی استجب لکم. [الدر المنثور: ۱۴۴/۱]

”اس امت کو تین ایسے شرف عطا کیے گئے ہیں کہ سوائے انبیاء کے کسی اور کو عطا نہیں کیے گئے۔ پہلے نبی کو یہ کہا جاتا تھا کہ آپ اللہ کے احکامات کی تبلیغ کیجیے اور آپ پر کسی قسم کی تنگی نہیں کی گئی، آپ اپنے قوم پر گواہ ہیں، آپ دعا مانگیں میں قبول کروں گا، اور اس امت کو بھی کہا گیا کہ تم پر دین میں تنگی نہیں رکھی گئی ہے، تم لوگوں پر گواہ ہو، تم دعا مانگو میں قبول کروں گا۔“

تفسیر طبری کی روایت ہے، جس کی سند میں ایک مجہول راوی بھی ہے لیکن اسے بطور تائید پیش کیا جاسکتا ہے:

”اننا و امتی لعلی کوم یوم القیامۃ مشرفین علی الخلائق، ما أحد من الأمم الا و د أنه منأیتھا الأمة، و ما من نبی کذبہ قومہ الا و نحن شهداؤه یوم القیامۃ أنه قد بلغ رسالات ربہ و نصح لهم.“ [تفسیر الطبری: ۲۱۸۲]

”میں اور میری امت قیامت کے روز ایک بلند ٹیلے پر لوگوں پر نگاہ کیے ہوئے جلوہ افروز ہوں گے۔ ہر امت یہی چاہے گی کہ وہ اس عظیم امت میں سے ہوتے۔ جس نبی کو بھی اس کی قوم نے جھٹلایا ہو، ہم اس کے لیے قیامت کے دن گواہ ہوں گے کہ انہوں نے اللہ کا پیغام پہنچایا ہے اور لوگوں سے خیر خواہی کی ہے۔“

حضرت زید بن اسلم سے منقول ہے:

”ان الأمم یقولون یوم القیامۃ واللہ لقد کادت هذه الأمة أن تكون انبیاء کلهم لما یرون أعطاهم اللہ.“ [تفسیر الطبری: ۲۱۹۴]

”دیگر امتیں قیامت کے دن اس امت کی وہ فضیلتیں دیکھیں گی جو اللہ نے اس امت کو عطاء کی ہیں تو کہیں گی: خدا کی قسم! قریب تھا کہ یہ ساری امت انبیاء ہوتے۔“

اس پوری تفصیل سے یہ بات کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ شہادت علی الناس کی نہ وہ تشریح ہے جو غامدی مکتبہ فکر کے ہاں رائج ہے اور نہ یہ منصب صرف صحابہ کے ساتھ مختص ہے۔ لہذا اس پر جو احکامات مقرر ہیں وہ بھی بناء الفاسد علی الفاسد کے قبیل سے ہیں۔

احکامات اسلام اور خطابات قرآنیہ کی عمومیت:

غامدی حضرات کا دوسرا نکتہ یہ ہے کہ اقدامی قتال یا اسلام، جزیہ اور قتل کا مطالبہ سامنے رکھنا عام اخلاقی دائرے سے باہر ہے اس لیے وہ آیات و احادیث جن میں اس قسم کے احکامات مذکور ہیں ان کے مخاطب اور مکلف صرف نبی ﷺ اور صحابہ ہیں..... یہ انتہائی کمزور بات ہے اور ایک ایسی رائے ہے کہ شاید ہی چودہ سو سالہ اسلامی تاریخ میں کسی مسلمان نے اس طور پر کہی ہو۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:

”و جمهور العلماء علی أن جنس العرب خیر من غیرهم.... لكن تفضیل الجملة علی الجملة لا یستلزم أن یکون کل فرد افضل من کل فرد، فانه فی غیر العرب خلق کثیر خیر من اکثر العرب.... کما قال رسول ﷺ: ان خیر القرون القرن الذی بعثت فیهم، ثم الذین یلونهم، ثم الذین یلونهم، و فی القرون المتأخرة من هو خیر کثیر من القرن الثانی والثالث. ومع هذا، فلم یخص النبی ﷺ القرن الثانی والثالث بحکم شرعی، كذلك لم یخص العرب بحکم شرعی، بل ولا خص بعض أصحابه بحکم دون سائر أمتہ، ولكن الصحابة لما کان لهم من الفضل أخیر بفضلهم، وكذلك السابقون الأولون لم یخصهم بحکم ولكن أخیر بمالهم من الفضل..... [مجموع الفتاوی: ۱۱/۱۷۱ و ما بعدها]

”جہور علماء کا مذہب یہ کہ جنس عرب غیر عرب سے بہتر ہے، لیکن مجموعے کی فضیلت اس مجموعے کے ہر ہر

فرد پر غیر کے ہر ہر فرد کی فضیلت کو مستلزم نہیں۔ اس لیے کہ غیر عرب میں بہت سارے ایسے لوگ ہیں جن کو اکثر عربوں پر فضیلت حاصل ہے..... جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: بہترین صدی وہ ہے کہ جس میں میں مبعوث ہوا ہوں، اس کے بعد دوسری صدی والے اور اس کے بعد تیسری صدی والے، لیکن قرون متاخرہ میں ایسے لوگ ہیں جو قرن ثانی اور ثالث والوں سے بدرجہا افضل ہیں۔ اس کے باوجود نبی ﷺ نے قرن ثانی و ثالث کو کسی حکم شرعی کے ساتھ مختص نہیں کیا اور اس طرح آپ ﷺ نے عربوں کو بھی کسی حکم شرعی کے ساتھ خاص نہیں کیا، بلکہ باقی امت کو چھوڑ کر اپنے چند صحابہ کو بھی کسی حکم کے ساتھ خاص نہیں کیا ہے۔ لیکن چونکہ صحابہ کو فضیلت حاصل تھی تو اس کے متعلق بتا دیا۔ اس طرح اسلام لانے میں پہل کرنے والے صحابہ کو بھی کسی حکم کے ساتھ خاص نہیں کیا، بلکہ ان کی جو فضیلت تھی اس سے آگاہ فرمایا۔“

قاضی شوکانی اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

الخطاب الوارد شفاہا فی عصر النبی ﷺ نحو: یا أيہا الناس و یا أيہا الذین امنو ویسمی: خطاب المواجهة، قال الزرکشی: لا خلاف فی شمولہ من بعد ہم من المعدومین حال صدور ہم، لکن هل باللفظ أو بدلیل اخر من اجماع أو قیاس. فذهب جماعة من الحنفیة والحنبلة الی أنهم یشملهم باللفظ، ذهب اکثریون الی أنهم لا یشملهم باللفظ..... قال ابن دقیق العید فی شرح العنوان: الخلاف فی أن خطاب الشافہة هل یشمل غیر المخاطبین قبل الفائدة، ولا ینبغی ان یکون فیہ خلاف عند التحقيق؛ لانه اما ان ینظر الی مدلول اللفظ لغۃ، ولا شک انه لا یتناول غیر المخاطبین، واما ان یقال: ان الحكم یقصر علی المخاطبین، الا انه یدل دلیل علی عموم فی تلك المسألة بعینہا، وهذا باطل؛ لما علم قطعاً من الشریعة أن الأحکام عامة الا حیث یرد التخصیص. انتہی [ارشاد الفحول: ۳۲۶]

”نبی ﷺ کے زمانے میں براہ راست وارد ہونے والا خطاب، جیسے یا ایہا الناس اور یا ایہا الذین امنوا اس کو خطاب مواجهہ کہتے ہیں۔ زرکشی کہتے ہیں اسمیں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ بعد میں آنے والوں کو بھی شامل ہے، لیکن اختلاف اس میں ہے کہ اسی لفظ سے شامل ہوتا ہے یا کسی اور دلیل سے، یعنی اجماع یا قیاس سے۔ حنفیہ میں سے ایک گروہ اور حنبلیہ کا مذہب یہ ہے کہ اسی لفظ سے شامل ہوتا ہے، جبکہ اکثر کا مذہب اس کے خلاف ہے.... ابن دقیق العید شرح العنوان میں لکھتے ہیں: اس مسئلہ میں اختلاف کا کوئی خاص فائدہ نہیں اور نہ اہل تحقیق کے ہاں اس میں اختلاف مناسب ہے۔ اس لیے کہ اگر لفظ کے لغوی مدلول کا اعتبار کریں تو اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ مخاطبین کے علاوہ کسی اور کو شامل نہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ اس کا حکم صرف مخاطبین کے لیے ہے کسی اور کے لیے نہیں، سوائے اس صورت کے جس میں خصوصی طور اس حکم کے عموم کی دلیل ہو، یہ بالکل غلط ہے، اس لیے کہ یہ قطعی طور پر معلوم ہے کہ شریعت کے احکامات عام ہیں مگر کہیں تخصیص ہوئی ہو (تو دوسری بات ہے۔)“

التقریر والتحریر میں خطاب کے صیغوں کے متعلق امام سبکی کا یہ زرین اقتباس درج ہے:

”اعلم أنه لا ينبغي أن يعتقد أن التعميم من جهة وضع الصيغة لغة ، ولا أن الشارع لم يحكم بالتعميم حيث لم يظهر التخصيص ، بل الحق أن التعميم منتف لغة ثابت شرعاً، من حيث أن الحكم على الواحد حكم على الجماعة، ولا أعتقد أن أحدا يخالف في هذا. [۱۱۸/۲]

”جان لو کہ یہ سمجھنا کہ (حکم میں) عموم (خطاب کے) صیغے کا معنی موضوعی ہے، صحیح نہیں اور نہ یہ کہنا صحیح ہے کہ جہاں تخصیص کی کوئی دلیل نہ بھی ہو وہاں بھی شارع نے عموم کا کوئی حکم نہیں کیا ہے۔ حق بات یہ ہے کہ عموم لغتاً تو منثی ہے، شرعاً ثابت ہے اس لیے کہ ایک فرد پر حکم پوری جماعت پر حکم ہے۔ میں نہیں سمجھتا کوئی اس سے بھی مخالفت کرے گا۔“

دکتور صبحی صالح اپنی مایہ ناز کتاب مباحث فی علوم القرآن میں لکھتے ہیں:

”وإذا خاطب الله نبيه بمثل يا ايها النبي اتق الله ، فخطابه لا يعم الامة بطريق الدلالة الوضعية، ولكنه يعمها بدليل اخر ، هو وجوب الاقتداء به صلوات الله عليه ، الا اذا قام على ان الحكم خاص به . [مباحث فی علوم القرآن: ۳۰۷]

”جب اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو یا ایہا النبی اتق اللہ جیسے تعبیر سے خطاب فرماتا ہے تو یہ دلالت وضعیہ کے طور پر امت کو شامل نہیں بلکہ ایک اور دلیل اور وہ آپ ﷺ کی اتباع واجب ہونا ہے سے شامل ہوتا ہے الا یہ کہ کوئی دلیل اس پر قائم ہو کہ یہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ خاص ہے۔“

ان تمام عبارات سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ قرآن و احادیث میں وارد ہونے والے تمام خطاب کے صیغے عمومی اور دائمی ہیں، یعنی ہر شخص، ہر جگہ اور ہر زمانے میں رہنے والا اس کا مکلف ہے اور اس پر پوری امت کا اجماع چلا آ رہا ہے اور یہ سمجھنا کہ ان کا تعلق صرف ان لوگوں کے ساتھ ہے جو اس وقت موجود تھے سراسر غلط ہے۔ اگر ان احکامات میں کسی کو کوئی اختصاص یا امتیاز حاصل ہے تو اس کے لیے واضح نص کا ہونا ضروری ہے۔ جیسے زکوٰۃ کے باب میں بنی ہاشم کی تخصیص اور خلافت کے حق میں قریش کا امتیاز۔ لہذا اقدام کے متعلق آیات و احادیث بھی جوں کی توں مشروع ہوں گی اس لیے کہ کوئی ایسی نص نہیں جو واضح طور پر اس تفریق کی تائید کرتی ہو بلکہ بکثرت ایسی نصوص موجود ہیں جو اقدام کے عموم اور دوام پر دلالت کرتی ہیں، جیسا کہ آگے آجائے گا۔ رہی یہ بات کہ اقدامی قتال اور اس کے متعلق احکامات عام اخلاقی دائرے میں نہیں آتے، بے ہودہ سی بات ہے، جو کسی مسلمان کے شایان شان نہیں۔ جب ایک حکم قرآن و حدیث سے ثابت ہے پھر اس میں اخلاقی اور غیر اخلاقی کی تفریق کے کیا معنی؟ سوال یہ ہوتا ہے کہ عام اخلاقی دائرہ کیا ہے؟ اس کا معیار کیا ہے؟ اور کیا اس کی مشترک تعیین اور تحدید ممکن ہے؟ افسوس کی بات ہے کہ عصر حاضر کے تحقیق اور اجتہاد کے دعویداروں کو اتنی بات بھی سمجھ میں نہیں آئی کہ ہر کیونٹی، ملک اور مذہب کی اخلاقیات اور دیگر بہت ساری چیزوں میں معیار مختلف ہوتا ہے۔ آج کا مغربی معاشرہ زنا بالرضا، عورت کو طلاق کا اختیار اور مردوں کے برابر ہر چیز میں ان کو شانہ بشانہ کھڑا کرنا بہت بڑا اخلاقی فریضہ سمجھتا ہے، جبکہ اسلام اس کی سختی سے تردید

کرتا ہے۔ عورت کے پردے کو وہ آج ظلم قرار دے رہے ہیں حالانکہ اسلام اس کے برعکس اس کو ذریعہ حفاظت قرار دے رہا ہے۔ اسی طرح کفر کی سر بلندی کو اسلام فساد کہتا ہے اور اس کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے کا حکم دیتا ہے۔ واضح رہے کہ جب شریعت ایک حکم دے تو اسے بسر و چشم قبول کرنے کے بعد دیکھیں گے کہ اس کی معقولیت عام لوگوں کی ذہن میں آتی ہے یا نہیں، اگر اس کی معقولیت عام لوگوں کی فہم میں بھی آرہی ہے تو حسن لعینہ اور اگر نہیں آرہی تو حسن! غیرہ ہے۔ اگر ہم اپنے اکابر کی خدمات اور تحقیقات کو بنظر استخفاف نہ دیکھتے تو آج ان معمولی اعتراضات کی وجہ سے جہالت کی ان گھائیوں میں جا کر نہ گرتے۔ کاش ہم ”کتاب علیکم القتال وهو کرہ لکم وعسی ان تکرهوا شیئا وهو خیر لکم... اور والفتنۃ اکبر من القتل“ پر غور کرتے تو اس اشکال کا جواب پاتے۔ بایں ہمہ یہ کہتے ہیں کہ یہ اقدامات بالکل اخلاقی دائرے میں ہے اور اسکی وضاحت ہم مستقل عنوان کے تحت کریں گے۔

نیز احادیث سے بھی اس کی تردید ہوتی ہے کہ جہاد اقدامی صرف منصب شہادت علی الناس پر فائز ہستیوں کے ذریعے رو بہ عمل ہوتا ہے۔

نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”ما من بنی بعثہ اللہ فی امۃ قبلی الا وکان لہ من امۃ حواریون واصحاب یاخذون بسنتہ ویقتلون بأمرہ، ثم انہا تخلف من بعدہم خلوف یقولون مالا یفعلون، ویفعلون مالا یؤمنون، فمن جاهدہم بیدہ فهو مؤمن، ومن جاهدہم بلسانہ فهو مؤمن، ومن جاهدہم بقلبہ فهو مؤمن لیس وراء ذلک من الایمان حبة خردل۔ [رواہ مسلم: ۵۰، و احمد: ۴۳۷۹، و البیہقی: ۱۹۹۶۵]

”جو نبی بھی اللہ نے اس سے پہلی امتوں میں مبعوث فرمایا اس کے لیے ضرور اس قوم میں چند ایسے حواری اور ساتھی ہوتے جو اس کے طریقوں پر چلتے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے۔ پھر ان کے بعد کچھ نا اہل لوگ آتے، وہ جو کہتے اس کو پورا نہیں کرتے اور جس چیز کا انہیں حکم نہیں دیا گیا ہوتا اس کو کرتے۔ تو جس نے ان سے ہاتھ سے جہاد کیا وہ مؤمن ہے، جس نے زبان سے جہاد کیا وہ بھی مؤمن ہے اور جس نے دل سے جہاد کیا وہ بھی مؤمن ہے۔ اس کے بعد رائی کے دانے برابر ایمان بھی نہیں۔“

یہاں انبیاء اور ”منصب شہادت پر فائز ہستیوں“ کے بعد آنے والے منکرین کے ساتھ بھی جہاد بالید کو اعلیٰ درجہ قرار دیا جا رہا ہے۔

احادیث اور غامدی صاحب کا تصور جہاد:

جہاں تک احادیث کا تعلق ہے تو کوئی بھی ایک حدیث ایسی پیش نہیں کر سکے جو اس بات کی تائید کرے کہ جہاد کے اہداف محدود ہیں اور اس مشن کے پیش نظر صرف روم اور فارس کی سلطنتیں ہیں۔ تاہم ایک حدیث ایسی ہے جن کو یہ حضرات بڑی شد و مد کے ساتھ پیش کرتے ہیں اور اس کو اپنے دلائل میں سرفہرست

رکھتے ہیں، کہ نبی ﷺ نے فرمایا: دعوا الحبشة ما ودعوكم واتركوا الترك ما تركوكم۔ ”جب تک اہل حبشہ تم سے تعرض نہ کریں تو تم بھی نہ کرنا اور جب تک اہل ترک تم سے گریز کرتے رہیں تو تم بھی کرنا۔“ ترک اور حبشہ پر قیاس کرتے ہوئے روم اور فارس کے علاوہ ممالک کے لیے بھی یہی حکم ثابت کرتے ہیں کہ ان کے خلاف اقدام جائز نہیں۔

لیکن اس حدیث سے کئی وجوہ کی بناء پر استدلال نہیں کیا جاسکتا:

۱۔ پوری حدیث سے آپ ﷺ کے ارشاد کا صحیح پس منظر سمجھ میں آ جاتا ہے اور پوری حدیث یوں ہے:

”لما امر النبي ﷺ بحفر الخندق عرضت لهم صخرة حالت بينهم وبين الحفر، فقام رسول الله ﷺ واخذ المعول ووضع رداءه ناحية الخندق، وقال: تمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم. فنذر ثلث الحجر وسلمان الفارسي قائم ينظر، فبرق مع ضربة رسول الله ﷺ برقة، ثم ضرب الثانية وقال: تمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم. فنذر الثلث الآخر، فبرقت برقة راها سلمان، ثم ضرب الثالثة وقال: تمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم. فنذر الثلث الباقي وخرج رسول الله ﷺ واخذ رداءه وجلس، قال سلمان: يا رسول الله رأيتك حين ضربت ما تضرب ضربة إلا كانت معها برقة، قال رسول الله ﷺ: يا سلمان! رأيت ذلك؟ فقال: اى والذي بعثك بالحق يا رسول الله، قال: فاني حين ضربت الضربة الاولى رفعت لى مدائن كسرى وماحولها ومدائن كثيرة حتى رأيتها بعيني، -قال له من حضره من اصحابه: يا رسول الله ادع الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ديارهم ويخرب بأيدينا بلادهم، فدعا رسول الله ﷺ بذلك. ثم ضربت الضربة الثانية فرفعت لى مدائن قيصر وماحولها حتى رأيتها بعيني - قالوا: يا رسول الله ادع الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ديارهم ويخرب بأيدينا بلادهم، فدعا رسول الله ﷺ بذلك. ثم ضربت الضربة الثالثة فرفعت لى مدائن الحبشة وما حولها من القرى حتى رأيتها بعيني، قال رسول الله ﷺ عند ذلك: دعوا الحبشة ما ودعوكم واتركوا الترك ما تركوكم. [سنن النسائي: ۳۱۷۶]

”جب نبی کریم ﷺ نے خندق کھودنے کا حکم دیا تو ایک جگہ چٹان آگئی جو خندق کھودنے میں رکاوٹ بن رہی تھی۔ نبی کریم ﷺ کھڑے ہوئے اور چادر کو خندق کے ایک کونے پر رکھ کر کدال ہاتھ میں لی اور (وار کرتے ہوئے) یہ فرمایا ”تیرے رب کا کلام سچائی اور عدل میں کامل ہے، کوئی بھی اس کو بدل سکنے والا نہیں اور وہ ہی خوب سننے والا اور جاننے والا ہے۔“ تو چٹان کا ایک تہائی حصہ ٹوٹ گیا، سلمان فارسی کھڑے یہ منظر دیکھ رہے تھے کہ نبی کریم ﷺ کے وار سے ایک بجلی سی چمکی۔ پھر آپ ﷺ نے یہ کہتے ہوئے کہ ”تیرے رب کا کلام سچائی اور عدل میں کامل ہے، کوئی اس کے کلمات کو بدل سکنے والا نہیں اور وہ ہی خوب سننے والا اور اچھی طرح جاننے والا ہے۔“ دوسرا وار کیا، جس سے چٹان کا دوسرا تہائی حصہ ٹوٹ گیا، اس سے بھی ایک چمک سی اٹھی جس کو سلمانؓ نے دیکھا۔ اس کے بعد پھر آپ نے یہی آیت دہراتے ہوئے تیسرا

دار کیا جس سے چٹان کا باقی حصہ بھی ٹوٹ گیا۔ نبی کریم ﷺ اپنی چادر لے کر تشریف فرما ہوئے۔ سلمان فارسیؓ کہنے لگے: اے اللہ کے رسول! یہ کیا بات ہے کہ آپ جب بھی دار کرتے مجھے اس کے ساتھ ایک چمک سی نظر آتی تھی؟ آپؐ نے فرمایا: سلمان! واقعی تم نے یہ دیکھا؟ سلمان نے کہا: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے میں نے یہ دیکھا ہے، اس پر آپ علیہ السلام نے فرمایا: جب میں نے پہلا دار کیا تو میرے سامنے سلطنت کسریٰ کے شہر، اس کے ارد گرد کے علاقے اور دیگر بہت سارے شہر اٹھائے گئے حتیٰ کہ میں نے خود اپنی آنکھوں سے انہیں دیکھا۔ ”حاضر صحابہ کہنے لگے کہ اللہ کے رسول! اللہ سے دعا کیجئے کہ ہمیں ان پر فتح نصیب فرمائیں اور ہمیں یہ غنیمت میں ملیں اور ان کے گھروں کو ہم اپنے ہاتھوں سے ویران کر دیں، آپ ﷺ نے ان کے لیے یہ دعا فرمائی۔“ جب میں نے دوسرا دار کیا تو میرے سامنے قصر کے تمام شہر اور اس کے ارد گرد کے علاقے اٹھائے گئے یہاں تک کہ میں نے ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ ”صحابہ نے پھر وہی درخواست کی اور آپؐ نے ان کے لیے دعا فرمائی۔“ جب میں نے تیسرا دار کیا تو میرے سامنے حبشہ کے تمام شہر اور اس کے ارد گرد کی بستیاں اٹھائی گئیں حتیٰ کہ میں نے ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اس موقع نبی کریم ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا: جب تک اہل حبشہ تم سے تعرض نہ کریں تو تم بھی نہ کرنا اور جب تک اہل ترک تم سے گریز کرتے رہیں تو تم بھی کرتے رہنا۔“

اس حدیث کے دو حصے ہیں۔ پہلے حصہ میں اسلام کے عالمگیر فتوحات سلطنت کسریٰ، اس کے ارد گرد علاقے اور ان کے علاوہ دیگر بہت سارے شہر پھر سلطنت روم اور اس کے ارد گرد کے علاقے حتیٰ کہ حبشہ کا بھی اس میں صراحتاً ذکر ہے، جس سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام کا یہ مشن کوئی محدود اہداف نہیں رکھتا بلکہ اس کے پیش نظر تمام عالم ہے۔ حدیث کے دوسرے حصہ میں ابتداء ترک اور حبشہ پر فوج کشی سے منع کیا گیا ہے، جس کی وجہ سے بظاہر جزء اول سے تعارض نظر آ رہا ہے۔ لیکن درحقیقت کوئی تعارض نہیں اس لیے کہ ما ترک کو کم اور ما ودعوا کم کا اسلوب بتاتا ہے کہ یہ حکم جوازی ہے اور آنحضرت ﷺ نے یہ حکم بطور مشورہ دیا ہے اس لیے یہ کہنا کہ یہ دونوں علاقے مسلمانوں کے عالمگیر مشن کے پیش نظر نہیں تھے، قطعاً غلط ہے۔

تاہم بجاطور پر یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خصوصیت کے ساتھ حبش اور ترک کے خلاف اقدام نہ کرنے کا مشورہ کیوں دیا؟ شاہ حبش پر اقدام نہ کرنے کی وجہ اس کا صحابہ کے ساتھ حسن سلوک، اسلام کی قبولیت اور اپنے سلطنت میں اسلام کے لیے راہ ہموار کرنے کی تگ و دو تھی، اس کی دلیل شاہ حبش کا وہ قول ہے جو انہوں نے صلح حدیبیہ کے بعد آنحضرت ﷺ کے خط لانے والے صحابی عمرو بن امیہؓ سے کہا تھا:

”عمرو! بخدا میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ خدا کے وہی برگزیدہ پیغمبر ہیں جن کی آمد کا ہم اور یہود انتظار کرتے رہے ہیں۔ بے شک جس طرح حضرت موسیٰؑ نے حضرت عیسیٰؑ کی بشارت دی تھی ٹھیک اسی طرح

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت محمد ﷺ کی بشارت دی ہے، دونوں میں سرمو فرق نہیں ہے۔ اس بارے میں میرے لیے خبر اور مشاہدہ دونوں برابر ہیں مگر اہل حبشہ میں میرے حامی اور مددگار بہت کم ہیں، اس لیے مجھے اتنی مہلت دو کہ میں اپنی قوم میں کافی مددگار پیدا کر لوں اور اہل حبش کے اسلام قبول کرنے کے لیے راہ ہموار ہو جائے۔“ [مکتوبات نبوی: ۱۰۸، مصنف: مولانا سید محبوب رضوی بحوالہ طبقات ابن سعد: ۳-۱۵]

اس کی تائید سنن سعید بن منصور [رقم الحدیث: ۲۳۰۳] اور ابو عبیدہ کے کتاب الاموال [رقم الحدیث:

۵۶] میں سعد بن مسیب کی مرسل روایت سے بھی ہوتی ہے:

”واما امر النجاشی: فأمر من كان عنده من اصحاب رسول الله ﷺ، فأرسل اليه بكتابه، فقال رسول الله ﷺ: اتركوهم ما تركوكم .

”رہا نجاشی کا معاملہ تو اس نے اپنے ہاں موجود تمام صحابہ کو بلایا اور آپ ﷺ کی طرف خط بھیجا، تو آپ نے فرمایا جب تک وہ تم سے گریز کرتے رہیں تم بھی ان سے گریز کرو۔“

اس سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ حبش پر اقدام نہ کرنے کا قول ان کے حسن سلوک اور اسلام

لانے کی امید کے تناظر میں فرمایا گیا ہے۔

رہی ’ترک‘ کی تخصیص تو اس کی وجہ یہ حدیث بیان کرتی ہے:

”إن الترك تحلی العرب حتی تلحقها بمنابت الشیخ . [فتح الباری: ۳۱۴/۷]

”ترک اہل عرب کو نکست دے کر منابت الشیخ کے مقام تک پسپا کر دیں گے۔“

نیز مسند احمد میں ہے:

”إن امتی یسوقها قوم عراض الوجوه كأن وجوههم الححف ثلاث مرار حتی یلحقوهم بحزيرة العرب قالوا: یا نبی اللہ! من ہم؟ قال: هم الترك . [مسند احمد: ۲۳۳۳۹]

”میری امت کو ڈھال کی مانند چوڑے چروں والی قوم تین مرتبہ دھکیل کر جزیرۃ العرب تک پہنچائے گی۔“

صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے نبی! یہ کون لوگ ہوں گے؟ آپ نے فرمایا: یہ ترک ہوں گے۔“

محض اس فتنے کے پیش نظر آپ ﷺ نے ترک کے خلاف اقدام نہ کرنے کا مشورہ دیا، چنانچہ حضرت

معاویہؓ سے صراحتاً منقول ہے کہ انہوں نے صرف ان جیسی احادیث کی بناء پر ترک کے خلاف کارروائی ناپسند

سمجھی۔ [فتح الباری: ۳۱۴/۷] غزوہ احدا اگر سامنے رہے تو یہ توجیہ بالکل اچھی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے کہ وہاں

نبی ﷺ کو یہ معلوم ہو گیا تھا کہ مدینہ سے باہر نکل کر اقدام کرنے کی صورت میں مسلمانوں کا قتل عام ہوگا اس

لیے آپ نے مدینہ میں رہ کر لڑنے کا مشورہ دیا، لیکن بعض صحابہ کا اصرار باہر لڑنے کا تھا اس لیے آپ نے ان

کی رائے قبول فرمائی، اسی طرح یہاں اسی خدشہ کے پیش نظر ان کے خلاف اقدام نہ کرنے کا مشورہ دیا

تا آنکہ وہ اقدام نہ کر لیں، لیکن مسلمان ان علاقوں پر ہمیشہ اقدام کرتے چلے آئے ہیں۔ چنانچہ ملا علی قاری

لکھتے ہیں:

”حاصل الکلام ان الامر فی الحدیث للرخصة والاباحة لا للوجوب ابتداءً ایضاً، فان المسلمین قد حاربوا الترتک والحبشة بادیین، والی لا یخلو زمان عن ذلك، وقد أعز الله الاسلام واهله فیما هنا لك [المرقاة: ۳۲۱/۹]

”حاصل کلام یہ ہے کہ حدیث میں ترک اقدام کا حکم رخصت اور اباحت کے لیے ہے، وجوب کے لیے نہیں۔ اس لیے مسلمانوں نے ترک اور حبشہ کیخلاف جنگ کی ابتداء کی تھی۔ اور اب تک یہی اقدامی جہاد چلا آ رہا ہے۔ اب تو اللہ تعالیٰ نے ان علاقوں میں اسلام اور اہل اسلام کو عزت بخشی ہے۔“

اس پوری بحث سے یہ ثابت ہوا کہ اس حدیث سے ترک اور حبش کے خلاف اقدام کی ممانعت تو ہے، مگر یہ ممانعت امر شفق کے طور پر اور کسی وقتی حکمت کی بناء پر ہے نہ کہ تشریحی وجوبی حکم کے طور پر۔ لہذا اس پر قیاس کر کے دوسرے ممالک کی طرف یہ حکم متعدی نہیں کیا جاسکتا۔

۲- اقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم سے اقدام کا عموم ثابت ہوتا ہے اور اس حدیث سے خصوص، جبکہ سند کے لحاظ سے ہم اس کو زیادہ سے زیادہ حسن کہہ سکتے ہیں اس کے برخلاف آیت عموم میں قطعی ہے۔ پھر کیسے ایک قطعی امر کو نظر انداز کر کے اس پر ایک ظنی اور محتمل کو ترجیح دی جائے۔؟؟

۳- اس کے برعکس کئی روایات ایسی ہیں جن میں روم و فارس کے علاوہ ترک وغیرہ کے ساتھ جہاد کا تذکرہ ملتا ہے۔

مثلاً حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے:

لا تقوم الساعة حتی تقاتلوا الترتک صغار الأعین حمر الوجوه ذلف الأنوف، کأن وجوہهم المجان المطرقة ولا تقوم الساعة حتی تقاتلوا قوما نعالهم الشعر [رواہ البخاری، ۲۹۲۸]

”قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی یہاں تک کہ تم ترکوں سے نہ لڑو، چھوٹی آنکھوں، سرخ چہرے، چھٹی ناک والے ہیں گویا کہ ان کے چہرے تہہ بہ تہہ ڈھال ہیں اور قیامت اس وقت قائم نہ ہوگی جب تک ایسے قوم سے نہ لڑو جن کے جوتے بالوں کے ہوں گے۔“

نسائی باب غزوۃ الہند میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے:

وعدنا رسول الله ﷺ غزوۃ الہند، فان ادرکتها انفق فیها نفسی ومالی، فان اقتل کنت من افضل الشهداء، وان رجعت فانا ابو هريرة المحرر۔ [اخرجه النسائی، ۳۱۷۵]

”رسول اللہ ﷺ نے ہم سے ہندوستان کی لڑائی کا تذکرہ کیا ہے، اگر میں نے اس کا زمانہ پایا تو اپنا جان و مال اس میں خرچ کروں گا۔ پھر اگر میں اس میں قتل کیا گیا تو افضل ترین شہداء میں سے ہوں گا اور اگر زندہ لوٹ آیا تو میں گناہوں سے دھلا ہوا ابو ہریرہ ہوں گا۔“

نسائی ہی کی ایک دوسری روایت ہے:

عصابتان من امتی حررهما اللہ من النار: عصابة تغزو الهند، وعصابة تكون مع عیسیٰ
ابن مریم۔ [۳۱۷۷]

”میری امت میں دو گروہ ایسے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے جہنم کی آگ سے نجات دلایا ہے، ایک گروہ وہ ہے جو ہند کی جنگ لڑے گا اور دوسرا وہ گروہ جو عیسیٰ بن مریمؑ کے ہمراہ ہوگا۔“

ایک اور روایت میں ہے:

انہ سیکون بعدی بعوث فکن فی بعث خراسان، ثم کن فی بلدة یقال لها مرو، ثم اسکن مدينتها، فانه بناها ذو القرنين ودعا لها بالبركة، وقال: لا یصیب اهلها سواد۔

[رواہ الدارقطنی فی الأفراد: ۴۱۷۹]

”میرے بعد متعدد لشکر ہوں گے تو آپ خراسان کے لشکر میں شامل ہونا پھر اس کے شہر مروہ جانا اور اس میں رہائش اختیار کرنا۔ اس لیے اس شہر کو ذوالقرنین نے بنایا اور برکت کی دعا دی ہے اور کہا ہے کہ اس کے باشندوں کو ذلت اور رسوائی نہیں پہنچے گی۔“

ان احادیث سے یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ ’الترک‘ والی حدیث سے نہ ترک کے خلاف اقدام کی ممانعت ثابت ہوتی ہے اور نہ اس پر دیگر ممالک کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔

اقدامات صحابہؓ اور غامدی صاحب کا تصور جہاد:

قرآن وحدیث کے بعد اگلا مقدمہ یہ قائم کرتے ہیں کہ صحابہ کے جنگی اقدامات کے جغرافیائی اہداف محدود اور متعین تھے اور وہ جہاد اور فتوحات کے دائرے کو وسیع کرنے کی بجائے محدود رکھنے کے خواہش مند تھے۔ اس پر صحابہ کرامؓ کے دور کے چند واقعات استدلال میں پیش کرنے کے بعد (جن کا جائزہ ہم آگے چل کر لیں گے) یہ حاصل پیش کرتے ہیں:

☆..... جہاد سے ان (صحابہ) کا مقصد اسلامی سلطنت کی غیر محدود توسیع نہ تھی بلکہ ان کا ہدف صرف رومی اور فارسی سلطنتیں تھیں۔

☆..... رومی اور فارسی سلطنتوں کے خلاف اجازت حاصل ہونے کے باوجود وہ ان کے تمام علاقوں پر قبضہ کرنا نہیں چاہتے تھے بلکہ ان کے پیش نظر اصلاً صرف شام اور عراق کے علاقے تھے اور ان سے آگے بڑھنا نہیں چاہتے تھے۔

☆..... ان علاقوں کو فتح کرنے کے بعد جنگ روکنے کا فیصلہ وقتی حالات کے تحت نہیں تھا، بلکہ وہ چاہتے تھے کہ کوئی ایسی رکاوٹ درمیان میں حائل ہو جائے کہ نہ دشمن کی فوجیں مسلمانوں کی طرف

آسکس اور نہ مسلمان ان تک پہنچ سکیں۔ [جہاد ایک مطالعہ، ص: ۱۸۴]

صحابہ کرامؓ کے جنگی اقدامات سے اپنی نظریے کی تائید حاصل کرنے کے لیے جو طویل بحث کی گئی ہے اور اس میں جن اقتباسات کا سہارا لیا گیا ہے وہ تین قسم پر ہیں:

۱۔ بعض اقتباسات ایسے ہیں جن کا اس بحث سے سرے سے تعلق ہی نہیں۔ مثلاً حضرت ابو بکر

صدیقؓ کا یہ قول جو انہوں نے خالد بن ولیدؓ کو ہدایات دیتے ہوئے کہا:

”جب تم اونچے پہاڑ والے بڑے شہر انطاکیہ پہنچ جاؤ تو رمیوں کا بادشاہ وہیں ہے۔ اگر وہ تم سے (جزیہ دے کر) صلح کرنا چاہے تو اس سے صلح کر، اگر وہ لڑائی پر آمادہ ہے تو اس سے لڑ۔ مجھ سے خط و کتابت کے بغیر پہاڑوں اور دروں میں داخل نہ ہونا۔“ [جہاد۔ ایک مطالعہ: ۱۷۲]

یا مثال کے طور پر یہ اقتباس:

”یزید بن ابی سفیانؓ کو معاویہؓ نے دمشق کے ساحلی علاقوں کی طرف بھیجا، لیکن طرابلس ان میں شامل نہیں تھا کیونکہ وہ اسے فتح کرنے کی خواہش نہیں رکھتے تھے۔“ [ایضاً: ۱۷۳]

اسی طرح یہ اقتباس:

”حضرت عمرؓ یہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کے لیے ایک شہر آباد کریں۔ مسلمانوں نے بحرین کی جانب سے توج اور بند جان اور طاسان پر حملہ کیا تھا۔ جب انہوں نے ان علاقوں کو فتح کر لیا تو امیر المؤمنین کو لکھا کہ ہمیں طاسان میں شہر بسانے کے لیے ایک مناسب جگہ مل گئی ہے۔ امیر المؤمنین نے جواب میں لکھا کہ میرے اور تمہارے درمیان دجلہ حائل ہے اور میں کسی ایسی جگہ شہر بسانا نہیں چاہتا جس کے اور میرے درمیان دجلہ حائل ہو۔“ [ایضاً: ۱۷۶]

۲۔ بعض اقتباسات ایسے ہیں جن میں اس بات کی تصریح ہے کہ پیش قدمی روکنے اور آگے بڑھنے

سے ممانعت صرف ایک وقتی مصلحت کی بناء پر ہے، دائمی بنیادوں پر نہیں۔ مثلاً حضرت عمرؓ نے فارس سے آنے والے ایک قاصد سے ”کرمان“ کے بارے میں دریافت کیا، تو انہوں نے ان الفاظ میں اس کا تعارف کرایا:

”وہ ایسی سرزمین ہے جس کے میدان پہاڑوں کی طرح دشوار گزار، پانی بہت تھوڑا، کھجوریں بالکل ردی اور دشمن بڑا بہادر ہے۔ وہاں خیر بہت کم اور شر بہت پھیلا ہوا ہے، بہت بڑی تعداد بھی وہاں کم پڑ جائے گی جبکہ تھوڑی تعداد تو بالکل ناکارہ ثابت ہوگی اور اس سے آگے علاقہ اس سے بھی بدتر ہے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے کہا کہ آپ لفظی تک بندی کر رہے ہو یا ٹھیک ٹھیک حالات بتا رہے ہو؟ قاصد نے کہا: بالکل صحیح بتا رہا ہوں۔ اس پر حضرت عمرؓ نے کہا: لا، واللہ لا یغزوہا جیش لی ما طعت“ بخدا: جب تک میرا حکم مانا جاتا ہے میرا کوئی لشکر بھی وہاں لڑنے کے لیے نہیں جائے گا۔“

یہاں اس بات کی صراحت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان علاقوں میں پیش قدمی صرف اس وجہ سے روکی کہ وہاں لڑنے کا کوئی خاص فائدہ نہیں جبکہ فوج زیادہ تعداد میں مصروف رہے گی۔ لا یغزوہا جیش لی ما اطعت کی تعبیر بھی یہی بتاتا ہے کہ یہ ان کی ذاتی رائے ہے اور مصلحت کی بنا پر تھی، اس سے کوئی مستقل تشریحی نظریہ اخذ نہیں کیا جاسکتا۔

اسی طرح سعد بن ابی وقاصؓ کو جب فتوحات حاصل ہوئیں تو حضرت عمرؓ نے انہیں مزید پیش قدمی سے روک دیا، سعدؓ نے اسے خلاف مصلحت سمجھ کر دوبارہ درخواست کی لیکن حضرت عمرؓ نے انہیں اجازت نہیں دی۔ [جہاد: ایک مطالعہ: ۱۷۴] یہ واقعہ بھی اس کی واضح دلیل ہے کہ یہ ممانعت صرف وقتی مصلحت کی بناء پر تھی، کوئی تشریحی حکم نہ تھا۔ ورنہ اتنا اہم حکم اور حضرت سعدؓ جیسے صحابی کی اس سے ناواقفیت! پھر صرف سعدؓ ہی نہیں بلکہ وہ تمام سپہ سالار اور ان کے لشکر میں موجود صحابہ جن کو حضرت عمرؓ نے پیش قدمی سے منع کیا یا جنہیں پیش قدمی کرنے پر ڈانٹ پلائی [جہاد: ایک مطالعہ: ۱۸۴] ان سب کا اس حکم سے ناواقف ہونا یا واقف ہوتے ہوئے خلاف شریعت امر کے ارتکاب پر رضامندی اور خاموشی بالکل سمجھ میں نہ آنے والی بات ہے۔

مسلمانوں کے جہادی مشن کا مقصد صرف ملک گیری نہیں، بلکہ اصل مقصد اللہ کی سر زمین پر اللہ کا نظام قائم کرنا اور اس کے باشندوں کو عدل و انصاف فراہم کرنا ہے، اگر فتوحات کا دائرہ وسیع کیا جائے اور مفتوحہ علاقوں پر تسلط مضبوط نہ ہو تو یہ کوئی ہوشمندی نہیں۔ حضرت عمرؓ کے اپنے گورنروں کے نام وہ خطوط جن میں ان کو پیش قدمی کرنے سے روکا ہے اسی تناظر میں بھیجے گئے تھے۔ احف بن قیس کی طرف بھیجا گیا خط اس ہوش مندی اور بصیرت کی عکاسی کرتا ہے:

”احفظ ما بیدک من بلاد خراسان [البدایة والنهاية: ۱۷۷/۷۷]

یعنی اس مفتوحہ علاقے کا کنٹرول سنبھالو اور اسی کی حفاظت کرو۔

حافظ ابن کثیرؒ نے اس اور اس جیسے حضرت عمرؓ کے دیگر اقوال کے متعلق وضاحت کے ساتھ یہ بات بیان فرمائی ہے:

”والمقصود: أن عمر كان يحجر على المسلمين أن يتوسعوا في بلاد العجم خوفاً عليهم من العجم [البدایة والنهاية: جلد ۷، صفحہ نمبر: ۱۰۱ طبع احیاء التراث]

”مطلب یہ کہ عمرؓ نے اہل عجم سے خوف کے باعث مسلمانوں کو اس سے روک رکھا کہ وہ بلاد عجم میں اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کریں۔“

عراق کے لیے جب لشکر تیار کیا تو اس پر امیر ابو عبیدہ کو مقرر کیا اور سلیط، کو مقرر نہ کرنے کی وجہ

یہ بیان فرمائی:

”وَلَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَوْمِرَ سَلِيطًا لِأَسْرَعْتَهُ إِلَى الْحَرْبِ، وَوَفَى التَّسَرُّعَ إِلَى الْحَرْبِ ضِيَاعَ الْأَعْرَابِ، فَانْهَ لَا يَصْلَحُهَا إِلَّا الرَّجُلُ الْمَكِثُ. [الكامل: ۴۰۱/۲]

”میں نے سلیط کو صرف اس وجہ سے امیر نہیں بنایا کہ وہ جنگ کی طرف جلد بازی کرتا ہے اور جنگ کے لیے تیزی اعراب کا ضیاع ہے۔ اس کی اصلاح صرف اور صرف جلد بازی نہ کرنے والا شخص کر سکتا ہے۔“

خطر خواہ کامیابی حاصل نہ ہونے، فوج کی زیادہ تعداد میں مصروفیت اور دشمن کی طرف سے فوری خطرہ نہ ہونے کے باعث دوسری طرف رخ کرنا، حضرت عمرؓ کی وہ حکمت عملی جو آنحضرت ﷺ نے غزوہ طائف کے موقع پر اختیار کی تھی، اور اس سے استدلال کرنا ایسا ہے جیسا کہ ڈوبتا ہوا شخص تنکے کا سہارا لیتا ہے۔

۳۔ بعض اقتباسات ایسے ہیں (اور وہ بھی بہت کم ہیں) جو محتمل ہیں۔ مثلاً حضرت عمرؓ کا یہ قول:

”میری خواہش ہے کہ سواد اور جبل کے علاقے کے درمیان کوئی ایسی رکاوٹ کھڑی ہو جائے جس کو عبور کر کے نہ وہ ہماری طرف آسکیں اور نہ ہم ان کی طرف جاسکیں۔ ان شاداب خطوں میں سے ہمارے لیے سواد ہی کافی ہے۔ مجھے مال غنیمت کے مقابلے میں مسلمانوں کی جان زیادہ عزیز ہے۔“

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”ہم اہل بصرہ کے لیے سواد اور اہواز کا علاقہ کافی ہے۔ کاش ہمارے اور فارس کے درمیان آگ کا کوئی پہاڑ ہوتا۔ نہ وہ ہم تک پہنچ پاتے اور نہ ہم ان تک پہنچ پاتے۔ اسی طرح آپ نے اہل کوفہ کے بارے میں کہا تھا کہ کاش ان کے اور جبل کے علاقے کے مابین آگ کا کوئی پہاڑ ہوتا نہ وہ اس طرف آسکتے نہ ہم ادھر جاسکتے۔“ [جہاد، ایک مطالعہ: ۱۷۵، ۱۷۶]

یہ اقتباسات اگرچہ بظاہر اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ پیش قدمی کی روک تھام مستقل بنیادوں پر ہو، لیکن اس معنی پر ان کو محمول کرنا کئی وجوہ سے درست نہیں بنتا۔

۱۔ قرآن وحدیث کی سابقہ نصوص کے بعد اب ان تاریخی روایات کی ان کے مقابلے میں کوئی

حیثیت نہیں۔

۲۔ یہ تعبیر محض مبالغہ پر محمول ہے۔ حقیقت میں اس جنگ بندی کی علت وہی ہے کہ غنیمت کے

مقابلے میں مسلمانوں کی جان عزیز ہونا۔ اس لیے کہ مسلسل لڑتے ہوئے اگرچہ مسلمانوں کو بہت سی فتوحات حاصل ہوئی تھیں لیکن کافی تعداد میں مسلمان شہید بھی ہو چکے تھے اور معذوری بھی۔ جب کفر کی کمر توڑ دی جائے اور ان کی شوکت وقوت پارہ پارہ ہو جائے تو ایسے علاقوں پر اقدام جہاں کفر کے منظم ہونے کا خطرہ ہے نہ ہی ان کی کوئی جغرافیائی اہمیت ہے، بہر حال مؤخر سمجھا جائے گا اور اس کے مقابلے میں مفتوحہ علاقوں کا نظم وضبط اور جنگ سے تباہ حال علاقوں کی تعمیر نو کو ترجیح دی جائے گی۔ یہ بھی اقدامی

جہاد کے 'نظام' کا ایک حصہ ہے۔ چنانچہ اخف بن قیسؓ نے جب خراسان کی فتح کی خبر حضرت عمرؓ کے پاس بھیجی تو انہوں نے یہی کہا کہ کاش ہمارے اور ان کے درمیان آگ کا دریا ہوتا، کاش میں وہاں فوج نہ بھیجتا۔ پاس حضرت علیؓ بیٹھے تھے انہوں نے اس کی وجہ دریافت کی، آپ نے فرمایا:

”لأن أهلها سينقضون منها ثلاث مرات، فيحتاجون في الثالثة. فكان ذلك بأهلها أحب إلي من أن يكون بالمسلمين.“ [الكامل: ۲۸/۳]

”اس لیے کہ اس کے باشندوں کو تین مرتبہ گزند پہنچے گا اور تیسرے مرتبہ ان کو بالکل جڑ سے ختم کر دیا جائے گا۔ میں چاہتا ہوں کہ یہ مسلمانوں کی بجائے اسی کے باشندوں پر پڑے۔“

اس سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ عمرؓ نے یہ بات ایک مصلحت کی بناء پر کہی تھی اس سے ہر گز یہ مقصد نہیں لیا جاسکتا کہ جہاد کے اہداف محدود ہیں۔

۳۔ ان عبارات سے استدلال اشارۃ النص کے طور پر ہے جبکہ اس کے برعکس صحابہ کے ایسے اقوال موجود ہیں جو جہاد کے عموم و دوام پر عبارة النص ہیں اور ایسے اقدامات موجود ہیں جو اقدامی جہاد کے عموم اور دوام کے لیے بین ثبوت ہیں۔

اقدامی جہاد اور عام اخلاقی دائرہ:

یہاں اس بات کا جائزہ لینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جہاد اقدامی اور اس سے متعلقہ احکامات عام اخلاقی دائرے سے باہر ہیں یا نہیں؟

خالق کائنات نے انسان کو اپنا خلیفہ بنا کر پیدا کیا ہے واذ قال ربك للملائكة اني جاعل فی الارض خلیفۃ جس کا مقصد یہ ہے کہ انسان خود بھی اللہ تعالیٰ کے احکامات پر کاربند رہے گا اور روئے زمین پر بھی اس کو نافذ کریگا۔ دنیا میں بھیجے سے پہلے تمام انسانوں کی ارواح کو اللہ تعالیٰ نے عالم ارواح میں جمع کیا اور ان سے اپنے ربوبیت اور احکامات کی پیروی کا عہد لیا۔ اس کے بعد ان کو زمین کی طرف بھیجا، جہاں انہیں طرح طرح کے انعامات سے نوازا، بے شمار نعمتیں دیں، وسائل اور سہولیات مہیا کیں، اس کے ساتھ ساتھ اس عہد کی یاد دہانی کے لیے مسلسل انبیاء اور رسول بھیجتے رہے، تاکہ مادیت میں ڈوبی ہوئی انسانیت کو اس کا عہد یاد دلایا جائے۔

اللہ تعالیٰ نے خوب وضاحت کے ساتھ فرمایا ہے: ولقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادی الصالحون کہ اس زمین کے مستحق افراد وہ ہیں جو اللہ کے احکامات کے پیروی کرتے ہوں۔ یہی وہ لوگ ہیں جو اس جہان میں باعزت طور پر رہنے کے قابل ہیں، جو لوگ شریعت کی

اطاعت کا طوق گلے میں ڈال کر شاہراہ زندگی پر گامزن نہیں ہوتے ان کیلئے بس یہی صورت ہے کہ.....

(۱)..... ان کو یاد دہانی کرائی جائے، اگر اسلام قبول کر لیں تو فیہا ورنہ

(۲)..... جزیہ دے کر محکومانہ اور ذلت کی زندگی اختیار کر لیں اس لیے کہ اتنے محسن پروردگار کے احسان فراموش بندوں کو اس کی زمین پر اس کے احکامات کو روندتے ہوئے باعزت اور با اختیار زندگی بسر کرنے کی اجازت نہیں، اگر اس پر بھی راضی نہیں تو پھر.....

(۳)..... اعلان جنگ ہے دوران جنگ سامنے آئے تو قتل کیا جائے، اگر اس پر قابو پایا لیا جائے تو اختیار ہے اسے اسیر بنا کر غلام بنالے یا آزاد کر لے یا شریعت کی حدود میں رہتے ہوئے جو بھی کاروائی اس کے ساتھ کر لے۔

یہ ہے اسلام کا فلسفہ جہاد، اس میں کوئی ایسی بات نہیں جو اخلاقی دائرے سے باہر ہو۔ ہم اپنے گرد و پیش دیکھ سکتے ہیں کہ ایک شخص اپنا ایک گھر دوسرے کو رہائش کے لیے دے دیتا ہے، اس سے کرایہ وصول کرتا ہے نہ کوئی اور عوض۔ بلکہ اپنی طرف سے مزید اس پر نوازشیں کرتا ہے، صرف اس سے اتنا کہہ دیتا ہے کہ اس گھر میں میری مرضی کے خلاف تصرف نہ کرنا، لیکن یہ شخص بڑا احسان فراموش ثابت ہوتا ہے کہ مالک مکان کا کوئی حکم نہیں مانتا، گھر میں اس کے مرضی کے خلاف بے جا تصرف کرتا ہے، اور اپنے اہل و عیال کے ہمراہ خوب آرام کی زندگی گزارتا اور خرمستیاں کرتا ہے۔ وہ مالک مکان اس کو بار بار اس غیر اخلاقی سلوک پر متنبہ کرتا ہے، لیکن یہ ہے کہ اسے اس کا کوئی احساس ہی نہیں، ایسی صورتحال میں مالک مکان اس پر اپنی نوازشیں بند کر دیتا ہے، اس کو بمع اہل و عیال اپنے گھر سے نکال کر دوسرے شخص کو یہ گھر دے دیتا ہے جو اس کا فرمانبردار ہو۔ کون ہے جو اس مالک مکان کی کاروائی کو غیر اخلاقی قرار دے یا کون اس کو ظالم کہتا ہے؟ یقیناً کوئی بھی نہیں۔ تو کیا خالق کائنات کے انعامات اس سے کم ہیں؟ کیا اس نے ان غافل بندوں کو متنبہ کرتے کرتے اتمام حجت نہیں کیا ہے؟ پھر کیا وجہ ہے کہ ہم تو اپنے لحاظ سے اس کاروائی کو غیر اخلاقی قرار نہیں دیتے لیکن اللہ تعالیٰ اگر یہی حکم دے تو اس کو اخلاقی دائرے سے خارج گردانتے ہیں؟

جب کوئی گروہ ملک کے نظام کے خلاف بغاوت کا نعرہ بلند کرتا ہے، اور اس کی رٹ چیلنج کرتا ہے، تو کیا اس زمین کے کسی بھی چپے پر کوئی ملک یا کوئی تعلیم ایسی ہے جو ان کے بغاوت کو جرم نہیں کہتی؟ اور ان کو زور پکڑنے کے لیے مزید مہلت دے؟ یا ان کے قتل کو غیر انسانی فعل قرار دے؟ نہیں اور یقیناً نہیں تو کیا مالک ارض و سما کی شریعت و احکامات کی اتنی بھی وقعت نہیں کہ اس سے بغاوت کرنے والوں کے خلاف اقدام کو ناجائز کہا جائے؟

غندہ گردی، افراتفری، فساد پھیلانے والے عناصر اور وہ تمام اسباب جو ریاست کو کمزور بنائیں اسکا خاتمہ ہر ملک چاہتا ہے اور اس کے خلاف مستعدی دکھاتا ہے، اور اسمیں کامیاب حکومت اچھی حکومت کہلاتی ہے۔ جب کہ اس عالم کی ویرانی، اور ہستی کی نابودی کفر سے وابستہ ہے، تو کیا اس فساد کے خلاف مجرمانہ غفلت کا ارتکاب جائز ہے؟

اصل غلطی یہاں سے پیدا ہوتی ہے کہ غیر مسلموں سے دوران مکالمہ ہمارے بعض سکالر ”جوئی روشنی سے متاثر نظر آتے ہیں“ کے بحث کا نقطہ آغاز احکامات اسلام ہوتے ہیں۔ غیر مسلم اس کی خامیاں بیان کرتے ہیں اور یہ دفاع کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ لیکن اس انداز مباحثہ میں خامی یہ ہے کہ ٹھیٹھ اسلامی موقف پر قائم رہ کر وہ ان کو مطمئن نہیں کر سکتے۔ اس لیے وہ ان احکامات میں نت نئی تاویلات کر کے ایسے دائرے میں لاتے ہیں جو اس کافر کے لیے باعث اطمینان ہو، اگرچہ یہ اس مفہوم کے مخالف ہو جواب تک علما اسلام سمجھتے چلے آئے ہیں، نیز اس انداز مباحثہ سے نہ رکنے والے اعتراضات کا سلسلہ شروع ہو جائے گا اور دیگر احکامات پر یہی اعتراضات کرنے لگ جائیں گے۔ مثلاً نماز کے متعلق یہ اٹھک بیٹھک کیا ہے؟ کبھی چار دفعہ، کبھی دو دفعہ، نہ مریض معاف، نہ تندرست۔ اسی طرح حج کہ عجیب و غریب ہیئت کے ساتھ مخصوص مقامات کی زیارت، اور اس کے عجیب عجیب احکامات، ادھر آنا ادھر جانا پھر مارنا یہ سب کیا چیزیں ہیں؟

اور سب سے بڑھ اسلام کا یہ حکم کہ ایک آدمی ساری عمر شراب کے نشے میں دھت، حسیناؤں کی جھرمٹ میں محصور، دوسروں کا حق دبانے والا اور بے گناہ لوگوں کا قاتل ہے، حرام و حلال کی اسے کوئی تمیز ہی نہیں لیکن صرف کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صدق دل سے پڑھتا ہے، دوسری طرف وہ شخص جو ساری عمر انسانیت کی ہمدردی میں گزارے، مظلوموں کی مدد کرتا ہے، اپنے خون پسینے کی کمائی کھاتا ہے لیکن محمد رسول اللہ کا اقرار نہیں کرتا ہے، اسلام کے نقطہ نظر سے پہلا شخص جنتی ہے اگرچہ دخولِ اولیٰ نہ ہو اور دوسرا شخص جنت سے ہمیشہ کے لیے محروم ہے۔

اگر یہی روش اپنائی جائے کہ ہر چیز کے لیے عام اخلاقی دائرہ ڈھونڈا جائے تو پھر جہاد کی بنسبت ان کا دفاع زیادہ مشکل ہو جائے گا۔

غور کیا جائے تو اقدامی جہاد اور اس کے اخلاقی جواز پر ہونے بحث و مباحثے کچھ نئے نہیں، اور نہ یہ اعتراضات کوئی جدید ہیں، بلکہ عہد صحابہ میں روم و فارس کے ساتھ لڑی جانے والے جنگوں میں صحابہ کے ان کے ساتھ جو مکالمے ہوئے ان میں بھی ان کا یہی اعتراض تھا۔ وہ بھی اس اقدام کو وحشیانہ قرار دے رہے تھے، لیکن صحابہ ان اقدامات کو عقلی اور اخلاقی اعتبار سے جائز قرار دینے کے بجائے عقیدے سے بحث کا آغاز کرتے اور

اسی کی تبلیغ کرتے، اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، نبی صلی اللہ وسلم کی نبوت اور قرآن کی حقانیت ثابت کرتے، اس کے بعد بتاتے کہ یہ ان کا حکم ہے۔ اگر ہم بھی ان کے نقش قدم پر چلتے ہوئے یہی طریقہ اختیار کرتے کہ پہلے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت، نبی علیہ اسلام کی نبوت اور قرآن کی حقانیت جو ایسے ناقابل انکار دلائل سے ثابت ہیں اور جن کا کوئی توڑ ہی نہیں ثابت کرتے اور پھر ان کو صرف یہ بتاتے کہ یہ حکم اللہ اور اس کے رسول کا دیا ہوا ہے، اور اس کا ثبوت بھی موجود ہے تو ان سنگین تحریفات کا شکار نہ ہوتے۔ باقی اگر کوئی اپنی کج روی سے مطمئن نہ ہو سکے تو اس کے ہم ذمہ دار نہیں۔ حضرت تھانویؒ اس انداز کے ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

”اگر شبہ کرنے والا مسلمان نہیں تب تو اس وجہ سے جواب لا حاصل ہے کہ کفار سے اصول میں گفتگو ہے، فروع میں تطویل کلام کیوں کیا جائے، اور اگر وہ مسلمان ہے تو اس کو اتنا جواب کافی ہے کہ دلیل شرعی سے جو امر ثابت ہے ہم کو اس کی لم کی تفتیش اور طبعیات ظنیہ بلکہ وہمیہ کے معارضات کا جواب و تطبیق ہم پر ضروری نہیں۔“ [امداد الفتاویٰ: ۳/۶۱۲]

علت جہاد:

جہاد کی علت معلوم کرنے سے پہلے چند مقدمات بطور تمہید ملاحظہ کرنا ضروری ہے:

(۱)..... احکام کے علل و اسباب کی ضرورت غیر منصوصی اور اجتہادی احکام کے لیے پیش آتی ہیں۔ فقہاء کرام کسی باب کے منصوص مسائل پر غور و تحقیق کے بعد علت نکالتے ہیں اس سے مقصود یہی ہوتا ہے کہ

اس باب میں درپیش آنے والے وہ تمام مسائل جن کا صراحتاً ذکر نص میں نہیں ہے ان کا حل تلاش کیا جائے۔

(۲)..... حکم منصوص کی علت نکالنے کی ضرورت نہیں، (مثال کے طور پر نماز فرض ہے، اس کی فرضیت کی علت کیا ہے، ہمیں اس کے لئے تگ و دو کی کوئی ضرورت نہیں [احسن])۔ اور کوئی مستنبط علت اس کے مخالف ہو تو اس کو رد کرنا واجب ہے، چنانچہ فقہ کی کتب میں بکثرت ایسا ملتا ہے کہ ایک فقیہ اپنے فہم اور اجتہاد کی بنیاد پر کسی حکم سے علت مستنبط کرتا ہے، لیکن دوسرے فقیہ کو اس علت کے تقاضے کے خلاف منصوص جزئیہ ملتا ہے تو اس کو رد کرتا ہے۔

(۳)..... ہر شئی کے لیے ایک علت وجودیہ اور ایک علت غائیہ ہوتی ہے اور ان دونوں علتوں کا آپس میں گہرا تعلق ہوتا ہے اور آپس میں ایک دوسرے پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ مثلاً: تپائی کی علت وجودیہ (یعنی جس کی وجہ سے وجود میں آئی) لکڑی ہے اور علت غائیہ یہ ہے کہ اس پر کتاب بسہولت رکھی جاسکے، چنانچہ (اگر لکڑی موجود نہ ہوتی تو تپائی بھی اس حالت میں وجود میں نہ آتی، لیکن اب تپائی وجود

میں آچکی ہے، اس کو وجود میں لانے کا جو مقصد تھا، وہ حاصل ہو چکا ہے، لہذا اب جب تک کتابیں رکھنے کے لئے مزید تپائیوں کی ضرورت پیش نہ آئے گی، محض لکڑی کی دستیابی کی وجہ سے ہم تپائیاں بناتے نہیں چلے جائیں گے، [احسن] لکڑیوں کو ترتیب دے کر تپائی تیار ہو جائے تو مقصد پورا ہو جاتا ہے۔ اب اگر چہ لکڑی موجود ہے لیکن غایت پوری ہو چکی ہے اس لیے مزید تپائی بنانے کی ضرورت نہیں۔

(۴)..... جہاد کے اکثر احکامات منصوصی ہیں، مثلاً: اعلاء کلمۃ اللہ کی خاطر کفار سے لڑنا جہاد ہے، اور ان کو قتل کرنا جائز ہے چاہے جو بھی ہوں جس جگہ ہوں اور جس وقت ہوں لیکن ان سے چند مستثنیات ہیں:

(۱) دوران جنگ بچوں کو قتل نہیں کیا جائیگا۔ (۲) عورتوں کو قتل نہیں کیا جائیگا۔ (۳) بوڑھوں اور راہبوں کے قتل سے احتراز کیا جائیگا۔ (۴) ذمیوں اور مستانوں سے بھی تعرض نہیں کیا جائیگا۔ (۵) جزیرۃ العرب کے ماسوا کفار اگر جزیہ دے کر لڑائی سے احتراز کرنے پر آمادہ ہیں تو ان کا مطالبہ قابل قبول ہے۔ (۶) دوران جنگ اگر گرفتار ہو جائے تو قتل کیا جاسکتا ہے، غلام بھی بنایا جاسکتا ہے، فدیہ لے کر رہا بھی کیا جاسکتا ہے اور بلا فدیہ بھی رہا کیا جاسکتا ہے۔ (۷) مجاہدین اگر فساد ہوں تو بھی جہاد کا حکم باطل نہیں ہوگا وغیرہ۔ لہذا اگر کوئی مستعبط شدہ علت ان احکامات میں سے کسی کے بھی خلاف ہوگی تو وہ علت مردود ہوگی۔

چونکہ جہاد کے اکثر احکامات منصوصی ہیں اس لیے فقہاء کرام کے ہاں اس کے علل و اسباب کی بحث بھی تنقیح کے ساتھ نہیں ملتی اور مختلف اقوال ملتے ہیں۔ بعض نے اس کی علت.....

(۱)..... کفر

(۲)..... بعض نے محاربہ کفر

(۳)..... بعض نے فساد

(۴)..... بعض نے شوکت کفر قرار دیا ہے، لیکن قرآن و حدیث اور فقہاء کرام کے کلام کی بالاستیعاب مطالعے سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ جہاد کی علت وجودیہ کفر اور علت غائیہ اعلاء کلمۃ اللہ و کسر شوکت الکفر ہے۔

اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ فقہاء کرام کے ہاں پایا جانے کا یہ اختلاف فقط لفظی ہے، حقیقی نہیں۔ بعض نے علت وجودیہ کو دیکھ کر نفس کفر کو علت قرار دیا ہے اور بعض نے علت غائیہ کو مد نظر رکھ کر شوکت کفر کو علت قرار دیا ہے اور بعض نے ان دونوں کو دیکھتے ہوئے ”محاربہ کفر“ علت قرار دیا ہے۔ بہر حال علت جو بھی ہو ان کے احکامات میں سب کا اتفاق ہے کہ کفار کے بچوں، بوڑھوں، معذور افراد اور عورتوں کا قتل جائز نہیں اور اگر جزیرۃ العرب کے ماسوا کفار اگر جزیہ دے کر صلح کرنا چاہیں تو بھی درست ہے۔

حدیث غزوہ ہند..... اور..... غامدی گروپ کی تحقیق

باسمہ تعالیٰ

محترمی و کرمی جناب مولانا احسن خدای صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بندہ رسالہ (صفدر) کے خریداروں میں سے ایک ہے۔ خصوصی (فتنہ غامدی) نمبر کے لیے چند دن کی محنت کے بعد یہ چند سطر پر ارسال خدمت کر رہا ہوں۔ مسودہ لکھنے کے بعد نظر ثانی تو کی ہے، لیکن صاف نہیں کر سکتا۔ امید ہے کہ میری اس محنت کی قدر فرما کر خصوصی نمبر میں جگہ دیں گے۔

والسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

مجیب الرحمن عفی اللہ عنہ..... (فاضل: جامعہ اشرفیہ، لاہور) مدرس: جامعہ محمدیہ، پروڈشہر، ضلع ڈیرہ اسماعیل خان
یکے از تلامذہ: حضرت الشیخ مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ تعالیٰ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام

علی سید المرسلین وعلی آلہ وصحبہ اجمعین، اما بعد!

غامدی صاحب کی ویب سائٹ پر موجود ایک کتاب کا مضمون بعنوان: ”غزوہ ہند کی کمزور اور غلط روایات کا جائزہ“ ایک ساتھی کے ذریعہ موصول ہوا۔ بعد از مطالعہ یہ داعیہ پیدا ہوا کہ اس مضمون کو سامنے رکھ کر حدیث غزوہ ہند پر اپنے مطالعہ کی حد تک قارئین کے سامنے درست معلومات لاؤں۔ غامدی گروپ کے نظریات کے مطابق یہ حدیث اور ہندوستان سے جہاد درست نہیں ہے۔ ہمارے ملک بہت سے غیر مسلم ممالک کے ایجنٹوں اور سازشیوں سے بھرا ہوا ہے، ممکن ہے کہ یہ گروپ بھی انڈیا کا آلہ کار ہو، اور مسلمانوں کا لبادہ اوڑھ کر مختلف غلط نظریات اور بے تکی تحقیقات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو الجھا کر جہاد سے دُور اور دیگر فضولیات کی طرف متوجہ رکھنا چاہتا ہو۔ واللہ اعلم

پہلی حدیث، حدیثِ ثوبان رضی اللہ عنہ:

اس سلسلہ میں ایک حدیث حضرت ثوبانؓ مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”عصابتان من امتی أحرزهما الله من النار: عصابة تغزو الهند، وعصابة تكون مع عيسى بن مريم عليهما السلام.“ میری امت کی دو جماعتیں ایسی ہیں جن کو اللہ تعالیٰ دوزخ سے محفوظ فرمائیں گے، ایک وہ جماعت ہے جو ہندوستان سے جہاد کرے گی اور دوسری وہ جماعت ہے جو حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے ساتھ ہوگی۔

یہ حدیث سنن نسائی کتاب الجہاد باب غزوة الهند [۴۲/۶، ۴۳، طبع بیروت] اور الجامع الصغیر [حدیث: ۵۴۳۶] اور مسند احمد [رقم الحدیث: ۲۷۵۹] وغیرہ میں ہے، اس حدیث کی سند اس طرح ہے۔ امام نسائی فرماتے ہیں:

أخبرني محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم، قال: حدثنا أسد بن موسى، قال: حدثنا بقیة، قال: حدثني أبو بكر الزبيدي عن أخيه محمد بن الوليد عن لقمان بن عامر عن عبد الأعلى بن عدي البهراني عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم.....
امام احمد فرماتے ہیں:

حدثنا أبو النضر، حدثنا بقیة، حدثنا عبد الله بن سالم، وأبو بكر بن الوليد الزبيدي عن محمد بن الوليد الزبيدي عن لقمان بن عامر الوصابي عن عبد الأعلى بن عدي البهراني عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم..... [الحدیث]

رواة حدیث:

(۱)..... صحابی راوی حضرت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم:

ان کے متعلق کچھ عرض کرنے کی ضرورت نہیں کہ ”الصحابة كلهم عدول“ اہل السنّت والجماعت کا متفقہ نظریہ ہے۔

(۲)..... عبد الأعلى بن عدي بهرائی:

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے راوی عبد الأعلى بن عدي بهرائی ہیں، یہ حمص کے قاضی تھے، امام ابن حبان نے ان کو ثقّات میں ذکر فرمایا، یہ حرّیز بن عثمان کے اساتذہ میں سے ہیں، اور امام ابوداؤد فرماتے ہیں: حرّیز کے اساتذہ ثقّہ لوگ ہیں۔ [تہذیب التہذیب: ۴/۲۳۱] علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقّہ راوی ہے، تیسرے طبقہ کا راوی ہے۔ [تقریب: ۵۵۱/۱]

غامدی گروپ کہتا ہے کہ: ”یہ مجہول الحال ہے۔ معلوم نہیں کون ہے، اس کے اساتذہ کون ہیں؟ کب پیدا ہوئے؟ اور کب فوت ہوئے؟“ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ اوپر کی عبارات سے واضح ہوا کہ: یہ ثقّہ ہے، مجہول الحال نہیں۔ اس کے اساتذہ حضرت ثوبان، عبد اللہ بن عمرو، عتبہ بن عبد سلمیٰ، یزید بن میسرہ

بن واپس رضی اللہ عنہم ورحمہم اللہ ہیں، اور شاگردان کے بھائی عبدالرحمن بن عدی اور بیٹے محمد بن عبدالاعلیٰ اور احوص بن حکیم، لقمان بن عامر، حریز بن عثمان، صفوان بن عمرو، ابوبکر بن ابی مریم رحمہم اللہ ہیں۔ [تہذیب] ۱۰۴ھ میں فوت ہوئے۔ [تہذیب]

(۳)..... لقمان بن عامر وصابی:

عبدالاعلیٰ سے راوی لقمان بن عامر وصابی ہیں، کنیت ابو عامر ہے، حمص کے رہائشی ہیں، حضرت ابو ہریرہ، ابوامامہ رضی اللہ عنہما سے اور ابو عتبہ وعتبہ بن عبد وعبدا لعلی، اوسط بکلی، عامر بن حشیب وغیرہم رحمہم اللہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور ان سے محمد بن ولید زبیدی، عیسیٰ بن ابی رزین ثمالی، شرتی بن قطاحی، فرج بن فضالہ، عقیل بن مدرک وغیرہم رحمہم اللہ روایت کرتے ہیں۔

امام ابو حاتم فرماتے ہیں: اس کی حدیث لکھی جائے، امام ابن حبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا۔ [تہذیب: ۶/۴۷] علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: سچا اور تیسرے طبقہ کا راوی ہے۔ [تقریب: ۲/۴۷] امام ذہبی فرماتے ہیں: سچا راوی ہے۔ [میزان الاعتدال: ۳/۴۱۹] (۴)..... محمد بن ولید زبیدی:

اور لقمان بن عامر سے روایت کرنے والے محمد بن الولید زبیدی ہیں، یہ ابو ہذیل محمد بن ولید بن عامر زبیدی ہیں، یہ ایسا ثقہ راوی ہے کسی بھی محدث نے اس پر جرح کا ادنیٰ کلمہ نہیں کہا، سب نے ثقہ کہا اور تعریف کی، طوالت کے خوف سے اقوال محدثین نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔

[تہذیب التہذیب: ۶/۵۳۲، ۴۳۳]

(۵)..... ابوبکر بن ولید رحمہ اللہ بن سالم:

محمد بن ولید سے روایت کرنے والے دور راوی ہیں: ایک ابوبکر بن ولید زبیدی۔ دوسرے عبداللہ بن سالم۔ یہ عبداللہ بن سالم اشعری وحاظی ابو یوسف حمصی ہیں۔ محمد بن زیاد اور لبانی، ابراہیم بن ابی عبیلہ، محمد بن ولید زبیدی، علی بن ابی طلحہ وغیرہم رحمہم اللہ سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے ابوقتی عبد الحمید بن ابراہیم حمصی، یحییٰ بن حسان، ابومسہر، ابو المغیرہ، عمرو بن الحارث حمصی وغیرہم رحمہم اللہ روایت کرتے ہیں۔

یحییٰ بن حسان فرماتے ہیں: ملک شام اس کا مثل میں نے نہیں دیکھا۔ امام نسائی فرماتے ہی: لا بأس بہ (ثقہ ہے)۔ دارقطنی نے اس کو ثقہ کہا۔ ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا۔ عبداللہ بن یوسف نے اس کی تعریف کی۔ [تہذیب: ۴/۱۰۶] علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: ثقہ ہے۔ [تقریب: ۱/۴۹۵]

دوسرے راوی ابوبکر بن ولید زبیدی جن کا نام صمو م ہے، یہ مجہول الحال ہیں، مگر جب اس

حدیث میں ان کا تائیدی عبداللہ بن سالم ثقہ موجود ہے تو ابوبکر کی جہالت سے روایت ضعیف نہیں ہو سکتی۔
(۶)..... بقیہ:

پھر عبداللہ بن سالم اور ابوبکر زبیدی دونوں سے روایت کرنے والا بقیہ ہے، یہ بقیہ بن ولید ابوی محمد حمیری حمصی ہے۔ امام یعقوبؒ فرماتے ہیں: بقیہ ثقہ ہے، جب معروف راویوں سے روایت کرے تو حسن الحدیث ہے۔ ابن سعدؒ فرماتے ہیں: ثقہ راویوں سے روایت کریں تو ثقہ (قابل اعتماد) ہے۔ امام عجلؒ بھی فرماتے ہیں کہ: جو حدیث معروف لوگوں سے روایت کرے اس میں ثقہ ہے۔ ابوزرہؒ بھی فرماتے ہیں: بقیہ جب ثقہ راویوں سے روایت کرے تو ثقہ ہے۔ امام نسائیؒ فرماتے ہیں: جب اہل شام سے روایت کرے تو مضبوط راوی ہے۔ اور فرماتے ہیں: جب مجہول راویوں سے روایت کرے تو (روایت کے ضعف) کی ذمہ داری اُن پر ہے نہ کہ بقیہ پر، بقیہ محدث شام ہے۔ جو زبانی بھی فرماتے ہیں کہ: جب ثقات سے حدیث بیان کرے تو لا بأس بہ ہے۔ امام ابوالاحمد حاکمؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔ ابن مدینیؒ بھی فرماتے ہیں: اہل شام سے روایت میں صالح ہے۔ امام حاکمؒ فرماتے ہیں: ثقہ ہے، قابل اطمینان ہے۔ [تہذیب التہذیب: ۲/۱: ۴۷۲، ۳، ۴، ۴۷۴] علامہ ذہبیؒ ان کو ”الامام الحافظ محدث الشام“ سے ذکر کرتے ہیں۔ [تذکرۃ الحفاظ: ۲/۱: ۲۱۲] امام منذریؒ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”ثقة عند الجمهور لكنه مدلس“، جہور کے نزدیک بقیہ ثقہ ہے، لیکن مدلس ہے۔ [الترغیب: ۴/۹۰۰] امام ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں: ”اذا روى عن الثقات فليس بحديثه بأس“، جب ثقہ راویوں سے روایت کرے تو بقیہ کی حدیث میں جرح نہیں۔ [الاستدکار: ۳/۴۱۷] علامہ محمد طاہر ہندیؒ رحمہ اللہ وجیز سے نقل کرتے ہیں کہ: اکثر ائمہ اہل شام سے بقیہ کی روایت سے حجت لیتے ہیں۔ [قانون الموضوعات: ۲۴۴]

خلاصہ یہ کہ بقیہ ثقہ راوی ہے جب ثقہ راوی سے روایت کرے۔ اہل شام سے روایت کرے تو اس کی روایت ”صحیح“ اور کم از کم ”حسن“ ہے، اس روایت کو عبداللہ بن سالم جیسے ثقہ سے ”حدثاً“ کہہ کر روایت کر رہا ہے، تدلیس بھی نہیں کر رہا، اس لیے اس کی وجہ سے یہ روایت ہرگز ضعیف نہیں ٹھہرتی۔
(۷)..... اسد بن موسیٰؒ راہو النظر:

بقیہ سے روایت کرنے والے دوراوی ہیں: اول اسد بن موسیٰؒ دوم ابوالنضرؒ۔ اسد بن موسیٰ بن ابراہیمؒ ”اسد السنہ“ کہے جاتے ہیں۔ امام نسائیؒ، ابن یوسفؒ، ابن قانعؒ، عجلؒ اور بزارؒ ثقہ کہتے ہیں۔ امام ابن حبانؒ نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ [تہذیب: ۲/۱: ۲۷۸] امام خلیلؒ کہتے ہیں: صالح ہے [تہذیب] ابن حزمؒ نے ضعیف کہا تو علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں: ابن حزمؒ کی تضعیف مردود ہے۔ [میزان الاعتدال: ۲۰۸/۱] امام بخاریؒ نے اس سے استشہاد کیا اور نسائیؒ اور ابوداؤدؒ نے اس کی روایات سے

جنت لی ہیں۔ [میزان] ابوسعید بن یونس فرماتے ہیں کہ: اسد نے کئی منکر روایات بیان کی ہیں، لیکن وہ خود ثقہ ہیں تو میرا خیال ہے کہ ان حدیثوں میں آفت کسی دوسرے راوی سے آئی ہے۔ [میزان] علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: سچا راوی ہے، غریب روایتیں لاتا ہے۔ [تقریب: ۸۸/۱] دوسرے راوی ابوالنضر ہاشم بن قاسم بن مسلم بن مقسم لیثی بغدادی ہیں، امام ابن معین اور علی بن مدینی اور ابن سعد اور ابو حاتم اور ابن قانع فرماتے ہیں: ابوالنضر ثقہ ہے۔ امام ابن عبد البر فرماتے ہیں: محدثین کا اتفاق ہے کہ یہ سچا راوی ہے، امام نسائی فرماتے ہیں: ”لابأس به“ (یعنی ثقہ) ہے۔ امام حاکم فرماتے ہیں: یہ حافظ حدیث اور حدیث میں مضبوط ہے۔ [تہذیب: ۳۷۹/۷] علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقہ اور مضبوط راوی ہے، ۳/۷۳ سال کی عمر میں ۲۰۷ھ میں وفات پائی۔ [تقریب: ۲۶۱/۲]

(۸)..... امام احمد رحمہ اللہ:

راوی ابوالنضر ہاشم بن قاسم رحمہ اللہ سے امام احمد رحمہ اللہ روایت کر رہے ہیں، جس کے متعلق کچھ کہنے کی ضرورت نہیں، ایک عظیم امام ہیں، ثقہ، حافظ، فقیہ، حجت ہیں۔ [تقریب: ۴۴۱/۱] اس طرح حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی حدیث غزوہ ہند کے امام احمد کی سند کے راوی ثقہ وقابل اعتماد ہیں اور سند بالکل صحیح ہے۔

(۹)..... محمد بن ابراہیم:

اور امام نسائی کی سند میں اسد بن موسیٰ سے روایت کرنے والے امام نسائی و ابو داؤد کے استاذ امام محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم بن سعید مصری ابو عبد اللہ البرقی ہیں۔ امام نسائی فرماتے ہیں: ”لابأس به“ (یعنی ثقہ) ہیں۔ امام ابن یونس فرماتے ہیں: ثقہ راوی ہے۔ [تہذیب: ۳۲۸/۶] علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ثقہ ہے۔ [تقریب: ۹۷/۱]

(۱۰)..... امام نسائی رحمہ اللہ:

محمد بن عبد اللہ بن عبد الرحیم رحمہ اللہ سے روایت کرنے والے امام نسائی احمد بن شعیب بن علی ابوعلی رحمہ اللہ ہیں۔ الحافظ (الامام) ہیں۔ [تقریب: ۳۶۱/۱] ان کے متعلق مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔

خلاصہ بحث:

امام نسائی کی اس سند میں صرف ایک راوی ابوبکر زبیدی مجہول الحال رہا، باقی سب روی ثقہ ہیں، تو نسائی کی سند زبیدی کی جہالت کی وجہ سے کمزور ہے، مگر مسند احمد کی سند نے اس کمزوری کو دور کر دیا کہ اس میں ابوبکر کے ساتھ عبد اللہ بن سالم قوی راوی روایت کرنے والا ہے تو حدیث پھر بھی صحیح رہی، کیوں کہ کسی حدیث کی ایک سند کمزور ہو اور دوسری قوی و صحیح ہو تو صحیح سند کمزور کو بھی صحیح کر دیتی ہے

حاصل یہ کہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث صحیح ہے۔

دوسری حدیث، حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

اس بارے میں دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اس کی سند اور راویوں پر غور فرمائیں، امام نسائی فرماتے ہیں:

أخبرنا أحمد بن عثمان بن حكيم، قال: حدثنا زكريا بن عدي، قال: حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن سيار، ح قال: وأنبأنا هشيم عن سيار عن جبر بن عبيدة وقال عبيد الله عن جبيرة عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(۲) حدثني محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، قال: حدثنا يزيد، قال: أنبأنا هشيم، قال: حدثنا سيار أبو الحكم عن جبر بن عبيدة عن أبي هريرة.

امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حدثنا هشيم عن سيار عن جبر بن عبيدة عن أبي هريرة رضي الله عنه.“

سند پر بحث سے پہلے حدیث کا متن اور ترجمہ ملاحظہ فرمائیں:

”وعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة الهند، فإن أدركتها أنفق فيها نفسي ومالي، فإن أقتل كنت من أفضل الشهداء، وإن أرجع فأنا أبو هريرة المحرر.“

ترجمہ: ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ ہند کا وعدہ فرمایا (کہ ہوگا) اگر میں نے اُسے پالیا تو اُس میں اپنی جان اور مال خرچ کر دوں گا۔ اور اگر میں مارا گیا تو افضل شہداء میں سے ہوں گا اور اگر میں واپس لوٹا تو میں (جہنم سے) آزاد ابو ہریرہ ہوں گا۔

سند و رواۃ حدیث:

(۱)..... جبیر یا جبیر بن عبیدہ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والا راوی جبر بن عبیدہ یا جبر بن عبیدہ ہے۔ اگرچہ امام ذہبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ: یہ راوی غیر معروف ہے، لیکن امام ابن حبان نے اس راوی کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ [تہذیب: ۱/۵۶۵] علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: شاعر ہے، مقبول راوی ہے۔ [تقریب: ۱/۱۵۵] اور یہ تابعی ہے جس کی جہالت زیادہ مضرب نہیں۔ کیونکہ جب تک تابعی کے متعلق جرح اور فتنہ ثابت نہ ہو تب تک وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا مصداق ہوگا: ”خیر الناس قرنی ثم الذین یلونہم“ بہترین لوگ میرے زمانے کے ہیں، پھر وہ جو ان کے فوراً بعد ہوں گے۔ بہر حال علامہ ابن حجر کا اس کو مقبول کہنا ظاہر کرتا ہے کہ یہ ثقہ راوی ہے، کیوں کہ مقبول ثقہ ہوتا ہے۔

(۲)..... ابو الحکم سيار بن ابی سيار بصری:

جبریا جمیر سے روایت کرنے والا ابوالحکم سیار بن ابی سیار بصری ہے۔ محدثین نے اس کی تعریف کی ہے، کسی نے جرح نہیں کی، امام احمد فرماتے ہیں: سچا ثقہ اور مضبوط راوی ہے۔ امام ابن معین اور نسائی فرماتے ہیں: ثقہ ہے۔ [تہذیب: ۲/۲۷۸] علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: ثقہ ہے، صحاح ستہ کا راوی ہے۔ [تقریب: ۱/۴۰۷] (۳)..... زید بن ابی اُنیسہ ہشیم:

سیار سے روایت کرنے والے دور راوی ہیں: زید بن ابی اُنیسہ اور ہشیم۔ زید ابواسامہ کو فی الاصل غنوی ہے۔ امام ابن معین، عمرو بن عبد اللہ اودی، ابن سعد، عجل، ابوداؤد، یعقوب بن سفیان، ذہبی، ابن نمیر اور برقی اس کو ثقہ کہتے ہیں۔ امام ابن حبان نے اس کو ثقات میں ذکر کیا ہے۔ امام احمد اس کو حسن الحدیث کہتے ہیں۔ [تہذیب: ۲/۶۰۴] علامہ ابن حجر فرماتے ہیں: ثقہ ہے۔ [تقریب: ۱/۳۲۶] دوسرے راوی ہشیم بن بشیر بن القاسم سلمی واسطی ہیں۔ یہ امام احمد و مالک وغیرہما بڑے بڑے فقہاء و محدثین کے اساتذہ میں سے ہیں، تہذیب التہذیب میں اس کا ترجمہ چار صفحات پر ہے، سب محدثین نے اس کی تعریف و توثیق کی ہے، کوئی جرح کا کلمہ ذکر نہیں کیا گیا، اور علامہ ذہبی ان کو الحافظ، الکبیر، محدث العصر لکھتے ہیں۔ [تذکرۃ الحفاظ: ۱/۱۸۲] اور فرماتے ہیں: اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ہشیم حفاظ حدیث اور ثقہ راویوں میں سے ہے، ہاں بکثرت تدلیس کرتے ہیں۔ [تذکرۃ الحفاظ] مگر یہاں اس کی تدلیس بھی مضر نہیں، کیونکہ ہشیم نے سیار سے سماع حدیث کیا ہے، چنانچہ راقم نے سنن سعید بن منصور میں کئی جگہ ”ہشیم انا سیار“ الفاظ پائے ہیں، مثلاً: سنن سعید: ۱/۸۸ باب الرجل یصدق بصفة فترجع الیہ بالمیراث، حدیث: ۲۴۴ و ۳۸۲ باب البتۃ والبریۃ والخلیۃ والحرام، حدیث: ۱۶۶۴۔ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ، بیروت۔

(۴)..... امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ:

ہشیم سے روایت کرنے والے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ ہیں، جن کی ثقاہت میں شک نہیں ہے۔ لہذا امام احمد کی مسند والی حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ کی سند بالکل صحیح اور کم از کم حسن ثابت ہوئی۔ اور یہ دونوں روایتیں ایک دوسرے کی تائید کر کے ایک دوسرے کو قوی و صحیح بناتی ہیں۔ (۵)..... عبید اللہ بن عمرو مسدد بن مسدد:

اور نسائی میں ہشیم اور زید بن ابی اُنیسہ سے روایت کرنے والے عبید اللہ بن عمرو ہیں، ان کو امام ذہبی الامام، الحافظ، مفتی الجزیرہ سے ذکر کرتے ہیں۔ [تذکرۃ الحفاظ: ۱/۷۷۱] ان کو امام یحییٰ بن معین اور نسائی فرماتے ہیں: ثقہ ہے۔ امام ابوحاتم صالح الحدیث ثقہ اور سچا راوی بیان کرتے ہیں۔ امام ابن سعد فرماتے ہیں: ثقہ اور سچا اور کثیر الحدیث راوی ہے، بعض اوقات غلطی کرتا ہے۔ [تہذیب: ۴/۵۸۴،

۵۸۵] اور کبھی غلطی کرنے سے راوی مجروح اور ضعیف نہیں ہوتا اور نہ ایسے کی روایت ضعیف یا من گھڑت ہو جاتی ہے۔ [دیکھیے: لسان المیزان: ۱/۱۷۱]

اور سنن بیہقی میں اس حدیث کو ہشیم سے روایت کرنے والا راوی مسدد بن مسرہد ہے۔ [سنن کبریٰ: ۱۷۶/۹] مسدد کی سب محدثین نے توثیق و تعریف کی ہے۔ امام یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: مسدد ثقہ ہے، ثقہ ہے۔ امام نسائی اور عیسیٰ اور ابوحاتم اور ابن قانع اس کو ثقہ کہتے ہیں اور ابن حبان نے اس کو ثقافات میں ذکر کیا۔ [تہذیب: ۱۲، ۱۳/۷] امام ذہبی مسدد کو الحافظ، الحجة کہتے ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ: ۸/۲]

(۶)..... زکریا بن عدی:

اور عبید اللہ بن عمرو سے روایت کرنے والے زکریا بن عدی ہیں، جن کو امام ذہبی الحافظ، الْمُجَوِّد، العبد الصالح سے ذکر کرتے ہیں۔ [تذکرۃ الحفاظ: ۲۸۹/۱] امام یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: لا بأس بہ (ثقہ) ہے۔ احمد عیسیٰ فرماتے ہیں: ثقہ ہے۔ عبد الرحمن بن خرز اس کو ثقہ، جلیل، ورع فرماتے ہیں۔ ابن سعد فرماتے ہیں: ثقہ اور صالح الحدیث ہے۔ منذر بن شاذان فرماتے ہیں: میں نے زکریا سے زیادہ حافظ حدیث نہیں دیکھا۔ [تذکرۃ الحفاظ: ۲۹۰/۱] تہذیب میں بھی ان کی صرف تعریف و توثیق ذکر ہے، کسی کی جرح ذکر نہیں۔ [۵۵۵/۲]

(۷)..... احمد بن عثمان بن حکیم:

اور زکریا بن عدی سے روایت کرنے والا احمد بن عثمان بن حکیم ہے، امام ابوحاتم فرماتے ہیں: سچا راوی ہے۔ امام نسائی اور عقیلی و بزار ثقہ کہتے ہیں۔ ابن خراش کہتے ہیں: ثقہ اور عادل راوی ہے۔ امام ابن حبان نے اس کو ثقافات میں ذکر کیا ہے۔ [تہذیب: ۱۰۰/۱]

(۸)..... امام نسائی رحمہ اللہ:

اور احمد بن عثمان بن حکیم سے روایت کرنے والے امام نسائی ہیں۔ تو امام نسائی کی حدیث ابو ہریرہ کی سند کے سب راوی قوی اور ثقہ ہیں۔ لہذا یہ حدیث صحیح ہے۔

تیسری حدیث، حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْثٌ إِلَى السُّنَدِ وَالْهِنْدِ، فَإِنَّا أَدْرَكْتَهُ، فَاسْتَشْهَدْتُ فَذَلِكَ،

وَأَنَا رَجَعْتُ وَأَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْمَحْرُورُ قَدْ أَعْتَقَنِي مِنَ النَّارِ.“

[مسند احمد: ۸۸۰۹-ج: ۲/۳۶۹]

اس امت میں سندھ اور ہند کی طرف لشکر بھیجا جائے گا، تو اگر میں نے اس کو پالیا اور شہید ہو گیا تو بہتر اور اگر میں واپس لوٹا تو اس حال میں کہ میں آزاد ابو ہریرہ ہوں گا مجھے اللہ نے جہنم سے آزاد کر دیا ہوگا۔

اس حدیث کی سند یوں ہے:

”حدثنا يحيى بن إسحاق، حدثنا البراء عن الحسن عن أبي هريرة، قال: حدثني خليلي الصادق رسول الله صلى الله عليه وسلم.“

رواة حدیث:

(۱)..... حسن بصری رحمہ اللہ:

یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ ہیں، حضرت حسن بصری ثقہ اور معتبر راوی ہیں، جن کے متعلق کسی محدث کے قول کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ یہ وضاحت کرنا ضروری ہے کہ حضرت حسن بصری نے حضرت ابو ہریرہ سے حدیث سنی ہے یا نہیں؟ زیادہ تر محدثین کی رائے یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے ان کا سماع نہیں ہے، لیکن امام ابن حجر رحمہ اللہ سنن نسائی کے حوالے سے عن الحسن عن أبي هريرة حدیث روایت کرتے ہیں اور اس میں ہے: قال الحسن لم أسمع من أبي هريرة غير هذا الحديث. حضرت حسن فرماتے ہیں کہ ”میں نے حضرت ابو ہریرہ سے اس حدیث کے سوا کوئی حدیث نہیں سنی“۔ پھر فرماتے ہیں: یہ روایت تائید کرتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے حسن بصری کافی الجملہ سماع (ثابت) ہے۔ [تہذیب ۱۳۴/۲: امام طبرانی رحمہ اللہ حدیث روایت کرتے ہیں جس میں حضرت حسن کے حضرت ابو ہریرہ سے سماع کی صراحت ہے۔ روایت یہ ہے: ”عن الحسن قال خطبنا أبو هريرة على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: “حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے روایت ہے (وہ فرماتے ہیں) کہ ہمیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے منبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر خطبہ دیا اور فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرمان سنا..... الخ۔ حدیث لکھ کر امام طبرانی فرماتے ہیں: ”وهذا الحديث يؤيد قول من قال إن الحسن قد سمع من أبي هريرة بالمدينة“۔ یہ حدیث ان محدثین کے قول کی تائید کرتی ہے جو فرماتے ہیں کہ: حضرت حسن بصری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مدینہ طیبہ میں حدیثیں سنی ہیں۔ [المعجم للطبرانی ۳۲، ۳۱/۲] اور فرماتے ہیں: ”قد قيل: إن الحسن لم يسمع من أبي هريرة، وقال بعض أهل العلم: أنه قد سمع منه“۔ کہا گیا کہ حضرت حسن بصری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث نہیں سنی اور بعض علماء نے فرمایا کہ حسن بصری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث سنی ہے۔ [طبرانی صغیر ۱۴۹/۱]

اگر یہ بات لے لی جائے کہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث نہیں سنی تو حضرت حسن بصری کی یہ روایت منقطع ہوگی اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی مرسلات کے متعلق امام علی بن مدینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”مرسلات الحسن التي رواها عند الثقات صحاح“ [تہذیب: ۱۳۱/۲] حسن بصری کی وہ مرسل روایات جو ان سے ثقہ راویوں نے روایت کیں، صحیح ہیں۔ اور جو حکم مرسل کا ہے وہی منقطع کا ہے۔ علامہ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”فإن التابعي إذا استبان له الاسناد بطرق أرسل وإذا قال بطريق أسند“. تابعی کے سامنے جب روایت کئی سندوں سے معلوم ہو تو وہ مرسل بیان کر دیا کرتا ہے اور جب ایک سند سے (اس کو) راوی حدیث بیان کرے تو پھر وہ سند بیان کرتا ہے۔ [سند الأنام شرح مسند الإمام الأعظم: ۵۹۳] تو ہو سکتا ہے کہ حضرت حسن بصری وغیرہ جیسے اکابر تابعین متعدد راویوں سے مروی روایت کو مرسل اور منقطع بیان کرتے ہوں۔

(۲)..... براء بن عبد اللہ بن یزید بصری:

حضرت حسن بصری سے روایت کرنے والا راوی براء بن عبد اللہ بن یزید بصری قاضی ہے۔ امام ابو داؤد فرماتے ہیں: ”لابأس به (ثقة) ہے“۔ امام بزار ایک قول میں ”لابأس به“ کہتے ہیں۔ [تہذیب: ۴۲۹/۱]۔ امام یحییٰ بن معین کا ایک قول یہ ہے کہ: لابأس به ہے۔ [میزان: ۳۰۱/۱] کچھ محدثین نے اس میں کلام بھی کیا ہے۔

(۳)..... یحییٰ بن اسحاق بجلي:

براء سے روایت کرنے والا یحییٰ بن اسحاق بجلي ابو زکریا ہے۔ امام احمد اس کو شیخ، صالح، ثقہ اور سچا کہتے ہیں، امام یحییٰ بن معین بھی سچا بیان کرتے ہیں۔ ابن سعد کہتے ہیں: ثقہ، حافظ حدیث ہے۔ [تہذیب: ۵۱۶/۷]

(۶)..... امام احمد رحمہ اللہ:

اور یحییٰ بن اسحاق سے امام احمد رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں:

یہ سند بھی شدید کمزور نہیں، حسن درجہ کی ہے۔ صرف براء کی وجہ سے اس سند میں معمولی درجہ کا ضعف آیا ہے جو قابل برداشت ہے، کیوں کہ براء بھی اتنے گئے گذرے راوی نہیں ہیں۔ حسن بصری کی وجہ سے روایت پر کچھ اثر نہیں پڑتا۔

چوتھی حدیث، حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور روایت بھی ہے (فرماتے ہیں) کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا:

”یغزون جيش لکم الهند، فيفتح الله عليهم، حتى يأتوا بملوك السند (الهند) مغفلين في السلاسل، فيغفر الله لهم ذنوبهم، فينصرفون حين ينصرفون، فيجدون المسيح بن مريم بالشام. تمہارا ایک لشکر ہندوستان سے جہاد کرے گا، اللہ تعالیٰ ان کو فتح عطا فرمائے گا، یہاں تک کہ سندھ (صحیح، ہند) کے بادشاہوں کو زنجیروں میں تیز تیز چلتے ہوئے لائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے گناہ بخش دے گا۔ جب وہ واپس ہوں گے تو حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو ملک شام میں پائیں گے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”اگر میں نے وہ معرکہ پایا تو اپنا ہر قسم کا نیا پرانا مال بیچ کر وہ معرکہ لڑوں گا اور جب اللہ تعالیٰ ہمیں فتح عطا فرمادیں گے تو ہم واپس ہوں گے اس حال میں کہ میں آزاد ابو ہریرہ ہوں گا جو ملک شام آئے گا اور مسیح بن مریم علیہ السلام سے ملاقات کرے گا۔ میں اس کی خوب کوشش کروں گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قریب جاؤں اور ان کو بتاؤں کہ میں آپ ﷺ کا صحابی ہوں یا رسول اللہ! تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس کر مسکرائے اور فرمایا: عیسیٰ علیہ السلام کی آخری آمد پہلی آمد کی طرح نہیں ہوگی، ان پر موت کے رعب جتنا رعب ڈال دیا جائے گا، وہ آدمیوں کے چہروں پر ہاتھ پھیریں گے اور ان کو جنت کے درجات بتائیں گے۔“

یہ روایت راقم کو امام اسحاق بن راہویہ کی مسند مطبوعہ ایک جلد میں ملی ہے، امام اسحاق بن راہویہ اس کی سند یوں بیان کرے ہیں:

”أخبرنا يحيى بن يحيى أنا إسماعيل بن عياش عن صفوان بن عمرو السكسكى عن شيخ عن أبي هريرة رضي الله عنه.“

(۱)..... شیخ صفوان بن عمرو:

اس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والا صفوان بن عمرو کا شیخ (استاذ) ہے جو تابعی اور غیر معلوم ہے، لیکن اس کی جہالت کی وجہ سے حدیث پر اثر نہیں پڑتا کیوں کہ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

فأما المبهم الذي لم يسم، أو من سمى ولا تعرف عينه، فهذا ممن لا يقبل روايته أحد علمناه، ولكنه إذا كان في عصر التابعين والقرون المشهود لهم بالخير، فإنه يستأنس بروايته ويستضاء بهافي مواطنه. [الباعث الحثيث: ۴۸]

لیکن جو راوی مبہم ہو یعنی جس کا نام نہ لیا گیا ہو، یا نام لیا گیا لیکن اس کی ذات متعین نہ ہو تو ایسے کی روایت ہمیں معلوم علماء میں سے کوئی قبول نہیں کرتا، لیکن جب ایسا راوی تابعین کے زمانہ کا ہو اور

جن دوروں کی خیر و بھلائی کی گواہی (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان میں) دی گئی، ان کے زمانہ کا ہو (یعنی صحابہ، تابعین، تبع تابعین میں سے ہو) تو اس کی روایت سے تسلی حاصل کی جائے گی۔
(تائید حاصل ہو سکے گی) اور کئی مواقع میں اس سے روشنی حاصل کی جائے گی۔
معلوم ہوا کہ ایسے راوی تابعی کی روایت تائید کے درجہ میں حجت ہے۔

(۲)..... صفوان بن عمرو السکسکی:

شیخ صفوان سے صفوان بن عمرو السکسکی روایت کر رہے ہیں، جن کو امام عجل اور
دحیم، ابو حاتم، نسائی، ابن سعد، ابن مبارک وغیرہم رحمہم اللہ ثقہ کہتے ہیں۔ امام ابن حبانؒ نے ان کو ثقات
میں ذکر فرمایا۔ [تہذیب: ۳۰۱/۳]

(۳)..... اسماعیل بن عیاش:

اور صفوان بن عمرو سے روای کرنے والے اسماعیل بن عیاش ہیں۔ امام نسائیؒ فرماتے ہیں: اہل شام
سے حدیث کی روایت میں صالح (درست) ہے۔ امام علی بن مدینی، ابن عدی، ابوداؤد، یحییٰ بن معین اور امام
احمد رحمہم اللہ بھی یہی فرماتے ہیں اور یہ حدیث اہل شام سے ہے۔ امام ترمذیؒ نے اس کی کئی حدیثیں صحیح
قرار دیں۔ [تہذیب: ۳۳۱/۱، ۳۳۴] امام ابن عدیؒ فرماتے ہیں: جب اس سے روایت کرنے والا ثقہ ہو تو وہ
مستقیم ہے۔ امام ابوسہرؒ فرماتے ہیں: جب اس کی روایت ثقہ سے پہنچے تو وہ خود ثقہ ہے۔ [تہذیب: ۳۳۳/۱]
(۴)..... یحییٰ بن یحییٰ حنظلی:

اسماعیل بن عیاش سے روایت کرنے والا امام یحییٰ بن یحییٰ حنظلی تہمی نیشاپوری ہے۔ امام احمد
فرماتے ہیں: ثقہ تھا اور ثقہ سے بھی زائد تھا۔ امام اسحاق بن راہویہؒ فرماتے ہیں: میں نے اس کی مثل نہیں
دیکھا اور ان کی وفات کے دن فرمایا: امام اہل دنیا فوت ہو گیا۔ امام عباس بن مصعبؒ فرماتے ہیں: ثقہ
تھا۔ امام احمد بن سيارؒ فرماتے ہیں: حدیث میں ثقہ تھا۔ امام نسائیؒ ثقہ اور مضبوط کہتے ہیں۔ امام ابن حبانؒ
نے اس کو ثقات میں ذکر کیا۔ قتیبہ بن سعیدؒ نے فرمایا: مسلمانوں کے اماموں میں سے عظیم امام ہے۔
[تہذیب: ۷۱۵/۷، ۷۱۷] سب محدثین نے ان کی تعریف فرمائی ہے۔

(۵)..... اسحاق بن راہویہ:

اور امام یحییٰ بن یحییٰ سے روایت کرنے والا اسحاق بن راہویہؒ ہے، جن کے متعلق امام ذہبیؒ
فرماتے ہیں: امام، حافظ، کبیر ہے۔ امام احمدؒ فرماتے ہیں: میں عراق میں اسحاق کی مثل نہیں جانتا۔ امام
نسائیؒ فرماتے ہیں: اسحاق ثقہ قابل اطمینان اور امام ہے۔ امام ابوزرؒ فرماتے ہیں: اسحاق سے بڑھ کر
حافظ حدیث کوئی نہیں دیکھا گیا۔ [تذکرۃ الحفاظ: ۱۸۷/۲]

یہ روایت بھی حسن درجہ کی ہے بالخصوص جب کہ مندرجہ بالا دوسری روایات اس کی مؤید ہیں، اس لیے غزوہ ہند کی مخالفت کر کے ہندوستان کو اپنی تائید سے نوازنا اور خوش کرنا اچھا نہیں ہے۔

غامدی کارندے کی کذب بیابیاں اور خیانتیں:

غامدی گروپ کا یہ فرد ان روایت کے بارے میں لکھتا ہے:

”واضح رہے کہ اگر روایت کے کسی سلسلے میں ایک راوی بھی ناقابل اعتماد ہو تو وہ روایت ضعیف اور کمزور بن جاتی ہے، مثلاً: پہلی روایت میں اسد بن موسیٰ نامی ایک راوی موجود ہے، اس شخص کو محدثین نے ناقابل اعتماد قرار دیا ہے۔ اس میں ایک اور راوی کا نام بقیہ ہے، اس کو بھی حدیث کے ماہرین نے ناقابل اعتماد قرار دیا ہے۔ اس میں ایک اور راوی کا نام یحییٰ بن معین ہے۔ (یہ جھوٹ ہے۔ [کاتب الحروف]) محدثین کے نزدیک یہ بھی بالکل ایک ناقابل اعتماد شخص ہے۔ روایت کے اسی سلسلے میں دوسرے افراد بھی ہیں: ایک ابو بکر زبیدی اور دوسرے عبدالاعلیٰ بن عدی البرانی۔ محدثین کے نزدیک یہ دونوں مجہول الحال ہیں، یعنی ہمیں کچھ نہیں معلوم کہ یہ کون ہیں؟ ان کے اساتذہ کون ہیں؟ یہ کب پیدا ہوئے اور کب فوت ہوئے؟ ظاہر ہے کہ جو شخص حضور کی کوئی بات براہ راست کسی فرد سے سن کر آگے سنا تا ہے اسے ایک مشہور و معروف اور عالم آدمی ہونا چاہیے۔ گویا اس روایت کا سارا سلسلہ بہت ناقابل اعتماد ہے اور بس آخر میں ایک صحابی کا نام لگا دیا گیا ہے۔ ایسی روایت پر بھلا کیسے اعتماد کیا جائے اور دین کے معاملے میں اسے بطور ثبوت کیسے پیش کیا جائے؟“

تبصرہ:

غامدی کارندے نے ان الفاظ میں حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ سے متعلق کئی جھوٹ بولے اور کئی غلط بیابیاں اور خیانتیں کی ہیں:

(۱)..... اسد بن موسیٰ اور بقیہ بن ولید کو ناقابل اعتماد بتایا، حالانکہ محدثین نے ان پر اعتماد کیا ہے، جیسا کہ پہلی روایت کی بحث میں قارئین نے پڑھ لیا۔

(۲)..... یہ کہا کہ: ”اس میں ایک راوی یحییٰ بن معین ہے۔“ حقیقت یہ ہے کہ سند میں کوئی یحییٰ نامی راوی موجود نہیں ہے۔

(۳)..... ان راویوں سے متعلق کوئی ادنیٰ سا جرح کا کلمہ جو مرجوح بھی ہو، لے کر راویوں کو ناقابل اعتماد قرار دے دیا جو یک طرفہ کاروائی اور ظلم و نا انصافی اور خیانت ہے۔

(۴)..... عبدالاعلیٰ کو مجہول بتایا۔ حالانکہ محدثین نے اس کو ثقہ بتایا ہے اور اس کا حال تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ جس کا مفصل حال بیان کیا گیا وہ کیسا مجہول ہے؟

غامدی باشندہ مزید لکھتا ہے:

”باقی چاروں روایات کا بھی یہی حال ہے، ان راویوں میں ایک شخص کا نام ذکر یا بن عدی ہے، جس کو حدیث کے علماء ناقابل اعتماد سمجھتے ہیں۔ ان راویوں میں عبید اللہ بن عمر اور زید بن ابی اسیمہ بھی شامل ہیں، ان دونوں کے متعلق محدثین کا یہ بیان ہے کہ ان کے معاملے میں احتیاط کرنی چاہیے، اس لیے کہ ان دونوں کے اندر خامیاں پائی جاتی ہیں۔ ایک اور راوی کا نام جبیر بن عبیدہ ہے، اس شخص کے متعلق محدثین کی رائے بہت ہی بری ہے اور اس کو ناقابل اعتماد قرار دیا ہے۔ ایک اور راوی ہشیم (ہشیم) ہے، ان کے متعلق بھی محدثین کی رائے بہت بری ہے، یہ صاحب ایسے لوگوں سے حدیث روایت کرتے تھے جن سے ان کی کبھی ملاقات ہی نہیں ہوئی.....“

تبصرہ:

اوپر دوسرے نمبر پر جو حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ذکر ہوئی، اس کی سند ہشیم اور جبیر بن عبیدہ اور ایک سند میں ذکر یا بن عدی ہیں۔

(۱)..... یہ جھوٹ ہے کہ ذکر یا بن عدی کو علماء ناقابل اعتماد سمجھتے ہیں۔ اس وقت راقم کے سامنے ”المغنی فی الضعفاء“ اور ”میزان الاعتدال“ ہے، علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے ضعفاء میں ذکر یا بن عدی کو ذکر ہی نہیں کیا اور تہذیب التہذیب میں تو جرح کا ایک کلمہ بھی ذکر نہیں۔ معلوم نہیں کہ اس غامدی کا رندے کی مراد علماء سے خود ان کا گروپ ہے یا اسلاف محدثین؟

(۲)..... جبیر یا جبیر بن عبیدہ سے متعلق امام ذہبی وغیرہ فرماتے ہیں کہ: معلوم نہیں کہ کون ہے۔ [المغنی، میزان] مگر علامہ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کے حال کی تحقیق کی تو ان کو معلوم ہو گیا کہ یہ جبیر یا جبیر شاعر اور مقبول راوی ہے، جس کی تائید ابن حبان کے ثقات میں ذکر کرنے سے ہو گئی۔ اور من علم حجة علی من لا یعلم (لا علم کے مقابلے میں معلومات رکھنے والا حجت ہے۔) کے قاعدہ کے تحت امام ذہبی کی لاعلمی حجت نہیں ہے۔ اور یہ تو بالکل جھوٹ ہے کہ محدثین نے اس کو ناقابل اعتماد قرار دیا اور محدثین کی رائے اس کے بارے میں بری ہے۔ لاؤ کوئی محدث جس نے اس پر جرح کا کلمہ بولا ہو! ”ہاتو ابرہانکم ان کنتم صادقین۔“

(۳)..... غامدی فرد ہشیم کو ہشیم لکھتا ہے۔ پھر اس صاحب کا کہنا ہے کہ: ”ہشیم تدلیس کرتا ہے“ اگرچہ یہ درست ہے کہ تہذیب وغیرہ میں ہشیم سے متعلق امام احمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ: ”ہشیم نے یزید بن ابی زیاد اور عاصم بن کلیب اور لیث بن ابی المشرقی اور سیار سے حدیث نہیں سنی۔ لیکن ان سے حدیث بیان کی ہے۔“ [تہذیب: ۴۱۵/۷] لیکن امام ذہبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: امام احمدؒ یہ فرمانے کے باوجود کہ:

ہشیم نے سارے حدیث نہیں سنی۔“ ہشیم کی روایت قبول کرتے ہیں۔ چنانچہ امام عبداللہ بن احمد، امام احمد سے حدیث روایت کرتے ہیں جس میں: ”حدثنا هشيم حدثنا سيار و حصين و جماعة“ ہے۔ [میزان: ۳۰۷/۴] اس سے معلوم ہوا کہ امام احمدؒ ان کی تدلیس مضر نہیں سمجھتے تھے، کیونکہ جو مدلس راوی ثقافت سے تدلیس کرتا ہے، اُس کی تدلیس مضر نہیں ہے۔ اور ہشیم ثقافت سے تدلیس کرتے ہوں گے۔ نیز امام خطیب بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وقال خلق كثير من أهل العلم خبر المدلس مقبول؛ لأنهم لم يجعلوه بمثابة الكذاب، ولم يروا التدليس ناقصا لعدالته. وذهب إلى ذلك جمهور من قبل المراسيل من الأحاديث. وزعموا أن نهاية أمره أن يكون التدليس بمعنى الإرسال. [الكفاية: ۳۱۴]

علماء کی ایک بڑی تعداد کا کہنا ہے کہ: مدلس کی حدیث مقبول ہے، کیونکہ علماء نے مدلس کو جھوٹے کے بمنزلہ نہیں ٹھہرایا۔ اور تدلیس کو اس کی عدالت میں نقص پیدا کرنے والا نہیں سمجھا۔ اور جمہور علماء کا یہی مذہب ہے جو مرسل روایات کو قبول کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ تدلیس ارسال کے معنی میں ہوتی ہے۔ (اور ارسال سے حدیث یا راوی ضعیف نہیں ہوتا۔ لہذا محض تدلیس سے بھی حدیث یا راوی ضعیف نہیں قرار پاتے۔)

اور فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ: تدلیس جرح ہی نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: الأصح ان التدليس ليس بجرح. [قواعد في علوم الحديث مع إعلاء السنن: ۱۸/۸۹۴۴] زیادہ صحیح یہ ہے کہ تدلیس جرح ہی نہیں ہے۔ علامہ محمد حسن سننلی فرماتے ہیں: ”أما التدليس فهو غير جرح عند الحنفية“ (تنسيق النظام حاشية مسند الامام: ۶۹) تدلیس تو احناف کے نزدیک جرح ہی نہیں ہے۔ اس لیے امام ہشیم اگر تدلیس کرتے بھی ہیں تو اس کی وجہ سے حدیث کو ضعیف نہیں کہا جاسکتا۔

امام احمد کی مسند کی سند پر غامدی کا رندے کی جرح بس اتنی ہے۔ جب کہ امام نسائی کی سند میں مذکور راوی عبید اللہ بن عمرو اور زید بن ابی انیسہ پر فرد مذکور نے بایں طور جرح کی کہ: ”محدثين كايان ہے کہ: ان راویوں کے معاملہ میں احتیاط کرنی چاہیے، کیوں کہ ان دونوں کے اندر خامیاں پائی جاتی ہیں۔“ اس وقت تہذیب التہذیب، میزان الاعتدال اور المغنی بندہ کے پیش نظر ہے، تینوں کتابوں میں زید بن ابی انیسہ کے متعلق صرف امام احمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ: ”زيد كى حديث ميں کچھ نکارت ہے۔“ اور غالباً اسی کو غامدی صاحب سامنے رکھے ہوئے ہوں گے، لیکن یہ ان کے قول کا آدھا حصہ ہے، پورا قول اس طرح ہے:

”حديثه حسن مقارب، وإن فيها لبعض النكرة، وهو على ذلك حسن الحديث،

صالح، ولس ہو بذلک۔“ (تہذیب: ۶۰۴/۲، میزان: ۹۸/۲، المغنی: ۳۷۹/۱) زید کی حدیث حسن ہوتی ہے (اعلیٰ درجہ کی) صحیح کے قریب ہوتی ہے۔ (اگرچہ) اس کی حدیث میں کچھ کچھ نکارت ہوتی ہے، اس کے باوجود وہ حسن الحدیث اور صالح راوی ہے، لیکن اعلیٰ درجہ کا قوی نہیں ہے۔

ملاحظہ فرمائیں کہ امام احمد زید کو ”حسن الحدیث“ کہہ رہے ہیں، جس کا مطلب یہ ہے کہ: گواہنہائی اونچے درجہ کے قوی نہیں ہیں، مگر انتہائی ضعیف بھی نہیں ہیں۔ گویا ایسے ہیں جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں امام حسن و حسین رضی اللہ عنہما..... یا جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں حضرت حسن بصری وغیرہ رحمہ اللہ۔ باقی جو یہ فرمایا کہ: ”اس کی حدیث میں کچھ نکارت ہے۔“ تو ہو سکتا ہے کہ وہ نکارت اس سے اوپر کے راویوں کی وجہ سے آئی ہو، یا نکارت کا زیادہ سے زیادہ مطلب یہ ہے کہ بعض اوقات وہ روایت میں اکیلے ہوتے ہیں۔ اور روایت میں اکیلا ہونا کوئی عیب نہیں ہے۔

اور راوی عبید اللہ بن عمرو سے متعلق بھی تہذیب میں صرف ابن سعد کے قول میں ہے کہ: ”ربما أخطأ“ کبھی غلطی کر لیتا ہے۔ اور یہ بھی ادھر اور قول ہے پورا قول اس طرح ہے: ”كان ثقة صدوقا كثير الحديث وربما أخطأ. قابل اعتماد اور بہت سچا اور بکثرت حدیثیں روایت کرنے والا تھا۔ اور بعض اوقات غلطی کی ہے۔“ اور ”کبھی غلطی کرنے“ کی بات ذرا بھی وزن نہیں رکھتی، لسان المیزان کا مقدمہ پڑھیے کہ: ”ربما أخطأ“ والا راوی ہرگز قابل رد نہیں ہے۔ ذرا سوچئے! انبیاء علیہم السلام کے سوا کون سا انسان ہے جو کبھی بھی غلطی نہ کرتا ہو؟ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: لا یكون ذلك جرحا مستقرا ولا یرد به حدیثہ“ [لسان: ۱۸، ۱۷۱] یہ (کبھی غلطی کرنے کی بات) جرح نہیں ہو سکتی اور نہ اس سے راوی کی حدیث رد ہوگی۔ غامدی کا رندہ لکھتا ہے:

”درج بالا روایات میں سے دوسری روایت میں کہا گیا ہے کہ صفوان بن عمرو نے حضور سے یہ روایت بیان کی ہے۔ صفوان بن عمرو ایک تبع تابعی ہے، یعنی حضور سے کسی صحابی نے یہ بات سنی ہوگی، پھر ان سے یہ بات کسی تابعی نے سنی ہوگی اور پھر صفوان نے سنی ہوگی۔..... جبکہ صفوان سے نیچے باقی راوی بھی جھوٹے اور ناقابل اعتماد ہیں۔“

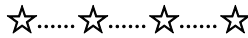
تبصرہ:

شاید یہ حضرت نقل سے کام چلا رہے ہیں، کیونکہ مسند اسحاق بن راہویہ میں صفوان کے آگے: عن شیخ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ہے، یعنی صفوان نے براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی بلکہ انہوں نے اپنے استاذ سے اور ان کے استاذ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث سنی ہے۔ لیکن حضرت صفوان بن عمرو چونکہ تابعی ہیں (نہ کہ تبع تابعی)۔ حضرت عبداللہ بن بسر مازنی صحابی

رضی اللہ عنہ وغیرہ سے حدیث کا سماع ثابت ہے۔) اس لیے یہ ممکن نہیں کہ ان کے شیخ (استاذ) مجروح و متکلم فیہ ہوں گے۔ اُن کے استاذ یا تو تابعی ہوں گے۔ اور اوپر ذکر ہو چکا ہے کہ خیر القرون کے دور کے مبہم راوی کی روایت سے تائید حاصل کی جاسکتی ہے۔ اور یا پھر وہ بھی صحابی ہوں گے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کر رہے ہوں گے۔ صحابی کا مجہول ہونا بھی مضرت نہیں۔ لہذا یہ روایت بہر صورت تائید کے درجہ میں قابل قبول ہے۔

اور یہ کہنا کہ صفوان سے نیچے کے راوی جھوٹے اور ناقابل اعتماد ہیں بذات خود صاف جھوٹ ہے، اس لیے کہ اسماعیل بن عیاش، یحییٰ بن یحییٰ حنظلی اور امام اسحاق بن راہویہ کو کسی ایک محدث نے بھی ”جھوٹا“ نہیں کہا۔ اور سچے لوگوں کو جھوٹا کہنا بہت بڑا جھوٹ ہے۔

غامدی کا رندہ کی باقی باتیں بھی اسی طرح کی بے تحقیق اور بے وزن ہیں۔ یہ لوگ یا تو اندھی تقلید میں لکیر کے فقیر ہیں یا انتہائی درجے کے خائن و بددیانت۔ ان سمیت تمام اہل باطل کا وطیرہ ہے کہ ”پوری دیانت داری“ اور ”اعلیٰ اخلاقیات“ کا مظاہرہ کرتے ہوئے کسی بھی کتاب کا کوئی حوالہ نقل کرتے وقت اپنے مطلب کی ادھوری بات نقل کر دیتے ہیں، باقی کو چھوڑ دیتے ہیں۔ گویا ڈوبتے کو تنکے کا سہارا والا حال ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو تمام فتن اور اہل فتن سے محفوظ رکھے۔ آمین۔



عقائد اہل السنة والجماعة [مدل]

دینی مدارس، سکول و کالج کے طلباء و طالبات اور علامۃ المسلمین کے لیے مدلل و مبرہن، نادر و مفید مجموعہ

تقاریظ:

امام اہل سنت مولانا سرفراز خان صفدر..... حضرت مولانا علامہ عبدالستار تونسوی

حضرت مولانا سید ارشد مدنی مدظلہم..... حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم

حسب ارشاد: شیخ المشائخ حضرت مولانا خواجہ خان محمد رحمہ اللہ

مقدمہ: سلطان العلماء حضرت مولانا علامہ خالد محمود مدظلہم

پیش لفظ: شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان مدظلہم

مؤلفہ: مولانا مفتی محمد طاہر مسعود

ناشر: مکتبہ سراجیہ، سیٹلائٹ ٹاؤن چوک، سرگودھا 0333-9810455

توہین رسالت کی شرعی سزا..... اور..... غامدی موقف

توہین رسالت کی سزا کا قانون تمام مذاہب سماوی بالخصوص مذہب اسلام میں بہت اہمیت کا حامل ہے، اس کے عملی نفاذ سے تاریخ کا کوئی دور خالی نہیں رہا، حد آیا تعزیراً بہر صورت اس جرم کی سزا قتل ہی رہی ہے، ذمی یا مسلم ارتکاب جرم اور نوعیت سزا میں یکساں حیثیت رکھتے ہیں، اول تا آخر امت کے تمام ادوار ہمہ جہت اس قانون کے محافظ نظر آتے ہیں۔ ہمارے دور میں کچھ افراد اس قانون کے خلاف آواز اٹھائے ہوئے ہیں جو درحقیقت نکتہ مفادات پر نگاہ رکھے اغیار کی بولی بولتے ہیں اور ان کی بے موقع و بے محل ترجمانی میں اپنے من پسند تشریحی ضابطوں کو کہیں سے کہیں توڑ مروڑ کر پیش کرتے ہیں کبھی تو صحیح احادیث سے قرآنی تشریحات کو ناقابل اعتبار قرار دے رہے ہوتے ہیں اور کبھی اپنے موقف کو سچ کرنے میں وہی روایات سے تشریح کے قائل بھی نظر آتے ہیں۔ غرض وہ سند و رجال کے محتاج ہوئے بغیر آزادی خیال سے دین کی تشریح چاہتے ہیں اور اپنے اس زعم باطل کو خو بروہنا نے کیلئے یہ رنگ چڑھاتے ہیں کہ اسلام دنیا میں بدنام ہو رہا ہے یہود نصاریٰ اسلام اور سیاست پر عقلی سوالات کر رہے ہیں اور وہ نالاں ہیں ہم انکو خوش و راضی کرنا چاہتے ہیں تاکہ وہ ہم پر مطمئن ہو جائیں اس وقت وہ قرآنی آیات — ترضی عنک الیہود و لا النصاری وغیرہ کو یکسر بھول جاتے ہیں۔

جاوید احمد غامدی اسی نظر و فکر کی حاصل شخصیت ہیں توہین رسالت کی سزا کے بارے میں انکے انٹرویوز اور مضامین شائع ہوتے رہے ہیں مجلہ اشراق مارچ تا مئی ۲۰۱۱ء میں ان کا مضمون شائع ہوا اس مضمون کی روشنی میں انکے میجر خیالات درج ذیل ہیں:

۱۔ توہین رسالت کی سزا کا قانون جو ریاست پاکستان میں نافذ ہے، یہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے، اس کا کوئی ماخذ قرآن و حدیث میں تلاش نہیں کیا جاسکتا، زیادہ سے زیادہ بعض اہل علم نے سورۃ مائدہ آیت نمبر ۳۳-۳۴ کو بنیاد بنایا ہے جو بالکل اس قانون کو سپورٹ نہیں کرتی۔

۲۔ رسول ﷺ کے زمانہ میں جن لوگوں کو قتل کیا گیا اس کا سبب توہین رسالت نہ تھا بلکہ دیگر وجوہات فساد فی الارض وارد ادو غیرہ تھا۔

۳۔ اس قانون کو لازماً تبدیل ہونا چاہیے کیونکہ پوری دنیا میں اسلام اور مسلمانوں کی بدنامی کا

باعث بن رہا ہے۔

ان تمام خیالات کا جواب دینے سے پہلے غامدی صاحب کی خدمت میں اتنا ضرور عرض کروں گا کہ جب پاکستان کا قانون توہین رسالت ستائے تو اتنا ضرور سوچ لیا کریں کہ یہ قانون پاکستان کی اسمبلی نے ہی متفقہ طور پر داخل دستور کیا تھا اور اس وقت کی اسمبلی یقیناً آج کی اسمبلی سے بہتر تھی، جس میں علماء بھی تھے، محققین و دانشور بھی، غامدی صاحب جیسے اذکیا و مفکر بھی، بلند پایہ سیاست دان یورپ سے مغلوب شخصیات اور مسلک احناف سے واقف کار بھی، پھر توہین رسالت کی سزا کے قانون کو ختم کرانے کے بجائے آسان تر طریقہ اس قوم کو توہین سے روکنے پر زور لگانا ہے جن کی پناہ انکو بڑی عزیز ہے اور وہ قوم ان کا احترام بھی کرنے لگی ہے اور انکی احسان مند بھی، تاکہ نہ کوئی توہین کرے اور نہ قانون حرکت میں آئے، قانون کی شق کو خارج کرانا یا تبدیل کرانا کونسی عقل مندی یا خدمت اسلام ہے؟ اور غامدی صاحب کو شاید یاد نہیں کہ جس وقت یہ قانون داخل دستور کیا جا رہا تھا اس وقت قومی اسمبلی میں اقلیتوں کے پارلیمانی لیڈر کرنل ہر برٹ نے اپنی پوری جماعت کے ساتھ تعاون کا اعلان کیا تھا، ایک غیر مسلم نے اس قانون کی ضرورت کو محسوس کر لیا اپنوں کو کیوں سمجھ نہیں آتی؟

قرآن، حدیث اور اجماع امت کی رو سے توہین رسالت کی سزا:

توہین رسالت کی سزا قتل ہے جو قرآن، حدیث، اجماع امت سے ثابت ہے، قاضی عیاضؒ نے شفا میں ابن عتابؒ کا فرمان ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے:

الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ مُوجِبَانِ اَنَّ مَنْ قَصَدَ النَّبِيَّ ﷺ بِاَذَى اَوْ نَقَصَ مُعْرِضاً اَوْ مُصْرِحاً وَاِنْ قُلَّ فَقَتْلُهُ وَاجِبٌ -

ترجمہ:..... ”قرآن اور سنت سے ثابت ہے کہ جو بھی نبی ﷺ کی تنقیص کرے صریحاً ہو یا اشارۃً و کنایۃً تھوڑی ہو یا زیادہ اسکو قتل کرنا واجب ہے۔“

رسول اللہ ﷺ نے اپنی حیات طیبہ میں عملاً اس سزا کا نفاذ کر کے امت کو قانون بتلادیا تھا، صحابہ و ائمہ مجتہدین اسی پر کار بند رہے، مسلمانوں کے لئے تمام قضایا میں یہی معیار اور بنیاد ہے۔ یہ خیال کہ ہمارے کس عمل کو یورپ پسند کرتا ہے اور کس کو نہیں، قطعاً معیار نہیں، بلکہ حکم یہ ہے کہ وہ تم پر راضی نہیں ہوں گے، ان کی خوشنودی کی فکر سے بے نیاز ہو کر شریعت پر عمل پیرا ہو۔

قرآن انہی معیاروں کو کہی ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكفرون اور کہی ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا اور کہی اطيعوا الله و اطيعوا

الرسول واولی الامر منکم سے اور کبھی ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الہدی ویتبع غیر سبیل المومنین نولہ ماتولی ونصلہ جہنم و ساءت مصیرا۔ میں صحابہ و اجماع امت کی راہ سے ہٹنے پر جہنم کی وعید سنا دینے کے ساتھ بیان کرتا ہے۔

پھر بالفرض غامدی صاحب اپنی پوری ہم خیال جماعت کے ساتھ راست بھی ہوں تو بھی زمینی حقائق کا تقاضا کچھ اور ہے اور انکے دل کی آواز بھی یہی ہے کہ یورپ سارے کا سارا اہم مسلمانوں کے خلاف ہو رہا ہے، یعنی دوسرے الفاظ میں غامدی صاحب متقدمین احناف کی بات منوانے پر نزاکت احوال کی وجہ سے مصر ہیں، ورنہ پابندی مسلک اُن کی نگاہ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتی، جبکہ دوسری طرف پوری پاکستانی مسلم قوم اہل یورپ کی منصوبہ ساز اہانت رسول، اہانت قرآن، اہانت شعائر اسلام کی وجہ سے اس قدر جذباتی ہو چکی ہے کہ وہ اس قانون کے تحفظ کے لیے اپنی دنیا تو تباہ کر سکتی ہے لیکن قانون پر زد گوارا نہیں کر سکتی، یہ حقیقت کسی سے مخفی نہیں ہے۔ ان حالات میں ایسی زخمی قوم کو مسالک اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید پر مجبور کرنا دانشمندی نظر نہیں آتی (جبکہ مسلک احناف بھی درحقیقت اسی قانون ہی کو سپورٹ کرتا ہو) کیا سینکڑوں مسائل ایسے نہیں ہیں کی معمولی اعذار کی بناء پر غامدی صاحب جیسے لوگ بھی تبدیلی مسلک کو کوئی بڑی وجہ نہیں سمجھتے؟ میرے خیال میں جو نظر نزاکت اہل یورپ کی طرف ہے، حالات تقاضا کرتے ہیں کہ وہ اہل اسلام پاکستانیوں کی طرف پھیر دینی چاہیے۔

یہ بات بھی یاد رہے کہ غامدی صاحب اگر تبدیلی قانون میں بالفرض کامیاب ہو بھی جاتے ہیں تو میں انکو یقین دلاتا ہوں یورپ پھر بھی ان پر خوش نہیں ہوگا بلکہ وہ کسی دوسری کڑی کو گرانے کے لئے کسی اور غامدی کو تلاش کرے گا، وہ تو اسی وقت ہی خوش ہو سکتا ہے جب اسلام نہ رہے یا مسلمان نہ رہے۔ اللہ کرے اس درد کو کوئی سمجھے۔

یہ مضمون درج ذیل عنوانات کے تحت لکھا جا رہا ہے:

(۱)..... (توہین رسالت کی سزائے قتل کا) قرآن سے ثبوت

(۲)..... احادیث سے ثبوت

(۳)..... اصحاب رسول ﷺ کا اس بارے میں نظریہ

(۴)..... تابعین اور مسالک اربعہ کا نظریہ و مذہب

(۵)..... اجماع امت

(۶)..... سزائے اجراء کے لیے شہادۂ شرعی کی ضرورت

(۷)..... ایک مشہور شبہ اور اس کا ازالہ

کتاب اللہ سے سزا (قتل) کا ثبوت:

☆ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِى دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ - أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهُمْ يُبَاخِرُ الرُّسُولَ وَهُمْ بَدَءُوا وَكُفُّوا أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - (۱۱-۱۲-۱۳- التوبة)

ترجمہ:..... ”اور اگر وہ عہد کر لینے کے بعد اپنی قسموں کو توڑ دیں اور تمہارے دین میں عیب زنی کریں تو تم کفر کے ان سرداروں سے لڑو تحقیق ان کی قسمیں کچھ (معتبر) نہیں تاکہ وہ باز آجائیں۔ کیا تم ایسے لوگوں سے نہیں لڑتے جو جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑ دیا ہے اور (اس سے پہلے) رسول اللہ ﷺ کو نکالنے کا ارادہ کر چکے ہیں۔ اور تم سے ابتداء بھی انہوں نے کی تھی کیا تم ان سے ڈرتے ہو؟ سو اللہ زیادہ حقدار ہے کہ اس سے ڈرا جائے اگر تم مومن ہو۔“

جماعت مفسرین نے اس آیت مبارکہ سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کی

سزا قتل ہے۔

ابن کثیرؒ لکھتے ہیں:

☆ وَمِنْ هُنَا اخِذَ قَتْلُ مَنْ سَبَّ الرُّسُولَ ﷺ (تفسیر ابن کثیر تحت آیت التوبة هذه)

ترجمہ:۔۔۔ ”اور اسی آیت سے شاتم رسول ﷺ کی سزا قتل ثابت کی گئی ہے۔

اسعد حودا ایر التفاسیر میں لکھتے ہیں:

وَمِنْ هَذِهِ الْآيَةِ شُرِعَ قَتْلُ مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ وَمَنْ طَعَنَ فِى دِينِ الْإِسْلَامِ.

(ایسر التفاسیر لا سعد حودا)

ترجمہ:..... ”اسی آیت مبارکہ سے شاتم رسول ﷺ اور دین اسلام میں طعن کرنے والے کی سزا قتل

مشروع ہے۔“

اما جصاصؒ احکام القرآن میں اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

فَإِذَا ثَبَتَ ذَلِكَ كَانَ مَنْ أَظْهَرَ سَبَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ نَاقِضًا

لِلْعَهْدِ ، إِذْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَكْثَرِ الطَّعْنِ فِي الدِّينِ . [۸۵ / ۱۳]

ترجمہ:..... ”پس جب اس سے یہ ثابت ہو گیا تو جس کسی نے بھی ذمیوں میں سے نبی ﷺ کو سب و شتم کیا تو

اس کا یہ عمل عہد کو توڑ دے گا اس واسطے کہ رسول اللہ ﷺ کو گالی دینا یہ دین میں سب سے بڑا طعن ہے۔“

غامدی صاحب کا یہ کہنا کہ اہل علم نے سورہ مائدہ کی آیت کو اس قانون کے لیے بنیاد بنایا ہے،

قطعاً درست نہیں۔ غامدی صاحب کو شاید مغالطہ لگ گیا، اہل علم نے آیت ماندہ کو اس قانون کے لیے جو سورہ توبہ کی مذکورہ آیت 1213 اور صحیح احادیث سے ثابت تھا، تاویلی ہونے کی وجہ سے کسی درجہ تائیدی آیت قرار دیا ہے کہ سورہ ماندہ کی آیت میں بظاہر دو جرائم پر چار سزاؤں کا حکم ہے جس کی تعبیر درحقیقت یوں ہو سکتی ہے کہ ان جرائم کو ان کے عموم پر رکھا جائے، کفار کے حملے، ارتداد کا فتنہ، راہزنی، ڈکیتی، ناحق قتل و نہب، مجرمانہ سازشیں اور مغویانہ پروپیگنڈہ وغیرہ تمام کو اللہ اور اس کے رسول سے جنگ اور زمین میں بد امنی پھیلانے کے مترادف قرار دیے دیا جائے۔ پھر ان میں سے ہر جرم ایسا ہے جس کا ارتکاب کرنے والا ان چار سزاؤں میں سے کسی نہ کسی سزا کا ضرور مستحق ٹھہرتا ہے، مثلاً مرتد پہلی سزا قتل کے ساتھ مختص ہے وغیرہ، ایسے ہی گستاخ رسول کی سزا بھی پہلی قرار دے دی جائے، اس بناء پر کہ یہ ارتداد ہے اور اس بناء پر بھی کہ دوسری نصوص سے یہ مستقلاً سبب قتل ہے، نیز تائیدی مستدل کا دعویٰ کو من کل الوجوہ محیط ہونا کچھ ضروری نہیں ہے، مفسرین نے آیت ماندہ کے مصداق میں باعتبار عموم و خصوص دیگر تعبیرات بھی کی ہیں۔ بہر حال غامدی صاحب کا اس آیت ہی کو بنیاد ثابت کر کے اپنا مقصد نکالنا انصافی ہے، غامدی صاحب آیت توبہ کے مستدل ہونے کا بھی اگر انکار کر دیتے ہیں تب بھی مثبتین سزا کی صحت پر کچھ اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ اہل سنت مسلمانوں کے عقیدہ کی بنیاد آیت ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنه فانتهوا (سورہ حشر، آیت نمبر ۷) اور حدیث رسول ﷺ ان ما حرم رسول اللہ کما حرم اللہ قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن (ترمذی) پر ہے۔

بعض مفسرین نے سورہ احزاب کی آیت نمبر 57 کو بھی اس قانون کی تائید میں پیش کیا ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

آیت مبارکہ۔

☆ اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا۔

(۵۷۔ الاحزاب)

ترجمہ:..... ”تحقیق جو لوگ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو اذیت دیتے ہیں ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا میں اور آخرت میں اور اللہ نے ان کے لیے رسوا کن عذاب تیار کر رکھا ہے۔“

قاضی عیاضؒ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب الشفا میں اس آیت مبارکہ سے شاتم رسول ﷺ کے

قتل پر ان الفاظ سے استدلال کیا ہے۔

فَمِنْ الْقُرْآنِ لَعْنَةُ اللَّهِ تَعَالَى لِمُؤْذِيهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةِ وَقِرَآئَةُ تَعَالَى اَذَاهُ بِاَذَاهُ وَلَا خِلَافَ

فِي قَتْلِ مَنْ سَبَّ اللَّهَ.... وَقَالَ فِي قَاتِلِ الْمُؤْمِنِ مِثْلُ ذَلِكَ فَمِنْ لَعْنَتِهِ فِي الدُّنْيَا أَلْقَتُلُ... وَقَالَ فِي الْمُحَارِبِينَ وَذَكَرَ عُقُوبَتَهُمْ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا.

[الشفاباب القسم الرابع في تصرف وجوه الاحكام فيمن تنقصه اوسبه ﷺ]

ترجمہ:..... ”پس قرآن سے استدلال یوں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو اذیت دینے والے پر دنیا اور آخرت میں لعنت کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی اذیت کو اپنی اذیت کے ساتھ ملا کر ذکر کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ کو اذیت دینے والے کے قتل میں کسی کا اختلاف نہیں ہے (لہذا رسول اللہ ﷺ کو اذیت پر بھی قتل ہی کیا جائے گا کیونکہ دونوں کا ذکر ایک ہی پیرائے میں ہے) اور مومن کے قاتل کے بارے میں بھی ایسا ہی جملہ ارشاد فرمایا ہے پس دنیا میں قاتل مومن پر لعنت قتل ہے اور محاربین کے بارے میں بھی (ایسا ہی) فرمایا ہے اور انکی سزا؟ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا۔ دنیا میں رسوائی بتائی ہے (جو قتل ہے)“

قاضی عیاضؒ نے دنیا میں لعنت کی تشریح قتل سے کی ہے۔

علامہ سعدیؒ تفسیر قرآن تیسیر الکریم الرحمان میں اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

لَعْنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا أَنَّهُ يُحْتَمُّ قَتْلُ مَنْ شَتَمَ الرَّسُولَ وَأَذَاهُ. [تیسیر الکریم الرحمان للسعدی]
ترجمہ:..... ”: دنیا میں ان پر اللہ کی لعنت یہ ہے کہ جس نے بھی اللہ کے رسول ﷺ کو گالی دی اور اذیت پہنچائی اسکو بالیقین قتل کیا جائے گا۔“

تفسیر ابن عباسؒ میں اسی آیت کے تحت لکھا ہے۔

عَذَّبَهُمُ اللَّهُ (فِي الدُّنْيَا) بِالْقَتْلِ وَالْإِجْلَاءِ (وَلَا خَيْرَ) فِي النَّارِ. [۴۶۲]

احادیث رسول سے سزا کا ثبوت:

واقعاتی احادیث کے بارے میں غامدی صاحب کا کہنا ہے یہ سند کے لحاظ سے ناقابل التفات

ہیں، جبکہ اس مسئلہ کے متعلق وارد احادیث کے بارے میں علامہ ابن قیمؒ کی رائے یہ ہے:

وَفِي ذَلِكَ بَضْعَةٌ عَشْرَ حَدِيثًا مَا يَبِينُ صِحَاحَ وَحِسَانَ وَمَشَاهِيرَ وَهُوَ إِجْمَاعُ الصَّحَابَةِ.

[زاد المعاد لابن القيم فصل في قضایا في من سبه]

ترجمہ:..... ”: اس بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دس سے زیادہ احادیث مروی ہیں جو صحیح اور حسن اور

مشہور کا درجہ رکھتی ہیں اور یہی صحابہ کا اجماع ہے۔“

جن ایک دو احادیث کو موصوف درست مانتے ہیں ان کو ان کے موقع سے ہٹا کر اپنا مصداق

بنانے کے لیے ابن اسحاق اور عام مؤرخین سے سہارا ڈھونڈتے ہیں، کم از کم غامدی صاحب جیسے محقق (مدعی تحقیق) اور (بزع خود) احادیث کے معاملہ میں انتہائی حساس شخصیت کو قطعاً یہ زیبا نہیں۔

پھر دلچسپ امر یہ ہے کہ ان ناقابل التفات میں سے صرف ایک بعید المستدل واقعہ کو تفصیلاً بیان کر دیتے ہیں۔ اور جو ناقابل التفات واقعات تاویل کی گنجائش نہیں رکھتے تھے، اُن کو ذکر تک نہیں کرتے، کیونکہ حصول مقصد پر وہی ایک پورا اُترتا تھا۔ ان تمام حادثاتی واقعات کو نکشیر فائدہ کے لیے بحوالہ لکھا جا رہا ہے۔

حدیث نمبر ۱:

سیدنا علیؑ روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

مَنْ سَبَّ نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَاقْتُلُوهُ وَمَنْ سَبَّ وَاحِدًا مِنْ أَصْحَابِي فَاجْلِدُوهُ۔ (فوائد تمام باب من سب نبيا من الانبياء ولفظه ايضا) (المعجم الصغير للطبراني حديث نمبر ۶۶۰) [کشف الخفاء حديث نمبر ۱۴۴۵ باب حرف السين المهملة ولفظه ومن سبني فاقتلوه]

ترجمہ:..... ”جو کسی نبی کو گالی دے اس کو قتل کر دو اور جو میرے کسی صحابی کو گالیاں دے اس کو کوڑے لگاؤ۔“

مذکورہ حدیث علیؑ کی تائید قول عمرؓ سے بھی ہوتی ہے جس کو سند صحیح کیساتھ کنز العمال میں، امالی لابن الحسن کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے۔

مَنْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَاقْتُلُوهُ۔

[کنز العمال حديث: ۳۵۴۶۵ وقال سندہ صحیح]

ترجمہ:..... ”جس نے رسول اللہ ﷺ یا کسی نبی کو گالی دی اس کو قتل کر دو۔“

حدیث نمبر ۲:

سیدنا علیؑ روایت کرتے ہیں: إِنَّ يَهُودِيَّةَ تَشْتُمُ النَّبِيَّ ﷺ کہ ایک یہودیہ نبی ﷺ کو برا

بھلا کہتی تھی، ایک صحابیؑ نے اس کا گلا گھونٹ دیا حتیٰ کہ وہ مر گئی۔ فَأَبْطَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذِمَّهَا۔

رسول اللہ ﷺ نے اس کا خون معاف کر دیا۔ [البوداد وحديث نمبر ۴۷۹۶ باب الحكم فيمن سب النبي]

حدیث نمبر ۳:

سیدنا عمرؓ روایت کرتے ہیں: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَبَّهُ رَجُلٌ۔ کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ کو

گالی دی تھی، آپ ﷺ نے صحابہ کو مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا۔ مَنْ يَكْفِيْنِي عَذْوِي۔ میری حرمت

و ناموس کیلئے میرے دشمن سے کون نمنے گا؟ سیدنا زبیرؓ کہنے لگے: یا رسول اللہ ﷺ! میں حاضر ہوں، پس

سیدنا زبیرؓ نے اس گستاخ رسول کا کام تمام کر دیا۔ (فَقَتَلَهُ الزُّبَيْرُ فَأَعْطَاهُ النَّبِيُّ سُلْبَهُ) اس گستاخ

رسول کے پاس سے چھینا گیا سارا مال رسول اللہ ﷺ نے سیدنا زبیرؓ کو دے دیا۔

[مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۹۷۰۴ باب من سب النبی ﷺ کیف یصنع بہ]

حدیث نمبر ۴:

عروہ بن محمد روایت کرتے ہیں کہ: إِنَّ امْرَأَةً كَانَتْ تُسُبُّ النَّبِيَّ ﷺ کہ ایک عورت نبی ﷺ کو گالیاں دیتی تھی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مَنْ يَكْفِيْنِي عَذْوِي. میری ناموس کیلئے میری دشمن کا کام کون تمام کرے گا۔ فَخَرَجَ إِلَيْهَا خَالِدُ بْنُ وَلِيدٍ فَقَتَلَهَا. سیدنا خالد بن ولیدؓ کھڑے ہوئے اور اس شاتمہ رسول ﷺ کو قتل کر دیا۔

[مصنف عبدالرزاق حدیث: ۹۷۰۵ باب من سب النبی ﷺ کیف یصنع بہ] [الاحوال لابن زنجویہ]

حدیث نمبر ۵:

سیدنا سعید بن جبیرؓ فرماتے ہیں: إِنَّ رَجُلًا كَذَبَ النَّبِيَّ ﷺ کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ کو جھٹلایا، رسول اللہ ﷺ نے سیدنا علیؓ اور سیدنا زبیرؓ کو فرمایا۔ فَإِنْ أَذَرَ كُتْمًا فَاقْتُلَاهُ. اگر تم اسکو پاؤ تو قتل کر دو۔ [مصنف عبدالرزاق حدیث نمبر ۹۷۰۷]

حدیث نمبر ۶:

سیدنا عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں: هَجَتْ امْرَأَةٌ مِنْ خِطْمَةِ النَّبِيِّ ﷺ. کہ بنی خطمہ کی ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کی جھوکی، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مَنْ لِي بِهَا؟ میری ناموس کیلئے اس سے کون نمٹے گا؟ تو اس عورت کے قبیلہ کے ایک غیور صحابیؓ کہنے لگے: أَيْهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! یا رسول اللہ ﷺ یہ خدمت میں سرانجام دیتا ہوں۔ لہذا اس گستاخہ و شاتمہ رسولؐ پر حملہ کیا اور اس کو قتل کر دیا۔ جب یہ خبر رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تو آپ نے ارشاد فرمایا۔ لَا يَنْتَظِعُ فِيهَا عِزٌّ أَنْ - کہ یہ معاملہ قاتل سے پوچھ گچھ کے حوالہ سے اتنا صاف ہے کہ اس بارے میں دو بھیڑیں بھی سر نہیں ٹکرائیں گی۔ (مطلب یہ ہے کہ اس عورت کو قتل کرنا عین حق تھا، لہذا اس کے قاتل کو بری کیا جاتا ہے۔)

(سبل الہدی والرشاد الباب الرابع فی بیان قتل الساب اذا كان ممن يدعی الاسلام) (الشفالقاضی عیاض الباب فی بیان ما هو فی حقہ صلی اللہ علیہ وسلم سب او نقص من تعریض)

حدیث نمبر ۷:

نضر بن حارثؓ رسول اللہ ﷺ کو شدید تکلیف پہنچاتا اور لوگوں کو آپ ﷺ کے خلاف عداوت پر اکساتا تھا۔ سیدنا عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں: كَانَ النَّضْرُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ الْكَلْدَةِ مِنْ شَيَاطِينِ قُرَيْشٍ وَكَانَ يُؤْذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَيُنْصِبُ لَهُ الْعَدَاوَةَ (تفسیر طبری تحت آیہ (۵-۶) الفرقان)

ترجمہ: نصر بن حارث بن کلدہ قریش کے شیطانوں میں سے تھا اور رسول اللہ ﷺ کو اذیت دیتا تھا۔ لوگوں کو آپ کی دشمنی پر ابھارتا تھا۔ اس نے حیرہ جا کر فارس کے بادشاہوں، رستم اور اسفندیار کے قصے اور کہانیاں معلوم کیں۔ جب کبھی رسول اللہ ﷺ وعظ قائم کرتے اللہ اور اس کی نافرمان سابقہ اقوام کا اور ان کی جزاء و سزا کا ذکر کرتے تو آپ ﷺ کی مجلس کے بعد یہ مجلس قائم کرتا اور لوگوں کو کہتا اب میرے پاس آؤ میں تمہیں فارس کے بادشاہوں رستم اور اسفندیار کی باتیں سناتا ہوں اور کہتا۔ وَاللّٰہِ یَا مَعْشَرَ قُرَیْشٍ اَنَا اَحْسَنُ حَدِیْثًا مِّنْہُ۔ اللہ کی قسم اے قریش میری بات محمد کی بات سے اچھی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آٹھ آیات اس بد بخت کے بارے میں نازل کیں۔“

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یُّجَادِلُ فِی اللّٰہِ بِغَیْرِ عِلْمٍ۔ ترجمہ.....: ”اور لوگوں میں سے ایک وہ ہے جو اللہ کے بارے میں بے علم جھگڑا کرتا ہے یہ آیت مبارکہ بھی نصر بن حارث کے بارے میں نازل ہوئی (تفسیر طبری تحت آیہ (۵-۶) الفرقان) معلوم ہوا کہ یہ آدمی اللہ اور اس کے رسول کا اعلانیہ دشمن اور شاتم تھا)

غزوہ بدر میں مسلمانوں کے ہاتھ قید ہو گیا جب لشکر اسلام کفار قیدیوں کو لے کر واپس مدینہ کی طرف روانہ ہوا تو مقام صفراء پر پہنچ کر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ نصر بن حارث کو قتل کر دیا جائے۔ سیدنا علی بن ابی طالبؓ تلوار لے کر آگے بڑھے اور اس کو قتل کر دیا [البدایہ والنہایہ لابن کثیر: ۳/۳۰۱ تا ۳۰۳]

جب آپ ﷺ نے نصر بن حارث کو قتل کرنے کا حکم دیا تو سیدنا مقدادؓ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہ میرا قیدی ہے (چونکہ اسکو سیدنا مقدادؓ نے قید کیا تھا) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِنَّہُ كَانَ یَقُوْلُ فِی کِتَابِ اللّٰہِ وَفِی رَسُوْلِہِ مَا كَانَ یَقُوْلُ۔ اسکو اس لیے قتل کیا جا رہا ہے کہ یہ اللہ کی کتاب اور اس کے رسول ﷺ کے بارے میں زبان کھولا کرتا تھا۔ [تفسیر طبری لابن جریر عن سعید بن جبیر حدیث نمبر ۵۹۸۰ تحت آیت الانفال الرق ۳۱]

بدر کے قیدیوں میں سے صرف دو کو بنا براذیت شدید قتل کیا گیا تھا ایک تو یہی تھا اور دوسرے کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

حدیث نمبر ۸:

عقبہ بن ابی معیط بھی رسول اللہ ﷺ کا شدید ترین دشمن تھا، ساری زندگی آپ ﷺ کی ایذا رسانی اور عداوت میں گزاری، سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک دن کے علاوہ کبھی بد دعا کرتے نہیں سنا جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور قریش کی ایک جماعت بیٹھی دیکھ رہی تھی۔ ساتھ ہی اونٹنی کی اوچڑی پڑی تھی، وہ ایک دوسرے کو کہنے لگے کہ اس اوچڑی کو کون اٹھا کر محمد ﷺ پر پھینکے گا؟ قریش کی اس جماعت میں سے یہی بد بخت عقبہ بن ابی معیط اٹھا اور اوچڑی اٹھا کر جب آپ ﷺ سجدہ

میں گئے تو آپ ﷺ پر ڈال دی، وہ اتنی زیادہ تھی کہ آپ اس کے بوجھ سے سجدہ ہی میں پڑے رہے، قریش کے یہ بدنصیب زور زور سے ہنس رہے تھے اور ایک دوسرے پر بسبب ہنسی لوٹ پوٹ ہو رہے تھے۔ آپ کی لخت جگر سیدہ فاطمہ الزہراؓ جو چھوٹی بچی تھی آئیں اور اس او جڑی کو آپ پر سے ہٹایا، ان کو برا بھلا کہا رسول اللہ ﷺ نے اس دن حالت غم میں بد دعا کی۔ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ بِهَذَا الْمَلَاءِ مِنْ قُرَیْشٍ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ بِعُتْبَةَ بْنِ رَبِیْعَةَ. اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ بِشَیْبَةَ بْنِ رَبِیْعَةَ. اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ بِاَبِیْ جَهْلٍ بْنِ هَاشِمٍ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ بِعُقْبَةَ بْنِ اَبِیْ مُعِیْطٍ. اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ بِاَبِیْ بْنِ خَلْفٍ اَوْ اُمَیْیَةَ بْنِ خَلْفٍ. اے اللہ! تو قریش کی اس جماعت کو اپنی گرفت میں لے لے۔ اے اللہ تو عقبہ بن ربیعہ، شبہ بن ربیعہ، ابو جہل بن ہشام عقبہ بن ابی معیط، امیہ بن خلف کو اپنی گرفت میں لے لے۔ (البدایہ والنہایہ لابن کثیر ولفظہ ایضاً) (بخاری حدیث نمبر ۲۹۳۸ باب شرح جیف المشرکین فی البئر ولا یؤخذ لہم ثمن) اللہ تعالیٰ نے ان تمام کو غزوہ بدر والے دن ذلت و رسوائی کے مقام پر فائز کر دیا، اور ہمیشہ ہمیشہ کیلئے نامراد قرار پائے۔

ایک دفعہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے بد بخت نے رسول اللہ ﷺ کے گلے میں کپڑا ڈال کر اس قدر دبایا کہ رسول اللہ ﷺ شدید تکلیف میں مبتلا ہوئے۔ سیدنا ابوبکرؓ نے اس کو آپ ﷺ سے دفع کیا۔

[بخاری حدیث نمبر ۲۴۰۲ باب قول النبی ﷺ لو كنت متخذًا خلیلاً]

عقبہ بن ابی معیط مسلمانوں کے ہاتھ غزوہ بدر میں قید ہوا، جب رسول اللہ ﷺ مع قیدی بدر سے مدینہ کی طرف لوٹے تو مقام عرق الظہیر پر پہنچ کر حکم دیا کہ عقبہ بن ابی معیط کو بھی قتل کر دیا جائے۔ سیدنا عاصم بن ثابت بن ابی الفحؓ نے اس بد بخت کو قتل کیا [البدایہ والنہایہ لابن کثیر: ۳/۳۰۱ تا ۳۰۳] جب اس کو قتل کیا جانے لگا تو اس نے پوچھا: اے جماعت قریش مجھے کس بناء پر تمہارے درمیان حالت قید میں قتل کیا جا رہا ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: عَلٰی عَدَاوَتِكَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ۔ تجھے اللہ اور اس کے رسولؐ سے عداوت کی بناء پر قتل کیا جا رہا ہے۔ [دلائل النبوة للبیہقی، حدیث: ۹۷۱]

حدیث نمبر ۹:

عصماء بنت مروان بھی شاتمہ رسولؐ اور موذیہ تھی، ابن سید الناسؒ اس کی گستاخی کا ذکر یوں کرتے ہیں: كَانَتْ تُعِيبُ الْاِسْلَامَ وَاهْلَهُ وَتُوْذِي النَّبِيَّ وَتَحْرِضُ عَلَيْهِ وَتَقُوْلُ عَلَيْهِ وَتَقُوْلُ الشُّعْرُ. اسلام اور اہل اسلام کی عیب جوئی کرتی تھی۔ نبی ﷺ کو اذیت دیتی تھی اور لوگوں کو آپ کے خلاف ابھارتی تھی اور آپ کی ہجو میں شعر پڑھتی تھی۔ [عیون الاثر]۔ جب رسول اللہ ﷺ تک اس کی گستاخی پہنچی تو آپ ﷺ

نے ارشاد فرمایا۔ اَلَا اَخَذْتُ مِنْ ابْنَةِ مَرْوَانَ. کیا تم میں کوئی ایسا نہیں ہے جو میری حرمت و ناموس کیلئے مروان کی بیٹی کا کام تمام کر دے؟ سیدنا عمیر بن عدیؓ جو نابینا صحابیؓ تھے آقا علیہ السلام کی یہ درد بھری آواز سن رہے تھے، رات کے وقت عصماء کے گھر داخل ہو گئے اور عصماء کو قتل کر دیا۔ صبح کو دربار رسالتؐ میں حاضری دی اور خوشخبری سنائی۔ اِنِّیْ قَدْ قَتَلْتُهَا یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ. یا رسول اللہ ﷺ میں نے عصماء کو قتل کر دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے جواب دیا۔ نَصَرْتُ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ یَا عُمَیْرُ. اے عمیر تو نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی مدد کی ہے، سیدنا عمیر بن عدیؓ نے پوچھا: یا رسول اللہ ﷺ! اس بارے میں مجھ سے سوال تو نہیں ہوگا؟ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: لَا یَنْتَظِعُ فِیْہَا عَزْزَانِ. اس بارے میں دو بھیڑیں بھی سر نہیں ٹکرائیں گی۔ (مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے عمل حق کیا ہے اس بارے میں سوال نہیں ہو سکتا۔)

[الروض الأنف للسہیلی باب غزوہ عمیر بن عدی الخطمی لقتل عصماء بنت مروان]

واقدمیؓ نے مغازی میں نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حاضرین کو مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا : اِذَا أَحْبَبْتُمْ اَنْ تَنْظُرُوْا اِلَی رَجُلٍ نَّصَرَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہٗ بِالْغَیْبِ فَاَنْظُرُوْا اِلَی عُمَیْرِ بْنِ عَدِیّ. جب تم ایسے بندے کو دیکھنا چاہو جس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی غائبانہ مدد کی ہے تو عمیر بن عدیؓ کو دیکھ لو۔

ابو نعیم اسمہانیؒ نے الاصابة فی معرفة الصحابة میں نقل کیا ہے:

وَهُوَ الَّذِی سَمَّاهُ رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ الْبَصِیْرَ۔

ان کا نام رسول اللہ ﷺ نے بصیر (دیکھنے والا، رکھ دیا تھا کیونکہ یہ نابینا تھے۔)

حدیث نمبر ۱۰:

ابوعفک رسول اللہ ﷺ کا دشمن اور دریدہ دہن تھا جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو اس وقت اس کی عمر ایک سو بیس سال تھی۔ غزوہ بدر میں جب مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے فتح یاب کیا، ابوعفک حسدا و رنجش کی آگ میں جل بھن گیا اور اپنی عداوت کو اذیت رسول ﷺ کی شکل میں ظاہر کرنا شروع کر دیا۔ علامہ ذہبیؒ نے اپنی تصنیف تاریخ الاسلام میں لکھا ہے: كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ ﷺ الشَّعْرَ وَيُحَرِّضُ عَلَيْهِ. ابوعفک رسول اللہ ﷺ کو اذیت دیتا تھا آپ کی ہجو میں شعر پڑھتا اور آپ کی عداوت پر لوگوں کو ابھارتا تھا۔

ابن المطہرؒ البدء والتاریخ میں لکھتے ہیں: يَهْجُو النَّبِيَّ ﷺ وَيُحَرِّضُ عَلَيْهِ. ابوعفک نبی ﷺ کی ہجو کرتا اور لوگوں کو آپ کی عداوت پر تیار کرتا تھا۔ رسول اللہ ﷺ تک جب اس کی گستاخی اور دریدہ دہنی کی

خبر پہنچی تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: مَنْ لِي بِهَذَا الْخَبِيثِ. میری حرمت اور ناموس کیلئے اس خبیث سے کون نمٹے گا؟ فَخَرَجَ سَالِمُ بْنُ عُمَيْرٍ. سیدنا سالم بن عمیرؓ حکم رسولؐ کی تکمیل میں اس کو قتل کرنے کیلئے روانہ ہوئے۔ سیدنا سالم بن عمیرؓ بڑے زاہد اور خوف خدا سے اکثر رونے والے صحابہ میں سے تھے۔ حکم رسول ﷺ سے پہلے بھی فرمایا کرتے تھے: عَلَيَّ نَذْرٌ أَنْ أَقْتُلَ أَبَا عَفْكٍ أَوْ أَمُوتَ ذُوْنَهُ. میں نے یہ منت مانی ہے کہ یا تو اس دریدہ دہن ابو عفک کو قتل کر دوں یا پھر خود مارا جاؤں۔ بالآخر سیدنا سالم بن عمیرؓ اس کے گھر پہنچے، گرمیوں کا موسم تھا، ابو عفک رات کو اپنے گھر کے صحن میں سویا ہوا تھا، سیدنا سالم بن عمیرؓ نے اپنی ششیر باضمیر سے اس پر وار کیا اور محسوس شاتم رسولؐ کو اپنے انجام تک پہنچا دیا۔

[مغازی الواقدی باب سرية قتل ابی عفک) (الطبقات الکبریٰ لابن سعد: ۲۸ / ۲، باب سرية سالم بن عمیر) (عیون الاثر: ۳۱۴ / ۲) (المنتظم لابن الجوزی باب سرية سالم بن عمیرؓ) (الروض الانف للسہلی باب سرية سالم بن عمیر لقتل ابی عفک) (اسد الغابة فی معرفة الصحابة باب فی امامة المذیدیه]

حدیث نمبر ۱۱:

خالد بن سفیان ہذلی رسول اللہ ﷺ کا موزی دشمن تھا، اسکو بھی بناء برازیت رسول اللہ ﷺ نے خود حکم دے کر قتل کروایا تھا۔ آپ ﷺ نے اعلان کیا: مَنْ لِسُفْيَانَ الْهَذَلِيِّ يَهْجُونِي وَيَشْتُمْنِي وَيُوْذِبْنِي۔ طبرانی کی دوسری روایت میں آپ کے یہ الفاظ منقول ہیں: مَنْ مِنْ خَالِدِ الْهَذَلِيِّ۔ میری حرمت و ناموس کیلئے خالد بن سفیان کو کون قتل کرے گا؟ وہ میری ہجو کرتا ہے اور مجھے سب و شتم کرتا ہے اور مجھے اذیت دیتا ہے۔! سیدنا عبداللہ بن انیسؓ کھڑے ہوئے عرض کی: اَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! یا رسول اللہ ﷺ! اس خدمت کیلئے غلام تیار ہے۔ پس رسول اللہ ﷺ نے انکو اس مہم کیلئے روانہ فرما دیا سیدنا عبد اللہ بن انیسؓ اٹھارہ دن بعد تیس محرم بروز ہفتہ دربار رسالت میں کامیاب ہو کر واپس لوٹے و جَاءَهُ بِرَأْسِهِ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ اور خالد بن سفیان کا گندی زبان رکھنے والا سر رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دیا۔ آپ ﷺ نے جب یہ ماجرا دیکھا تو آپ کی خوشی کے الفاظ علامہ بیہقیؒ نے مجمع الزوائد میں یوں نقل کیے ہیں۔ کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: أَفْلَحَ الْوَجْهُ۔ عبداللہ کامیاب ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک عصا مبارک تھا آپ نے وہ عصا بطور انعام عبداللہ بن انیسؓ کو عطا کر دیا، اور ارشاد فرمایا: تَخْصِرُ بِهَذِهِ فَإِنَّ الْمُتَخَصِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَلِيلٌ۔ اے عبداللہ اس عصا کے ساتھ تو چلنا یاد رکھ قیامت والے دن عصا کے ساتھ چلنے والے بہت کم لوگ ہونگے وَ هَذِهِ آيَةُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ اے عبداللہ یہ عصا تیرے اور میرے درمیان قیامت والے دن علامت ہوگا۔ سیدنا عبداللہؓ نے موت تک اس عصا کی حفاظت

كَيْ فَلَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ أَوْصَى أَنْ تُجْعَلَ مَعَهُ فِي أَخْفَائِهِ. جب موت کا وقت آیا تو وصیت کی کہ اس عصا کو میرے کفن میں بند کر کے میرے ساتھ ہی دفن کر دینا، لہذا ایسا ہی کر دیا گیا۔

[المعجم الكبير للطبرانی حدیث: ۱۰۱-۹۷..... زاد المعاد لابن قیم..... الطبقات الكبرى

لابن سعد: ۳۵/۲..... البداية والنهاية: ۱/۴۰]

ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے سیدنا عبداللہؓ کہتے ہیں کہ بعد از قتل میں رات کو سفر کرتا تھا اور دن کو کسی غار میں چھپ جاتا تھا ایسا بھی ہوا کہ دشمن میری تلاش میں غار کے منہ پر پہنچ گیا لیکن غار کے منہ پر پکڑی نے جالاتن دیا تھا دشمن یہ سمجھ کر کہ اس غار میں کوئی نہیں ہے واپس چلا گیا۔ [سیرۃ المصطفیٰ للکاندھلوی: ۲/۲۷۷]

حدیث نمبر ۱۲:

کعب بن اشرف یہودی رسول اللہؐ کو بہت اذیت دیتا تھا رسول اللہؐ نے اس کے قتل کو ان الفاظ کے ساتھ طلب کیا، مَنْ لِيْ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ أَذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ. کعب بن اشرف کو کون قتل کرے گا؟ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو بہت اذیت دی ہے، سیدنا محمد بن مسلمہؓ کھڑے ہوئے، کہنے لگے: یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجیے میں اس کو قتل کرتا ہوں، رسول اللہؐ نے ان کو روانہ کر دیا۔ سیدنا ابونا نملہؓ جو کعب بن اشرف کے دودھ شریک بھائی تھے اور چند دوسرے صحابہ بھی اس مہم میں سیدنا محمد بن مسلمہؓ کے ساتھ تھے، ان تمام صحابہ کرام نے اس کو قتل کیا، اس کا سرتن سے جدا کر کے اپنے ساتھ لے لیا اور دربار رسالت میں حاضر ہوئے، آپؐ نے ارشاد فرمایا، أَلْفَلَحَتِ الْوُجُوهُ. یہ چہرے کامیاب ہو گئے، وَرَمَوْا رَأْسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ. کعب کا سر رسول اللہؐ کے سامنے رکھ دیا گیا۔ فَحَمِدَ اللَّهُ عَلَى قَتْلِهِ. آپ نے اس کے قتل پر اللہ کی تعریف کی۔ [بخاری حدیث: ۳۷۳۱ باب قتل کعب بن اشرف و شرحه فتح الباری لابن حجر]

حدیث نمبر ۱۳:

ابورافع یہودی بھی رسول اللہؐ کے بڑے دشمنوں میں سے تھا، آپ کو شدید اذیت پہنچاتا تھا، كَانَ أَبُورَافِعٍ يُؤْذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَيُعِينُ عَلَيْهِ. آپ کو اذیت دیتا تھا اور لوگوں کو آپ کے خلاف عداوت پر ابھارتا تھا، بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَبِي رَافِعٍ الْيَهُودِيَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَأَمَرَ عَلَيْهِمُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتِيكٍ. رسول اللہؐ نے ابورافع کے قتل کیلئے انصار کی ایک جماعت کو روانہ کیا، اور ان کا امیر سیدنا عبداللہ بن عتیکؓ کو بنایا، سیدنا عبداللہ بن عتیکؓ بڑی ہنرمندی سے رات کو اس کے قلعہ میں داخل ہوئے اور اس کو قتل کر کے واپس سیڑھیوں سے اتر رہے تھے کہ ایک سیڑھی سے پاؤں پھسل گیا، اور پنڈلی کی ہڈی ٹوٹ گئی، انہوں نے رومال سے پنڈلی کو باندھ لیا اور اپنے ساتھیوں کو آ کر خوشخبری سنائی۔ تمام

ساتھی دربار رسالت مآب ﷺ میں پہنچے بیہوشی کی روایت میں ہے کہ جب یہ مجاہد رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے تو آپ ﷺ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے، جب آپ ﷺ کی نظر ان پر پڑی تو آپ نے ارشاد فرمایا: أَفَلَحَتِ الْوُجُوهُ. یہ چہرے کامیاب ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے سیدنا عبد اللہ سے تلوار لے کر صحابہ کو بتایا کہ یہ دیکھو اس تلوار کو اسکے پیٹ کا کھانا لگا ہوا ہے۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن عتیکؓ کو حکم دیا: اُبْسُطْ رِجْلَكَ. اے عبد اللہ اپنی ٹوٹی ہوئی ٹانگ لمبی کرو۔ سیدنا عبد اللہ فرماتے ہیں۔ قَبَسَطْتُ رِجْلِي فَمَسَحَهَا فَكَانَتْهَا لَمْ اَشْكُهَا قَطُّ۔ میں نے اپنی ٹانگ لمبی کی رسول اللہ ﷺ نے اس پر ہاتھ پھیر دیا، میری ٹانگ ایسی ہو گئی جیسے مجھے کبھی تکلیف ہوئی ہی نہیں تھی۔

[بخاری حدیث: ۳۷۳۳ باب قتل ابن رافع عبد اللہ بن ابی الحقیق..... سنن الکبری للبیہقی..... معرفة الآثار والسنن للبیہقی حدیث: ۱۷۸۵..... الاصابة فی معرفة الصحابة لابی نعیم اصبہانی حدیث: ۳۹۰۴]

حدیث نمبر ۱۴:

عبد اللہ بن خطل اسکی دو لونڈیاں اور اسکے ساتھ چند لوگ جو رسول اللہ ﷺ کی شدید ہجو کرتے تھے۔ شعر و شاعری میں آپ کی گستاخی گاتے تھے۔ فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے عام معافی کا اعلان کر دیا تھا۔ ارشاد فرمایا جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر لے اسکو بھی امن ہے، جو ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے اسکو بھی امن ہے، لیکن ان دریدہ دہن لوگوں کو معافی نہ دی بلکہ اعلان کر دیا اُقْتُلُوهُمْ وَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ۔ انکو اگر تم کعبہ کے پردوں کیساتھ چمٹا ہوا بھی پاؤ تو بھی قتل کر دو کسی نے آنکر خبر دی یا رسول اللہ ﷺ ابن خطل کعبہ کے پردوں کیساتھ چمٹا ہوا ہے آپ نے ارشاد فرمایا اُقْتُلُوهُ اسکو (وہیں) قتل کر دو پس اسکو دھر ہی سیدنا سعید بن حریشؓ اور عمار بن یاسرؓ نے قتل کر دیا۔ [نسائی حدیث: ۳۹۹۹ باب الحکم فی المرتد، حدیث: ۲۸۱۸ باب دخول مکة بغیر

احرام..... بخاری حدیث: ۲۸۱۷ باب قتل الاسیر وقتل الصب ر]

اہانت رسول اتنا سخت گناہ ہے کہ اسکے مرتکب کو جائے امن بیت اللہ بھی پناہ نہیں دے سکتا۔

ان مذکورہ افراد کو معافی نہ ملنے کا سبب اذیت رسول تھا اسکی ایک دلیل سیدنا بحیر بن زہیرؓ کا وہ خط بھی ہے جو انہوں نے فتح مکہ کے ایام میں رسول اللہ ﷺ کی مدینہ واپسی پر اپنے بھائی کعب بن زہیرؓ کو لکھا تھا اس خط میں بحیرؓ نے ان الفاظ کیساتھ اپنے بھائی کو ڈرایا تھا۔ قَتَلَ رَجُلًا بِمَكَّةَ مِمَّنْ كَانَ يَهْجُوهُ وَيُؤْذِيهِ وَانَّهُ مِنْ بَقِيٍّ مِنْ شُعْرَاءِ قُرَيْشٍ ابْنِ الزُّبَيْرِ وَهَبِيرَةُ بْنُ أَبِي وَهْبٍ قَدْ هَرَبُوا فِي

کُلِّ وَجْهٍ. ترجمہ:..... ”رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کو قتل کر دیا ہے جو آپ کی ہجو کرتے تھے اور آپ کو اذیت دیتے تھے اور اب ان میں سے قریش کے شعراء ابن الزبیری اور ہمیرہ بن ابی وہب باقی ہیں جو ادھر ادھر بھاگ چکے ہیں۔“ [المستدرک للحاکم حدیث: ۶۵۵۷ باب ذکر کعب و بجیر ابنی زہیر..... معرفۃ

الصحابة لابی نعیم حدیث: ۱۱۶۸..... المعجم الکبیر للطبرانی حدیث: ۱۵۷۳۵]

علامہ ابن قیمؒ اور امام طبرانیؒ لکھتے ہیں وَأَمَّنَ النَّاسَ يَوْمَ الْفَتْحِ إِلَّا نَفَرًا مِّمَّنْ كَانَ يُؤْذِيهِ وَيَهْجُوهُ وَهُمْ أَرْبَعَةٌ رِجَالٍ وَامْرَأَتَانِ۔ ترجمہ:..... ”فتح مکہ والے دن رسول اللہ ﷺ نے تمام لوگوں کو امن دے دیا تھا مگر چند وہ لوگ جو رسول اللہ ﷺ کی ہجو کرتے تھے اور آپ کو اذیت دیتے تھے انکو امن نہ دیا اور وہ چار مرد اور دو عورتیں تھیں۔ [زاد المعاد لابن القيم فصل فی قضائه فی من سب رسول اللہ ﷺ..... المعجم الاوسط للطبرانی حدیث: ۸۳۰۱]

حدیث نمبر ۱۵:

سیدنا عمیر بن امیر رضی اللہ عنہ کا اکثر خاندان مشرک تھا، اُن کی بہن نے رسول اللہ ﷺ کو نازیبا الفاظ کہہ کر اذیت پہنچائی۔ آذَنَهُ وَشَتَمَتِ النَّبِيَّ وَكَانَتْ مُشْرِكَةً۔ سیدنا عمیر بن امیہؒ سے ناموس رسالت کی پامالی پر صبر نہ ہو سکا اپنی حقیقی بہن کو گستاخی رسالت مآب ﷺ کے جرم میں قتل کر دیا لیکن خاندان کو فی الوقت قاتل کا علم نہ ہو سکا۔ چند دن بعد حضرت عمیر بن امیہؒ نے سوچا کہ اگر میں نے قتل کو ظاہر نہ کیا تو کہیں ایسا نہ ہو کہ غیر قاتل کو بدلہ میں قتل کر دیا جائے کیونکہ اہل قبیلہ قتل کی تفتیش میں لگے ہوئے تھے۔ سیدنا عمیر بن امیہؒ دربار رسالت میں پہنچے اور عرض گزار ہوئے یا رسول اللہ ﷺ میں نے اپنی بہن کو قتل کر دیا ہے لَآئِهَآ كَانَتْ تُؤْذِيْنِي فَيُكِّ. کیونکہ وہ آپ کی ذات اقدس کو اذیت پہنچا کر مجھے اذیت دیتی تھی۔ فَأَخْبَرَهُمْ بِى وَأَهْدَرَ دَمَهَا۔ رسول اللہ ﷺ نے خاندان والوں کو میرے قتل کی اطلاع بھی کر دی اور مجھ سے اس گستاخہ بہن کا خون بھی معاف کر دیا۔ [الدييات لابن ابی عاصم حدیث: ۲۵۵ باب إذا قتل ساب النبىؐ فلا دية ولا قود..... المعجم الکبیر للطبرانی حدیث: ۱۳۵۹۲..... قال الهيثمي في مجمع الزوائد عن هذا الحديث رواه الطبرانی عن تابعين أحدهما ثقة وبقية رجاله ثقات]

حدیث نمبر ۱۶:

ایک نابینا صحابیؓ کی ام ولد (لوٹڈی۔ بیوی) جو مسلسل رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرتی تھی۔ فَيَنْهَاهَا فَلَا تَنْتَهِي وَيَزْجُرُهَا فَلَا تَنْدَجِرُ۔ اس نابینا صحابی کے سمجھانے پر جب وہ نہ رکی تو انہوں نے

اس کورات کے وقت قتل کر دیا اور بوقت صبح رسول اللہ ﷺ کو سارا واقعہ ذکر کیا اور کہا - يَا رَسُولَ اللَّهِ كَانَتْ بَنِي رَفِيقَةَ. وہ میری زندگی کی ساتھی تھی وَلِى مِنْهَا ابْنَانِ مِثْلُ اللُّؤْلُؤَيْنِ. اور اسکے بطن سے میرے دو موتیوں جیسے بیٹے ہیں۔ (لیکن آپ کی توہین پر مجھ سے صبر نہ ہو سکا اور میں نے اس کو قتل کر دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے موجودین صحابہؓ کو مخاطب ہو کر فرمایا: اَلَا اِسْهَدُوْا اَنَّ دَمَهَا هٰذَا. گواہ ہو جاؤ میں نے اپنے اس نابینا صحابی سے اس گستاخہ کا خون معاف کر دیا ہے) (آپ نے دیکھ لیا کہ ناموس رسالت میں اپنے بچوں کی ماں رقیقہ حیات بھی رکاوٹ نہ بن سکی اور پھر رسول اللہ کی اس پرتائید نے مسئلہ کو مزید واضح کر دیا)۔

[ابو داؤد حدیث : ۳۷۹۵ باب الحکم فیمن سب النبیؐ]

حدیث نمبر ۱۷:

ابن قانعؒ کہتے ہیں کہ: ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا۔ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ فِينِكَ قَوْلًا قَبِيحًا فَقَتَلْتُهُ - یا رسول اللہ ﷺ! میں نے اپنے والد سے آپ کی شان میں بری بات سنی، مجھ سے رہا نہ گیا، میں نے اس کو قتل کر دیا ہے، فَلَمْ يَشُقْ ذَلِكَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، نبی ﷺ کو اس پر کچھ گرائی نہ ہوئی۔

[الشفاعا لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فیمن تنقصه او سبه علیه السلام]

حدیث نمبر ۱۸:

عَنْ حِزَامِ بْنِ هِشَامٍ بْنِ خَالِدٍ الْكُعْبِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رُكْبٌ خُرَازَةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَسْتَنْصِرُونَهُ، فَلَمَّا فَرَعُوا مِنْ كَلَامِهِمْ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اِنَّ اَنَسَ بْنَ زُنَيْمٍ الدِّيْلِيَّ قَدْ هَجَاكَ؛ فَأَهْدَرَ دَمَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. [اسد الغابہ باب انس بن زنیم]

ترجمہ:..... ”حزام بن ہشام اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب بنو خزاعہ کے سوار رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے، آپ ﷺ سے مدد طلب کرتے تھے، پس جب وہ اپنی گفتگو سے فارغ ہوئے تو کہنے لگے یا رسول اللہ ﷺ انس بن زنیم دلی نے آپ کی ہجو کی ہے، جس پر آپ ﷺ نے ابو زنیم کے خون کو رائیگاں قرار دیا۔

حدیث نمبر ۱۹:

عَنْ عُرْوَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي فِزَارَةَ يُقَالُ لَهَا : أُمُّ قَرْفَةَ، جَهَزَتْ ثَلَاثِينَ رَاكِبًا مِنْ وَلَدِهَا، وَوَلَدَ وَلَدِهَا، وَقَالَتْ : اَذْهَبُوا إِلَى الْمَدِينَةِ فَاقْتُلُوا مُحَمَّدًا، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اَللَّهُمَّ اَتَكِلْهَا بِوَلَدِهَا، وَبَعَثَ إِلَيْهِمْ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ فِي بَعْثٍ، فَالْتَقَوْا، فَقَتَلَ زَيْدُ بْنُ فِزَارَةَ، وَقَتَلَ أُمُّ قَرْفَةَ وَوَلَدَهَا، وَبَعَثَ بِدِرْعِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَصَبَهُ بَيْنَ رُمَحَيْنِ، وَأَقْبَلَ زَيْدٌ حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ

۔ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ اللَّيْلَةُ فِي بَيْتِي فَقُرِعَ
الْبَابُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ يَحْرُ تَوْبَهُ حَتَّى اعْتَنَقَهُ وَقَبَّلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

[الدلائل النبوة لأبى نعیم حدیث: ۴۴۳، الباب الثامن والعشرين قال الرافعی فی نصب الراية
فی تخریج أحادیث الهدایة عن هذا الحدیث حدیث حسن غریب]

ترجمہ:..... ”حضرت عائشہؓ فرماتیں ہیں رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ قبیلہ بنی فزارہ کی ام قرفہ نامی عورت
نے اپنے بیٹوں اور پوتوں کا تیس افراد پر مشتمل لشکر تیار کیا ہے اور انکو حکم دیا ہے کہ تم مدینہ جاؤ اور محمد ﷺ
(نعوذ باللہ) قتل کر دو۔ رسول اللہ ﷺ نے بددعا کی، اے اللہ! اسے اسکی اولاد سمیت تباہ کر دے اور سیدنا
زید بن حارثہؓ کو ایک لشکر دے کہ اس سے منٹنے کیلئے روانہ کیا، حضرت زید بن حارثہؓ نے بنی فزارہ سے لڑائی
شروع کی، ام قرفہ اور اسکی تمام اولاد کو قتل کیا اور اسکی زرہ رسول اللہ ﷺ کے پاس مدینہ بھیجی، آپ ﷺ نے
اس زرہ کو نیزوں پر لٹکا دیا، پھر سیدنا زیدؓ بھی مدینہ کی طرف چلے اور مدینہ پہنچے، سیدہ عائشہؓ بھتی ہیں کہ
جس رات سیدنا زیدؓ مدینہ پہنچے اس رات رسول اللہ ﷺ میرے گھر میں تھے، دروازہ کھٹکا، رسول اللہ ﷺ
اپنی چادر کو کھینچتے ہوئے باہر نکلے اور سیدنا زیدؓ سے معافقہ کیا اور انکو بوسہ دیا۔

امام حسنیؒ نے سیر کبیر کی شرح میں جہاں اہل حرب کی عورتوں اور بچوں وغیرہ کے قتل کے عدم جواز
کو دلائل سے واضح کیا ہے اسی بحث میں لکھتے ہیں و کذا لک إن کانت تعلن شتم رسول الله صلى
الله عليه وسلم، فلا بأس بقتلها، کہ اگر کوئی عورت رسول اللہ ﷺ کو اعلانیہ سب و شتم کرے تو اسکو قتل
کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جواز قتل پر جو دلائل قائم کیے ہیں انمیں سیدہ عائشہؓ کی مذکور حدیث کو بھی
مستدل کے طور پر ذکر کیا ہے۔ [شرح کتاب السیر الکبیر باب من یکره قتله من اهل الحرب من النساء وغيرهم]

سنت صحابہ سے گستاخ رسول ﷺ کی سزا (قتل) کا ثبوت:
۱۔ سیدنا ابوبکرؓ کا مذہب:

☆..... عَنْ أَبِي بُرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ اغْلَطَ رَجُلٌ لِأَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقُلْتُ أَقْتُلُهُ فَانْتَهَرَنِي
وَقَالَ لَيْسَ هَذَا لِأَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ.

[سنن نسائی ولفظہ ایضاً حدیث: ۴۰۰۳، باب الحکم فیمن سب النبی صلی اللہ علیہ
وسلم..... ابو داؤد حدیث: ۳۷۹۷ باب فیمن سب النبی صلی اللہ علیہ وسلم]

ترجمہ:..... ”سیدنا ابوبکرؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے سیدنا ابوبکرؓ کو سخت برا بھلا کہا میں نے کہا کہ
امیر المؤمنین میں اسکو قتل کر دوں سیدنا ابوبکرؓ نے مجھے منع کر دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی کیلئے

یہ عمل جائز نہیں۔“

یعنی صرف ذات اقدس ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کیا جائے گا آپکے علاوہ کو نہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ سب و شتم کرنے پر قتل کا حکم صرف رسول اللہ ﷺ ہی دے سکتے ہیں آپکے علاوہ کسی کیلئے جائز نہیں ہے۔ معلوم ہوا سیدنا ابوبکرؓ رسالت مآبؐ کی توہین اور گستاخی کی سزا (قتل) کا نظریہ رکھتے تھے۔

☆..... امیر یمن حضرت مہاجر بن ابی امیہؓ نے سیدنا ابوبکرؓ کو پیغام بھیجا کہ: إِنَّ امْرَأَةً فِي الرِّدَّةِ غَنَتْ بِسَبِّ النَّبِيِّ ﷺ فَقَطَعَ يَدَهَا وَنَزَعَ ثِيْبَتَهَا۔ کہ یہاں ایک مرتدہ عورت ہے جس نے رسول اللہ ﷺ کو گالی دی ہے، میں نے اسکا ہاتھ کاٹ دیا ہے اور سامنے والے دانت توڑ دیئے ہیں، سیدنا ابوبکرؓ نے پیغام بھیجا: لَوْلَا مَا فَعَلْتُ لَأَمَرْتُكَ بِقَتْلِهَا لِأَنَّ حَدَّ الْأَنْبِيَاءِ لَيْسَ بِشِبْهِ الْحُدُودِ۔ اگر تو نے یہ سزا نہ دے دی ہوتی تو میں تجھ کو اس کے قتل کا حکم دیتا کیونکہ توہین انبیاء کی سزا بقیہ حدود کی طرح نہیں ہے۔ (مطلب یہ تھا کہ انبیاء کی توہین کی سزا قتل ہے)۔ [سبل الہدی والرشاد الباب الرابع فی بیان قتل الساب..... الشفا لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فیمن تنقصه او سبه علیه السلام]

۲۔ سیدنا عمرؓ کا مذہب:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَتَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِرَجُلٍ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَتَلَهُ ثُمَّ قَالَ مَنْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَاقْتُلُوهُ۔

[کنز العمال حدیث: ۳۵۶۶۵ وقال سنده صحيح..... زاد المعاد لابن قيم عن مجاهد]

ترجمہ:..... ”سیدنا عبد اللہ بن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ امیر المومنین سیدنا عمرؓ کے پاس ایک آدمی کو لایا گیا جس نے رسول اللہ ﷺ کو گالی دی تھی حضرت عمرؓ نے اس کو قتل کر دیا اور ارشاد فرمایا کہ جو رسول اللہ ﷺ کو یا انبیاء میں سے کسی نبی کو گالی دے پس تم اس کو قتل کر دو۔“

۳۔ امیر المومنین سیدنا علی بن ابی طالبؓ کا مذہب:

☆ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنِ الثَّيْمِيِّ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ فِيمَنْ كَذَبَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يُضْرَبُ عُقْبُهُ۔

[مصنف عبد الرزاق، حدیث: ۹۷۰۸ باب من سب النبي ﷺ كيف يصنع]

ترجمہ:..... ”سیدنا علیؓ نے فرمایا کہ جو رسول اللہ ﷺ کو جھٹلائے اس کی گردن اڑادی جائے۔“

☆ أَنَّ رَجُلًا قَالَ فِي مَجْلِسٍ عَلَيٍّ مَا قَتَلَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ إِلَّا غَدْرًا فَأَمَرَ عَلِيٌّ بِضَرْبِ عُقْبِهِ۔

ترجمہ:..... ”ایک آدمی نے سیدنا علیؓ کی مجلس میں کہہ دیا کہ کعب بن اشرف کو دھوکا سے مارا گیا (چونکہ کعب بن اشرف کو رسول اللہ ﷺ نے اپنے حکم سے قتل کروایا تھا تو ایسا جملہ شان رسالت کی توہین تھی کہ اس میں

رسول اللہ ﷺ پر الزام عدر تھا) سیدنا علیؑ نے حکم دیا اس گستاخ کو قتل کر دیا جائے۔ [تفسیر قرطبی تحت قول اللہ تعالیٰ وان نکثوا ایمانہم من بعد عہدہم الخ آیت نمبر ۱۲-۱۳۔ التوبہ]

۴۔ سیدنا عبداللہ بن عمرؓ کا مذہب:

☆ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ مَرَّ بِرَأْبٍ فَقِيلَ إِنَّ هَذَا سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ وَقَالَ لَوْ سَمِعْتُهُ لَضَرَبْتُ عُنُقَهُ إِنَّ لَمْ نُعْطِهِمُ الْعَهْدَ عَلَى أَنْ يُسَبَّ نَبِيُّنَا ﷺ۔

[المطالب العالیۃ لابن حجر العسقلانی حدیث: ۲۰۸۵ باب ہدر دم من سب النبی ﷺ من اهل العهد..... الدیات لابن ابی عاصم حدیث: ۲۵۴ باب اذا قتل ساب النبی ﷺ فلا دیۃ ولا قود..... بغیۃ الحارث حدیث: ۵۷۱ باب فیمن سب النبی ﷺ..... مسند الحارث حدیث: ۵۰۲ باب فی من سب النبی ﷺ]

ترجمہ:..... ”حضرت حصین بن عبدالرحمانؓ کہتے ہیں کہ سیدنا عبداللہ بن عمرؓ کا گزرا ایک راہب کے یہاں سے ہوا سیدنا بن عمرؓ کو بتایا گیا کہ اس نے شان رسالت میں گستاخی کی ہے، سیدنا عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر میں سن لیتا تو اس کو قتل کر دیتا، ہم انکو عہد اس لئے نہیں دیتے ہیں کہ یہ ہمارے نبی ﷺ کو گالیاں دیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ سیدنا ابن عمرؓ گستاخی رسالت ﷺ کے مرتکب کی سزا قتل کے قائل تھے اگرچہ گستاخ ذمی و معاہد ہی کیوں نہ ہو۔

۵۔ سیدنا ابو ہریرہؓ کا مذہب:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَا يُقْتَلُ أَحَدٌ بِسَبِّ أَحَدٍ إِلَّا مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ. [الديات لابن ابی

عاصم حدیث: ۲۵۲ باب اذا قتل ساب النبی ﷺ فلا دیۃ ولا قود]

ترجمہ:..... ”سیدنا ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ کسی کو گالی دینے کی وجہ سے قتل نہیں کیا جائے گا ہاں اگر کوئی نبی ﷺ کو گالی دے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔“

۶۔ سیدنا عبداللہ بن عباسؓ کا مذہب:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَيُّمَا مُعَاهِدٍ عَانَدَ فَسَبَّ اللَّهَ أَوْ سَبَّ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ جَهَرَ بِهِ فَقَدْ نَقَضَ الْعَهْدَ فَأَقْتُلُوهُ؛ [زاد المعاد لابن القيم: ۵۴/۵، باب له صلى الله عليه وسلم العفو عن سبه في حياته.]

ترجمہ:..... ”حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جو معاہد (ذمی) سرکش ہوا اور اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو یا کسی بھی نبی کو اعلانیہ گالی دی پس اس نے عہد توڑ دیا لہذا اس کو قتل کر دو۔“

سیدنا ابن عباسؓ نے بھی گستاخ رسول ﷺ کی سزا واضح کر دی کہ اس کو قتل کر دیا جائے اگرچہ وہ

ذمی کافر ہی کیوں نہ ہو۔

۷۔ سیدنا عمرو بن العاصؓ اور سیدنا عمرؓ کا مذہب:

رَوَى أَبُو يَعْلَى بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْ كَعْبِ بْنِ الْعَلَقَمَةِ أَنَّ عُرْفَةَ ابْنَ الْحَارِثِ ۞ وَكَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ كَانَ يَلْبَسُ كُلَّ يَوْمٍ ثَوْبًا لَا تَشْبُهُ الْأُخْرَى فَلَبِسَ فِي السَّنَةِ ثَلَاثَ مِئَةٍ وَسِتِّينَ ثَوْبًا وَكَانَ لَهُ عَهْدٌ فَدَعَاهُ عُرْفَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَغَضِبَ فَسَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ۞ فَقَتَلَهُ عُرْفَةُ فَقَالَ لَهُ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ ۞ إِنَّهُمْ إِنَّمَا يُعْظَمُونَ لِلْعَهْدِ مَا عَاهَدْنَاهُمْ أَنْ يُؤْذُونَا فِي اللَّهِ وَرَسُولِهِ۔

[سبل الہدی والرشاد: ۴۵۷/۱۰..... المطالب العالیہ لابن حجر العسقلانی، حدیث:

۲۰۸۶، باب ہدر الدم من سب النبی ۞ من اهل العهد.]

ترجمہ:..... ”ابو یعلیٰ نے سند صحیح کے ساتھ سیدنا کعب بن علقمہؓ سے روایت کیا ہے کہ صحابی رسول حضرت عرفہ بن حارثؓ ایسے آدمی سے ملے جو ہر روز جدید لباس پہنتا تھا اور سال میں تین سو تیرہ جوڑے استعمال کرتا تھا اور وہ معاہدہ (ذی) تھا، سیدنا عرفہؓ نے اسکو اسلام کی دعوت دی، وہ غصہ ہو گیا اور رسالت مآب ﷺ کو گالی دینے لگا، سیدنا عرفہؓ نے اسکو قتل کر دیا، (جب سیدنا عمرو بن العاصؓ تک خبر پہنچی) تو فرمایا کہ انکو تحفظ عہد کی وجہ سے دیا جاتا ہے اور ہم انکو اس بات کا عہد نہیں دیا کرتے ہیں کہ یہ ہمیں اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے بارے میں تکلیف دیں۔“

تو گویا کہ سیدنا عمرو بن العاصؓ نے حضرت عرفہؓ کی حوصلہ افزائی کی اور اپنا نظریہ واضح کر دیا کہ گستاخی رسالت مآب ﷺ ذمی کا فر بھی کرے گا تو اسکو قتل کیا جائے گا۔

۹۔ سیدنا ابو عبیدہ بن جراحؓ کا مذہب:

عَنْ أَنَسٍ ۞ قَالَ كَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ قَتَلَ أَبَاهُ وَهُوَ مِنْ جُمْلَةِ أَسَارَى بَدْرٍ بِيَدِهِ لَمَّا سَمِعَ مِنْهُ فِي رَسُولِ اللَّهِ ۞ مَا يَكْرَهُ وَنَهَاهُ فَلَمْ يَنْتَهُ وَنَزَلَتْ (آية اخيره من محادثة) حَيْثُ قَتَلَ أَبَاهُ. [تفسير روح المعاني للآلوسی، زاد المسیر لابن الجوزی، درمنثور وغیره و لفظہ آلوسی بحوالہ بخاری و مسلم..... معجم الکبیر للطبرانی حدیث: ۳۶۶]

ترجمہ:..... ”سیدنا انسؓ فرماتے ہیں بدری قیدیوں میں سیدنا ابو عبیدہؓ کا والد بھی تھا۔ اس نے رسول اللہ ﷺ کو نازیبا الفاظ استعمال کیے، سیدنا ابو عبیدہؓ کے منع کرنے پر بھی باز نہ آیا تو سیدنا ابو عبیدہؓ کی تلوار گستاخ والد کی گردن پر چل گئی اور انجام تک پہنچا دیا۔

۱۰۔ سیدنا محمد بن مسلمہؓ کا مذہب:

کسی حاکم وقت کے دربار میں ایک آدمی نے یہ الفاظ کہہ دیے مَافَقِلَ کَعْبُ ابْنِ الْأَشْرَفِ إِلَّا غَدْرًا۔ کہ کعب بن اشرف کو دھوکا سے قتل کیا گیا چونکہ کعب بن اشرف کو رسول اللہ ﷺ نے قتل کروایا تھا اس لیے سیدنا محمد بن مسلمہؓ نے ان الفاظ کو توہین رسالت سمجھا۔ ان الفاظ پر جب بڑوں کا سکوت دیکھا، تو شدید غصہ ہوئے اور کہنے لگے اَيْقَالَ هَذَا فِي مَجْلِسِكَ وَتَسْكُتُ۔ تمہاری مجلس میں یہ کہا جا رہا ہے اور تم

خاموش ہو وَاللّٰهِ لَإِنْ خَلَوْتُ بِهِ لَأُقْتَلُنَّهٗ۔ خدا کی قسم اگر میں اسکے ساتھ علیحدہ ہوں تو اسکو ضرور قتل کر دوں۔ [تفسیر قرطبی تحت قوله تعالى وان نکثوا ایمانہم الخ آیت ۱۲-۱۳۔ التوبہ]

اجماع صحابہؓ:

علامہ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں صحابہ کرامؓ کا اس مسئلہ پر اجماع ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے:

وَفِي ذٰلِكَ بَضْعَةٌ عَشْرَ حَدِيثًا مَا بَيْنَ صِحَاحٍ وَحَسَانٍ وَمَشَاهِيرَ وَهُوَ اَجْمَاعُ الصَّحَابَةِ۔ اس بارے میں دس سے اوپر احادیث ہیں اور وہ سب صحیح یا حسن یا مشہور کا درجہ رکھتی ہیں اور یہی تمام صحابہؓ کا اجماع ہے۔ [زاد المعاد لابن القيم فصل فی قضایا فی من سبه]

خیر القرون کے تابعینؒ اور تبع تابعینؒ کے مذاہب:

سیدنا عمر بن عبدالعزیزؒ کا مذہب:

عَنْ خُلَيْدٍ أَنَّ رَجُلًا سَبَّ عُمَرَ فَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنْ لَا يُقْتَلَ إِلَّا مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ۔ [الدييات لابن عاصم باب اذ قتل ساب النبي ﷺ فلادية ولاقود الاموال لابن زنجويه]

ترجمہ:..... ”حضرت خلیدؒ سے روایت ہے کہ سیدنا عمر بن عبدالعزیزؒ کو کسی نے گالی دی تو لکھ بھیجا کہ کسی کو گالی دینے پر قتل نہیں کیا جائے گا، ہاں اگر کوئی نبیؐ کو گالی دے گا تو اسکو قتل کیا جائے گا۔“

عبدالملک بن مروان کا مذہب:

عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ أَيُّوبَ بْنِ يَحْيَى خَرَجَ إِلَى عَدْنٍ فَرَفَعَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنَ النَّصَارَى سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ فَاسْتَشَارَ فِيهِ فَأَشَارَ عَلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ الصَّنْعَانِيُّ أَنْ يُقْتَلَهُ فَقَتَلَهُ..... قَالَ فَكَتَبَ فِي ذَٰلِكَ أَيُّوبُ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ فَكَتَبَ يُحْسِنُ ذَٰلِكَ۔

[مصنف عبدالرزاق حديث نمبر ۹۷۰۶ باب من سب النبي ﷺ كيف يصنع به]

ترجمہ:..... ”عبدالرزاقؒ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایوب بن یحییٰؒ عدن گئے تو انکے پاس اس نصرانی کو لایا گیا جس نے رسول اللہ ﷺ کو گالی دی تھی، ایوب بن یحییٰؒ نے اس کے بارے میں مشورہ کیا، عبدالرحمان بن یزید الصنعانیؒ نے اس کے قتل کا مشورہ دیا، لہذا اسکو قتل کر دیا گیا، ایوب بن یحییٰؒ نے امیر المومنین عبدالملک بن مروان کو جب یہ واقعہ لکھا تو انہوں نے جواب میں اس عمل کی تحسین فرمائی۔“

حقی مسلک:

علامہ شامیؒ لکھتے ہیں:

فَصَارَ الْحَاصِلُ أَنَّ عَقْدَ الذِّمَّةِ لَا يُنْتَقِضُ بِمَا ذَكَرُوهُ مَا لَمْ يُشْتَرَطِ انْتِقَاضُهُ بِهِ فَإِذَا أُشْتَرِطَ انْتِقَاضُ، وَإِلَّا فَلَا إِلَّا إِذَا أَعْلَنَ بِالشُّتْمِ أَوْ اعْتَادَهُ لِمَا قَدَّمَاهُ --- عَنْ حَافِظِ الدِّينِ النَّسْفِيِّ

إِذَا طَعَنَ الذِّمِّيُّ فِي دِينِ الْإِسْلَامِ طَعْنًا ظَاهِرًا جَازَ قَتْلُهُ لِأَنَّ الْعَهْدَ مَعْقُودٌ مَعَهُ عَلَى أَنْ لَا يَطْعَنَ فَإِذَا طَعَنَ ، فَقَدْ نَكَثَ عَهْدَهُ وَخَرَجَ مِنَ الذِّمَّةِ .

[ردالمحتار باب مطلب فيما ينتقض به عهد الذمی وما لا ينتقض]

ترجمہ:..... ”پس حاصل کلام یہ ہوا کہ عقد ذمہ انکے مذکورہ افعال کے ساتھ نہیں ٹوٹے گا، جب تک کہ انکے ساتھ ٹوٹنے کی شرط نہ کی گئی ہو اور اگر (بوقت عقد) ان افعال سے پرہیز کی شرط کر دی گئی تھی تو پھر (انکی خلاف ورزی کرنے سے عہد) ٹوٹ جائیگا اور انکے شرط پر پورا اترنے کی صورت میں نہیں ٹوٹے گا، ہاں اگر وہ رسول اللہ ﷺ کو اعلانیہ سب و شتم کرتے ہیں اور اسکی عادت کر لیتے ہیں تو (ہر صورت میں شرط کی ہو یا نہ کی ہو) عقد ذمہ ٹوٹ جائیگا جیسا کہ ہم پہلے اسکو ذکر کر چکے ہیں۔ اور ایسا ہی ذکر کیا ہے حافظ الدین نسفیؒ نے کہ جب ذمی دین اسلام میں اعلانیہ طعن کرے تو اسکا قتل کرنا درست ہے، کیونکہ انکا عہد مشروط تھا اس بات کیساتھ کہ وہ طعن نہیں کریں گے پس جب انہوں نے طعن کر دیا تو تحقیق انکا عہد ٹوٹ گیا اور وہ ذمہ سے خارج ہوئے۔“

علامہ شامیؒ دوسری جگہ پر لکھتے ہیں:

فَلَوْ أَعْلَنَ بِشْتِمِهِ أَوْ اعْتَادَهُ قِتْلًا وَلَوْ أَمْرًا وَبِهِ يُفْتَى الْيَوْمَ .

[ردالمحتار: ۳۳۱/۶، باب مطلب فی حکم سب الذمی النبی ﷺ]

ترجمہ:..... ”پس اگر (ذمی) رسول اللہ ﷺ کو اعلانیہ سب و شتم کرے یا اسکی عادت کر لے تو اسکو قتل کر دیا جائے اگرچہ وہ عورت ہی کیوں نہ ہو اور اس زمانہ میں اسی بات پر فتویٰ ہے۔“

علامہ شامیؒ تیسری جگہ لکھتے ہیں:

وَالْحَاصِلُ أَنَّ الذِّمِّيَّ يَجُوزُ قَتْلُهُ عِنْدَنَا لَكِنْ لَا حُدًّا بَلْ تَعَزِيرًا فَقَتْلُهُ لَيْسَ مُخَالِفًا لِلْمَذْهَبِ .

[رسائل ابن عابدین: ۳۵۴]

ترجمہ:..... ”اس بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک گستاخ رسول ذمی کو قتل کرنا جائز ہے لیکن حد کے طور پر نہیں بلکہ تعزیر کے طور پر، تو اسکا قتل ہمارے مذہب کے خلاف نہیں ہے۔“

علامہ عینیؒ فرماتے ہیں۔

وَإِخْتِيَارِي فِي السَّبِّ أَنْ يُقْتَلَ... وَتَبِعَهُ إِنْ هُمَا قُلْتُ وَبِهِ أَفْتَى شَيْخُنَا الْخَيْرُ الرَّمْلِيُّ .

[درمختار: ۲۷۹]

ترجمہ:..... ”میرا مذہب گالی دینے والے کے بارے میں یہ ہے کہ اسکو قتل کیا جائے، علامہ ابن ہمامؒ بھی یہی فرماتے ہیں، علامہ خیر الرملیؒ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے۔“

علامہ ابن کمالؒ پاشا لکھتے ہیں:

وَالْحَقُّ أَنَّهُ يُقْتَلُ عِنْدَنَا إِذَا أَعْلَنَ بِشَتْمِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صَرَخَ بِهِ فِي سِرِّ الدَّخِيرَةِ.

[رسائل ابن عابدین: ۳۵۵]

ترجمہ.....: ”اور حق بات یہ ہے کہ (ذمی) اگر اعلانیہ رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرے ہمارے نزدیک اسکو قتل کیا جائے گا۔“ ابن ہمام فرماتے ہیں:

وَالَّذِي عِنْدِي أَنَّ سَبَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ--- إِذَا أَظْهَرَهُ يُقْتَلُ بِهِ وَيَنْتَقِضُ عَهْدُهُ، وَإِنْ لَمْ يُظْهَرَهُ وَلَكِنْ غَيْرَ عَلَيْهِ، وَهُوَ يَكْتُمُهُ فَلَا وَهَذَا لِأَنَّهُ الْغَايَةُ فِي التَّمَرُّدِ وَالِاسْتِخْفَافِ بِالْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، فَلَا يَكُونُ جَارِيًا عَلَى الْعَقْدِ الَّذِي يَدْفَعُ عَنْهُ الْقَتْلُ.

[ردالمحتار، باب مطلب فيما ينتقض به عهد الذمی وما لا ينتقض]

ترجمہ.....: ”اور میرا مذہب یہ ہے کہ اگر ذمی رسول اللہ ﷺ کو اعلانیہ سب و شتم کرے تو اسکی وجہ سے اسکو قتل کیا جائے گا اور اس سے کیے گئے عہد اور ذمہ کو بھی توڑ دیا جائے گا، اور اگر وہ اعلانیہ سب و شتم تو نہ کرے لیکن اس پر کسی طریقہ سے مطلع ہوا جائے اور وہ سب و شتم کو خفیہ رکھتا ہو تو اسکو قتل نہیں کیا جائے گا اور عہد معاہدہ بھی نہیں توڑا جائے گا اور (اعلانیہ سب و شتم پر اسکو قتل کرنا) سرکشی کی انتہاء اور اسلام اور مسلمانوں کے استخفاف کی وجہ سے ہے پس وہ اس عہد پر باقی نہیں رکھا جاسکتا جو عہد اسکو قتل سے بچالے۔“

خلاصہ: جب ذمی اپنی زبان سے اس طور پر سب و شتم کرے کہ اس پر شہادت شرعی (دو عادل آدمی) قائم ہو جائے تو درحقیقت یہی اعلان کی تعریف ہے اور اگر شہادت شرعی تو قائم نہ ہو البتہ اس جرم پر اطلاع پالی گئی ہو تو یہ کیفیت اعلان سے بعید ہے اس پر قتل کرنا تو جائز نہ ہوگا البتہ بقدر شہرت جرم سزا کا مستحق ٹھہرے گا۔ وَيُجْتَهَدُ فِي آدْبِهِ بِقَدْرِ شُهْرَةِ حَالِهِ۔ اسکو اس کے حال کی شہرت کے بقدر سزا کی کوشش کی جائے [تبصرة الحکام فی اصول الاقضية و مناهج الاحکام]

ابن ہمام کے مذکور کلام سے اعلان کی یہی تعریف مترشح ہوتی ہے۔

فقہ مالکی: خلیفہ ہارون الرشیدؒ نے جب امام مالک سے نبی اکرم ﷺ کی شان میں گستاخی کرنے والے کا حکم دریافت کیا تو یہ ارشاد فرمایا۔ مَا بَقَاءُ الْأُمَّةِ بَعْدَ شَتْمِ نَبِيِّهَا ﷺ اس امت کی کیا زندگی ہے جسکے پیغمبر کو گالیاں دی جائیں۔

[الشفاء لقاضی عیاض: ۳۶۳/۴، باب فی بیان ما هو فی حقه سب اور نقص]

حضرت ابو مصعبؒ اور ابوالولیسؒ فرماتے ہیں:

سَمِعْنَا مَالِكًا يَقُولُ مَنْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْ شَتَمَهُ أَوْ عَابَهُ أَوْ نَقَضَ قَتْلَ مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كَافِرًا وَلَا يُسْتَتَابُ. [الشفاء لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه

الاحکام فیمن تنقصه او سبه علیه لسلام]

ترجمہ:..... ”ہم نے امام مالکؒ سے سنا وہ فرما رہے تھے کہ جو رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرے یا عیب جوئی کرے یا تنقیص کرے اس کو قتل کیا جائے گا وہ مسلمان ہو یا کافر اور اسکی توبہ بھی قبول نہیں ہے۔“

فقہ شافعی : مَنْ سَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُقْتَلُ حَدًّا. [التہذیب: ۷۰۶]

ترجمہ:..... ”جو شخص رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرے اسے حد اُقل کیا جائے۔
فَإِمَّا سَبَّ الرَّسُولَ فَهُوَ مَا يَنْقُضُ بِهِ عَقْدَ الْهُدَى وَعَقْدَ الدِّمَةِ. [الحاوی الکبیر: ۲۳۲/۱۸]
ترجمہ:..... ”پس بہر حال رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے سے معاہدہ اور عقد ذمہ ٹوٹ جائے گا (یعنی گستاخی رسول پر ذمی کو بھی قتل کیا جائے گا)۔“

فقہ حنبلی : إِنْ سَابَّ النَّبِيَّ ﷺ يُقْتَلُ وَلَوْ أَسْلَمَ -- فَلَا يَسْقُطُ بِتَوْبَةٍ. [الفروع: ۴۸۱/۳]

ترجمہ:..... ”تحقیق نبی ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کیا جائے گا اگرچہ وہ مسلمان ہو جائے۔“
نوٹ: فقہ حنفی سے متعلق بحث محاکمہ کے عنوان میں آ رہی ہے۔

فقہاء اندلس کا مذہب :

أَفْتَى فُقَهَاءُ الْأَنْدَلُسِ بِقَتْلِ ابْنِ حَاتِمِ الْمُتَفَقِّهِ الطَّلِيْطِيِّ وَصُلْبِهِ بِمَا شَهِدَ عَلَيْهِ بِهِ مِنْ اسْتِخْفَافِهِ بِحَقِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَسْمِيَّتِهِ إِيَّاهُ أَتْنَاءَ مُنَاطَرَتِهِ بِالْيَتِيمِ وَخَتْنِ حَيْدَرِهِ وَزَعْمِهِ أَنَّ زُهْدَهُ لَمْ يَكُنْ قَصْدًا وَلَوْ قَدَّرَ عَلَى الطَّيِّبَاتِ أَكْلَهَا. [الشفاء لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فی من تنقصه او سبه علیہ السلام]
ترجمہ:..... ”فقہاء اندلس نے ابن حاتم طلیطلی کو قتل کرنے اور اسکو سولی چڑھانے کا فتویٰ دیا کیونکہ یہ ثابت ہو گیا تھا کہ اس نے نبی ﷺ کی شان میں تحقیر کی ہے اور اپنے مناظرے کے دوران (تحقیراً) آپکو یتیم کہہ کر پکارا ہے اور اسنے اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ آپکا زہد اختیاری نہیں تھا بلکہ اگر آپکو دنیاوی نعمتیں میسر ہوتیں تو آپ انکا استعمال ضرور کرتے۔“

فقہاء قیروان کا مذہب :

أَفْتَى فُقَهَاءُ الْقَيْرَوَانِ بِقَتْلِ إِبْرَاهِيمَ الْفَرَارِيِّ وَكَانَ شَاعِرًا مُتَفَنًّا فِي كَثِيرٍ مِنَ الْعُلُومِ وَكَانَ مِمَّنْ يَحْضُرُ مَجْلِسَ الْقَاضِي أَبِي الْعَبَّاسِ بْنِ طَالِبٍ لِلْمُنَاطَرَةِ فَرَفَعَتْ عَلَيْهِ أُمُورٌ مُنْكَرَةٌ مِنْ هَذَا الْبَابِ فِي الْإِسْتِهْزَاءِ بِاللَّهِ وَأَنْبِيَائِهِ وَنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْضَرَهُ الْقَاضِي يَحْيَى بْنُ عُمَرَ وَغَيْرُهُ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَأَمَرَ بِقَتْلِهِ وَصُلْبِهِ فَطُعِنَ بِالسِّجِّينِ وَصُلِبَ مُنْكَسًا ثُمَّ أُنْزِلَ وَأُحْرِقَ بِالنَّارِ. [الشفاء لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فی من تنقصه او سبه علیہ السلام]
ترجمہ:..... ”قیروان کے فقہاء نے ابراہیم فرازی کے قتل کا فتویٰ دیا۔ ابراہیم فرازی بہت سے علوم میں

مہارت رکھنے والا شاعر تھا اور قاضی ابوالعباس کی مجلس مناظرہ میں اکثر حاضر ہونے والوں میں سے تھا اس پر یہ ثابت ہو گیا کہ وہ ایسی کلام کا استعمال کرتا ہے جس کا تعلق اللہ تبارک و تعالیٰ انبیاء کرامؑ اور ہمارے نبی ﷺ کے استہزاء سے ہے۔ اسے قاضی یحییٰ بن عمرؒ کی عدالت میں پیش کیا گیا جبکہ وہاں کثیر فقہاء کی جماعت موجود تھی قاضی نے اسکو قتل کرنے اور سولی پر چڑھا دینے کا حکم دے دیا پس اسکو چھری کیساتھ مطعون کیا گیا اور سولی پر چڑھا دیا گیا پھر سولی سے اتار کر آگ میں جلادیا گیا۔

اجماع امت:

امت مسلمہ کے اہل علم اور آئمہ اربعہ کے معتقدین کا اس بات پر اجماع ہے کہ شاتم رسول کی سزا قتل ہے اور اسکی توبہ قتل سے نجات دلانے میں بے فائدہ ہے البتہ اگر مسلمان تھا تو آخرت میں فائدہ مند ہو سکتی ہے۔

ابن عتابؒ فرماتے ہیں:

فَهَذَا الْبَابُ كُلُّهُ مِمَّا عَدَّ الْعُلَمَاءُ سَبًّا أَوْ تَنْقِصَ يَحِبُّ قَتْلُ قَائِلِهِ لَمْ يَخْتَلِفْ فِي ذَلِكَ مُتَقَدِّمِهِمْ وَلَا مُتَأَخِّرِهِمْ. [الشفاء لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فیمن تنقصه اور سبہ علیہ السلام]

ترجمہ:..... ”پس اس باب میں تمام کی تمام وہ کلام جسکو علماء نے سب و شتم اور تنقیص رسول بتایا ہے اس کے قاتل کو قتل کرنا واجب ہے اس معاملہ میں اگلوں پچھلوں میں سے کسی کا اختلاف نہیں ہے۔“

ابن سحنونؒ فرماتے ہیں:

أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ شَاتِمَ النَّبِيِّ ﷺ مُتَنَقِّصٌ لَهُ كَافِرٌ وَالْوَعِيدُ جَاءَ عَلَيْهِ بِعَذَابِ اللَّهِ لَهُ وَحُكْمُهُ عِنْدَ الْأُمَّةِ قَتْلُ مَنْ شَكَّ فِي كُفْرِهِ وَعَذَابُهُ كُفْرٌ. [الشفاء لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فیمن تنقصه اور سبہ علیہ السلام]

ترجمہ:..... ”علماء کا اس پر اجماع ہے کہ شاتم رسول اور آپکی تنقیص کرنے والا کافر ہے اور اسکے لیے اللہ کے عذاب کی وعید آئی ہے اور امت کے نزدیک اسکا حکم قتل ہے جس نے بھی اسکے کفر اور اسکی سزا قتل میں شک کیا وہ بھی کافر ہوا۔“

ابن منذرؒ فرماتے ہیں:

أَجْمَعَ عَامَّةُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ الْقَتْلُ.

[تفسیر قرطبی تحت قوله تعالى وان نكثوا ايمانهم الخ ۱۲-۱۳۔ توبہ]

ترجمہ:..... ”عامہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ نبی ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کو قتل کیا جائے گا۔“

علامہ شامی حنفیؒ لکھتے ہیں:

کہ اگر کسی نے نبی اکرم ﷺ کو گالی دی تو اسکو توبہ کا موقع دیے بغیر قتل کرنے پر اجماع ہے۔
 فعلم ان المراد من نقل الاجماع على قتله قبل التوبة ثم قال وبمثله قال ابو حنيفة
 واصحابه (فتاویٰ شامی: ۳۵۷/۲) یہی نظریہ امام ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا ہے۔

[ماخوذ من مجلہ نصرت العلوم، مقالہ الشیخ عبدالقدوس قارن فروری ۲۰۱۱ء]

دوسری جگہ پر لکھتے ہیں:

کہ جو مسلمان مرتد ہو جائے پھر توبہ کر لے تو اسکی توبہ قبول کی جائے گی مگر ایسی جماعت کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی جو بار بار مرتد ہو جاتی ہو اسی طرح انبیاء کرامؑ میں سے کسی کو گالی دینے کی وجہ سے کافر ہوا۔ فانہ یقتل حداً ولا تقبل توبته مطلقاً [فتاویٰ شامی: ۳۵۶/۲] تو اسکو حد کے طور پر قتل کیا جائے گا اور اسکی توبہ بالکل قبول نہیں کی جائے گی۔ [ایضاً]

حنفی امام ابن ہمامؒ فتح القدیر میں لکھتے ہیں:

كُلُّ مَنْ أَبْغَضَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِقَلْبِهِ كَانَ مُرْتَدًّا فَالسَّابُّ بِطَرَفِي الْأُولَى ثُمَّ يُقْتَلُ حَدًّا عِنْدَنَا فَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ فِي إِسْقَاطِ الْقَتْلِ قَالُوا هَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ الْخُوفَةِ وَمَالِكٍ وَنُقِلَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِؓ
 قَالَ الْخَطَّابِيُّ لَا أَعْلَمُ أَحَدًا خَالَفَ فِي وَجُوبِ قَتْلِهِ... وَعَلَّلَهُ الْبَزَازِيُّ بِأَنَّهُ حَقٌّ تَعْلُقُ بِهِ حَقُّ الْعَبْدِ فَلَا يَسْقُطُ بِالتَّوْبَةِ كَسَائِرِ حُقُوقِ الْأَدَمِيِّينَ وَكَحَدِّ الْقَذْفِ لَا يَزُولُ بِالتَّوْبَةِ وَصَرَّحَ بِأَنَّ سَبَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَذَلِكَ، وَقَوْلُهُ فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ فِي إِسْقَاطِ الْقَتْلِ يُفِيدُ أَنَّ تَوْبَتَهُ مَقْبُولَةٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ مُصَرَّحٌ بِهِ۔ [فتح القدیر باب احکام المرتدین]

ترجمہ..... ”جو آدمی بھی اپنے دل میں رسول اللہ ﷺ کا بغض رکھتا ہے وہ مرتد ہے تو سب و شتم کرنے والا بطریق اولیٰ مرتد ہوا پھر ہمارے نزدیک اس کی حد اُقل کیا جائے گا اور اس کی توبہ سے قتل کی سزا ساقط نہیں ہوگی، فقہاء کا کہنا ہے کہ اہل کوفہ کا یہی مذہب ہے اور امام مالکؒ کا بھی اور سیدنا ابو بکرؓ سے بھی یہی منقول ہے۔ خطابیؒ کہتے ہیں کہ (گستاخ رسول کی) سزا قتل ہے میں نے اسمیں کسی کو مخالف نہیں پایا۔ بزازی نے اسکی علت یہ بیان کی ہے کہ یہ (سب و شتم رسول) حق العبد ہے اور حقوق العباد توبہ سے ساقط نہیں ہوتے جیسا کہ حد قذف توبہ سے معاف نہیں ہو سکتی ایسے ہی جس نے انبیاءؑ میں سے کسی کو سب و شتم کیا وہ اسی حکم میں ہے اور صاحب فتح القدیرؒ کا یہ کہنا کہ اس توبہ سے قتل ساقط نہیں ہوگا اس سے ثابت ہوا کہ یہ توبہ عند اللہ مقبول ہے۔ (یعنی بعد از قتل آخرت میں مفید ہوگی)

اسی مسئلہ کی وضاحت شیخ اسماعیل حنفیؒ نے تفسیر روح البیان میں یوں کی ہے:

وَإِذَا كُنَّا لَا نَقْبَلُ تَوْبَةَ الْمُسْلِمِ فَلَا نَلْزَمُ تَوْبَةَ الْكَافِرِ أُولَى كَمَا فِي الْأَسْرَارِ وَالْحَاوِي

فَالْمُخْتَارُ أَلَّا مَنْ صَدَرَ مِنْهُ مَا يَذُلُّ عَلَى تَخْفِيفِهِ ﷺ بِعَمْدٍ وَقَصْدٍ مِنْ عَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ يَحِبُّ قَتْلَهُ وَلَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ بِمَعْنَى الْخَلَّاصِ مِنَ الْقَتْلِ وَإِنْ أَتَى بِكَلِمَةِ الشَّهَادَةِ وَالرَّجُوعِ وَالتَّوْبَةِ لَكِنْ إِنْ مَاتَ وَأَبَى التَّوْبَةَ مِنْهُ فَقُتِلَ عَلَى ذَلِكَ كَانَ كَافِرًا وَمِيرَاثُهُ لِلْمُسْلِمِينَ وَلَا يُغَسَّلُ وَلَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يُكْفَنُ بَلْ تُسْتَرُّ عَوْرَتُهُ وَيُؤَارَى كَمَا يُفْعَلُ بِالْكَفَّارِ.

[تفسیر روح البیان تحت آیت وان نکثوا ایمانہم ۱۲-۱۳۔ توبہ]

ترجمہ:..... ”اور جب ہم گستاخ مسلمان کی توبہ قبول نہیں کرتے تو کافر کی توبہ بطریق اولیٰ قبول نہیں کریں گے جیسا کہ اسرار اور حاوی میں ہے اور مختاریہ ہے کہ جب کسی مسلمان سے ایسی کلام قصداً و عمدہ صادر ہوئی جس سے نبی ﷺ کی تحقیر ٹپکتی تھی تو اس کو قتل کرنا واجب ہے اور اس کی توبہ قتل سے نجات نہیں دلائے گی البتہ اگر وہ کلمہ شہادت پڑھتا ہے اور اپنی گستاخی سے رجوع کرتا ہے پھر اس کو موت واقع ہو جاتی ہے یا حدا قتل کر دیا جاتا ہے تو اس کو موت اسلام پر سمجھا جائے گا، غسل بھی دیا جائیگا، نماز جنازہ بھی پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا لیکن اگر اس نے رجوع اور توبہ نہ کی تھی بلکہ مصر رہا تھا تو وہ کافر سمجھا جائے گا اس کی میراث مسلمانوں کی ہوگی نہ اس کو غسل دیا جائے گا اور نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور نہ ہی اس کو کفن دیا جائے گا بلکہ عام کافروں کی طرح اس کا ستر چھپا کر مٹی میں دبا دیا جائے گا۔“

عبداللہ بن عبدالحکمؒ فرماتے ہیں:

مَنْ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ مِنْ مُسْلِمٍ أَوْ كَافِرٍ قُتِلَ وَلَمْ يُسْتَتَبَ. [الشفاء لقاضی عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فیمن تنقصه اور سبہ علیہ السلام]
ترجمہ:..... ”جو بھی نبی ﷺ کو سب و شتم کرے مسلمان ہو یا کافر اس کو قتل کر دیا جائے اور اس کی توبہ بھی قبول نہ کی جائے۔“

ہمارے کلام کا خلاصہ یہ نکلا کہ رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے کا قتل واجب ہے۔ سب و شتم کرنے والا مسلمان ہو یا حربی و ذمی کافر اور اس کی توبہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔
اجراء حد کیلئے گواہی کی ضرورت:

گستاخی رسالت ﷺ کی سزا کیلئے جرم کا ثبوت دو عادل آدمیوں سے ضروری ہے، ایک آدمی کی شہادت سے قتل نہیں کیا جائے گا بلکہ حکومت وقت پر ضروری ہے کہ بغیر شہادت شرعی اگر جرم مشہور ہو تو بقدر شہرت ملزم کو سزا دے اور تادیب کرے۔

وَكَذَلِكَ الشَّاهِدُ الْوَاحِدُ عَلَى رَجُلٍ أَنَّهُ سَبَّ النَّبِيَّ ﷺ فَيُذَرُّ عَنْهُ الْحَدُّ وَيُجْتَهَدُ فِي آدَبِهِ بِقَدْرِ شُهْرَةِ حَالِهِ. [تبصرة الحکام فی اصول الاقضية و مناهج الاحکام]

ترجمہ:..... ”اور اسی طرح رسول اللہ ﷺ کو سب و شتم کرنے والے پر ایک آدمی کی حد (قتل) کو ساقط

کردیتی ہے اور اسکے حال کی شہرت کہ مطابق اسکو ادب سکھانے کی کوشش کی جائے گی۔“

غزوہ حنین کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے مال غنیمت سے اقرع بن حابس اور عیینہ بن حصن کو اوروں سے زیادہ سواونٹ دیے جس پر ایک آدمی نے کہا: وَاللّٰهِ اِنَّ هٰذِهِ لَقِسْمَةٌ مَّا عُذِلَ فِيْهَا وَمَا اُرِيْدُ فِيْهَا وَجْهَ اللّٰهِ . کہ اس تقسیم میں انصاف سے کام نہیں لیا گیا اور اللہ کی رضا کو مد نظر نہیں رکھا گیا۔ یہ گستاخی کا جملہ سیدنا عبد اللہ نے رسول اللہ ﷺ تک پہنچا دیا لیکن اس جملہ کے کہنے والے کو سزا نہ ملی۔ اس سزا نہ ملنے کی وجہ محدثین کی ایک جماعت نے یوں لکھی ہے۔

لَاَنَّهُ لَمْ يَنْبُتْ عَلَيْهِ ذَالِكَ وَاِنَّمَا نَفَلَهُ عَنْهُ وَاحِدٌ وَشَهَادَةُ الْوَاحِدِ لَا يَرِاقُ بِهَا الدَّمُ.

[نوی شرح مسلم تحت حدیث: ۱۷۵۹ باب اعطوا لمؤلفه قلوبهم]

ترجمہ:..... ”اس آدمی پر جرم ثابت نہیں ہوا تھا کیونکہ اس واقعہ کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لے جانے

والا ایک آدمی تھا اور ایک آدمی کی شہادت سے قتل نہیں کیا جاسکتا۔“

شبہات کا ازالہ:

سوال: گستاخ رسول ﷺ کی سزا قتل ہے، جبکہ دوسری طرف ایسے واقعات بھی موجود

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو لوگوں نے بہت ستایا لیکن آپ نے اپنی ذات کی وجہ سے ان تکلیف دینے والوں کو معاف کر دیا۔ نہ تو ان سے خود انتقام لیا اور نہ ہی اپنے صحابہؓ کو انتقام لینے کی اجازت دی، جس سے آپ کا عفو و درگزر معلوم ہوتا ہے۔ بطور مثال چند واقعات لکھے جاتے ہیں تاکہ سوال کی صورت واضح ہو جائے۔

۱..... ”رسول اللہ ﷺ طائف دعوت و تبلیغ کی غرض سے تشریف لے گئے بنو ثقیف نے ذات

اقدس ﷺ کو اس قدر اذیت دی کہ لہو لہان ہو گئے نہ تو خود انتقام لیا اور جب فرشتوں نے انتقام کی اجازت چاہی تو آپ نے انتقام کی اجازت بھی نہ دی۔“

۲..... ”ایک عورت جو آپ ﷺ پر کوڑا کرکٹ پھینکا کرتی تھی وہ بیمار ہو گئی تو آپ ﷺ اسکی

تیمارداری اور خدمت کیلئے تشریف لے گئے اس سے انتقام نہ لیا۔“

نیز کی زندگی میں اس طرح کی عفو و درگزر کی سینکڑوں مثالیں موجود ہیں۔

۳..... ”منافقین بالخصوص عبد اللہ بن ابی نے رسول اللہ ﷺ کو جابجا ستایا لیکن آپ ﷺ

نے ان سے ہمیشہ درگزر فرمایا۔ اس کتاب میں بھی ایسے واقعات گزر چکے ہیں۔ جن واقعات میں سے درج ذیل واقعہ بھی ہے۔“

غزوہ حنین کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے مال غنیمت میں سے اقرع بن حابس اور عیینہ بن حصن کو اوروں سے زیادہ سواونٹ دیے جس پر ایک آدمی نے کہا، وَاللّٰهِ اِنَّ هٰذِهِ لَقِسْمَةٌ مَا عُدِلَ فِيْهَا وَمَا اُرِيْدُ فِيْهَا وَجْهَ اللّٰهِ . کہ اس تقسیم میں انصاف سے کام نہیں لیا گیا اور اللہ کی رضا کو مد نظر نہیں رکھا گیا۔ یہ گستاخی کا جملہ سیدنا عبداللہؓ نے رسول اللہ ﷺ تک پہنچا دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس پر یہ جملہ ارشاد فرمایا، يَرْحَمُ اللّٰهُ مُوسٰى قَدْ اُوْذِيَ بِاَكْثَرٍ مِنْ هٰذَا فَصَبَرَ۔ اللہ موسیٰ پر رحم فرمائیں کہ انکو اس سے بھی زیادہ ستایا گیا لیکن انہوں نے صبر کیا۔

۴..... ”ایک یہودی نے رسول اللہ ﷺ کو السلام علیکم (کہ تم پر موت واقع ہو) بددعا کیے جملہ کہا جو کہ گستاخی ہے لیکن رسول اللہ ﷺ نے اسکو قتل نہیں کیا۔“

جوابات:

۱..... اس حوالہ سے تمام سوالات کا ایک جواب تو وہ ہے جو قاضی عیاضؒ نے اپنی تصنیف الشفا میں دیا ہے کہ جن جن مواقع میں رسول اللہ ﷺ کا معاف کرنا ملتا ہے یہ آپ کی خصوصیت ہے (کیونکہ آپکو ہر کئی کی جزئیات بھی بذریعہ وحی بتا دی جاتی تھیں) جسکا امت کو اختیار نہیں ہے امت کیلئے حکم قتل ہی کا ہے۔“ لکھتے ہیں:

وَيَحْتَمِلُ مِنْ اَذَاهُمْ وَيَصْبِرُ عَلَى جَفَائِهِمْ مَا لَا يَجُوزُ لَنَا الْيَوْمَ الصَّبْرُ لَهُمْ عَلَيْهِ. [الشفافقاضی

عیاض باب القسم الرابع فی تصرف وجوه الاحکام فیمن تنقصه او سبه علیه السلام]

ترجمہ:..... ”آپ ﷺ کافروں کی اذیتوں کو برداشت کرتے تھے اور انکی طرف سے مصائب پر صبر کرتے تھے (لیکن) اب اگر کوئی آپکو اذیت دے تو ہمیں اس پر صبر کرنے کی اجازت نہیں ہے۔“

۲..... مکی زندگی کے مصائب پر صبر کیوجہ ہم مقدمہ میں ذکر کر چکے ہیں کہ اسلام کو استقرار بھی نہ ملا تھا اور لوگوں کے پاس اسلام کی حقانیت پر غزوہ بدر جیسی بڑی فارق علامت بھی وجود میں نہ آئی تھی۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو حکم دے رکھا تھا، فَاغْفُ عَنْهُمْ وَاَصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۱۳۔ المائدہ) کہ آپ انکو معاف کریں اور ان سے درگزر کریں۔ یہی وجہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ تکالیف پر صبر کرتے تھے۔ مدنی زندگی شروع ہونے پر یہ آیت بھی منسوخ ہو گئی اور حکم بھی بدل گیا لہذا گستاخی رسول ﷺ کی سزا کو مکی زندگی کے واقعات پر قیاس کرنا شدید خطا ہے۔

اسی بات کو قاضی عیاضؒ ان الفاظ کیساتھ لکھتے ہیں:

وَذٰلِكَ لِحَاجَةِ النَّاسِ لِلتَّلَافِيفِ اَوَّلَ الْاِسْلَامِ وَجَمْعِ الْكَلِمَةِ عَلَيْهِ فَلَمَّا اسْتَقَرَّ وَاظْهَرَهُ عَلَى

الدِّينِ كُفِّلَهُ قِتْلٌ مَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ وَاسْتَهْرَ اَمْرُهُ. [الشفافقاضی عیاض باب القسم الرابع فی

تصرف وجوہ الاحکام فیمن تنقصہ او سبہ علیہ السلام]

ترجمہ:..... ”آپ ﷺ کا اذیتوں پر صبر کرنا شروع اسلام میں لوگوں کی تالیف قلب کی ضرورت کی بناء پر تھا۔ پس جب جنگی نصیب ہو گئی اور اسلام کا تمام ادیان پر غلبہ ہو گیا تو ہر اس آدمی کو قتل کر دیا گیا جس نے گستاخی کا ارتکاب کیا اور اس پر قابو پا لیا گیا۔

۳..... منافقین کو سزا نہ دینے کی ایک وجہ تو یہ رہی کہ یہ منافق تمام تر گستاخی غائبانہ کرتے تھے شرعی شہادت قائم نہ ہو پاتی تھی جس پر انکو قتل کیا جاسکتا۔ اور دوسری وجہ وہ رسول اللہ ﷺ کا یہ خصوصی فرمان تھا۔ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَتَحَدَّثَ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ . کہ میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ لوگ یہ کہیں کہ محمد اپنے ساتھیوں کو قتل کرتا ہے۔

[نووی شرح مسلم تحت حدیث ۱۷۵۹ باب اعطاء لمؤلفه قلوبهم]

۴..... اور یہود کو جہاں جہاں معاف کرنا ملتا ہے جیسا کہ السام علیکم وغیرہ اس کا سبب یہ رہا ہے کہ قتل، صریح سب و شتم کی بناء پر مشروع ہے یہود نے جب کبھی غیر صریح سب و شتم کیا اس پر انکو قتل نہ کیا گیا۔ [فتح الباری لابن حجر، تحت باب إذا عرض الذمی وغیرہ بسبب النبی ولم یصرح نحو قوله السام علیک] ☆☆☆☆

محاضرات بین الفرق والأديان

تجدد پسندوں کے افکار کا جائزہ

مختلف ادوار میں پائے جانے والے ”جدت پسند اور مغرب زدہ دانشوروں“
(خصوصاً جاوید احمد غامدی) کا علمی محاسبہ

تالیف: مولانا کمال الدین المسترشد

مکتبہ امام محمد، دوکان نمبر ۳، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن، کراچی

0300-2714245_0346-3086582

عمار خان ناصر..... گستاخ رسول کے دفاع میں!

اللہ رب العزت کا آخری اور کامل دین اسلام اپنی حقانیت، اعلیٰ اقدار اور فطرت انسانی سے غیر معمولی مطابقت رکھنے کی بنا پر جس قدر تیزی سے دنیا میں پھیل رہا ہے، اسی قدر مخالف قوتیں اس کا راستہ روکنے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا رہی ہیں۔ ”الکفر ملة واحدة“ (کفر ایک ہی جماعت ہے) کے فرمان نبوی کی مصداق تمام باطل قوتیں اس ”کارِ خیر“ میں ہر طرح سے شریک اور حصہ دار ہیں۔ لیکن اس خدمت کا جو ”شرف“، یہود و نصاریٰ اور اُن کے پروردہ لوگوں کو حاصل ہوا وہ انہی کا خاصہ ہے۔

ان قوتوں کے ایجنڈے میں اسلام و مسلم دشمنی کے دیگر منصوبوں کے ساتھ انتہائی اہم پروگرام یہ بھی ہے کہ ”مسلم اسکالرز“ کے نام پر ایسے حضرات کو مسلمانوں میں دینی راہ نما کے طور پر متعارف کرایا جائے جو اسلام کی تمام ادیان کے لیے قابل قبول صورت دنیا کے سامنے پیش کریں۔

انہی خفیہ طاقتوں کی جانی یا انجانی ترجمانی کا فریضہ سرانجام دینے والے ایک ”عظیم مجاہد“ کا نام عمار خان ناصر ہے، جو عرصہ دراز سے اس فکر میں گھلے جا رہے ہیں کہ چودہ صدیوں میں فراہی، اصلاحی اور غامدی کے بعد میں چوتھا آدمی ہوں جسے دین کی ”صحیح“ سمجھ ہے۔ اگر میں ”کچھ“ کیے بغیر چلا گیا تو اسلام کی ”حقیقی صورت“ کا کیا ہوگا؟ اسلام تو دنیا بھر میں بدنام ہے، اور ہوتا رہے گا.....!! صحابہ کرام سے لے کر آج تک کے مسلمان اسلام کی ”سچی تصویر“ دکھانے سے عاجز رہے، اگر میں نے بھی یہ کام نہ کیا تو قیامت تک ”حقیقی اسلام“ کی صورت واضح نہ ہو سکے گی بلکہ ”مسخ شدہ“ چہرہ ہی دنیا کے سامنے رہے گا۔ اسی پریشانی میں وہ آئے روز نئے نئے شوشے چھوڑتے رہتے ہیں۔ اور سرتوڑ کوشش میں ہیں کہ ان کا ”حقیقی اسلام“ کسی طرح دنیا کو سمجھ آ جائے۔ چاہے اس کے لیے ان کو کچھ بھی کرنا پڑے۔

اُن کے عزائم سے گلتا ہے کہ اس ”نیک کام“ کے لیے وہ ہر گھائی عبور اور ہر مشکل کا سامنا کرنے کے لیے لنگوٹ کس چکے ہیں۔ دین فہمی کے خود ساختہ اصول وضع کرنے سے لے کر احکام شرع کی من مانی تعریف و تشریح تک..... تمام فقہاء امت کی اتفاقی و اجماعی تحقیقات کو ٹھکرانے سے لے کر اجماع کے انکار تک، مسلمہ عقائد پر ”قوی“ اشکالات سے لے کر عقیدے کے مسئلے کو تحقیق کا مسئلہ باور کرانے تک..... صحابہ کرام کی گستاخی لے کر حضرت امام اہل سنت پر ے طعن و تشنیع تک..... تمام گھائیاں وہ بڑی تیزی سے

عبور کرتے جا رہے ہیں۔ اور ایک ”نیا اسلام“ تشکیل دینے کی فکر میں سرگرداں ہیں۔ چاہے اس کے لیے ”پرانے اسلام“ کو آگ لگانی پڑے یا اس میں تخریب کاری کرنی پڑے، اس کی بنیادوں کو منہدم کرنا پڑے یا اس کی دیواریں زمین بوس کرنی پڑیں، اُن کو تو ہر حال میں ایک عدد ”نیا اسلام“ چاہیے۔

موصوف نے اپنے ماہواری رسالے ”الشریعہ“ کے خاص نمبر [جون ۲۰۱۴] میں ”میری انفرادی آراء اور ان کی علمی بنیاد“ نامی بھاری بھرکم عنوان کے تحت مختلف مسائل پر اپنے ”حقیقی اسلام“ کی ایک جھلک دکھانے کی کوشش کی ہے۔ سردست ہمیں اس میں سے صرف ایک مسئلہ ”توہین رسالت کی سزا“ کے صرف ایک پہلو پر کچھ معروضات پیش کرنی ہیں۔ جناب خان صاحب مشورہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”توہین رسالت سے متعلق حالیہ قانون چند بنیادی اور اہم پہلوؤں سے نظر ثانی کا محتاج ہے۔ اس

لیے جید اور ذمہ دار علما کی راہ نمائی میں مذہبی جماعتیں درج ذیل امور کو ملحوظ رکھتے ہوئے ایک ترمیم

شدہ اور جامع مسودہ قانون پارلیمنٹ میں پیش کریں۔“ [الشریعہ، جون ۲۰۱۴، ص: ۱۸۸]

خان صاحب کو اس قانون پر یہ ”بنیادی“ اعتراض ہے کہ یہ احناف کے کلاسیکی موقف کے خلاف ہے۔

۱۔ اس سلسلے میں پہلی وضاحت تو یہ ہے کہ خان صاحب کی یہ بات ہی غلط ہے۔ جس کی تفصیل

حضرت مولانا مفتی عبدالواحد صاحب کی کتاب ”عمار خان کا نیا اسلام“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ سردست یہ ہمارا موضوع نہیں۔

۲۔ دوسری گزارش یہ کہ خان صاحب خود مذہب حنفی کے کس قدر پیروکار اور اس کی تعلیمات سے کتنے متفق ہیں جو اُن کو ملکی قوانین کو احناف کے کلاسیکی موقف کے مطابق ڈھالنے کی فکر کھائے چلی جا رہی ہے؟!

۳۔ تیسری عرض یہ ہے کہ یہ قانون احناف کے کبار علماء حضرات کے مطالبے اور مشورے کے مطابق بنایا گیا ہے۔ اور وہ خان صاحب کی نسبت اسے بہتر جانتے ہیں۔ خان صاحب کی تحقیق اور ”پوری دیانت داری“ اُن اکابر کے علم تقویٰ کے مقابلہ میں ہر گاہ کی حیثیت بھی نہیں رکھتی۔

۴۔ چوتھی بات یہ ہے کہ اس ملک کی اکثریتی آبادی اہل سنت عوام کی ہے، جس کے شدید اصرار اور پرزور مطالبے کے بعد یہ قانون منظور ہوا۔ اب اس قانون پر وہ مطمئن ہے۔ ایسے میں خان صاحب کو کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ اکثریتی آبادی پر اپنے ”حقیقی اسلام“ کے ”انفرادی“ قوانین ٹھونسنے کے مشورے دے کر انتشار پھیلانے اور مسلمانوں کے جذبات کو ٹھیس پہنچائیں.....؟!

۵۔ پانچویں اور آخری بات یہ ہے کہ اگر بالفرض اس ملک کی اکثریتی آبادی کے اکابر علماء نے

کسی ضرورت کے تحت اس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے مطابق قانون منظور کروایا ہے تو اس سے خان صاحب کے پیٹ میں کیوں مروڑ اٹھ رہے ہیں؟! اس ملک کے باشندوں کے اکابر کو حق حاصل ہے کہ وہ شریعت کی پابندی کرتے ہوئے جو فیصلہ مناسب سمجھیں فرمائیں، اس معمولی بات پر خان صاحب کا بلبلانا کم از کم ہماری سمجھ سے باہر ہے۔

باقی رہی بات اس قانون کے غلط استعمال کی، تو آنکھیں کھلی رکھنے والا ہر باشعور آدمی اس حقیقت سے پوری طرح واقف ہے کہ ہمارے ملک پاکستان کا تقریباً ہر قانون ہی غلط استعمال ہو رہا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ صحیح استعمال کم اور غلط استعمال زیادہ ہے تو شاید بے جا نہ ہو۔ خان صاحب کو یقین نہ آئے تو ذرا ایک سروے کر لیں کہ ہمارے تھانوں میں قتل، ڈکیتی، چوری، اغوا اور لڑائی جھگڑے کے کتنے مقدمات جھوٹے درج کرائے جاتے ہیں اور کتنے سچے۔ ہر قانون کا غلط استعمال اگر صحیح سے زیادہ نہیں تو کم بھی نہیں ہوگا۔

ایسی لاقانونیت کی اندھیر نگری میں صرف ایک قانون کے پیچھے ہاتھ دھو کر پڑ جانا، معاف کیجیے! کسی اور بات کی غمازی کرتا ہے مع کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے

ایسے میں بجائے اس کے کہ خان صاحب یہ مطالبہ کرتے کہ بلا امتیاز تمام قوانین کے غلط استعمال کی روک تھام کے لیے موثر اقدامات کیے جائیں اور اس سلسلہ کو بند کرنے کی ہر ممکن کوشش کی جائے، وہ اس ایک قانون کو تبدیل کرانے کے لیے اپنی ایڑیاں اونچی کرنے میں مصروف ہیں۔

ہاں! اگر اس قانون میں کوئی ایسی کمی یا نرمی پائی جاتی ہے جس کا فائدہ اٹھا کر گستاخان رسول اپنی جان بچانے میں کامیاب ہو جاتے ہیں تو اس کی کوڈور کرنے کا مطالبہ ہر سنی مسلمان حکومت پاکستان سے کرتا ہے اور کرتا رہے گا۔ کہ اس قانون میں کسی قسم کی کوئی لچک باقی نہ رکھی جائے تاکہ ہمارے آقا و مولیٰ کا کوئی بھی گستاخ، پھانسی کے پھندے سے بچ نہ پائے۔ چاہے خان صاحب اسے ”شدید ناپسند“ کریں۔

لیکن اگر کوئی اس کے مخالف سمت میں آواز اٹھاتا ہے کہ اس میں تخفیف کی جائے، کم تر سزاؤں کی گنجائش رکھی جائے، معافی کی سہولت دی جائے، تو وہ یقیناً جانے یا انجانے میں قادیانیوں اور دیگر خدایان دین و ملک کی بولی بول کر ان کے ہاتھ مضبوط کر رہا ہے۔ کیونکہ اس قانون سے اصل تکلیف انھی کو ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کی طرف سے ہر تھوڑے عرصے بعد کسی واقعہ کو ایشوبنا کر اس قانون کو ختم یا تبدیل کرنے کا شور مچایا جاتا ہے۔

ہم حکومت وقت کو اس سلسلہ میں خبردار کر دینا چاہتے ہیں کہ وہ سرکاری وردی میں ملبوس کالی بھیڑوں سمیت تمام خدایان دین و ملک سے ہوشیار رہے اور ان کے شور شرابے پر قطعاً کان نہ دھرے۔

یہاں ہم یہ بات بھی خان صاحب کے گوش گزار کرنا چاہیں گے کہ: اس قانون کی تیاری کے دوران اور اس کے نفاذ سے پہلے تو بحث مباحثہ کی گنجائش تھی، مگر قانون بن جانے کے بعد اب اس میں تبدیلی اور خصوصاً اس قسم کی تبدیلی جس کا مطالبہ قادیانی و غامدی لابی کر رہی ہے، یقیناً ناموس رسالت کا استخفاف ہے، اس لیے کہ معمولی عقل والا بھی جانتا ہے کہ اگر کسی اعلیٰ عہدہ پر فائز کو یہ کہہ کر نچلے عہدہ پر بھیج دیا جائے کہ ”تو اس عہدہ کے لائق نہیں ہے“ تو اس میں اس کی تذلیل اور اس کا استخفاف ہے۔ اسی طرح جب ناموس رسالت کے تحفظ کے لیے قانون بنا دیا گیا ہے۔ تو اب اس میں نرمی کرنا یہ ظاہر کرتا ہے کہ ناموس رسالت کا مسئلہ اتنی اہمیت کا حامل نہ تھا کہ اس کی سزا قتل ہوتی۔ لہذا یہ سراسر اس کی اہمیت گھٹانے کی مکر وہ سازش ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سچی عقیدت و محبت رکھنے والا ایک عام غیرت مند مسلمان بھی شاتم رسول کی سزا میں کسی استخفاف یا کمی کا روادار نہیں ہوتا، چہ جائے کہ اصحابِ قلم کی طرف سے اس کا مطالبہ کیا جائے۔

لیکن اسے عمار خان صاحب کی غامدی ذہنیت کا کمال سمجھئے یا فراہی و اصلاحی فکر کا تسلسل کہ وہ انتہائی بے ہمتی کا مظاہرہ کرتے ہوئے نہ صرف اس قانون میں نرمی کا مشورہ دیتے ہیں بلکہ توہین رسالت کے مجرم کو سزا سے بچانے کی ہر ممکن کوشش بھی کرتے نظر آتے ہیں۔ نجانے کیوں ہر گستاخ رسول کے گلے کا پھندا خان صاحب کو اپنے گلے میں اٹکتا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ اس لیے اس کی خاطر گنجائش درگجائش نکالتے چلے جاتے ہیں، دیکھ لیجیے! پہلے عام سر پھرے لوگوں (غیر مسلمانوں) کو بے دخل کرنے کا مشورہ دیتے ہیں، جو کسی بھی گستاخ رسول کے خلاف مقدمہ درج کرانے فوراً اتھانے میں پہنچ جاتے ہیں اور مقدمہ یا اس میں صحیح صورت حال درج نہ کرنے کی صورت میں سراپا احتجاج بن کر عمار خان صاحب کے جذبات کو ٹھیس پہنچاتے اور ان کے حقیقی اسلام کے احکامات کی ’سراسر خلاف ورزی‘ کے مرتکب ہوتے ہیں۔

چنانچہ لکھتے ہیں:

”توہین رسالت کا جرم کسی ایک فرد کے خلاف نہیں، بلکہ پورے معاشرے اور ریاست کے خلاف جرم ہے۔ اس لیے اس میں قانونی طور پر مدعی بھی کسی فرد کو نہیں، بلکہ ریاست کو ہونا چاہیے۔ جب کہ عام لوگوں کا کردار ایسے کسی بھی معاملے کو محض قانون کے نوٹس میں لانے تک محدود ہونا چاہیے۔“

[الشریعہ جون ۲۰۱۴ء، ص: ۱۸۸]

لہذا کسی بھی ’جذباتی‘ آدمی کو اس معاملے میں احتجاج کی راہ اپنا کر خان صاحب کے حقیقی اسلام کے ’صریح احکامات‘ کی خلاف کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ ایسا کوئی بھی واقعہ پیش آجائے تو ریاست کو اس کی خبر کردی جائے اور بس!

چونکہ خان صاحب جانتے ہیں کہ ہماری ریاست کے سرکردہ افراد عموماً ’پیچھا گون‘ کے اشاروں پر ہی چلتے ہیں، لہذا اُن سے ایسی ’حمایت‘ کی توقع ہرگز نہیں۔ لیکن اگر ریاست کا کوئی فرد ’جذبائیت‘ کا مظاہرہ کرتے ہوئے کسی شاتم رسول کے خلاف مقدمہ درج کر بھی لے تو خان صاحب کا حقیقی اسلام اسے حکم جاری کرتا ہے کہ خبردار! اسے کسی بھی قسم کی اذیت پہنچائے بغیر عزت و اکرام کے ساتھ امریکہ، برطانیہ یا کینیڈا روانہ کر دیا جائے۔ کیونکہ آپ کی ’جذبائی‘ ریاست میں اس کی جان خطرے میں ہے۔ خان صاحب کی تعبیر پڑھیے:

”اسلامی جمہوریہ پاکستان کی شہریت کے لیے اسلام اور پیغمبر اسلام کے احترام کو بنیادی شرط قرار دیا جائے اور کوئی بھی شخص جو اپنے قول و فعل سے اس شرط کی دانستہ خلاف ورزی کرے، اس کے حقوق شہریت منسوخ کر دیئے جائیں۔“ [الشریعہ، جون ۲۰۱۲ء، ص: ۱۸۸]

یعنی اس کا پاسپورٹ منسوخ کر دیا جائے، جس کے نتیجے میں اسے کسی یورپی ملک کی شہریت مل جائے، اس طرح اسے اپنے اصلی آقاؤں کی آغوش میں بھیج دیا جائے جہاں وہ ’محفوظ‘ زندگی گزار سکے۔ اگر اس کا موقع بھی میسر نہ ہو تو حقیقی اسلام اسے معذرت و معافی کا موقع دیتا ہے، ملاحظہ فرمائیے:

”مجرم سے پہلی مرتبہ جرم سرزد ہوا ہو تو اسے توبہ و معذرت اور معافی کا موقع دیا جائے۔“ [ایضاً]

لیجیے! یہ تیسری گنجائش ہے۔ کہ شاتم رسول اور گستاخ رسول اگر پہلی دفعہ خباثت کرے تو اسے توبہ کا موقع دیا جائے، معذرت کا موقع دیا جائے، معافی کا موقع دیا جائے، اگر وہ (سزا کے ڈر یا کسی بھی وجہ سے) معذرت کے دو (جھوٹے یا سچے) لفظ زبان سے نکال دے تو بس! اس کی جان بخشی خان صاحب کا حقیقی اسلام لکھ کر دے رہا ہے۔

قارئین حیران ہوں گے کہ خان صاحب کے حقیقی اسلام کو شاتم رسول سے کس قدر ہمدردی ہے کہ مذکورہ بالا تین رعایتوں پر بھی تسکین نہیں ہوئی، مزید ڈھیل دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

”البتہ جرم کے مکرر ارتکاب کی صورت میں قرآن و شواہد سے یہ واضح ہو جائے کہ.....“ [ایضاً]

غور کیجئے! خان صاحب کی عبارت بار بار پڑھیے!

- ۱۔ جرم کا مکرر ارتکاب ہو۔
- ۲۔ قرآن بھی دلالت کریں کہ مجرم اصلاح پر آمادہ نہیں۔
- ۳۔ شواہدات سے بھی اس کے رویے کی خرابی بیان کریں۔
- ۴۔ اور ان قرآن و شواہد سے ”واضح“ بھی ہو۔

لہذا اگر قرائن تو دلالت کریں، لیکن شواہد بیان نہ کریں تو توبہ قبول کرنا لازم ہے۔ اور اگر بد بخت قرائن و شواہد دونوں ہی ایسے مجرم کے خلاف اتحاد کر لیں تو پھر صورت حال کو دیکھا جائے، ”پوری طرح واضح“ ہے یا نہیں؟ اگر پوری طرح واضح نہ ہو تو بھی توبہ قبول کرنا ضروری ہے۔ اور اگر مزید ستم ڈھاتے ہوئے خان صاحب کی منشا کے خلاف صورت حال بھی ”پوری طرح واضح“ ہو جائے تو اب حقیقی اسلام کا حکم یہ ہے کہ:

”مکرر ارتکاب کی صورت میں قرائن و شواہد سے یہ واضح ہو جائے کہ مجرم صرف دفع الوقتی کے لیے معذرت کا سہارا لے رہا ہے۔ جب کہ حقیقی طور پر اپنے رویے کی اصلاح پر آمادہ نہیں تو اس کی توبہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا جائے۔“ [ایضاً]

درج بالا چار شرائط پائے جانے کے باوجود صرف اتنی اجازت ہے کہ ”اس کی توبہ قبول کرنے سے انکار کر دیا جائے۔“ اس کے بعد خان صاحب کا حقیقی اسلام گستاخ رسول کی ہمدردی میں آخری حد سے تجاوز کرتے ہوئے مشورہ دیتا ہے کہ:

”جرم کی نوعیت اور اثرات کے لحاظ سے سزائے موت کے ساتھ متبادل اور کم تر سزاؤں کی گنجائش بھی قانون میں شامل کی جائے، جب کہ موت کی سزا کو اس جرم کی انتہائی سزا قرار دیتے ہوئے اسی صورت میں نافذ کیا جائے جب جرم کے سد باب اور اس کے اثرات کا ازالہ کرنے کے لیے یہی سزا ناگزیر ہو۔“ [الشریعہ، ص: ۱۸۹]

حقیقی اسلام کی طرف سے دی گئی تمام تر گنجائشوں کے بعد بھی اگر کوئی شاتم رسول ”بد قسمتی سے“ سزا کے مرحلے تک پہنچ جائے تو اب ”جرم کی نوعیت اور کیفیت“ کو دیکھا جائے۔ یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں کی گئی گستاخی کو عمار خان کے حقیقی اسلام کے ترازو میں تولایا جائے.....!!

حالانکہ ایک عام مسلمان (نہ کہ ”حقیقی مسلمان“) بھی اس بات کو بخوبی سمجھتا ہے کہ شان رسالت میں کی گئی کوئی بھی توہین و گستاخی دنیا کی بڑی سے بڑی گستاخی سے بھی بھاری ہے۔ جسے کوئی بھی مسلمان (نہ کہ ”اعلیٰ وارفع مسلمان“) کسی صورت برداشت نہیں کر سکتا۔ خان صاحب کا حقیقی اسلام، مضبوط ایمان اور اعلیٰ اخلاقیات ہی اُن کو اس بے حمیت کی اجازت دے سکتی ہیں، ہم تو ایسا سوچنا بھی گناہ سمجھتے ہیں۔

گزشتہ تمام بحث سے پوری طرح واضح ہے کہ شاتم رسول سے متعلق خان صاحب کے حقیقی اسلام کے ”صریح احکامات“ کا ما حاصل درج ذیل نکات ہیں:

۱۔ کسی فرد کو اس کے خلاف مقدمہ درج کرانے یا احتجاج کرنے کا کوئی حق نہیں۔ عام لوگ

صرف ریاست کے نوٹس میں لاسکتے ہیں۔ (وہ اس کے خلاف کاروائی کرے یا نہ کرے۔)

۲۔ ریاست کے لیے ضروری ہے کہ اس کی شہریت ختم کر کے اس کو عزت و اکرام کے ساتھ یورپ کی طرف روانہ کر دے۔

۳۔ اگر نہیں تو پھر اس کو معذرت و توبہ کا موقع دے کر اس کی (جھوٹی سچی) توبہ قبول کی جائے۔

۴۔ جرم کے کمرار کتاب کی صورت میں دوبارہ معذرت کا موقع دیا جائے۔

۵۔ قرائن کو دیکھا جائے۔

۶۔ شواہد کو ملاحظہ کیا جائے۔

۷۔ اگر ”پوری طرح واضح“ ہو کہ دفع الوقتی کے لیے معذرت کا سہارا لے رہا ہے تو اب توبہ قبول کرنے سے انکار کر دیا جائے۔

توجہ فرمائیے! خان صاحب کے حقیقی اسلام میں اب بھی ایسے گستاخ کے لیے ”عبرت ناک سزا دی جائے“ جیسے الفاظ نہیں ہیں۔ جبکہ دوسری طرف کوئی شخص کسی پر توہین رسالت کا جھوٹا الزام لگائے تو اس کے بارے میں خان صاحب کے حقیقی اسلام کا حکم ہے کہ:

”اگر توہین رسالت کا الزام جھوٹا ثابت ہو تو الزام لگانے والے کو سخت سزا دی جائے۔“ [ص: ۱۸۹]

یاد رہے کہ اس کی زد میں وہ سچا عاشق رسول بھی آتا ہے جس نے کسی بد بخت و خبیث کو گستاخی کرتے ہوئے دیکھا لیکن کسی اور گواہ کے نہ ہونے کی وجہ سے عدالت میں ثابت نہیں کر سکا۔ لیکن خان صاحب کا حقیقی اسلام یہاں کسی استثنا کے بغیر حکم جاری کرتا ہے کہ ”سخت سزا دی جائے۔“ کیا خان صاحب کے حقیقی اسلام میں گستاخی رسول، گستاخی کا الزام لگانے جتنا جرم بھی نہیں؟

اے کاش! کہ خان صاحب کے حقیقی اسلام میں ایسی ”سخت سزا“ کے جذبات کسی شاتم رسول کے لیے بھی ہوتے۔ لیکن افسوس صد افسوس! گستاخ رسول کے لیے تو پے در پے رعایتیں اور گنجائشیں اور توہین رسالت کا الزام لگانے والے کے بارے میں یہ جذبات۔۔۔!! اس سے زیادہ ہم کیا کہہ سکتے ہیں

دیکھو مجھے جو دیدہ عبرت نگاہ ہو!

☆.....☆.....☆.....☆

فتنہ غامدییت..... اور..... فتنہ قادیانیت

اگر ہم تاریخ کا مطالعہ کریں تو عباسی دور حکومت میں جب فلسفہ یونان عربی زبان میں منتقل ہوا تو اس کے رد عمل میں مسلمان دو گروہوں میں تقسیم ہو گئے۔ ایک بڑی اکثریت نے تو اسے قرآن و سنت سے متصادم پا کر اس کے تار و پود بکھیر دیئے اور یکسر مسترد کر دیا۔ دوسرے گروہ نے اس کی معقولیت سے مرعوب ہو کر گھٹنے ٹیک دیئے۔ پہلا گروہ اہل سنت والجماعت کے نام سے موسوم ہوا اور دوسرے نے فرقہ معترکہ کے نام سے شہرت پائی۔ معترکہ نے عقل کو اصل قرار دے کر شریعت کو اس کے تابع کیا۔ کیونکہ یونانی فلسفہ کے اعتقادات و افکار، اسلامی عقائد و افکار سے یکسر مختلف تھے اور ان کو فروغ دینے کے لئے ایک بہت بڑی رکاوٹ خود آپ ﷺ کی سنت تھی جو قرآن کی حتمی تعبیر کی شکل میں مسلمانوں کے پاس محفوظ اور ان میں رائج تھی۔ چنانچہ انہوں نے انکار سنت کی راہ اپنائی۔ نتیجے کے طور پر یونانی فلسفے کی روشنی میں جدید اصولوں کی بنیاد پر معترکہ کا ایک نیا اسلام وجود میں آیا۔ جس کا کوئی تصور صحابہ کرامؓ اور ائمہ کرام کے دور میں موجود نہ تھا۔ خلافت عباسیہ کے دور میں حکومتی سرپرستی کی وجہ سے اس فرقہ کو بھلنے پھولنے کا موقع ملا۔ لیکن ائمہ کرام کی انتھک محنتوں اور بے مثال قربانیوں کی وجہ سے یہ فرقہ زیادہ عرصے تک چل نہ سکا۔ ایک تاریخی واقعے کی حیثیت سے کتابوں کے صفحات تک محدود رہ گیا۔

انیسویں صدی میں جب سائنس نے پاپائیت کے زرخے سے نکل کر عملی تفوق پایا تو اس کے اثرات عالمگیر سطح پر مرتب ہوئے۔ سائنس کا میابی کا معراج سمجھا جانے لگا۔ پہلے کی طرح اس بار بھی مسلمانوں کی طرف سے دو طرح کا طرز عمل سامنے آیا۔ ایک طرف راسخ اور پختہ فکر علماء تھے جنہوں نے واضح کیا کہ مذہب کی بنیاد وحی ہے۔ دنیا کی کوئی مسلمہ حقیقت وحی کے خلاف نہیں ہو سکتی۔ ان حضرات میں حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ، مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کے اسماء گرامی نمایاں حیثیت کے حامل ہیں۔ اس کے مقابلے میں دوسرے گروہ نے اپنی مرعوبانہ ذہنیت کے مطابق سائنسی نظریات کو مسلمہ حقائق کا درجہ دے کر وحی کو ان کے مطابق ڈھالنے کی تدابیر شروع کر دی۔ اس گروہ کے سرخیل سرسید احمد خان اور خوشہ چینوں میں حمید الدین فراہی اور امین حسن اصلاحی سرفہرست ہیں۔ ان حضرات نے عربی لغت کے بل بوتے پر قرآن کو سمجھنا شروع کر دیا۔ ائمہ مجتہدین کی وہ تفاسیر اور تاویلات جو حدیث اور صاحب قرآن کے

مزاج کو سامنے رکھ کر کی گئی تھیں ان کو ائمہ کے ذاتی خیالات و اجتہادات کہہ کر نظر انداز کر دیا۔ اپنی ضرورت اور چاہت کے مطابق قرآن کی تفسیر اور شریعت کی وضاحت شروع کی۔ امین حسن اصلاحی اور حمید الدین فراہی کا ایک خوشہ چیں ”محمد شفیق عرف کا کو شاہ سکے زئی“ تھا۔ جس کی گھٹی میں ”استاذ محترم“ نے انکار حدیث، تجدد پسندی، لغت پرستی اور شریعت کی من چاہی تعبیر کا سارا زہرا ٹنڈیلا تھا۔ اتنی لمبی تمہید ہم نے اسی مبارک شخصیت ”محمد شفیق عرف کا کو شاہ سکے زئی“ کے تعارف کے لئے بانڈھی۔ یہ حضرت آج کل ”جاوید احمد غامدی“ کے نام سے مشہور ہیں۔ جن کا ٹی وی چینل اور سوشل میڈیا پر بڑا غلغلہ ہے۔ جن کی چرب زبانی، طلاقت لسانی اور الٹے سیدھے فلسفے سے متاثر ہو کر بہت سارے سادہ لوح مسلمان شریعت کے متعلق غلط فہمی کا شکار ہو گئے۔ جو وضع قطع میں اسلامی شعائر سے عاری، نام نہاد روشن خیالی کے پرزور داعی، دینی اصولوں میں جدت و ارتقاء کے نام پہ من چاہی تحریف کے قائل و فاعل اور دینی احکام کی عملی تعبیر کو انتہاء پسندی اور دقیانوسیت سے تعبیر کرتے ہیں۔ محمد شفیق ”سکوشاہ سکے زئی“ سے جاوید احمد غامدی کیسے بنے، یہ ایک بیچ پر قضیہ ہے۔ ہم اس سے بحث نہیں کرنا چاہتے۔ سردست ہم غامدی صاحب کے عقائد و نظریات کا مختصر سا جائزہ لیتے ہیں۔ غامدیت اور قادیانیت کے درمیان غیر معمولی مشابہت و مماثلت پر روشنی ڈالتے ہیں اور غامدی صاحب کی ہر مسئلہ میں الگ اور انوکھی رائے کن عزائم کا پیش خیمہ ہے، اس پر روشنی ڈالتے ہیں۔ غامدی صاحب نے اکثر مسائل میں وہ راہ اپنائی ہے جو اس کے پیش رو عقل پرستوں یا قادیانیوں نے اپنائی تھی۔ چند ایک مسائل کا ذکر کرتے ہیں جن میں غامدی صاحب نے مرزائیوں کے ساتھ موافقت کی ہے۔ ہر مسئلہ میں جمہور امت کی رائے پیش کریں گے اور پھر غامدی صاحب اور قادیانیوں کا اس مسئلہ میں نقطہ نظر بیان کر کے قرآن و سنت کی روشنی میں اس کا جائزہ لیں گے۔

رفع و نزول عیسیٰ علیہ السلام:

مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہود بے بہبود کے ہاتھوں محفوظ، صحیح و سالم بچا کر اللہ تعالیٰ نے زندہ آسمانوں پر اٹھالیا ہے۔ اب تک زندہ ہیں۔ قیامت کے قریب آسمان سے ان کا نزول ہوگا اور دجال کو قتل کریں گے۔ دور نبوت سے لے کر چودھویں صدی ہجری تک سوائے چند معتزلہ اور فلاسفہ کے کسی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع و نزول کا انکار نہیں کیا۔ تیرھویں صدی میں کچھ ملحدانہ ذہن رکھنے والوں کی اکا دکا آوازیں سننے کو ملیں۔ جنہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زندگی اور نزول سے انکار کیا اور جن احادیث مبارکہ میں رفع و نزول کا تذکرہ تھا۔ ان کو یک جنبش قلم اسرائیلیات اور ناقابل قبول قرار دے کر رد کر دیا۔ ان میں مصر کے شیخ محمد عبدہ، ان کے شاگرد علامہ رشید رضا، شیخ محمد شلتوت اور مسیلمہ

ہند مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے متبعین نمایاں نظر آتے ہیں۔ مصر کے علماء حق نے ان عقل پرستوں اور فلسفے کے دلدادہ حضرات کی خوب خوب خبر لی۔ بڑی شد و مد کے ساتھ ان کا رد کیا۔ مرزا غلام احمد قادیانی کا عقیدہ ۱۸۹۱ء تک یعنی تقریباً ۵۲ سال تک وہی تھا جو امت مسلمہ کا ہے۔ ۱۸۹۱ء کے بعد اس نے رفع و نزول عیسیٰ کا انکار کیا اور خود عیسیٰ بن چراغ بی بی بن بیٹھا۔ ۱۸۹۱ء سے پہلے کی تحریر ملاحظہ ہو:

”حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ دنیا میں تشریف لائیں گے اور ان کے ہاتھ سے دین اسلام جمع آفاق
واقظار میں پھیل جائے گا۔“ [براہین احمدیہ: ۴۹۹، خزائن: ۵۹۳]

بعد میں مرزا قادیانی کا کیا عقیدہ تھا اس کا جائشیں مرزا محمود لکھتا ہے:

”حضرت اقدس (مرزا قادیانی) نے پہلے خود مسیح کے آسمان سے آنے کا عقیدہ ظاہر فرمایا اور بعد کی
تحریروں میں لکھا کہ یہ شرک ہے۔“ [حقیقت النبوة: ۵۳]

جاوید احمد غامدی بھی رفع و نزول عیسیٰ علیہ السلام کے عقیدے کے منکر ہیں اور اس میں تردد اور
تاہل ظاہر کرتے ہیں۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی سے متعلق ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے
لکھتے ہیں:

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی کے بارے میں نہ صرف یہ کہ قرآن بالکل خاموش ہے۔ بلکہ اس سے
جو قرآن سامنے آتے ہیں۔ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دوبارہ آمد کے بارے میں کچھ سوالات ضرور ذہن
میں پیدا کرتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ قرآن نے جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دنیا سے اٹھائے جانے کا تذکرہ
کیا ہے۔ وہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متبعین کے یہود پر غلبے کی پیشین گوئی بھی کی ہے۔ یہ نہایت
موزوں موقع تھا کہ آپ کی آمد ثانی کا تذکرہ کر دیا جاتا اور اس غلبے کی پیشین گوئی بھی کر دی جاتی جس کا
ذکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دوبارہ آمد کے حوالے سے روایات میں ہوا ہے..... پھر حدیث کی سب سے
پہلے مرتب ہونے والی کتاب موطا امام مالک میں حضرت مسیح علیہ السلام کی آمد ثانی سے متعلق کوئی روایت
موجود نہیں۔ یہ چیز بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ ایک روایت میں البتہ نبی ﷺ کا خواب بیان ہوا ہے جس میں
آپ نے حضرت مسیح علیہ السلام کو بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے دیکھا۔ ہمیں یہ خیال ہوتا ہے کہ کہیں یہی
مضمون بڑھتے بڑھتے حضرت مسیح علیہ السلام کی آمد ثانی میں تو نہیں بدل گیا۔“ [اشراق، جنوری ۱۹۹۶ء]

دوسری جگہ خامہ فرسائی کی ہے:

”سیدنا مسیح علیہ السلام کے بارے میں جو کچھ قرآن مجید سے میں سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہیں کہ ان کی روح
قبض کی گئی اور اس کے فوراً بعد ان کا جسد مبارک اٹھالیا گیا تھا تا کہ یہود اس کی بے حرمتی نہ کریں۔“

اپنی کتاب ”میزان“ جو بقول ان کے ”ربع صدی کے مطالعہ و تحقیق کے بعد لکھی ہے۔“ میں نزول کے حوالے سے لکھتے ہیں:

”ایک جلیل القدر پیغمبر کے زندہ آسمان سے نازل ہو جانے کا واقعہ کوئی معمولی واقعہ نہیں۔ لیکن موقع بیان کے باوجود اس واقع کی طرف کوئی ادنیٰ اشارہ بھی قرآن کے بین الدنئین کسی جگہ مذکور نہیں ہے۔ علم و عقل اسی خاموشی پر مطمئن نہیں ہو سکتے۔ اسے باور کرنا آسان نہیں۔“ [میزان: ۱۷۸]

غامدی صاحب کی اس عبارت سے دو باتیں ثابت ہوتی ہیں۔ پہلی یہ کہ رفع و نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں قرآن خاموش ہے۔ دوسری: جو چیز قرآن میں نہ ہو وہ بھلے حدیث اور اجماع سے ثابت ہو لیکن قابل اعتبار نہیں۔ اس لئے کہ غامدی صاحب کے نزدیک حدیث دین کا حصہ نہیں۔ رفع و نزول مسیح علیہ السلام کے حوالے سے غامدی صاحب کا یہ کہنا قرآن میں مذکور نہیں، بالکل غلط اور بے بنیاد ہے۔ کیونکہ قرآن میں واضح طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد ثانی کا تذکرہ موجود ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وقولہم انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ وما قتلوا وما صلبوا ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزاً حكيماً.“ [نساء: ۱۵۷، ۱۵۸]

چونکہ قرآن کریم یہود و نصاریٰ میں حکم اور قول فیصل ہو کر نازل ہوا ہے۔ لہذا اس آیت میں یہود و نصاریٰ کے باہمی اختلاف میں فیصلہ فرماتا ہے۔ یہود کا قول ہے: ”انا قتلنا المسیح“ کہ ہم نے مسیح علیہ السلام کو قتل کیا اور نصاریٰ کہتے تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمان پر اٹھائے گئے ہیں۔ لیکن رفع میں دو فریق تھے۔ ایک فریق کہتا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام سولی پر قتل کئے گئے اور تمام امت کی جانب سے کفارہ ہو گئے۔ پھر تین دن بعد زندہ کر کے آسمانوں پر اٹھائے گئے۔ قیامت میں نازل ہوں گے۔ دوسرا فریق کہتا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود کے ہاتھوں سے محفوظ، صحیح و سالم بچا کر آسمانوں پر زندہ اٹھالیا گیا اور دوسرا شخص ان کی جگہ مصلوب ہوا۔ پھر قیامت میں نازل ہوں گے۔ ”الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (ابن تیمیہ)“ اللہ تعالیٰ یہود اور نصاریٰ میں فیصلہ فرماتا ہے: ”وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله“، یعنی قائلین قتل غلطی پر ہیں۔ ان کو کچھ علم نہیں۔ محض تخمینہ اور انکل کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو جسم سمیت زندہ آسمان پر اٹھالیا ہے۔ یہود اور نصاریٰ کے جس فریق کا قول قتل کا تھا، دونوں کو بالکل غلط فرما کر اس کی نفی کر دی۔ آیت کریمہ میں لفظ ”بل“ آیا ہے جو ابطال ما قبل کے لئے آتا ہے۔ یعنی یہ بتانے کے لئے کہ میرا بعد، ما قبل سے مغائر ہے۔ یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح کے رفع کے تو قائل تھے۔ رفع

جسمانی کے منکر تھے۔ رفع روحانی کے عقیدہ کو اللہ تعالیٰ نے ”ما قتلوه ما صلبوه“ کہہ کر رد فرمایا۔ یعنی ان کی روح جسم سے نکلی نہیں تو آسمان کی طرف جائے گی کیسے۔ ”بل دفعه الله“ سے واقعہ کی تحقیق اور منشاء غلطی کا بیان ہے۔ یعنی لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے غائب ہو جانے سے غلطی میں پڑ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے ان کے قتل کی نفی کی۔ ”بل“ ابطالیہ کا قبل و ما بعد آپس میں متغائر ہوتے ہیں۔ قتل جسمانی اور رفع روحانی باہم جمع ہو سکتے ہیں۔ یہ متغائر نہیں۔ تغائر اسی صورت میں ہوگا کہ قتل جسمانی کی نفی اور رفع جسمانی کا اثبات ہو۔ اس لئے بل کے بعد ان کا رفع جسمانی بیان کیا۔ اس آیت سے رفع و نزول مسیح تقریباً سات طرق سے ثابت ہوتا ہے۔ اختصار کے پیش نظر اس پر اکتفاء کرتے ہیں۔ (احساب قادیا نیت ج ۱۷ میں تفصیل اور وضاحت موجود ہے۔ من شاء فلیرجع) اس کے علاوہ (نساء: ۵۹، زخرف: ۶۱، مائدہ: ۱۱، ال عمران: ۴۵، ال عمران: ۵۵، مائدہ: ۱۱۶، ۱۱۷) سے بھی یہی مضمون ثابت ہوتا ہے۔ صحیح احادیث جو کہ ایک درجن صحابہ کرامؓ سے مروی ہیں اور جن کو تلقی بالقبول کی وجہ سے تو اتر کا درجہ حاصل ہے، بھی رفع و نزول کے مسئلے کو مبرہن کرتی ہیں۔ صرف ایک حدیث ملاحظہ ہو۔

”عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ. واللذی نفسی بیدہ لیوشکن ان ینزل فیکم ابن مریم حکماً عدلاً فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الجزیہ ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد حتی تكون السجدة الواحدة خیراً من الدنيا وما فیہا..... حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ عنقریب عیسیٰ ابن مریم تمہارے درمیان ایک عادل حاکم کے طور پر نازل ہوں گے۔ وہ صلیب توڑ دیں گے۔ خنزیر کو مار ڈالیں گے۔ جزیہ کو ختم کر دیں گے۔ مال کی اتنی ریل پیل ہوگی کہ اسے لینے والا کوئی نہ ہوگا۔ ایک سجدہ دنیا اور اس کی ہر چیز سے بہتر ہوگا۔ [صحیح بخاری رقم: ۳۴۲۸، صحیح مسلم رقم: ۳۸۹، ترمذی رقم: ۲۲۳۳]

اس مسئلہ پر خلفاء اربعہ اور صحابہ کرامؓ کا اجماع ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمانوں پر اٹھا لئے گئے ہیں۔ پھر دوبارہ تشریف لا کر دجال کو قتل کریں گے۔ اس میں کسی صحابی نے اختلاف نہیں کیا۔

[مشکوٰۃ: ۴۷۹، باب قصہ ابن صیاد، شرح السنہ: ۴۵۴/۷]

غامدی صاحب موجودہ تورات، زبور اور چاروں انجیلوں کو بالکل برحق قابل اعتبار اور قابل حجت و استدلال سمجھتے ہیں۔ ان کے نزدیک یہ سب خدا کی کتابیں (World of Allah) ہیں۔

[میزان: ۱۵۱]

حالانکہ اہل اسلام کا عقیدہ ان کے بارے میں یہ ہے کہ سابقہ تمام الہامی کتابیں اپنے اپنے

زمانے میں خاص قوموں کے لئے ہدایت تھیں۔ پھر یہ محفوظ نہیں رہیں۔ نزول قرآن سے قبل ہی دنیا سے ناپید ہو چکی تھیں۔ اب روئے زمین پر صرف اور صرف قرآن مجید ہی اللہ کا کلام ہے جو محفوظ بھی ہے اور پوری انسانیت کے لئے ہدایت و راہنما بھی۔ اب جب کہ غامدی صاحب انجیل کو اللہ کا کلام، قابلِ حجت مانتے ہیں تو ان کو چاہئے کہ پھر رفع و نزول مسیح کا عقیدہ بھی مانیں اس لئے کہ انجیل سے بھی یہی عقیدہ ثابت ہوتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیں:

”اور یہ کہہ کر ان کے دیکھتے ہوئے اوپر اٹھایا گیا اور بدلی نے اسے ان کی نظروں سے چھپا لیا اور وہ اس کو آسمان پر جاتے ہوئے تاکتے ہی تھے کہ دیکھو دو مرد سفید پوشاک ان کے پاس آ کھڑے ہوئے اور بولے اے جلیلی مردو! تم کیوں کھڑے آسمان کی طرف دیکھتے ہو۔ یہی یسوع تمہارے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا ہے۔ جس طرح تم نے اسے آسمان پر جاتے دیکھا ہے اسی طرح واپس آئے گا۔“

[انجیل اعمال باب ۱، آیات ۹: ۱۲۹]

انجیل یوحنا میں ہے:

”تم سن چکے ہو کہ میں نے تم کو کہا کہ میں (آسمان کی طرف) جاتا ہوں اور تمہارے پاس پھر آتا ہوں۔“

[انجیل یوحنا، باب ۱۴، آیت: ۱۲۸]

ظہور مہدی علیہ الرضوان:

جمہور مسلمانانِ عالم کا از روئے احادیث متواترہ یہ عقیدہ ہے کہ قرب قیامت کے زمانے میں حضرت مہدی علیہ الرضوان تشریف لائیں گے۔ وہ خانوادہ سادات کے چشم و چراغ ہوں گے۔ نام محمد، والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ ہوگا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زیر امارت دجال کے خلاف جہاد کریں گے۔ مرزائیوں اور جاوید غامدی صاحب کا عقیدہ ہے کہ امام مہدی علیہ السلام نہیں آئیں گے۔ مرزائی تو کہتے ہیں کہ مرزا غلام احمد قادیانی خود مسیح بھی تھا اور مہدی بھی۔ یعنی ان کے نزدیک مہدی مرزا قادیانی کی شکل میں آچکا ہے۔ جاوید احمد غامدی صاحب کہتے ہیں:

”مہدی محض ایک افسانہ ہے جو مسلمانوں کے مابین رائج کر دیا گیا اور اب امت مسلمہ اس انتظار میں بیٹھی ہے کہ کوئی مہدی آئے اور ایک مرتبہ پھر ان کی خلافت دنیا میں قائم کر دے گا۔ قرآن مجید میں نزول مہدی کے بارے میں اشارۃً بھی کوئی ذکر نہیں۔ اسی طرح صحیح حدیثیں بھی اس تذکرے سے یک سرخالی ہیں۔ البتہ بعض دوسرے درجے کی ایسی روایات ملتی ہیں جن میں قیامت کے قریب اس طرح کی ایک شخصیت کے پیدا ہونے کا ذکر ملتا ہے۔ لیکن ان میں ایسی باتیں کہی گئی ہیں جو نہ علمی لحاظ سے درست ہو سکتی ہیں نہ عقلی لحاظ سے۔ میرا رجحان اس معاملے میں یہ ہے کہ یہ روایتیں درحقیقت اگر کچھ تھیں بھی تو

سیدنا عمر بن العزیز کے بارے میں تھیں۔ ان کے زمانے کے لوگوں نے اس کا مصداق پالیا اور وہ تاریخ میں اپنا کام مکمل کر کے دنیا سے رخصت ہو گئے۔“ [ماہنامہ اشراق اکتوبر ۲۰۰۹ء]

غامدی صاحب، خدا جانے کیسے اتنی بڑی بات کہہ گئے کہ صحیح احادیث امام مہدی کے تذکرے سے یکسر خالی ہیں۔ اس لئے کہ امام مہدی علیہ الرضوان کا آنا تو متواتر احادیث سے ثابت ہیں۔ صرف دو حدیثیں ملاحظہ ہوں:

”عن ام سلمة قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول المهدى من عترتي من ولد فاطمة [ابوداؤد: ۵/۱۳۱، ابن ماجہ: ۳۰۰، باب خروج المہدی]..... حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ مہدی میرے خاندان سے ہوگا یعنی اولاد فاطمہ سے۔“

”عن علی قال قال رسول الله ﷺ: سيخرج من صلبه رجل يستمى باسم نبيكم يشبه فى الخلق ولا يشبه فى الخلق ثم ذكر يملأ الارض عدلاً (ابوداؤد: ۵/۱۳۱، كتاب المہدی، مشکوٰۃ باب اشراط الساعة)..... حضرت علیؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کی صلب سے ایک شخص نکلے گا جو آپ ﷺ ہی کے نام سے موسوم ہوگا اور اخلاق میں آپ ﷺ کے مشابہ ہوگا۔ مگر خلقت میں نہیں ہوگا۔ وہ زمین کو عدل سے بھر دے گا۔“

امام مہدی علیہ الرضوان کے متعلق وارد احادیث کے بارے میں قاضی شوکانی فرماتے ہیں:

”فتقرآن الأحادیث الواردة فى المهدى المنتظر متواترة“ [كتاب اللازمة: ۷۷]

غامدی صاحب نے یہ جو گل افشانی کی ہے کہ میرا رجحان یہ ہے امام مہدی علیہ الرضوان کی روایات حضرت عمر بن العزیزؓ کے بارے میں ہیں۔ بالکل غیر معقول بات ہے۔ اس لئے کہ حدیث میں صراحت ہے کہ حضرت مہدی علیہ الرضوان حضور ﷺ کے خاندان میں سے ہوں گے اور حضرت عمر بن العزیزؓ تو خاندان بنی امیہ میں سے تھے۔ وہ ان احادیث کا مصداق کیسے ہو سکتے ہیں؟

مسیح دجال:

اہل اسلام کا نظریہ ہے کہ دجال معبود ایک کانا شخص یہودی النسل ہوگا اور یہودی اس کی اتباع کریں گے۔ آخر زمانے میں بڑا فتنہ برپا کرے گا۔ خدائی کا دعویٰ کرے گا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتر کر اسے قتل کریں گے اور یا جوج ماجوج دو مخصوص قومیں ہیں۔ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بددعا سے سب یک لخت مرجائیں گے۔ تمام جہاں میں تعفن اور ان کی لاشوں کی بدبو پھیل جائے گی۔

[الی آخرا الحدیث مسلم: ۴۰۲/۲]

جاوید غامدی اور مرزا قادیانی کا عقیدہ دجال اور یا جوج ماجوج کے بارے میں قریب قریب ایک جیسا ہے۔ مرزا قادیانی کہتا تھا:

”دجال عیسائی پادریوں کا گروہ ہے۔“ [ازالہ اوہام: ۲۹۶، خزائن: ۳/۳۶۶]

”یا جوج ماجوج انگریز اور روس ہیں۔“ [ازالہ اوہام: ۵۰۲، خزائن: ۳/۳۶۹]

”یا جوج ماجوج مغربی اقوام (نصاری) ہیں۔“ [حقیقت الوحی: ۶۴، خزائن: ۲۲/۴۹۸]

غامدی دجال اور یا جوج ماجوج کے حوالے سے اپنا نقطہ نظر بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”نبی ﷺ نے قیامت کے قریب یا جوج ماجوج ہی کے خروج کو دجال کے خروج سے تعبیر کیا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یا جوج و ماجوج کی اولاد یہ مغربی اقوام، عظیم فریب پڑنی، فکر و فلسفہ کے علمبردار ہیں اور اسی سبب سے نبی ﷺ نے انہیں دجال (عظیم فریب کا قرار دیا) قرار دیا۔“ [بحوالہ غامدیت کیا ہے؟]

غامدی صاحب اور قادیانی نے دجال کے شخص معین ہونے کا انکار کیا۔ حالانکہ صحاح ستہ کی احادیث میں دجال کو شخص معین بتایا گیا ہے اور باقاعدہ اس کا حلیہ، جسامت اور قد کاٹھ کی صراحت کی گئی ہے۔

☆..... ”عن عبادة بن الصامت انه حدّثهم ان رسول الله ﷺ قال: اني قد حدّثتكم عن الدجال حتى خشيت ان لا تعقلوا ان مسيح الدجال رجل قسيراً فحجج جعد اعور ممسوح العين ليس بناتئة ولا حجراً فان لبس عليكم فاعلموا ان ربكم ليس بأعور [ابوداؤد: ۴۳۲/۲، باب خروج الدجال]..... حضرت عبادة بن صامت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تحقیق میں نے تم کو دجال کے متعلق بہت کچھ بیان کیا۔ یہاں تک کہ میں ڈرا کہ تم سمجھ نہ سکو گے۔ تحقیق مسیح دجال ایک پستہ قد آدمی ہوگا جو ٹانگیں پھیلا کر چلے گا۔ گھٹکھریا لے بال، کانا، ہموار آنکھ والا کہ زیادہ باہر نکلی ہوگی اور نہ پچی ہوئی ہوگی۔ اگر تم کو اشتباہ ہو تو جان لو (کہ دجال کانا ہے اور) تمہارا رب کانا نہیں ہے۔“

☆..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ نبی اکرم ﷺ صحابہ کرامؓ کو خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہو گئے۔ آپ ﷺ نے حمد و ثناء بیان کی جیسا کہ بیان کرنے کا حق ہے۔ پھر آپ ﷺ نے دجال کا تذکرہ کیا اور فرمایا: ”انسی انذر کموہ وما من نبی الا وقد انذر قومہ لقد انذر نوح قومہ ولكن ساقول لكم فيه قولاً لم يقل نبی لقومہ اتعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور [بخاری کتاب الجہاد]..... کہ میں تمہیں اس (دجال) سے ڈراتا ہوں۔ کوئی نبی ایسا نہیں گذرا جس نے اپنی قوم کو دجال سے ڈرایا نہ ہو۔ یقیناً حضرت نوح علیہ السلام نے بھی اپنی قوم کو دجال سے ڈرایا

تھا۔ لیکن میں تمہیں دجال کے بارے میں ایک ایسی بات بتا رہا ہوں جو کہ کسی نبی نے اس سے پہلے اپنی قوم کو نہیں بتائی۔ تم جان لو کہ دجال کا نام ہے اور (معاذ اللہ) اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا نام نہیں ہے۔“

صرف صحاح ستہ میں بہت ساری احادیث ہیں جو دجال کے شخص معین ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ اختصار کے پیش نظر صرف یہ دو ذکر کریں۔ مسلمانوں کے علاوہ عیسائی دنیا بھی جس دجال کو اپنی کتابوں کے حوالے سے جانتی ہیں وہ ایک معین شخص ہے نہ کہ صفت یا جوج ماجوج اور امریکہ۔ غامدی صاحب کو صاحب قرآن کی دجال کے حوالے سے یہ احادیث ماننی چاہئے۔ قادیانیوں کی طرح معقولیت کے ڈھکوسلوں اور ظاہر پرستی کے بھول بھلیوں میں پڑنے کی بجائے امت مسلمہ کے اجتماعی موقف کو تسلیم کر لیں۔

جہاد فی سبیل اللہ:

امت مسلمہ کا عقیدہ ہے کہ جہاد کا مسئلہ جو قرآن، احادیث اور آثار میں بیان ہوا ہے بالکل برحق ہے۔ اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ قیامت تک فرض رہے گا۔ علی وجود الشرائط جہاد کے متعلق غامدی کا نظریہ اور مرزا غلام احمد قادیانی کا نظریہ سرتاسر مماثل ہے۔ دونوں جہاد کا انکار کرتے ہیں۔ جاوید غامدی لکھتے ہیں:

”انہیں (نبی کریم ﷺ اور صحابہؓ کو) قتال کا جو حکم دیا گیا اس کا تعلق شریعت سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت سے ہے۔“ [میزان: ۲۶۴]

مزید لکھتے ہیں:

”یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرین حق (کفار) کے خلاف جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق اب ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا ہے۔“ [میزان: ۲۷۰]

”لوگوں کی تکفیر اور ان کے خلاف محض ان کے کفر کی وجہ سے جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین کو قتل کرنے یا ان پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق بھی آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے صحابہؓ کے دنیا سے رخصت ہو جانے کے بعد ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا ہے۔ قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے اور نہ کسی مفتوح کو محکوم بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت کر سکتا ہے۔“ [ماہنامہ اشراق اگست ۲۰۰۹ء]

غامدی صاحب کی تحریر یہ ظاہر کرتی ہے کہ جہاد دور نبوت میں ہوا ہے۔ اس کے بعد اگر کسی مسلمانوں نے کچھ لوگوں کو غلطی سے کافر سمجھ کر ان کے خلاف جہاد و قتال کیا۔ یا ان سے مال غنیمت حاصل کیا۔ یا ان سے جزیہ وصول کیا۔ تو ان کے یہ سارے کام غیر شرعی، غیر اخلاقی اور خلاف قرآن ہیں۔ اس

لئے کہ دور نبوت کے بعد جہاد کی حقیقت نہ رہی۔ یہ محض جھگڑا اور تخریب کاری ہے۔ جہاد کے متعلق یہی نظریہ جاوید غامدی کے پیش رو مرزا قادیانی کا بھی تھا۔ اس نے کہا تھا ۔

اب چھوڑ دو اے دوستو جہاد کا خیال
دین کے لئے حرام ہے اب جنگ اور قتال

[ضمیمہ تحفہ گولڑویہ: ۲۶، خزائن: ۷۶/۱۷]

نیز لکھتا ہے:

”یہ بات تو اچھی ہے کہ گورنمنٹ برطانیہ کی مدد کی جائے اور جہاد کے خراب مسئلہ کے خیال کو دلوں سے مٹایا جائے۔“ [اعجاز احمدی: ۳۳، خزائن: ۱۳۴/۱۹]

مرزا قادیانی نے انگریز سرکار کی خوشنودی کی خاطر جہاد کو حرام قرار دیا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ آج غامدی صاحب امریکہ، یورپی یونین، اسرائیل اور بھارت کی رضا اور تعاون حاصل کرنے کے لئے جہاد و قتال کے فریضے کا انکار کر رہے ہیں اور اسے حرام اور خلاف شرع قرار دے رہے ہیں۔

دیکھئے! کس قدر مشابہت اور مماثلت ہیں۔ مرزا قادیانی اور جاوید غامدی کے درمیان کہ دونوں ہی بیک زبان جہاد کو حرام کہہ رہے ہیں۔ جہاد کی فرضیت اور یوم قیامت تک جاری رہنے کے قرآن کریم کی دو آیتیں اور ایک حدیث مبارکہ ملاحظہ فرمائیں۔

۱..... ”کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ (بقرة: ۲۱۶)..... اے مسلمانو! تم پر قتال (جہاد) فرض کیا گیا ہے۔“
۲..... ”قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ. (توبہ: ۲۹)..... (اے مسلمانو!) تم لڑو ان اہل کتاب سے جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ آخرت کے دن پر، اور ان چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے۔ جنہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام قرار دیا ہے اور نہ پتے دین کو مانتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ مغلوب ہو کر خود اپنے ہاتھوں سے جزیہ دیں اور چھوٹے (ذلیل) بن کر رہیں۔“

”عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: من مات ولم یغزو ولم یحدث بہ نفسہ مات علی شعبۃ من نفاق. [صحیح مسلم]..... جو بندہ اس حال میں مرجائے کہ اس نے جہاد نہیں کیا اور جہاد کا خیال بھی اس کے خاطر میں نہیں آیا تو وہ منافق کی موت مرا۔“

قادیانی فتنہ انگریزوں کے اشارے پر برپا کیا گیا تھا تا کہ مسلمانوں کے دل سے جذبہ جہاد کو ختم کیا جاسکے۔ قادیانی نے انگریزوں کی نمک خواری کا پورا پورا حق ادا کیا اور جہاد کو حرام قرار دے دیا۔ آج کل جاوید غامدی صاحب وہی کام کر رہے ہیں۔ اپنے آقاؤں کی غم خواری اور نمک حلائی کر رہے ہیں۔

حجیت حدیث:

احادیث مبارکہ محدثین کی اصطلاح میں حضور ﷺ کے قول، فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔ احادیث مبارکہ کی گرانقدر امانت حضور ﷺ سے صحابہ کرامؓ سے تابعینؓ، تبع تابعینؓ کے اور پھر ہر دور میں ایک جماعت سے سینہ بہ سینہ ہم تک پہنچی ہے۔ غامدی صاحب نے دوسرے عقائد و اعمال کی طرح احادیث پر بھی اپنا زہریلا پنچر مار دیا۔ لکھتے ہیں:

”نبی کریم ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے ان کے بارے میں دو باتیں ایسی واضح ہیں کہ کوئی صاحب علم انہیں ماننے سے انکار نہیں کر سکتا۔ ایک یہ کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کی حفاظت اور تبلیغ و اشاعت کے لئے کبھی کوئی اہتمام نہیں کیا۔ دوسری یہ کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ کبھی علم یقین کے درجے تک نہیں پہنچتا۔ حدیث سے متعلق یہی دو حقائق ہیں جن کی بناء پر یہ ماننا تو ناگزیر ہے کہ اس سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا اضافہ نہیں ہوا۔“ [میزان: ۶۸]

انکار حدیث کے لئے بطور مقدمہ کے غامدی صاحب نے جو دو دعوے پیش کئے وہ بالکل بے بنیاد اور مبنی بر جہل ہے۔ پہلی بات کہ آپ ﷺ نے احادیث کی حفاظت و اشاعت کا اہتمام نہیں کیا، غلط اور بے اصل ہے۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کو احادیث سننے، ان کو حفظ کرنے اور ان کی کتابت و تحریر کرنے کی تاکید فرمائی اور ایسا کرنے والوں کے حق میں دعا فرمائی۔ اس طرح آپ ﷺ نے حفظ اور کتابت دونوں ذرائع سے کام لیتے ہوئے احادیث کی حفاظت اور ان کی تبلیغ و اشاعت کا اہتمام فرمایا۔ حضرت زید بن ثابتؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ:

”نُصِّرُ الله امرأ سمع منا حديثاً فحفظه حتى يبلغه غيره. [ترمذی رقم: ۲۶۵۶]..... کہ اللہ اس آدمی کو تروتازہ اور شاداب رکھے جس نے ہم سے کوئی حدیث سن کر یاد کر لی اور اسے دوسروں تک پہنچا دیا۔“

اسی طرح آپ ﷺ نے فتح مکہ کے روز جو خطبہ ارشاد فرمایا۔ اس میں فرمایا:

”و يبلغ الشاهد الغائب [بخاری: ۱۵۴]..... کہ ضروری ہے جو یہاں حاضر ہے وہ میری باتیں غائبوں تک پہنچائے۔“

صحابہ کرامؓ نے حضور ﷺ کے مذکورہ بالا ارشادات کی روشنی میں احادیث کا بہت بڑا ذخیرہ یاد کر لیا۔ اسے لکھ کر محفوظ کیا۔ اس پر عمل کیا اور اسے دوسروں تک پہنچا دیا۔ مرزا قادیانی بھی احادیث مبارکہ کا انکار کرتا ہے۔ لیکن وہ ایک قدم بڑھ کر سخت بے ادبی کے الفاظ استعمال کر کے احادیث مبارکہ کی توہین بھی

کرتا ہے۔ چنانچہ لکھتا ہے:

”میرے اس دعویٰ کی بنیاد حدیث نہیں بلکہ قرآن مجید اور وحی ہے جو میرے پرنازل ہوئی۔ ہاں تائیدی طور پر ہم وہ حدیثیں پیش کرتے ہیں جو قرآن شریف کے مطابق اور میری وحی کے معارض نہیں اور دوسری حدیثوں کو ہم ردی کی طرح پھینک دیتے ہیں۔“ [اعجاز احمدی: ۳۰، خزائن: ۱۹/۱۴۰]

جاوید غامدی نے بھی احادیث کو ناقابل استدلال قرار دیا اور دین سے خارج قرار دیا اور مرزا قادیانی نے بھی ناقابل اعتبار گردانا۔ فرق صرف یہ کہ غامدی صاحب نے تمہید باندھ کر اور الفاظ کو گھما پھرا کر احادیث کی حجیت سے انکار کیا ہے اور مرزا قادیانی نے اپنے اخلاق کا مظاہرہ کر کے خوب دھڑلے سے انکار کیا۔

تو ہیں صحابہ کرامؓ:

اہل اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد اس دھرتی پر ہر انسانی آبادی میں جو طبقہ سب سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کا مورد بنا، وہ حضرات صحابہ کرامؓ ہیں۔ قرآن پاک اس گروہ کو اللہ کی جماعت قرار دیتا ہے اور اللہ کی رضا کا شوقیٹ عطاء کرتا ہے۔ حضور ﷺ نے بھی اس جماعت کو ہدایت کے ستارے قرار دیا اور فرمایا: خبردار! ان کو اذیت پہنچانا مجھے اذیت پہنچانا ہے۔

عمار خان ناصر علم و فضل کے افق پر سرتاسر سفر کرنے والے خاندان کے چشم و چراغ ہیں، غامدی طرز فکر اور آزاد خیالی کے ترجمان ہیں اور اس کی اشاعت و ترویج کے لئے اپنی صلاحیتیں پورے طور پر بروئے کار لائے ہوئے ہیں۔ اپنی کتاب ”حدود و تعزیرات“ میں لکھتے ہیں:

”صحابہؓ کا عورت کی نصف دیت پر اجماع کرنا زمانہ جاہلیت کے معاشرتی تصورات اور رسم و رواج سے متاثر ہونے کی بناء پر تھا۔“ [حدود و تعزیرات: ۱۰۵]

مزید لکھتے ہیں:

”اس معاشرے میں آپ ﷺ کے تربیت یافتہ اور بلند کردار صحابہؓ کے علاوہ منافقین اور تربیت سے محروم کمزور مسلمان کی بھی ایک بڑی تعداد موجود تھی جو مختلف اخلاقی اور معاشرتی خرابیوں میں مبتلا تھی۔ اس طرح کے گروہوں میں نہ صرف پیشہ ورانہ بدکاری اور یار آشنائی کے تعلقات کی مثالیں پائی جاتی تھیں بلکہ اپنی مملوکہ لونڈیوں کو زنا پر مجبور کر کے ان کے ذریعے کسب معاش کا سلسلہ بھی جاری و ساری تھا۔“

[مفتی عبدالواحد کی تنقیدات کا جائزہ: ۴۳]

عمار صاحب کی اس تحریر میں ہمیں اس پر ہرگز اعتراض نہیں کہ اس نے منافقوں کے لئے پیشہ

وارانہ بدکاری اور یار آشنائی جیسے الفاظ استعمال کئے ہیں۔ اشکال اس بات پہ یہ ہے کہ اس نے منافقین کے ساتھ ”تر بیت سے محروم کمزور مسلمان“ کو بھی ملایا ہے۔ حالانکہ حضور ﷺ کے دور میں بالفرض اگر کوئی مسلمان کمزور بھی ہے اس کی شان میں بھی ہم جیسوں کے لئے ایسے الفاظ استعمال کرنا سوء ادب اور گستاخی ہے۔ اس لئے کہ اس دور میں جتنے مسلمان تھے ان کو رب تعالیٰ نے اپنی رضا کی سند بھی۔ حضور نبی اکرم ﷺ نے اس گروہ باصفا پر طعن و تشنیع کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ، فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت کا مستحق قرار دیا ہے۔ اسی لعنت کا مستحق مرزا قادیانی بھی ٹھہرا ہے۔ اس نے بھی صحابہ کرامؓ کے خلاف سوقیانہ اور توہین آمیز زبان کا استعمال کیا ہے۔ ایک دو نمونے ملاحظہ فرمائیں:

۱..... ”ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) جو غبی تھا اور درایت اچھی نہیں رکھتا تھا۔“

[اعجاز احمدی: ۱۸، خزائن: ۱۹/۱۲۷]

۲..... ”ابو بکر و عمرؓ یہ تھے وہ تو حضرت غلام احمد کے جوتیوں کے تسمے کھولنے کے لائق نہ تھے۔“

[ماہنامہ المہدی جنوری ۱۹۱۵ء]

قرآن کی من مانی تفسیر:

اپنے پیش رو مرزا قادیانی کی طرح غامدی صاحب بھی قرآن کی من مانی تفسیر، الفاظ کو کھینچ تان کر اپنے مطلب کی بات نکالنے کی طاق میں ہیں۔ قرآن کی معنوی تحریف اور جمہور امت سے ایک الگ اعتزال کا راہ اپنانا اور ایک امتیازی رائے رکھنا اس کی عادت ثانیہ بن چکی ہے۔ ”اسلام کے حدود و تعزیرات“ پر حضرت کی خامہ فرسائی ملاحظہ فرمائیں۔

”موت کی سزا قرآن کی رو سے قتل اور فساد فی الارض کے سوا کسی جرم میں نہیں دی جاسکتی۔ اللہ تعالیٰ نے پوری صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ ان دو جرائم کو چھوڑ کر، فرد ہو یا حکومت، یہ حق کسی کو حاصل نہیں کہ وہ کسی شخص کی جان کے درپے ہو اور اسے قتل کر ڈالے۔“

(سورۃ المائدہ میں ہے: ”مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ

النَّاسَ جَمِيعًا..... جس نے کسی کو قتل کیا اس کے بغیر کہ اس نے کسی کو قتل کیا ہو، یا زمین میں فساد برپا کیا ہو تو اس نے گویا سب انسانوں کو قتل کیا۔ [میزان: ۲۸۳]

محولہ بالا عبارات میں غامدی صاحب نے یہ مغالطہ اور فریب دیا کہ سورۃ المائدہ کی پوری آیت نہیں لکھی۔ کیونکہ اگر وہ پوری آیت لکھ دیتے تو اس سے وہ اپنا من پسند مفہوم کشید نہیں کر سکتے تھے۔ اس لئے انہوں نے مذکورہ آیت کا صرف اتنا حصہ لکھا جس سے ان کو اپنا خود ساختہ مفہوم نکالنے میں آسانی ہو۔

در اصل مذکورہ آیت کے مضمون کا تعلق بنی اسرائیل کے ساتھ ہے۔ اسلامی حدود و تعزیرات سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے قانون کا ایک اصول ذکر فرمایا ہے۔ سورۃ مائدہ کی اس آیت کی جو تفسیر غامدی نے کی ہے اس کے استاذ امین حسن اصلاحی سمیت امت میں کسی عالم نے یہ تفسیر نہیں کی۔ کسی نے اس کو حدود و تعزیرات کا ماخذ نہیں سمجھا۔ جاوید غامدی جمہور امت کی کی گئی تفسیر میں غلطیاں نکال رہے ہیں۔ جس طرح مرزا قادیانی اپنے بارے میں کہتا ہے:

”میں قرآن کی غلطیاں نکالنے آیا ہوں جو تفسیروں کی وجہ سے واقع ہو گئی ہیں۔“

[ازالہ اوہام: ۷۰۸، خزائن: ۲۸۲/۳]

اسی طرح سورۃ الفیل کی بھی غامدی صاحب نے وہ تفسیر کی ہے جو سلف سے خلف تک کسی مفسر نے نہیں کی۔ [ملاحظہ ہوا البیان: ۲۳۹]

سورۃ نصر کی ہے:

اہل علم و دانش بخوبی جانتے ہیں کہ سلف و خلف کے تمام مفسرین کے نزدیک سورۃ نصر مدنی ہے اور اس کے مدنی ہونے پر سب کا اتفاق و اجماع ہے۔ جناب جاوید غامدی صاحب نے امت سے امتیازی رائے رکھنے کی قسم کھائی ہے۔ یہاں بھی اس کا راستہ وہ ہے جو امت میں سوائے مرزائیوں کے بعض مفسرین کے کسی نے نہیں رکھا۔ غامدی صاحب کا اصرار ہے کہ سورۃ نصر کی ہے۔ اپنی تفسیر ”البیان“ میں لکھتے ہیں:

”سورۃ کافرون کے بعد اور لہب سے پہلے یہاں اس سورۃ (النصر) کے مقام سے واضح ہے کہ سورۃ کوثر کی طرح یہ بھی، ام القرئی مکہ میں رسول اللہ ﷺ کی دعوت کے مرحلہ ہجرت و برأت میں آپ ﷺ کے لئے ایک عظیم بشارت کی حیثیت سے نازل ہوئی۔“ [البیان: ۲۵۲]

اسی بات کو دوسرے مقام پر مختصر اور واضح طور پر یوں فرماتے ہیں:

”ساتواں باب سورۃ ملک سے شروع ہو کر سورۃ الناس پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں آخری دو معوذتین مدنی اور باقی سب کی ہیں۔“ [البیان: ۶]

سورۃ نصر کے بارے میں یہی رائے مرزائیوں کے لاہوری گروپ کے بانی مولوی محمد علی کی بھی ہے۔ اپنی تفسیر ”بیان القرآن“ میں لکھتے ہیں:

”سورۃ کا نام نصر ہے۔ اس میں تین آیتیں ہیں۔ اس کو کی سورتوں کے مجموعہ میں شامل کیا جاتا ہے۔“

[بیان القرآن: جلد سوم، سورۃ النصر]

مرتد کی سزائے قتل سے انکار:

یہ بات اسلامی قانون کے کسی واقف کار آدمی سے پوشیدہ نہیں ہے کہ اسلام میں اس شخص کی سزا قتل ہے جو مسلمان ہو کر پھر کفر کی طرف لوٹ جائے۔ ہمارا پورا دینی لٹریچر شاہد ہے کہ قتل مرتد کے معاملے میں مسلمانوں کے درمیان کبھی دورائے نہیں پائی گئیں۔ نبی ﷺ، خلفاء راشدین، کبار صحابہؓ، تابعینؓ، تبع تابعینؓ اور ان کے بعد ہر صدی کے علماء شریعت کی تصریحات کتابوں میں موجود ہیں۔ ان سب کو جمع کر کے دیکھ لیجئے۔ آپ کو خود معلوم ہو جائے گا کہ دور نبوت سے لے کر آج تک اس مسئلے میں ایک ہی حکم مسلسل و متواتر چلا آ رہا ہے اور کہیں اس شبہ کے لئے کوئی گنجائش نہیں پائی جاتی کہ شاید مرتد کی سزا قتل نہ ہو۔ غامدی صاحب نے ایسے ثابت شدہ مسائل میں بھی روشن خیالی سے متاثر ہو کر اختلافی بحث کا دروازہ کھولا اور امت کے اس اجتماعی موقف سے انکار کر کے مرتد کی سزا کے بارے میں یہ امتیازی رائے اختیار کی۔ ملاحظہ ہو:

”ارتداد کی سزا کا یہ مسئلہ محض ایک حدیث کا مدعا نہ سمجھنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے۔ ”من بدل دیناً فاقتلوه.....“ کہ جو شخص اپنا دین تبدیل کرے اسے قتل کر دو۔“ ہمارے فقہاء بالعموم اسے ایک عام حکم قرار دیتے ہیں۔ جس کا اطلاق ان کے نزدیک ان سب لوگوں پر ہوتا ہے جو زمانہ رسالت سے لے کر قیامت تک اس زمین پر کہیں بھی اسلام کو چھوڑ کر کفر اختیار کریں گے ان کی رائے کے مطابق ہر وہ مسلمان جو اپنی آزادانہ مرضی سے کفر اختیار کرے گا، اسے اس حدیث کی رو سے لازماً قتل کر دیا جائے گا۔ اس معاملے میں ان کے درمیان اگر کوئی اختلاف ہے تو بس یہ کہ قتل سے پہلے اسے توبہ کی مہلت دی جائے گی یا نہیں اور اگر دی جائے گی تو اس کی مدت کیا ہونی چاہئے۔“

مزید لکھتے ہیں:

”لیکن فقہاء کی یہ رائے کسی طرح صحیح نہیں۔ رسول اللہ ﷺ کا یہ حکم توبہ شک ثابت ہے۔ مگر ہمارے نزدیک یہ کوئی حکم عام نہ تھا۔ بلکہ صرف انہی لوگوں کے ساتھ خاص تھا۔ جس میں آپ کی بعثت ہوئی..... ہمارے فقہاء کی غلطی یہ ہے کہ انہوں نے قرآن و سنت کے باہمی ربط سے اس حدیث کو مدعا سمجھنے کی بجائے اسے عام ٹھہرا کر ہر مرتد کی سزا موت قرار دی اور اس طرح اسلام کے حدود و تعزیرات میں ایک ایسی سزا کا اضافہ کیا جس کا وجود ہی اسلامی شریعت میں ثابت نہیں۔“ [برہان: ۱۳۹ تا ۱۴۳]

جاوید غامدی صاحب کی اس متفردانہ رائے کے جواب میں مولانا مودودی صاحب کی عبارت پیش کرتے ہیں جن سے بقول پروفیسر مولانا محمد رفیق صاحب ”غامدی بہت متاثر تھے اور کئی سال ان کی جماعت کے کارکن رہے۔“ ابوالاعلیٰ مودودی صاحب نے مرتد کی سزا پر اعتراضات کرنے والوں کے

جواب میں لکھا ہے:

”ذرائع معلومات کی کمی کی وجہ سے جن لوگوں کے دلوں میں شبہ ہے کہ شاید اسلام میں مرتد کی سزا قتل نہ ہو اور بعد کے ”مولویوں“ نے یہ چیز اپنی طرف سے اس دین میں بڑھادی ہو۔ ان کو اطمینان دلانے کے لئے میں یہاں مختصر اُس کا ثبوت پیش کرتا ہوں۔ قرآن میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فان تابوا واقاموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ فأخوانکم فی الدین ونفصل الایات لقوم یعلمون وان نکثوا ایمانہم من بعد عہدہم وطعنوا فی دینکم فقاتلوا ائمتہ الکفر انہم لا ایمان لہم لعلہم ینتہون (توبہ)“ یہ آیت سورہ توبہ میں جس سلسلے میں نازل ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ ۹ ہجری میں حج کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے اعلان برأت کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس اعلان کا مفاد یہ تھا کہ جو لوگ اب تک خدا اور اس کے رسول سے لڑتے رہے ہیں اور ہر طرح کی زیادتیوں اور بدعہدیوں سے خدا کے دین کا راستہ روکنے کی کوشش کرتے رہے ہیں۔ ان کو اب زیادہ سے زیادہ چار مہینے کی مہلت دی جاتی ہے۔ اس مدت میں وہ اپنے معاملے پر غور کر لیں۔ اسلام قبول کرنا ہو تو قبول کر لیں، معاف کر دیئے جائیں گے۔ ملک چھوڑ کر نکلنا چاہیں تو نکل جائیں۔ مدت مقررہ کے اندر ان سے تعرض نہ کیا جائے گا۔ اس کے بعد جو لوگ ایسے رہ جائیں جنہوں نے نہ اسلام قبول کیا ہو اور نہ ملک چھوڑا ہو، ان کی خبر تلوار سے لی جائے گی۔ اس سلسلے میں فرمایا کہ اگر وہ توبہ کر کے ادائے نماز و زکوٰۃ کے پابند ہو جائیں تو تمہارے دینی بھائی ہیں۔ لیکن اگر اس کے بعد وہ پھر اپنا عہد توڑ دیں تو کفر کے لیڈروں سے جنگ کی جائے۔ یہاں عہد شکنی سے مراد کسی طرح بھی سیاسی معاہدات کی خلاف ورزی نہیں کی جاسکتی۔ بلکہ سیاق عبارت صریح طور پر اس کا معنی ”اقرار اسلام سے پھر جانا“ متعین کر دیتا ہے اور اس کے بعد ”فقاتلوا ائمتہ الکفر“ کا معنی سوا اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا کہ تحریک ارتداد کے لیڈروں سے جنگ کی جائے۔“ [مرتد کی سزا اسلامی قانون میں، مودودی صاحب: ۳، ۲]

یہ تو تھا قرآن کا حکم، احادیث کا بھی ایک بڑا ذخیرہ ہے۔ جس میں مرتد کی سزا قتل ہی تجویز کی گئی ہے۔ صرف ایک حدیث پر اکتفاء کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے:

”من بدل دیناً فاقتلہ..... جو مسلمان اپنا دین بدل دے اسے قتل کر دو۔“ [بخاری، رقم: ۶۹۲۲]

یہ حدیث حضرت ابوبکرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ اور متعدد دوسرے صحابہ کرامؓ سے مروی ہے اور تمام معتبر کتب حدیث میں موجود ہے۔

غامدی صاحب نے اس مسئلہ میں قادیانیوں اور دیگر فتنہ پرور مرتدوں کو محفوظ راستہ دینے کے

لئے بالکل ایک الگ، انوکھا اور امتیازی مذہب رائے اختیار کیا۔ اسی سے ملتا جلتا مسئلہ تکفیر کا ہے۔ اس میں بھی غامدی صاحب نے پوری امت سے بالکلیہ ایک الگ اور شاذ راستہ اختیار کیا ہے۔ اس کا دعویٰ ہے کہ صرف پیغمبر ہی کسی شخص یا گروہ کی تکفیر کر سکتا ہے۔ کسی غیر نبی، عالم، فقیہ یا مفتی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ کسی شخص یا گروہ کو کافر قرار دے۔ ایک سوال کے جواب میں غامدی صاحب فرماتے ہیں:

”کسی کو کافر قرار دینا ایک قانونی معاملہ ہے۔ پیغمبر اپنے الہامی علم کی بنیاد پر کسی گروہ کی تکفیر کرتا ہے۔ یہ حیثیت اب کسی کو حاصل نہیں۔“ [اشراق دسمبر ۲۰۰۰ء]

غامدی صاحب کی یہ رائے بالکل غلط، بے اصل اور بے بنیاد ہے۔ اس لئے کہ خلفاء راشدین سے لے کر آج تک ایسے لوگوں کی ہمیشہ تکفیر کی گئی ہے جو ضروریات دین میں سے کسی ایک کا بھی انکار کرتے رہے ہیں۔ سیدنا ابوبکر صدیقؓ نے اپنے دور خلافت میں مدعیان نبوت اور مانعین زکوٰۃ کو کافر قرار دے کر ان کے خلاف جہاد کیا تھا۔ ماضی قریب میں امت مسلمہ نے اجماعی طور پر مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے پیروکاروں کو کافر قرار دیا تھا۔ ریاض احمد گوہر شاہی کے دعویٰ مہدویت پر پاکستان کے قریباً ایک ہزار علماء نے اسے کافر قرار دیا تھا۔ یوسف کذاب کے دعویٰ نبوت و مہدویت کرنے کے بعد پاکستان کی عدلیہ اور تمام مسلمانوں نے اسے کافر اور کذاب کہا۔ غامدی صاحب دراصل تکفیر کا حق مسلمان سے چھین کر کے اپنے لئے اور اپنے سنگی بھائیوں مرزائیوں، بہائیوں وغیرہ کو محفوظ راستہ دینا چاہتا ہے۔

غامدی صاحب کے ایک دو مسائل میں امت مسلمہ سے امتیازی رائے نہیں بلکہ وہ اسلام کے متوازی ایک الگ مذہب کے علم بردار ہیں۔ ایمانیات، قرآنیات، حدیث و سنت، عبادات، معاشرت، سیاست و ریاست فقہی مسائل اور متفقہ اسلامی عقائد و اعمال کے چیدہ چیدہ مسائل کی ایک بڑی لسٹ ہے۔ جن میں غامدی صاحب نے اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد بنا رکھی ہے۔ سب کا احاطہ کرنا وقت اور مناسب موقع کا متقاضی ہے۔ اسی پر اکتفا کرتے ہیں۔ خداوند قدوس سے دست بدعا ہیں کہ ہمیں تادم مرگ ایمان کامل کے ساتھ رکھے اور ایسے نئے روشن خیال روشنی سے امت مسلمہ کی حفاظت فرمائے۔ آمین! ☆☆

۱..... فوائد صفدریہ

(تفسیری فوائد..... ربط، شان نزول، صرفی نحوی تحقیق و قواعد، باطل عقائد کا رد، مشکل مقامات کی تشریح)

افادات: امام اہل سنت، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ تعالیٰ

برائے رابطہ: مکتبہ صفدریہ، بہاول پور 0301-7790908

غامدی اصول تفسیر و تصور سنت

پیش نظر سطور میں اصل مقصود تو موسیو (جناب) جاوید احمد غامدی کے اصولی تفسیر پر ہی کچھ عرض کرنا ہے، جنہیں وہ ”تدبر قرآن کے اصول“ سے موسوم کرتے ہیں۔ لیکن ان کے اصول تفسیر کا مطالعہ کرتے ہوئے حقیقت تک پہنچنے میں ہمیں جن مراحل کا سامنا کرنا پڑا اور جن راہوں پر چل کر ان مراحل سے نجات حاصل ہوئی، ان کو اجمالاً ذکر کرنا بھی ایک حد تک ضروری معلوم ہوتا ہے۔ تاکہ اگر کوئی بندہ خدا براہ راست موسیو جاوید غامدی کی تحریروں کا مطالعہ کرنا چاہے تو اسے پہلے سے کچھ اندازہ ہو کہ کس مرحلے میں کس راہ پر ہو کر چلنا ہے کہ ایمان بچ جائے۔ کہاں کھائی ہے کہاں پتھر، کہاں مارو کڑم ہیں اور کہاں خار و آگر۔۔۔ ”شاید آجائے کوئی آبلہ پامیرے بعد“

در اصل موسیو جاوید احمد غامدی کے فرمودات کی حقیقت تک پہنچنا اور ان کی بات کے اصل منشا کو سمجھنا ذرا غور طلب کام ہے۔ یہ گتھی ہمارا غالب گمان ہے کہ ”اہل غامد نے بڑی سوچ کے الجھائی ہے“ کیونکہ اس کے الجھانے سے ہی ان کے کئی کام سلجھتے اور مطلوبہ مقاصد پورے ہوتے ہیں۔ تو اولاً ہم موسیو جاوید غامدی کے اختراع کردہ مذہب اور اس کی تبلیغ کے لیے اختیار کردہ انداز نگارش پر اپنے محسوسات اور تبصرہ بیان کریں گے، اس کے بعد ان کے اصولی تفسیر پر گفتگو کی جائے گی۔

حقیقت یہ ہے کہ اس مذہب کے اصول و عقائد اور کلامیات سے لے کر جزوی فروعی مسائل اور عملیات تک اتنی گمراہیاں اور مغالطے ہیں کہ ہمیں اس بات کا خدشہ ہے کہ جب ہم ان کو سادہ الفاظ میں تفصیل سے بیان کریں گے تو سننے والے یہی نہ کہنے لگیں کہ ”نہیں صاحب! یہ نہیں ہو سکتا۔ مسلمانوں کا ایک رہنما اور دینی پیشوا، جس کے متبعین بھی کثیر تعداد میں ہوں، یوں برسر عام اور برسرٹی وی ایسی واضح سر اسر خلاف اسلام باتیں کیسے کر سکتا ہے؟“ یا اسی بات کو دوسرے زاویے سے یوں کہہ لیا جائے کہ ”اگر ایسا ہی ہے تو پھر اس شخص کو اب تک مسلمان کیسے اور کیوں باور کیا جاتا ہے؟“ حقیقت تو یہ ہے کہ ہم بھی یہی سوچتے ہیں کہ آخر ان سب باتوں کے سامنے آ جانے کے باوجود، موسیو غامدی کو مسلمان کیوں باور کیا جاتا ہے؟ شاید اس کی وجہ یہی ہے کہ ان کے افکار کو مکمل مضمرات سمیت سمجھا نہیں گیا اور نہ ہی اس بات کی

بھر پور وضاحت ہو سکی ہے کہ اس مذہب کے مسلمات کی کتنی گہری چوٹ اسلام کے کیسے بنیادی عقیدوں پر جا کر پڑتی ہے۔

بس ایک بار پیچیدہ و پر شکوہ الفاظ و تراکیب اور موسیو جاوید غامدی کی وضع کردہ، نوزائیدہ اور عجیب الخلق اصطلاحات کا زنگار جال سلامتی سے عبور ہو جائے تو غامدی دھرم کی اسلام سے عین متصادم خطرناک حقیقتوں کا ادراک کوئی مشکل کام نہیں۔ مثال دی جائے تو یوں کہا جاسکتا ہے کہ غامدی دھرم کی حقیقت بس اتنی ہے کہ انتہائی مہلک اور ایمان کش زہریلے سانپ کو ایک خوشنما اور خوش رنگ بلوریں مرتبان میں بند کر دیا گیا ہے۔ جس شخص نے اس خوبصورت مرتبان میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اس کی بے مثال کشیدہ کاریوں کے پس پردہ ایک مرتبہ جھانک کر اندر موجود چیز کو دیکھ لیا، وہ تو اس کے قریب پھٹکنے سے بھی دور بھاگے گا، اور جو بد نصیب اس کے حسن و جمال پر فریفتہ ہو کر اس میں موجود چیز کو پانے کی خاطر اس میں ہاتھ ڈال بیٹھا، شاید اس میں بیٹھے ایمان کش سانپ کے ڈس جانے کے بعد اسے یہ سمجھنے کا موقع بھی نہ مل سکے کہ اس کی حیات ایمانی کا چراغ کیسے یکا یک گل ہو گیا۔ امید ہے کہ مجلہ صفدر کا یہ شمارہ ان شاء اللہ غامدی دھرم کی اصلیت اور حقیقت کو واضح کرنے کے لئے سرمہ بصیرت، اور مار گزیدوں کے لئے تریاق ثابت ہوگا۔

ایمان داری کی بات ہے کہ ہمیں خود ان کی واضح کافرانہ تصریحات پڑھتے ہوئے بہت اچنبھا محسوس ہوا اور حیرت کی کیفیت میں شاید کئی بار حقیقتاً آنکھیں پھاڑ پھاڑ کر لفظوں کو گھورا کہ کیا.....؟ واقعی.....؟ یہی لکھا ہے.....؟ اور پھر لکھے ہوئے لفظوں اور اپنی بصارت کو جھٹلانے پر قدرت نہ پاتے ہوئے تسلیم کرتے ہی بنی کہ ہاں.....! واقعی! یہی لکھا ہے! شاید ابھی یہ باتیں مبالغہ آرائی محسوس ہوں، لیکن چند ہی صفحات میں ان شاء اللہ سیاق و سباق سمیت، مکمل حوالوں کے ساتھ اس دھرم کی یہ ساری حقیقت بے نقاب ہو جائے گی۔

یہی الجھا ہوا چیتانی اسلوب اس دھرم کا پاسبان اور مبلغ اعظم ہے اور اسی کی بنا پر موسیو جاوید غامدی کی گراہی ایسی واضح ہونے کے باوجود یہ مذہب اتنا بڑا فتنہ بن چکا ہے کہ اپنے تعلق، دینی حمیت، علمی چٹنگی اور رسوخ نظر کے لیے خاص طور پر معروف علمائے دیوبند میں سے بھی چند افراد اس دام میں آگئے ہیں۔ حتیٰ کہ کئی بڑے بڑے علماء آج کلی نہیں تو جزئی طور پر ہی سہی ہی، برملا اس مذہب کی حمایت کرتے نظر آتے ہیں اور شعوری نہیں تو لاشعوری طور پر اسی کا پرچار کر رہے ہیں۔ اس سارے فساد کی بنیاد صرف اور صرف موسیو جاوید غامدی کی مذکورہ قلمی شعبہ بازی ہے۔ وہ اپنے مطلب کی بات کو ایسے

طریقے سے مخاطب کے ذہن میں اتارتے ہیں کہ اس بیچارے کو مطلق احساس نہیں ہو پاتا کہ اس کے ساتھ کتنی بھیانک واردات ہو گئی ہے۔

اس مقصد کے لیے ان کی بنیادی تکنیک یہ ہے کہ پہلے تو اپنی دین فہمی پر دال چند ایسے دعوے کرتے ہیں کہ پڑھنے والا بیچارہ رعبِ علم میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اس رعب کو اپنی نوزائیدہ اور عجیب الخلقت اصطلاحات کی سان پر رکھ خوب دھار بناتے ہیں، اور ”قطعی، یقینی، پختہ، بالکل واضح“ جیسے الفاظ کے جلو میں بلند بانگ دعوے کرتے ہوئے مخاطب کو پوری طرح فتح کر لیتے ہیں۔ پھر اپنے اس ہوائی رعب اور منصب کا فائدہ اٹھاتے ہوئے اور خود کو بنی نوع انسان کا ایک عظیم دماغ رکھنے والا عالم باور کرواتے ہوئے رطب و یابس پر مبنی چند ملی جلی باتوں کا ایسا ملغوبہ سامنا کر سامنے رکھ دیتے ہیں جن میں بعض باتیں درست اور اہل سنت کے مسلک کے مطابق بھی ہوتی ہیں۔ چنانچہ ایک تو ان کے علمی مقام کا تراشا ہوا بت، دوسرے یہ باتیں، اب کسی کو ان کے یہ افکار کلی طور پر رد کرنے کی ہمت نہیں ہوتی۔ اور جب ذہن ان درست باتوں کو قبول کرتا ہے تو ان کی آڑ میں غامدی دھرم کے اصول بھی ساتھ ہی راہ پا جاتے ہیں اور موسیو اسلام کے بارے میں شک کا زہر اٹیلنے میں تو کامیاب رہتے ہی ہیں، اپنے مذہب کا بیج بھی ساتھ ہی کاشت کر دیتے ہیں۔

”مکالمہ“ کے عنوان سے غامدی شعبہ بازیوں:

یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ ان معروضات کے پیش کرنے سے اس وقت ہمارا مقصد نہ ملت غامدیہ سے مکالمہ کرنا ہے نہ ہی سردست انہیں سمجھانا یا نصیحت کرنا پیش نظر ہے۔ ہمارا مقصد وحید یہ ہے کہ غامدی دھرم کو جو اسلام سے بتائیں اور تناقض کی نسبت ہے اسے واضح کر کے بیان کر دیں، دیگر الفاظ میں ہمارا روئے سخن غامدیہ کے پیروکاروں کی جانب نہیں بلکہ برادرانِ اہل سنت کی طرف ہے اور ہم انہیں صرف یہ بتانے کی کوشش کریں گے کہ غامدی دھرم اسلام کے کتنا الٹ اور کیسا برخلاف مذہب ہے۔

ہم ان سے مکالمہ کیوں نہیں کرنا چاہتے؟ اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ عقلی تقاضوں کے مطابق مباحثے کے لیے ضروری ہے کہ فریقین کے درمیان کوئی ایسی قدر مشترک پائی جائے جس پر دونوں کا اتفاق ہو اور اس کی روشنی میں مختلف فیہ مسائل حل کیے جائیں۔ مباحثے کے لیے قدر مشترک اور متفق علیہ مسلمات کی ضرورت خود موسیو جاوید غامدی کو بھی تسلیم ہے اور ان کے اپنے بیان کے مطابق، اسی ضرورت سے انہوں نے قرآن کا غامدی ایڈیشن تیار کیا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ اسلامی روایات اور اصول تفسیر کی پابندی کی جائے تو قرآن مجید یہود و نصاریٰ پر حجت نہیں بن سکتا کہ یہ ان کے معتقدات کے مطابق نہیں ہے۔ اب موسیو غامدی نے تو یہود و نصاریٰ پر حجت تام کرنے کے لیے قرآن اور حدیث کا حلیہ بگاڑ کر اسے ان کے معتقدات کے مطابق بنا دیا

ہے بلکہ ایک قدم مزید آگے بڑھ کر بائبل کو اور یہود و نصاریٰ سمیت مشرکین مکہ کی ”روایات“ کو قرآن پر حاکم بنا دیا ہے۔ لیکن ہمارے اندر اپنے دین و ایمان تک کو قربان کر دینے کی یہ بے مثال ہمت نہیں اس لیے ہم غامدی دھرم پر اسلام کو حجت بنانے کے لیے اسلام کے اصول کا حلیہ بگاڑنے سے معذور ہیں اور اس لیے غامدی صاحب کی ان بے اصولیوں کو برقرار رکھتے ہوئے ہمارا ان سے مکالمہ بھی ممکن نظر نہیں آتا۔

یہ ایک الگ بات ہے کہ حجت قائم کرنے کا شوشہ بھی موسیٰ و غامدی کا محض ایک شعبہ ہے جس کے ذریعے وہ اسلام کا حلیہ بگاڑ رہے ہیں۔ ورنہ کیا ان کے اصول کے مطابق ہی غامدی دھرم یہود و نصاریٰ کے خلاف حجت تسلیم کر لیا گیا ہے؟ ظاہر ہے کہ ایسا نہیں ہے۔ درحقیقت یہود و نصاریٰ پر حجت قائم کرنے کی اس چھتری تلے صرف اور صرف اسلامی عقائد و احکام پر قصا بانہ جراحت کا شاہکار انتہائی خوفناک شب خون مارا گیا ہے۔

جیسا کہ عرض کیا گیا، مباحثے کے لیے ضروری ہے کہ فریقین کسی اصول پر متفق ہوں اور پھر اس کی بنیاد پر بات بڑھائی جائے۔ ادھر غامدی دھرم کے ساتھ ہمارا معاملہ یہ ہے کہ ان کا اور ہمارا کوئی بھی منہج استدلال ایک دوسرے سے نہیں ملتا۔ مثلاً ہم قرآن کو دین و شریعت کے احکام کا ماخذ اصلی مانتے ہیں، وہ نہیں مانتے۔ ہم سنت سے مراد رسول اللہ ﷺ کا طریقہ لیتے ہیں، وہ اس سے یہود و نصاریٰ کے طریقے مراد لیتے ہیں۔ ہم حدیث شریف کو ماخذ شریعت تسلیم کرتے ہیں، وہ نہیں کرتے۔ ہمارے نزدیک اجماع امت حجت شرعیہ ہے، ان کے نزدیک اجماع محض ایک افسانہ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ وہ قرآن، حدیث، سنت، اجماع کا جگہ جگہ حوالہ بھی دیتے نظر آتے ہیں اور ان سب کو تسلیم کرنے کا جھانسنہ بھی بڑی دیدہ دلیری کے ساتھ دیتے ہیں! اس دورگی، شعبہ بازی اور بازیگری کے ساتھ ان سے ”مکالمہ“ کون کرے اور کیسے کرے؟

ویسے بھی، ہمارا سمجھنا اور ہمارا مکالمہ کرنا تو ایک طرف رہا، فرض کیجیے اگر کتب احادیث میں مشہور زمانہ پہلی حدیث شریف انما الاعمال بالنیات کی بجائے یہ ہوتی کہ ”سن دو ہزار سات میں ”میزان“ نامی کتاب لکھنے والا شخص اور المورود کا بانی ”جاوید احمد غامدی“ ایک گمراہ شخص ہوگا اور اس کا اختراع کردہ دھرم، اسلام کے بالکل مخالف اور متوازی ایک نیا گمراہی پر مبنی دھرم ہوگا جس کی پیروی کرنے والے اسلام سے دور ہو جائیں گے، تو کیا موسیٰ و اس حدیث کو تسلیم کر لیتے؟ اور کیا اپنی روش سے باز آجاتے؟ ہمارا خیال ہے کہ موسیٰ و فرماتے کہ یہ بات دین میں ایک نئے حکم کا اضافہ ہے جو ضمیر واحد سے ممکن نہیں، لہذا ہم اسے تسلیم نہیں کرتے۔ ایک قدم آگے بڑھ کر فرض کیجیے کہ یہ بات حدیث متواتر میں آئی ہوئی اور ہر زمانے کے علماء کا بلکہ عوام تک کا اس بات پر اجماع ہو چکا ہوتا، تب بھی کیا موسیٰ و جاوید احمد غامدی اس کو تسلیم کر لیتے؟ غامدی دھرم

کے علم کلام اور اصولِ جدل کے مطابق جہاں تک ہمارا خیال ہے، ان کا جواب یہ ہوتا کہ اجماع تو محض ایک علمی افسانہ ہے، اس کی وجہ سے ہم پر کیسے کوئی حکم لگایا جاسکتا ہے؟ بلکہ مزید ایک قدم آگے بڑھ کر فرض کیجیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید ہی کی کسی آیت میں یہ بات ارشاد فرمادی ہوتی تب بھی کیا موسیو جاوید احمد غامدی اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیتے؟ ہر گز نہیں..... بلکہ ہمیں پورا یقین ہے کہ وہ اپنے اصولِ تدبر و تفسیر قرآن کی بنا پر جواب میں فرماتے کہ قرآن مجید تو سرگزشتِ انداز ہے، اور شرعی احکام کا اصل ماخذ انسانی فطرت اور دینِ ابراہیمی کی روایت ہیں، لہذا یہ آیت ہمارے خلاف کسی بھی درجے میں حجت نہیں ہے۔

جی ہاں، یہ ہمارے لیے حیرت کی بات تو ہے لیکن یہ عین حقیقت ہے، قرآن مجید کے بارے میں ان کا عقیدہ یہی ہے اور قرآن مجید کا درجہ ان کی نظر میں محض اتنا ہی ہے۔ غامدی دھرم کے اصولِ تفسیر کے مطابق حقیقت میں ان کے نزدیک شریعت کے احکام کا ماخذ قرآن مجید ہر گز نہیں ہے، بلکہ ایک ایسا چیستان ان کے نزدیک احکامِ شریعت کا ماخذ ہے جسے وہ سنت کہتے ہیں اور اس سے مراد دینِ ابراہیمی کی روایت وغیرہ لیتے۔ یہی ان کے نزدیک شرعی اور عملی احکام کی اصل بنیاد ہے اور نہ صرف شرعی اور عملی احکام کی بنیاد بلکہ قرونِ ماضیہ کی اخبار و تاریخ کے لیے بھی صحفِ اولیٰ ہی ماخذ ہیں۔

تو اس مفروضے کے تحت، جب حدیثِ صحیح، حدیثِ متواتر، اجماعِ امت اور خود قرآن پاک بھی ان سے کوئی بات نہیں منوا سکتا تو ہمارا اس باب میں منہ کھولنا تو بالکل ہی بے جا ہوگا۔ ہاں، ممکن ہے کہ وہ ”دینِ ابراہیمی کی روایت“ اور ”صحفِ اولیٰ“ کی کسی دلیل سے مطمئن ہو سکتے، مگر اس قلمرو میں جانے سے ہمیں تو اسلام نے منع کر رکھا ہے، اس لیے وہاں سے ان کا مطلوبہ سامان فراہم کرنا ہمارے بس سے باہر ہے۔

تو گویا غامدی صاحب کے بنائے ہوئے نرالے اصولوں کی بالادستی کو تسلیم کرتے ہوئے ان سے مکالمہ کرنا اور انہیں کوئی بات دلیل سے سمجھانا یا منوانا اپنے لیے ناممکن سمجھتے ہوئے ہم اسی میں عافیت سمجھتے ہیں کہ بس جو کچھ خامہ فرسائی ہمارے لیے ممکن ہے، اسے ان کے مذہب کے تعارف اور اسلام سے اس کے تقابل کی وضاحت پر ہی صرف کریں تاکہ برادرانِ اسلام کو حسبِ مقدور غامدیت سے روشناس کروا دیا جائے، ہاں اگر موسیو غامدی اپنے ہی ایجاد کردہ نرالے اصولوں کی بھول بھلیوں اور تاریک غاروں سے باہر نکلنے کی زحمت گوارا فرمائیں تو ان کی بے بسی اور پسپائی کا نظارہ دنیا کو دیکھنے میں انشاء اللہ زیادہ وقت نہیں لگے گا۔ اور اگر وہ بڑے طنطنے کے ساتھ کسی کرکٹ کے میدان میں کھڑے ہو کر یہ اعلان کریں کہ: ”میرا اصول یہ ہے کہ میں نہ تو کچھ سے آؤٹ ہوتا ہوں اور نہ ہی وکٹ کے گرنے سے“ تو اس صورت میں ہم بیچارے تو کیا، دنیا کا کوئی بھی جغادری ظاہر ہے کہ ان کا مقابلہ کرنے کی بے وقوفی نہیں کر سکتا۔

مکالمے کا عنوان ملتِ غامدیہ کا خوش رنگ دام فریب ہے جس کے ذریعے مخاطب کے دل میں موجود

یقین کو شکوک کا نشانہ بنایا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ لوگ اپنی اس مخصوص روش پر بڑی سختی سے کاربند ہیں کہ مخاطب چاہے کیسی ہی دلیل پیش کرتا رہے اور کیسے ہی مسلمات کو بنیاد بنا کر بات کرتا رہے، اس کی بات کا جواب دینے یا اسے سننے کی بجائے محض اپنے گھڑے ہوئے بالکل بے اصل مفروضات ہی بار بار دہراتے جائیے اور ساتھ میں رواداری، برداشت، تحقیق، معروضی حالات، وقت کے تقاضوں جیسے الفاظ کی تکرار بھی جاری رہے۔ نتیجے میں یا تو مخاطب ان کی جانب سے قبولِ حق سے مایوس ہو کر خاموش ہو جائے گا یا خود ہی ان کے پیہم پراپیگنڈے کا شکار ہو کر دولتِ ایمان گنوا بیٹھے گا۔ دونوں صورتوں میں رہے نام ملتِ غامدیہ کا۔

نہ ہی یہ نصیحت ہے:

ہماری تو اوقات ہی کیا اور ہمیں سلیقہ ہی کیا، اس منصب کے لیے استاذِ مکرم حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم کی شخصیت سے بڑھ کر کون سی دوسری شخصیت موزوں ہو سکتی تھی؟ کہ ان کے علم و فضل کا اعتراف ملتِ غامدیہ کے نامور ترجمان عمار خان بھی کرتے رہتے تھے۔ مزید برآں، بات کہنے کا جو ملکہ حضرت کو حاصل ہے اور اصلاح و ہدایت کے لیے ان کے دل میں جیسی تڑپ ہے، ان سب چیزوں کو پیشِ نظر رکھتے ہوئے سے حضرت استاذِ مکرم سے بڑھ کر کون موثر اور دل سوز نصیحت کر سکتا تھا؟ اور ان کے سوا کس کی بات پر غور کی توقع کی جاسکتی تھی؟ حضرت مدظلہم نے جس خیر خواہی سے نصیحت کی، وہ سبھی کے سامنے ہے، پھر اس کے جواب میں جو طرزِ عمل اختیار کیا گیا وہ بھی کوئی راز نہیں۔ جب اُس بارگاہ میں بایں ہمہ فضائل و مناقب، حضرت استاذِ مکرم کی بھی نہیں سنی گئی تو ہماری آواز پر کون کان دھرے گا؟ لہذا اب ہمارے پاس یہی ایک راستہ باقی ہے کہ استاذِ مکرم حضرت مفتی عبدالواحد صاحب مدظلہم کی پیروی میں، جو کچھ بن پڑے، غامدی دھرم کی حقیقت کو ہی وضاحت سے بیان کر دیں۔ اللہ ہم کو اپنی رضا کے مطابق سچی اور حق بات کہنے کی دولتِ عظمیٰ نصیب فرمائیں اور جھوٹ، بہتان نیز بدگمانی اور بدزبانی سے بھی محفوظ رکھیں۔ آمین۔

مذہبِ غامدیت کے لیے نئے اصول وضع کرنے کا سیدھا اور سادہ مطلب:

غامدی اصولِ تفسیر کی حقیقت اور حکم جاننے کے لیے منطقی طور پر سب سے پہلے یہ بات زیرِ غور آتی ہے کہ آخر موسیو غامدی کو یہ اصول وضع کرنے کی ضرورت پیش کیوں آئی؟ مثلاً علماءِ متقدمین نے علوم کو مدون و مرتب کرنے کے لیے قلم اٹھایا، بعد والوں نے مزید تحقیقات پیش کیں یا کسی اشکال کا جواب دیا وغیرہ۔۔۔ تو آخر موسیو غامدی نے کس وجہ سے اتنی فکری مشقت برداشت کی اور یہ نئے اصول وضع کیے؟ یہ سوال اور اس کا جواب تلاش کرنا اس لیے ضروری ہے کہ اسی بات کا جائزہ لینے سے غامدی اصولِ تفسیر کی بنیاد سامنے آئے گی اور اس کی بنا پر آئندہ ان کی تمام تحقیقات کو پرکھنے اور جانچنے کے لیے ایک رخ واضح ہوگا۔ لطف کی بات یہ

ہے کہ موسیو غامدی نے اس سوال کا جواب کافی حد تک وضاحت اور صراحت سے خود ہی ذکر کر رکھا ہے۔ اصول تفسیر یعنی ”مبادی تدبر قرآن“ بیان کرنے کی تمہید میں موسیو فرماتے ہیں:

”ان کے بارے میں (یعنی قرآن، سنت اور حدیث کے بارے میں) صحیح نقطہ نظر پر قائم رہنے کے لیے جو چیزیں ہمارے نزدیک ہر صاحب علم کے پیش نظر رہنی چاہئیں، وہ ایک ترتیب کے ساتھ ہم یہاں بیان کریں گے۔“ [میزان: ۱۵]

اس کا آسان ترجمہ یہ ہوا کہ پوری مسلمان امت ابتدا سے اب تک قرآن و سنت کے بارے میں غلط نقطہ نظر پر ہی قائم تھی۔ یہ موسیو غامدی کی اس عبارت کا مطلب بھی ہے اور غامدی اصول تفسیر کی پرکھ کے نتیجے میں سامنے آنے والا بنیادی اور جوہری غصہ بھی، کہ موسیو سے پہلے کوئی بھی قرآن پاک پر صحیح اصول و ضوابط کی روشنی میں غور اور تدبر کی سعادت حاصل نہیں کر سکا۔ یہی فکر غامدی اصول تفسیر کی بنیاد ہے اور مذکورہ عبارت کے علاوہ بھی جا بجا اس کا پرچار ہمیں غامدی مذہب کے چپے چپے پر مل جاتا ہے۔ لہذا اس کی بنا پر غامدیت پر غور کرتے وقت سب سے پہلے یہ بات ذہن میں بالکل واضح ہونی چاہیے کہ اس دھرم کو امت میں معروف اور رائج اسلام سے اگر کوئی نسبت ہے تو صرف یہ کہ اس کی نظر میں ساری اسلامی تعلیمات قرآن و سنت کے بارے میں غلط نقطہ نظر کا پرچار ہیں۔

غامدی اصطلاحات، نہایت اہم تنبیہ:

اگر غامدیت کی حقیقت جاننے کی خواہش ہو تو ”غامدی اصطلاحات“ کے کاری وار سے ہمیشہ خبردار اور آگاہ رہنا چاہیے۔ موسیو نے اپنی باتوں کو پرچ و پرخم بنانے کے لیے ایک الجھاؤ تو یہ پیدا کیا ہے کہ ناگاہ ایک ایسی اصطلاح وضع کرتے ہیں جو نہ کبھی سنی گئی ہوتی ہے نہ دیکھی گئی ہوتی ہے۔ پھر ان نوزائیدہ اور عجیب الخلق اصطلاحات کو یوں دہراتے ہیں گویا وہ قاری کے لیے ہمیشہ سے مانوس ہی تھیں۔ اس حربے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ قاری بات کی حقیقت کو سمجھنے سے محروم رہتا ہے، لہذا اس پر غامدی دھرم کی گمراہی واضح نہیں ہو پاتی بلکہ الٹا وہ موسیو غامدی کی علمیت وغیرہ کے دھوکے میں آ جاتا ہے۔ اس سے بڑھ کر دوسرا نہایت خطرناک اور مکروہ داؤ انہوں نے یہ کھیلا ہے کہ اسلامی اصطلاحات کو بالکل خلاف اسلام معانی کے لیے وضع کر کے انہیں اپنی مخصوص اصطلاح قرار دیا ہے۔ اس بنا پر اثنائے کلام میں ان کی جانب سے اسلامی روایت میں مستعمل کوئی ایسا لفظ سامنے آتا ہے جس سے مسلمان مانوس ہوتے ہیں لیکن درحقیقت وہ لفظ غامدیت کی کوئی اصطلاح ہوتا ہے، جس کی کبھی تو وہ کہیں اور وضاحت کر دیتے ہیں اور کبھی وہ بھی نہیں کرتے۔ اب ایک خالی الذہن قاری عبارت پڑھتے ہوئے غامدی دھرم کی مخصوص

اصطلاح کے وہ معنی مراد لیتا ہے جو پہلے سے اسلام میں معلوم و معروف رہے ہیں۔ اس طرح بھی قاری کے سامنے غامدی دھرم کی گمراہی واضح نہیں ہوتی بلکہ الٹا وہ فتنہ کا شکار ہو جاتا ہے۔

غامدی سنت:

ایسی اصطلاحات میں سب سے زیادہ خطرناک اصطلاح غامدی مذہب میں ”سنت“ کی اصطلاح ہے جو درحقیقت تو ایک باوقار اسلامی اصطلاح ہے، اور اس لفظ کو سنت ہی کسی بھی مسلمان کی آنکھیں ادب و احترام سے جھک جاتی ہیں، مگر غامدی حضرات نے اسے اپنے من پسند معانی و مفاہیم میں ڈھالنے کے بعد اس کا وہ حال کیا ہے کہ اس میں اور یہودیت و عیسائیت میں کوئی خاص فرق نہیں چھوڑا۔ غامدیت کا مطالعہ کرتے ہوئے سب سے زیادہ ہوشیار اسی سے رہنے کی ضرورت ہے۔ موسیو غامدی سنت کا لفظ بڑے دھڑلے سے استعمال کرتے ہیں، لیکن اس سے اُن کی مراد اسلام میں معروف سنت ہرگز نہیں جس کا مصداق وہ اعمال ہیں جنہیں خاتم النبیین حضرت محمد ﷺ سے نسبت ہے، بلکہ اس مبارک اسلامی اصطلاح کی غامدی دھرم میں جا کر جو قلب ماہیت اور کایا پلٹ ہوئی ہے، اس کے نتیجے میں نہ صرف اس کا معنی بدلا ہے بلکہ اس کی حیثیت میں بھی زمین آسمان کا فرق آ گیا ہے۔ اسلامی اصطلاح کے خلاف، بجا طور پر موسیو ہی کی تشریحات کی روشنی میں با آسانی یہ کہا جاسکتا ہے کہ غامدی دھرم میں سنت سے مراد یہود و نصاریٰ اور مشرکین کے طریقے ہیں۔

لہذا، غامدی سنت کیا ہے؟ اس سوال کا صحیح اور مختصر ترین جواب یہ ہے کہ غامدی سنت، بائبل اور مشرکین مکہ کی روایات ہیں۔ یقیناً یہ دعویٰ محتاج دلیل ہے اور یہی اس کے بیان کا مناسب موقع ہے، لہذا موسیو غامدی کی تصریحات اور عبارات کی روشنی میں غامدی سنت کا مذکورہ حقیقت پر مبنی ہونا ملاحظہ فرمائیے، موسیو غامدی نے سنت کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے:

”سنت سے ہماری مراد دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جسے نبی ﷺ نے اس کی تجدید کے بعد

اور اس میں بعض اضافوں کے ساتھ اپنے ماننے والوں میں دین کی حیثیت سے جاری فرمایا

ہے۔“ [میزان: ۱۴]

اس تعریف کو سمجھنے کے لیے اس کی تجزی کی جائے تو اس میں دو باتیں ہیں: ۱۔ ایک یہ کہ غامدی دھرم میں سنت کی اصل اور اس کا جوہر ”دین ابراہیمی کی روایت“ ہے۔ ۲۔ دوسری یہ کہ نبی ﷺ نے اس کی کچھ تجدید کی اور اس میں کچھ اضافے کر کے اسے اپنے ماننے والوں میں جاری کیا ہے۔

ان دونوں باتوں کا غامدی دھرم کی حقیقی فکر اور اس کے معمولہ عقائد سے تقابل کیا جائے تو دوسری بات سراسر جھوٹ کہی گئی ہے۔ غامدی مذہب کبھی بھی رسول اللہ ﷺ کی کسی تجدید اور آپ ﷺ کے کسی

اضافے کو تسلیم نہیں کرتا۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی جانب سے عمل میں لائی گئی اس مزمومہ تجدید وغیرہ کا ماخذ ممکنہ طور پر دو ہی چیزیں ہو سکتی ہیں: قرآن مجید، یا حدیث شریف۔ ان دونوں کے ساتھ غامدی مذہب نے یہ سلوک کیا ہے کہ قرآن شریف اگر غامدی مذہب کی مزمومہ سنت کے کسی حکم کے بارے میں کچھ بیان کرے تو غامدی اصول کے مطابق:

”قرآن میں اس (سنت) کے جن احکام کا ذکر ہوا ہے، ان کی تفصیلات بھی اسی اجماع و تواثر پر مبنی روایت سے متعین ہوں گی، انہیں قرآن سے براہ راست اخذ کرنے کی کوشش نہیں کی جائے گی۔“

میزان: ۴۷]

جبکہ حدیث کے بارے میں غامدی مذہب کا مسلمہ اصول ہے کہ خبر واحد سے دین میں کسی نئی چیز کا اضافہ نہیں ہوتا۔ لہذا رسول اللہ ﷺ کے کسی بھی اضافے یا تجدید سمیت اس دین ابراہیمی کی روایت کو قبول کرنا غامدی مذہب کے زریں اصولوں کے ہی خلاف ہے۔ تو یہ بات پوری وضاحت سے سمجھ لینی چاہیے کہ موسیو غامدی نے اپنی سنت کی تعریف میں جو رسول اللہ ﷺ کی جانب سے عمل میں لائے گئے اضافے یا تجدید کو قبول کرنا ذکر کیا ہے، یہ سراسر جھوٹ ہے۔ غامدی مذہب، قرآن اور حدیث دونوں میں سے کسی میں بھی، ہرگز رسول اللہ ﷺ کو یہ حق دینے کے لیے ہرگز آمادہ نہیں کہ آپ ﷺ غامدی دھرم کی مزمومہ سنت میں کوئی تجدید یا اضافہ کریں۔

البتہ پہلی بات بیشک صحیح اور سچ بیان کی گئی ہے کہ ان کے ہاں مزمومہ سنت ”دین ابراہیمی کی روایت“ کا ہی دوسرا نام ہے۔ نہ صرف سنت بلکہ پورے غامدی دھرم کی اصل اور بنیاد ہی ”دین ابراہیمی کی روایت“ ہے۔ اس لیے غامدی دھرم کی سنت کی تفہیم میں اصولی طور پر صرف اور صرف دین ابراہیمی کی روایت کی ہی تنقیح کی جائے گی۔

درحقیقت یہی وہ بنیاد ہے جہاں غامدی سنت اسلامی سنت سے جدا ہوئی ہے۔ اسلامی سنت کا سلسلہ محدثین اور صحابہؓ کے معطرانفاس سمیت ہوا رسول اللہ ﷺ تک پہنچتا ہے اور اس کے بعد کسی کو مزید آگے دیکھنے کی نہ حاجت ہے، نہ تاب اور نہ ہی شوق۔ جب کہ غامدی سنت کا سلسلہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کے واسطے سے موسیو غامدی کے زعم کے مطابق حضرت ابراہیمؑ تک پہنچتا ہے۔ نہ صرف یہ، بلکہ یہی سلسلہ دین کا اصل مدار ہے اور اسی کی روشنی میں قرآن مجید تک کو پرکھا جانا ضروری ہے۔ جب غامدی سنت کو یہ حیثیت اور مقام عطا کیا گیا ہے کہ وہ قرآن پر بھی مقدم ہے تو لازماً اس سنت کی اپنی حیثیت کا سوال اس سے پہلے اٹھتا ہے اور اسی سوال کا جواب تلاش کرتے ہوئے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ غامدی مذہب میں سنت سے جو دین ابراہیمی کی روایت مراد لی گئی ہے تو اس کا اصل مطلب یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ کی روایات ہیں۔ موسیو

نے سنت کا ماخذ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

”سنت..... لازمًا اس کے حاملین کے اجماع و تواتر سے ہی اخذ کی جائے گی“ [میزان: ۴۷]

یہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ سنت سے مراد غامدی مذہب میں دین ابراہیمی کی روایت ہے۔ لہذا اسے دین ابراہیمی کی روایت کہہ لیا جائے یا سنت، حقیقت میں کچھ تغیر نہیں اور دونوں الفاظ ایک ہی حقیقت پر دل ہیں۔ اب ”غامدی سنت“ یا ”دین ابراہیمی کی روایت“ کے حاملین کی پہچان کے لیے یہ غور کیا جائے کہ وہ خوش نصیب کون ہیں جن کے اجماع و تواتر پر موسیٰ غامدی تک کو اعتبار ہے تو فطری طور پر حضرت ابراہیمؑ کی روایت کے حاملین، یا تو ان کی اولاد کو قرار دیا جاسکتا ہے یا ان کے مذہب کے پیروکاروں کو۔ دلچسپ امر یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کی اولاد ہی ان کے مذہب کی پیروی کا بھی تھی، لہذا ان کی نسبی اولاد کے سلسلوں کی پہچان سے ہی یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ دین ابراہیمی کی روایت کے حاملین کون ہیں۔

اب صورت حال یہ ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کے دو صاحبزادے تھے، حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق علیہما السلام۔ حضرت اسماعیلؑ مکہ میں رہائش پذیر ہوئے اور وہیں ان کی اولاد پلّی بڑھی۔ یہ لوگ خود کو دین ابراہیمی کا پیروکار یعنی ”دین ابراہیمی کی روایت کا حامل“ بتاتے تھے اور اسلامی روایت میں انہیں ”مشرکین مکہ“ کہا جاتا ہے۔ لہذا غامدی دھرم کے اصول کے مطابق ”دین ابراہیمی کے حاملین“ کا ایک رکن یعنی ”غامدی سنت“ کا ایک ماخذ مشرکین مکہ ہیں۔ یہ حضرت ابراہیمؑ کے ایک صاحبزادے حضرت اسماعیلؑ کی نسبت سے دین ابراہیمی کے پیروکاروں کا سلسلہ ہوا۔

ان کے علاوہ حضرت ابراہیمؑ کے دوسرے صاحبزادے حضرت اسحاقؑ تھے اور ان کے صاحبزادے حضرت یعقوبؑ۔ ان ہی کی اولاد بنی اسرائیل کہلائی جنہیں اسلامی روایت میں یہودی یا عیسائی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ غامدی تصریحات و تشریحات اور اشارات کے مطابق، حضرت اسحاقؑ کی نسبت سے ”دین ابراہیمی کی روایت کے حاملین“ کا دوسرا رکن یہود و نصاریٰ ہیں۔ یاد رہے کہ اسی بنی اسرائیل میں قرآن کے سوا باقی تین کتابیں یعنی تورات، زبور اور انجیل نازل ہوئیں اور دیگر متعدد صحیفے بھی نازل ہوئے۔ ان تینوں کتب اور بہت سے صحیفوں کا مجموعہ آج کل بائبل کے نام سے معروف ہے۔

اس تفصیل سے جب یہ بات واضح ہو گئی کہ غامدی دھرم کے مطابق ”دین ابراہیمی کی روایت کے حاملین“ مشرکین مکہ اور یہود و نصاریٰ ہیں تو منطقی طور پر ”دین ابراہیمی کی روایت“ یا ”غامدی سنت“ مشرکین مکہ کا دین اور بائبل ہی قرار پاتے ہیں۔ یہ ہرگز موسیٰ غامدی پر کوئی الزام یا بہتان نہیں ہے۔ وہ پوری صراحت کے ساتھ یہ باتیں اپنی مخصوص اصطلاحات کی آڑ میں لکھ چکے ہیں۔ ان اصطلاحات کے غامدی معانی سے واقفیت ہو جائے تو ہر ہوشمند ”غامدی سنت“ کا یہی معنی سمجھ گا جو اوپر ہم نے بیان کیا ہے۔ لہذا موسیٰ غامدی کی

تصریح سے ہمیں یہ معلوم ہو گیا کہ ”غامدی سنت“ کا ماخذ یا تو بائبل ہے یا مشرکین مکہ کی رسوم ہیں۔ ان کے علاوہ کوئی اور چیز اس قابل نہیں کہ اس سے غامدی سنت کو اخذ کیا جاسکے۔

مذکورہ تفصیل کا آسان خلاصہ یہ بیان کیا جاسکتا ہے کہ غامدی دھرم میں سنت سے مراد دین ابراہیمی کی روایت ہے اور دین ابراہیمی کی روایت تاریخ کا سفر طے کرنے کے بعد یا تو بائبل کی شکل اختیار کرتی ہے یا مشرکین مکہ کے رسوم و رواج کی۔ لہذا غامدی دھرم میں سنت سے مراد بائبل اور مشرکین کے رسوم و رواج ہیں۔

اتنی وضاحت البتہ یہاں ضروری ہے کہ یہ تو غامدی دھرم کی تشریحات کے مطابق سامنے آنے والی سنت کی حقیقت کا کلیاتی، اصولی اور نظری بیان تھا اور یہ ذکر اس لیے ضروری تھا کہ اس مبارک اصطلاح کو غامدی دھرم کی اپنی تشریحات کے مطابق جس ہولناک معنی اور مفہوم کے لیے استعمال کیا گیا ہے وہ واضح ہو جائے۔ ورنہ غامدی سنت کے بارے میں یہ حقیقت ہمیشہ پیش نظر رہنی چاہیے کہ اسلام کے کسی اصولی اور کلیاتی حکم یا اصطلاح کی طرح غامدیت میں سنت کوئی ایسی چیز نہیں جس کی تعریف کے پیش نظر کسی امر کو سنت کہا جائے اور کسی امر کو سنت ہونے سے خارج کیا جاسکے۔ غامدی سنت کی تنگنائے میں فی الحال گنی چنی چھبیس چیزیں ہیں جو مختلف ادوار میں کم زیادہ ہوتی رہی ہیں۔ لہذا آئندہ کے لیے بھی کوئی حتمی اندازہ اور پیشین گوئی نہیں کی جاسکتی کہ یہ اتنی ہی رہیں گی، کم ہو جائیں گی یا زیادہ ہو جائیں گی۔ انہیں وہ اپنی کتاب میزان کے صفحہ نمبر چودہ پر ایک ایک کر کے گنوا چکے ہیں۔

بہر حال، ”غامدی سنت“ کی حقیقت کے طور پر اس کی نظری اور کلیاتی یہ خالص غیر اسلامی تفصیل بھی ذہن میں رہنی چاہیے اور اس کا مصداق بننے والی چھبیس اشیاء بھی ملحوظ رہنی چاہئیں۔ ایک تو اس لیے کہ غامدی سنت کا اسلامی سنت سے اشتباہ نہ ہو سکے، دوسرا اس لیے کہ جہاں بھی موسیو غامدی سنت کا لفظ استعمال کریں، اس کے معنی کی صحیح حقیقت واضح ہو جائے۔

پرانے زمانے میں حبشی غلاموں کا نام کا فور رکھ دیا جاتا تھا۔ اس پر کسی ستم ظریف نے کہا: ”برعکس نہند نام زنگی کا فور“۔ یعنی حبشی کا نام اس کے رنگ کے بالکل الٹ اور برعکس کا فور رکھ دیتے ہیں کہ جیسا کا فور سفید ہوتا ہے اتنا ہی حبشی سیاہ ہوتا ہے۔ لہذا غامدیہ کی مصطلحہ سنت کو بجا طور پر ”کا فوری سنت“ کہا جاسکتا ہے اور آئندہ سطور میں اسلامی سنت سے غامدی سنت کے امتیاز کے لیے ہم اسے کا فوری سنت ہی کہیں گے۔

غامدی اصول تفسیر:

قرآن، تفسیر اور اصول تفسیر کے بارے میں غامدی دھرم اسلامی آراء و افکار کے عین مخالف اور

متضاد ہے۔ جس طرح موسیو جاوید احمد غامدی نے سنت، حدیث اور اجماع وغیرہ جیسی اسلامی اصطلاحات کے وہ مصداق اور معانی گھڑ کر بیان کیے ہیں جن کا اسلام سے دور کا بھی واسطہ نہیں، اسی طرح تفسیر اور اصول تفسیر کے بیان میں بھی انہوں نے وہ خارا تراشیاں کی ہیں کہ غامدی دھرم میں قرآن کا معنی اور اس کی حیثیت، مذہب اسلام میں معروف و متعارف قرآن مجید کے معنی اور حیثیت سے بالکل الگ بلکہ الٹ بن کر رہ گئی ہے۔ غامدی اصول تفسیر میں موجود ایک ایک گمراہی اور خرابی کو لے کر اس کا رد کیا جائے تو بات بہت لمبی ہو جائے گی اور غیر مقصودی باتوں کے در آنے سے کسی حد تک الجھ بھی جائے گی۔ لہذا کوشش کی جائے گی کہ غامدی اصول تفسیر کا ماحصل اور خلاصہ نکال کر پیش کر دیا جائے۔ پھر وہ اسلامی تعلیمات کے جتنی وضاحت کے ساتھ مخالف اور متضاد ہیں، محض ان کا بیان ہی ان کے رد کے لیے کافی ہوگا اور ہر مسلمان با آسانی یہ سمجھ لے گا کہ غامدی افکار اور عقائد بالکل خلاف اسلام ہیں۔ اللہ تعالیٰ صحیح بات کہنے کی توفیق نصیب فرمائیں اور کسی بھی افراط و تفریط سے محفوظ رکھیں۔

موسیو جاوید احمد غامدی کے اصول تفسیر پر تبصرہ اور تنقید کرنے کے لیے ہم نے ان کی کتاب میزان میں بیان شدہ اصول تفسیر کو بنیاد بنایا ہے اور ان کے تجزیے سے جو کچھ سمجھ آیا ہے اسے بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس تبصرے کے لیے ہم نے یہ ضرورت محسوس نہیں کی کہ غامدی اصول کا ان کی تفسیر سے تقابل بھی کر کے دیکھیں کہ آیا انہوں نے اپنے اصول کی پیروی کی ہے یا مخالفت۔ کیونکہ ہمارا مقصد ان اصول پر تبصرہ اور ان کی تنقیح و تنقید ہے، اصول اور اس کے اجراء میں توافق و تخالف کا تقابلی جائزہ لینا نہیں۔ اگر کہیں موسیو اپنے اصولوں کے برخلاف تفسیر کر گئے ہوں تو یہ ان کا اپنا فعل ہے، اس کی ذمہ داری ہم پر نہیں انہی پر ہے۔ موسیو جاوید احمد غامدی نے اپنے اصول تفسیر میں، جنہیں وہ مبادی تدبیر قرآن کہتے ہیں، کل دس اصول ذکر کیے ہیں۔

پہلے تین اصولوں یعنی: (۱) عربی معلیٰ (۲) زبان کی ابانت اور (۳) اسلوب کی ندرت کے تحت انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ قرآن کو محض قرآن کے اسلوب، اس کے الفاظ اور عربیت کی بنا پر ہی سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ ان تینوں کا حاصل اور خلاصہ یہی ہے کہ علمائے امت کی جانب سے کی گئی قرآن کی تشریحات و تفاسیر سے استفادہ کرنا کوئی مستحسن امر نہیں۔ اس موضوع پر ان کا رد اس وقت چونکہ ہمارے موضوع سے خارج ہے، اس لیے بے جا طوالت سے بچتے ہوئے ہم ان کی تفصیلات کو نظر انداز کیے دیتے ہیں۔ اسی طرح (۴) کتابا متشابہا، (۸) نظم کلام، (۹) سبع مثانی اور (۱۰) تاریخ کا پس منظر کے عنوان سے جو چار اصول تحریر کئے گئے ہیں، یہ بھی فتنہ انگیزی کا اعلیٰ نمونہ ہیں اور ان میں رطب و یابس کو یوں ملا جلا کر بیان کیا گیا ہے کہ جمہور امت کے افکار کے اتباع کی اداکاری کے ساتھ ساتھ مسلمان مفسرین پر بے بنیاد قسم کی

الزام تراشی کا سلسلہ بھی روا رکھا گیا ہے۔ مغالطوں اور گمراہیوں پر مشتمل ہونے کے باوجود، چونکہ ہمارا موضوع ان سے کچھ ہٹ کر چل رہا ہے، اس لیے ہم ان کی تفصیلات کو بھی قلم انداز کیے دیتے ہیں۔

البتہ عربی معنی نامی اصل کی وضاحت کرتے ہوئے موسیو نے اپنی جس بنیادی کجی کا شاید نادانستہ اظہار کیا ہے اس کی نشاندہی کرنا فائدے سے خالی نہیں۔ غامدی دھرم کا مشہور اصول ہے کہ خیر واحد سے دین میں کسی نئے حکم کا اضافہ نہیں ہوتا۔ ظاہر ہے کہ اس اصول کی دھار کے نیچے آکر پورا ذخیرہ حدیث غیر معتبر قرار پاتا ہے۔ لیکن عربی معنی کے اس خازن میں پرورش پانے والا نیا گھنگو یہ ہے کہ یہی حدیث لغوی وضاحت کے طور پر غامدی بارگاہ میں لائق اعتبار بھی بن جاتی ہے۔ یوں کہ اگر قرآن مجید کے زبان و بیان کی کوئی تشریح اور وضاحت حدیث میں نظر آتی ہو تو لغوی تشریح کے طور پر اُسے قبول کر لیا جائے گا۔ موسیو فرماتے ہیں:

”اس کتاب کا فہم اب اس زبان کے صحیح علم اور اس کے صحیح ذوق ہی پر منحصر ہے..... قرآن کی زبان کے لیے سب سے پہلے جس چیز کی طرف رجوع کرنا چاہیے، وہ خود قرآن مجید ہی ہے..... قرآن مجید کے

بعد یہ زبان حدیث نبوی اور آثار صحابہ کے ذخائر میں ملتی ہے“ [میزان: ۱۶، ۱۷]

یعنی ایک حدیث اگر کوئی شرعی حکم بیان کرے تو اس حکم پر تو ہرگز کوئی توجہ نہ دی جائے گی حالانکہ حدیث شریف میں رسول اللہ ﷺ کا مقصد شرعی حکم بیان کرنا ہی ہوگا۔ لیکن اسی حدیث سے کوئی لغوی تشریح معلوم ہوتی ہو تو وہ لائق اعتنا قرار پائے گی۔ یہ بنیادی طور پر منکرین حدیث کی وہی مشہور ذہنیت ہے جس میں لغت، حدیث شریف سے زیادہ معتبر شمار ہوتی ہے۔ پھر طرفہ تماشایہ ہے کہ علمائے اصول حدیث کسی روایت پر دادِ تحقیق دیتے ہوئے چاہے کتنی ہی جانکاہی اور محنت سے کیسے ہی پختہ استناد کی بنیاد پر اس روایت کا مرتبہ اور درجہ بیان کریں، بہر حال وہ روایت، مذکورہ غامدی اصول کی بھینٹ چڑھ کر ناقابل قبول ہی قرار پاتی ہے۔ لیکن دوسری طرف لغت کے بارے میں یہ رویہ اختیار کیا گیا ہے کہ:

”عربی زبان کے پیش تر لغات اہل زبان کے اجماع اور تواتر سے نقل ہوئے ہیں اور ان کا ایک بڑا

ذخیرہ لغت کی امہات ”التهذیب، المحکم، الصحاح، الجمہرہ، النہایہ“ وغیرہ میں محفوظ ہے، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی حقیقت ہے کہ لغت عرب کا جو ذخیرہ اس طرح متواتر نہیں ہے، اس کی تحقیق کے لیے سب سے زیادہ مستند ماخذ یہی کلام عرب ہے۔ اس میں اگرچہ کچھ منحول کلام بھی شامل ہے لیکن جس طرح نقد حدیث کے علما اس کی صحیح اور سقیم روایتوں میں امتیاز کر سکتے ہیں، اسی طرح اس کلام کے نقاد بھی روایت و درایت کے نہایت واضح معیارات کی بنا پر اس کے خالص اور منحول کلام کو ایک دوسرے سے الگ کر کے دے سکتے ہیں۔ چنانچہ یہی وجہ ہے کہ لغت و ادب کے ائمہ اس بات پر ہمیشہ متفق رہے ہیں کہ قرآن کے بعد یہی کلام ہے جس پر اعتماد کیا جاسکتا ہے اور جو صحت نقل اور روایت باللفظ کی بنا پر زبان کی تحقیق میں سند و

حجت کی حیثیت رکھتا ہے۔“ [میزان: ۱۹]

دیکھ لیجیے کہ علمائے حدیث کی توساری کاوشیں اپنے پورے اعتبار و اعتماد اور ثقاہت کے باوجود موسیو کے نظر میں نہیں سائیں اور وہ انہیں احکام شریعت کی شرح اور ان کے بیان کے لیے ماخذ تسلیم کرنے پر تیار نہیں ہوئے، لیکن ”کلام کے نقاد کی روایت و درایت کے نہایت واضح معیارات کی بنا پر“ ان ماہرین لغت کا بیان ”زبان کی تحقیق میں سند و حجت کی حیثیت“ سے مقبول قرار پایا۔ اس فرق کی ایک ہی توجیہ ہو سکتی ہے، اور وہ یہ کہ موسیو بہر طور ”حدیث“ سے جان چھڑانا چاہتے ہیں۔ ورنہ کیا لغت کی روایت و درایت کے معیار حدیث کی روایت و درایت کے معیار سے بھی واضح تر ہیں کہ لغت میں تو انہیں قبول کر لیا گیا اور حدیث میں رد کر دیا گیا؟

علاوہ ازیں، موسیو کو علمائے اسلام اور ائمہ حدیث و فقہ کے کردار یا علمی تحقیقات میں کچھ ایسی خرابیاں نظر آئیں کہ ان کے تو ہر اتفاق کو جوتے کی نوک پر رکھا، بلکہ اجماع تک کو ان کے فیض یا فنگان نے افسانہ کہا، لیکن دوسری جانب لغت و ادب کے ائمہ کے اتفاق پر دل و جان سے فدا ہو کر ان کی تحقیقات کو بایں الفاظ قبول فرما کر اپنے اصول کا حصہ بنایا ہے:

”لغت و ادب کے ائمہ اس بات پر ہمیشہ متفق رہے ہیں کہ قرآن کے بعد یہی کلام ہے جس پر اعتماد کیا جاسکتا ہے اور جو صحیح نقل اور روایت باللفظ کی بنا پر زبان کی تحقیق میں سند و حجت کی حیثیت رکھتا ہے۔“ [میزان: ۱۹]

پانچواں، چھٹا اور ساتواں اصول غامدی اصول تفسیر کی بنیاد ہیں اور انہی میں قرآن مجید کے بارے میں غامدی طرز عمل کی پوری وضاحت موجود ہے۔ ان کے نام (۵) میزان اور فرقان (۶) دین کی آخری کتاب (۷) پیغمبر کی سرگزشت انداز ہیں۔

چھٹے اور ساتویں اصول میں یہ بنیادی بات بیان کی گئی ہے کہ غامدی دھرم میں قرآن مجید کی حیثیت، دائرہ اختیار اور اتھارٹی کیا ہے؟ نیز یہ کہ غامدی دھرم کے نزدیک مضمون کے لحاظ سے قرآن کی ماہیت کیا ہے؟ لہذا منطقی طور پر سب سے پہلے انہی دو اصولوں پر بات ہوگی۔ اس کے بعد پانچویں اصول کا تذکرہ کیا جائے گا جس میں موسیو نے اپنی فکری روش کی کافی حد تک وضاحت کی ہے۔ کہا جاسکتا ہے کہ بنیادی طور پر غامدی اصول تفسیر پر تبصرہ و تنقید انہی تین، اور ان میں سے بھی زیادہ تر دو اصولوں پر مبنی ہے۔ اور چونکہ انہی اصولوں میں وہ جوہری بات موجود ہے جو نہ صرف غامدی اصول تفسیر کا بلکہ پورے غامدی دھرم کا رخ بھی طے کر دیتی ہے، اس لیے ان کو یہ مقام حاصل ہے کہ انہی کی تفہیم اور انہی پر تبصرہ و تنقید کو غامدی اصول تفسیر یا کسی حد تک غامدی مذہب کی بھی تفہیم اور تبصرہ و تنقید قرار دیا جاسکے۔ چونکہ یہی دو اصول

پورے غامدی اصول تفسیر کی اصل بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں، اس لیے ان کے صحیح یا غلط ہونے پر ہی پورے غامدی اصول تفسیر کے صحیح یا غلط ہونے کا مدار ہے۔ چھٹے اور ساتویں اصول کی جو تشریحات غامدی تصریحات کی روشنی میں واضح ہوئی ہیں، جب وہ غامدی دھرم اور اس کے اصول تفسیر کی بنیاد کی حیثیت سے اپنی جگہ موجود ہیں، تو بعض دوسرے مغالطہ انگیز اصولوں کی مثال ایسی ہی ہے جیسا پیشاب کی بوتل میں چند قطرے گدلا پانی بھی شامل کر لیا جائے۔ ان کی وجہ سے ہرگز مجموعی فکر اور اصول کے رخ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

غامدی دھرم میں قرآن مجید کی حیثیت متعین کرنے والے دو بنیادی اصول:

ان دونوں اصولوں کو انہوں نے بالترتیب ”دین کی آخری کتاب“ اور ”پیغمبر کی سرگزشت انداز“ سے موسوم کیا ہے۔ ان کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ دین اسلام کی ابتداء حضرت آدمؑ سے ہو گئی تھی، مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد حضرت موسیٰؑ کے زمانے تک دین مکمل ہو گیا تھا اور انفرادی اور اجتماعی زندگی تک کے احکام بھی مکمل طور پر عطا کر دیے گئے تھے۔ زبور اور انجیل محض تحریفات کی اصلاح اور ان سے آگاہ کرنے کے لیے عطا کی گئی تھیں اور قرآن صرف اس لیے نازل ہوا کہ بچھلی کتابوں کے متن اپنی اصل زبانوں میں باقی نہیں رہے تھے۔ لہذا دین تو وہی ہے جو زبور اور انجیل سے بھی پہلے مکمل ہو گیا تھا۔ اسی دین پر عمل کرنا ضروری ہے اور یہ لازماً قرآن سے مقدم اور پہلے ہے۔ بعد میں آنے والی کتاب یعنی قرآن مجید کی تشریح و تفصیل اسی پہلے سے مکمل شدہ دین کے دائرے کے اندر رہ کر کرنا ضروری ہے۔ اگر قرآن اس سابقہ دین کی کسی بات کے بارے میں لب کشائی کرے تو اس پر مطلق توجہ نہیں دی جائے گی بلکہ اس سابقہ دین کے مطابق قرآن کو ڈھال دیا جائے گا۔ سابقہ دین کے علاوہ قرآن مجید اگر کسی نئے حکم کا اضافہ کرے تو وہ حکم صرف اسی زمانے اور انہی حالات کے ساتھ خاص ہوگا۔ مزید برآں، اگر قرآن میں کسی تاریخی واقعے کا تذکرہ ہے تو اس کی تفصیل بھی سابقہ صحیفوں سے ہی اخذ کی جائے گی، اس ضمن میں تفاسیر وغیرہ کو دیکھنے کی قطعاً کوئی ضرورت بلکہ اجازت بھی نہیں ہے۔

یہاں ایک مسلمان کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ جب ایک طرف تو قرآن کے انفرادی احکام (وہ احکام جو سابقہ دین کے علاوہ اور اس پر اضافہ ہیں) اپنے ہی زمانے اور حالات و اشخاص کے ساتھ خاص ہیں، اور دوسری طرف نہ صرف دین کے احکام بلکہ قرآن میں مذکور گذشتہ واقعات تک سابقہ دین اور کتب و صحف سے ہی درست معلوم ہو سکتے ہیں تو پھر قرآن کی کیا حیثیت رہے گی؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کی حیثیت محض اتنی ہوگی کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی دعوت دین کی ایک تاریخ ہوگا۔ اور بس! یہ غامدی دھرم کے ان دونوں اصولوں کا خلاصہ ہے اور اس میں مسلمانوں کے لیے خاص طور پر

قابل غور بات یہ ہے کہ ان اصولوں کے نتیجے میں قرآن عقائد و احکام کا بیان تو دور کی بات، اقوام ماضیہ کی کوئی تاریخی روایت بھی بیان کرنے کے لائق نہیں رہا۔ کیونکہ ان سب چیزوں کے لیے غامدی دھرم کے پاس دوسرے زیادہ معتبر ذرائع موجود ہیں۔ نتیجے کے طور پر قرآن مجید تاریخ کی ایک کتاب بن کر رہ جاتا ہے۔ گویا دین قرآن سے پہلے نازل ہو گیا تھا، قرآن عقائد و احکام میں اس کے تابع ہے اور یہ خود اگر کچھ بیان کر سکتا ہے تو وہ صرف اور صرف صاحب قرآن ﷺ کی تاریخ دعوت ہے، یا اپنے زمانے کے مخصوص حالات کے تحت صرف وقتی ضرورتوں کے لیے احکام ہیں۔

قارئین کرام.....! یہ سب کچھ پڑھ کر جتنی حیرت آپ کو ہو رہی ہے، اس سے کہیں زیادہ ہمیں اس وقت ہوئی تھی جب غامدی ”اصول تدبیر قرآن“ کے اصل الاصول کے طور پر یہ بات ہمیں دریافت ہوئی تھی۔ لیکن جو کچھ موسیو نے لکھا ہے، اسے کھلی آنکھوں سے دیکھتے ہوئے جھٹلانے پر قدرت نہ ہوئی اور یقین کرنا ہی پڑا۔ اور اس بارے میں یہ تو ظاہر ہی ہے کہ یہ بات جتنی حساسیت کی حامل ہے اس کی بنا پر ہم اس حوالے سے جو کچھ بھی معروض پیش کر رہے ہیں، لازماً اس کے پختہ اور یقینی بنیادوں پر مبنی ہونے کا اطمینان کر کے ہی پیش کر رہے ہیں۔ ان شاء اللہ قارئین کے سامنے جب اس حقیقت کے شواہد پیش کئے جائیں گے تو انہیں بھی لازماً یہ اطمینان حاصل ہو جائے گا۔

اوپر جو کچھ غامدی اصول تفسیر کے خلاصے کے طور پر ذکر کیا گیا ہے، وہ موسیو جاوید غامدی کی ہی عبارات سے اخذ کیا گیا ہے، لہذا قارئین کے سامنے بھی موسیو کی یہ عبارات ضروری تفصیلات اور اس بیان کے ساتھ پیش کیے دیتے ہیں کہ ان عبارتوں سے مذکورہ معانی کیسے اخذ کیے گئے۔

اسلام کو محمد رسول اللہ ﷺ سے نہیں بلکہ حضرت آدم سے اخذ کیا جائے گا:

موسیو غامدی ”دین کی آخری کتاب“ کے زیر عنوان فرماتے ہیں:

”چھٹی چیز یہ ہے کہ قرآن جس دین کو پیش کرتا ہے، اس کی وہ پہلی نہیں، بلکہ آخری کتاب ہے۔

اس دین کی تاریخ یہ ہے کہ انسان کو جب اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بھیجا تو اس کے بنیادی حقائق ابتدا ہی سے اس کی فطرت میں ودیعت کر دیے۔ پھر اس کے ابوالآباء آدم علیہ السلام کی وساطت سے اسے بتا دیا گیا کہ اولاً، اس کا ایک خالق ہے جس نے اسے وجود بخشا ہے، وہی اس کا مالک ہے اور اس کے لازمی نتیجے کے طور پر تنہا وہی ہے جسے اس کا معبود ہونا چاہیے۔ ثانیاً، وہ اس دنیا میں امتحان کے لیے بھیجا گیا ہے اور اس کے لیے خیر و شر کے راستے نہایت واضح شعور کے ساتھ اسے سمجھا دیے گئے ہیں۔ پھر اسے ارادہ و اختیار ہی نہیں، زمین کا اقتدار بھی دیا گیا ہے۔ اس کا یہ امتحان دنیا میں اس کی زندگی کے آخری لمحے تک جاری رہے گا۔ وہ اگر اس میں کامیاب رہا تو اس کے صلے میں خدا کی ابدی بادشاہی اسے حاصل ہو جائے

گی جہاں نہ ماضی کا کوئی پچھتاوا ہوگا اور نہ مستقبل کا کوئی اندیشہ۔ ثالثاً، اس کی ضرورتوں کے پیش نظر اس کا خالق وقفاً و قفاً اپنی ہدایت اسے بھیجتا رہے گا۔ پھر اس نے اگر اس ہدایت کی پیروی کی تو ہر قسم کی گمراہیوں سے محفوظ رہے گا اور اس سے گریز کا رویہ اختیار کیا تو قیامت میں ابدی شقاوت اس کا مقدر ٹھہرے گی۔ چنانچہ پروردگار نے اپنا یہ وعدہ پورا کیا اور انسانوں ہی میں سے کچھ ہستیوں کو منتخب کر کے ان کے ذریعے سے اپنی یہ ہدایت بنی آدم کو پہنچائی۔ اس میں حکمت بھی تھی اور شریعت بھی۔ حکمت، ظاہر ہے کہ ہر طرح کے تغیرات سے بالاتر تھی، لیکن شریعت کا یہ معاملہ نہ تھا۔ وہ ہر قوم کی ضرورتوں کے لحاظ سے اترتی رہی، یہاں تک کہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی نبوت میں پوری انسانیت کے لیے اس کے احکام بہت حد تک ایک واضح سنت کی صورت اختیار کر گئے۔ سیدنا موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں جب بنی اسرائیل کی ایک باقاعدہ حکومت قائم ہو جانے کا مرحلہ آیا تو تورات نازل ہوئی اور اجتماعی زندگی سے متعلق شریعت کے احکام بھی اترے۔ اس عرصے میں حکمت کے بعض پہلو نگاہوں سے ادھمل ہوئے تو زبور اور انجیل کے ذریعے سے انہیں نمایاں کیا گیا۔ پھر ان کتابوں کے متن جب اپنی اصل زبان میں باقی نہیں رہے تو اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے آخری پیغمبر کی حیثیت سے مبعوث کیا اور انہیں یہ قرآن دیا۔“ [میزان: ۴۴]

ان فرمودات سے معلوم ہوا کہ:

دین اسلام کی بنیاد میں دو باتیں ہیں: ایک: انسان کی اپنی فطرت میں ودیعت کردہ اچھائی برائی کی تمیز۔ دوسری: اللہ تعالیٰ کی ہدایات۔ ان میں سے پہلی، انسانی فطرت تو ابتداء سے ہی انسان کو حاصل ہے اور دوسری، یعنی اللہ تعالیٰ کی ہدایات مذکورہ بیان کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام تک پوری ہو گئی تھیں۔ پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں اس کا ضروری متمم بھی نازل ہو گیا۔ لہذا دین یہاں تک مکمل ہو گیا۔ بعد میں زبور اور انجیل تو محض یاد دہانی کے لیے نازل کی گئی ہیں اور قرآن مجید صرف اس ضرورت سے عطا کیا گیا کہ کتابوں کے متن اپنی اصل زبانوں میں باقی نہیں رہے تھے۔

اور ان فرمودات کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ:

انسانی فطرت اور پہلے سے مکمل طور پر حاصل شدہ ہدایات پر مبنی پورے دین کے موجود ہوتے ہوئے کسی بھی نئے ابدی شرعی حکم کے لیے قرآن مجید کی ہرگز کوئی ضرورت ہی باقی نہیں رہی۔ لہذا غامدی دھرم میں لاحالہ قرآن مجید کسی نئے حکم کو ہرگز بیان نہیں کرے گا۔ جی ہاں، شاید مذکورہ منطق کا کوئی اور نتیجہ اخذ کرنا بھی ممکن ہوتا، اگر خود موسیٰ و غامدی نے ہی کسی بھی تاویل اور تشکیک کا کوئی شائبہ باقی نہ چھوڑتے ہوئے پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ یہ دعویٰ ذکر نہ کیا ہوتا۔ چنانچہ موسیٰ و غامدی سے ہی اس حکم کا بیان سنئے:

۲۔ قرآن سے کسی نئے حکم کو اخذ کرنے کی مطلق کوئی ضرورت نہیں:

چنانچہ موسیٰ غامدی فرماتے ہیں:

”نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، یہ سب اسی ملت کے احکام ہیں جن سے قرآن کے مخاطب پوری طرح واقف بلکہ بڑی حد تک اُن پر عامل تھے۔ سیدنا ابوذر کے ایمان لانے کی جو روایت مسلم میں بیان ہوئی ہے، اس میں وہ صراحت کے ساتھ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے ہی وہ نماز کے پابند ہو چکے تھے۔ جمعہ کی اقامت کے بارے میں معلوم ہے کہ وہ قرآن کے مخاطبین کے لیے کوئی اجنبی چیز نہ تھی۔ نماز جنازہ وہ پڑھتے تھے۔ روزہ اسی طرح رکھتے تھے، جس طرح اب ہم رکھتے ہیں۔ زکوٰۃ ان کے ہاں بالکل اسی طرح ایک متعین حق تھی، جس طرح اب متعین ہے۔ حج و عمرہ سے متعلق ہر صاحب علم اس حقیقت کو جانتا ہے کہ قریش نے چند بدعتیں اُن میں بے شک داخل کر دی تھیں، لیکن ان کے فی الجملہ مناسک وہی تھے جن کے مطابق یہ عبادات اِس وقت ادا کی جاتی ہیں۔ بلکہ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ ان بدعتوں پر متنبہ بھی تھے۔ چنانچہ بخاری و مسلم، دونوں میں بیان ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعثت سے پہلے جو حج کیا، وہ قریش کی ان بدعتوں سے الگ رہ کر بالکل اسی طریقے پر کیا جس طریقے پر سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے حج ہمیشہ جاری رہا ہے۔

یہی معاملہ قربانی، اعتکاف، ختمہ اور بعض دوسرے رسوم و آداب کا ہے۔ یہ سب چیزیں پہلے سے رائج، معلوم و متعین اور نسلاً بعد نسل جاری ایک روایت کی حیثیت سے پوری طرح متعارف تھیں۔ چنانچہ اس بات کی کوئی ضرورت نہ تھی کہ قرآن ان کی تفصیل کرتا۔ لغت عرب میں جو الفاظ ان کے لیے مستعمل تھے، ان کا مصداق لوگوں کے سامنے موجود تھا۔ قرآن نے انہیں نماز قائم کرنے یا زکوٰۃ ادا کرنے یا روزہ رکھنے یا حج و عمرہ کے لیے آنے کا حکم دیا تو وہ جانتے تھے کہ نماز زکوٰۃ، روزہ اور حج و عمرہ کن چیزوں کے نام ہیں۔ قرآن نے ان میں سے کسی چیز کی ابتدا نہیں کی۔“ [میزان: ۴۶]

ان فرمودات سے معلوم ہوا کہ:

اسلام کے آنے سے پہلے بھی، یا پہلے ہی، مشرکین مکہ اسلامی عبادات سے نہ صرف واقف تھے بلکہ ان پر عمل پیرا بھی تھے اور ان میں رواج پا جانے والی بدعتوں تک سے مکمل آگاہی رکھتے تھے۔ پورا دین ان میں اپنی کامل اور خالص صورت میں انہیں معلوم تو تھا ہی، اس حد تک رائج بھی تھا کہ کوئی شخص اگر ٹھیک ٹھیک طریقے سے کوئی عبادت ادا کرنا چاہتا تو باسانی کر سکتا تھا۔ قرآن نے آکر جب ان سے کسی عبادت کو اور کسی عمل کو بجالانے کا تقاضا کیا تو ان مشرکین مکہ کو ہرگز ان عبادات اور اعمال کی تعیین و تفصیل جاننے کی حاجت پیش نہیں آئی۔ قرآن کا انہیں کسی بھی شے کا حکم کرنا صرف اور صرف یاد دہانی کی حیثیت رکھتا تھا۔

اگر ان فرمودات پر آنا و صدقنا کہہ دیا جائے تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ:

صحابہ کرامؓ اور حتیٰ کہ خود پیغمبر اسلام احکام شریعت کے لیے وحی کا نہ جانے کیوں انتظار کرتے رہے؟ سیدھا اور صاف طریقہ یہ تھا کہ مشرکین مکہ سے پوچھتے کہ کیا کرنا ہے اور کیا نہیں؟ بلکہ پوچھنے کی بھی کیا ضرورت تھی، جب ساری ہی عبادتیں اپنی اصل روح کے ساتھ ان میں جاری اور معمول و معروف تھیں تو بس انہیں دیکھتے جاتے اور عمل کرتے جاتے۔ حتیٰ کہ وہ اصل اعمال میں رواج پا جانے والی بدعتوں تک سے واقف تھے، بے کار میں شرعی تعلیمات اخذ کرنے کے لیے وحی کا انتظار کرتے رہے اور اسلام کی بنیاد تعلیمات الہی پر رکھنے کا تکلف کیا۔ عبادات تو درکنار، ختنے جیسی ”رسوم“ و آداب بھی ان کے معاشرے میں رائج تھے، نافع شریعت اسلامی کے بیان کا تکلف کیا گیا۔

غامدی دھرم کی اس بنیاد سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اعمال و رسومات اور عبادات کی حد تک اصلی دین اسلام، مشرکین مکہ میں پہلے سے موجود تھا، اور اسلام نے نہ اس میں اضافہ کیا، نہ اسلام کو اس میں کسی اضافے کا حق تھا، اور نہ اس کی ضرورت۔

موسیو کی تضاد بیانی:

کچھ پیچھے تو موسیو یہ فرما کر آئے تھے کہ دین ابراہیمی اپنی اصل شکل میں مشرکین مکہ میں موجود تھا، اس دین کی عبادات و رسومات بعینہ اس طرح باقی تھیں کہ قرآن کو بھی ان کی کوئی تفصیل بتانے کی کچھ ضرورت نہ تھی، مگر چند صفحے آگے جا کر دفعتاً فرماتے ہیں کہ ان عبادات و رسومات میں بری طرح تحریف ہو چکی تھی اور ان کی شکل بدل دی گئی تھی، ملاحظہ فرمائیے.....! لکھتے ہیں.....!

”قرآن کا ہر طالب علم جانتا ہے کہ اس میں عرب کی کچھلی قوموں، مثلاً عاد و ثمود اور قوم مدین کی تباہی کا ذکر ہے۔ ان کے معتقدات زیر بحث ہیں۔ ان کی نبیوں کی دعوت اور اس دعوت پر ان کے رد عمل کا بیان ہے۔ سیدنا ابراہیم کے عرب میں آنے، اپنے فرزند اسمعیل کو قربانی کے لیے پیش کرنے اور بیت اللہ کی تعمیر کی حکایت ہے۔ عرب کے تمدنی، اخلاقی، معاشرتی اور معاشی حالات پر ان کا جواثر ہوا، اس کی طرف اشارات ہیں۔ بعد میں قریش نے ان کے دین میں جو تحریفات کیں، تو حید کے مرکز بیت الحرام کو ان کے بعد جس طرح ایک بت خانے میں بدلا اور اس کے نتیجے میں جو بدعتیں اور رسوم وجود میں آئیں، ان کا حوالہ ہے۔“ [میزان: ۵۵]

عجب ماجرا ہے کہ ایک طرف تو موسیو غامدی کے فرمان کے مطابق دین اپنی اصل اور خالص صورت میں اسلام سے پہلے معلوم بھی تھا اور معمول بھی تھا، وہ بھی اس شان سے کہ قرآن کو بھی کسی عبادت و رسم کے بارے میں کسی وضاحت و توضیح کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ اب قرآن کا حوالہ دے کر یہ فرماتے ہیں کہ قریش نے

دین میں تحریفات بھی کیں، توحید کے مرکز کو بت خانے میں بھی بدلا اور اس سب کے نتیجے میں بدعتیں اور رسوم بھی وجود میں آئیں، گویا کہ موسیٰ غامدی یہاں خود اپنے خلاف قرآن پیش کر کے اپنے آپ کو جھٹلا رہے ہیں۔ اب قرآن پر ایمان رکھنے والے ایک مسلمان کے لیے یہ فیصلہ نہایت آسان ہے کہ وہ قرآن کے بیان کو تسلیم کر کے اپنا ایمان سلامت رکھے یا اس کے بالکل خلاف موسیٰ غامدی کی تحقیقات کو اپنائے۔ اس تضاد سے لطف اندوز ہونے کے بعد آگے بڑھیے۔

۳: کا فوری سنت کے علاوہ قرآن کے احکام مخصوص زمانے اور اشخاص کے لیے ہیں: یوں تو غامدی منطق کے مطابق قرآن مجید کو کسی نئے حکم کے بیان کی بھی اجازت ہر گز نہیں ہونی چاہیے۔ کیونکہ جب دین پہلے ہی سے مکمل ہو چکا ہے اور صاف اور واضح صورت میں موجود بھی ہے تو قرآن مجید کو کسی نئے حکم کے بیان کی کیا ضرورت؟ لیکن حقیقت یہ ہے کہ جسے موسیٰ غامدی مکمل دین کہتے ہیں، قرآن مجید نے اس کے علاوہ بھی احکام بیان کیے ہیں۔ اپنی پوری فنکاری کے باوجود یہ دعویٰ کرنا ان کے لیے ممکن نہ تھا کہ قرآن میں ان کے مزعومہ اصل اور خالص دین کے علاوہ کوئی حکم بیان نہیں ہوا۔ بلاشبہ قرآن میں ایسے احکام مذکور ہیں جو غامدی دھرم کے نزدیک کامل دین اور کا فوری سنت کے علاوہ ہیں، مثلاً جہاد کا حکم اور تفصیلات۔ لیکن بجائے اس کے کہ اپنے مزعومہ ”مکمل دین“ کے علاوہ اور مزید احکام کو قرآن میں دیکھ کر موسیٰ اپنے اس موقف سے رجوع کرتے کہ ”دین“ قرآن سے پہلے مکمل ہو چکا ہے، اور یہ تسلیم کرتے کہ قرآن مجید ہی دین کا اصل ماخذ ہے، انہوں نے قرآن مجید میں مذکور ایسے احکام کو ہی ابدی ہدایات تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے اور ان کے بارے میں یہ ارشاد فرمایا ہے کہ یہ احکام ہمیشہ کے لیے اور ساری آنے والی امت اور زمانوں کے لیے نہیں ہیں بلکہ یہ تو صرف قرآن کے مخاطبین کے ساتھ خاص تھے اور اسی زمانے تک محدود تھے۔ ان احکام کو تمیز کے لیے ہم قرآن کے انفرادی احکام کا نام دیتے ہیں۔

موسیٰ غامدی کے نزدیک یہ انفرادی احکام دراصل اس زمانے کی تاریخ کے ضمن میں صرف اسکے لیے بیان ہوئے ہیں کہ قرآن کے نزول اور دعوت کے زمانے میں یہ احکام بھی دیئے گئے تھے۔ ان کی حیثیت قانونی نہیں بلکہ تاریخی ہے۔ اسی لیے اس بات کا بیان انہوں نے اپنے اگلے اصول ”پیغمبر کی سرگزشت انذار“ کے تحت کیا ہے۔ لیکن ان کے اصول پر تبصرے کی ترتیب کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی تفصیلات یہیں ذکر کی جائیں اس لیے ان کی وضاحت اسی جگہ ذکر کی جا رہی ہے۔

قرآن کے انفرادی احکام خاص زمانے اور خاص لوگوں کے لیے تھے:
چنانچہ فرماتے ہیں:

”قرآن کی شرح و تفسیر میں جو چیزیں اس رعایت سے اس کے ہر طالب علم کے پیش نظر رہنی چاہئیں، وہ یہ ہیں:

اولاً، اس کی ہر سورۃ میں تدبر کر کے اس کا زمانہ نزول نبی ﷺ کی دعوت کے انہی مراحل کے لحاظ سے اس طرح متعین کرنا چاہیے کہ اس کے بارے میں یہ بات پورے اطمینان کے ساتھ کہی جاسکے کہ مثال کے طور پر وہ زمانہ انداز میں نازل ہوئی ہے یا زمانہ ہجرت و براءت اور جزاء و سزا میں، اس کی ہر آیت کا مدعا اسی پس منظر میں سمجھنا چاہیے۔

ثانیاً، اس کی ہر سورۃ کے بارے میں یہ طے کرنا چاہیے کہ اس کے مخاطب اصلاً زمانہ رسالت کے مشرکین ہیں، اہل کتاب ہیں، منافقین ہیں پیغمبر اور اس کے ساتھی اہل ایمان یا ان مخاطبین کی کوئی خاص جماعت۔ اسی طرح طے کرنا چاہیے کہ مبعوثان میں سے کس کی طرف اور کہاں التفات ہوا ہے۔ چنانچہ اس کی ہر ضمیر کا مرجع، ہر لام تعریف کا معبود اور ہر تعبیر کا مصداق پھر اسی روشنی میں واضح کرنا چاہیے۔

ثالثاً، اس میں غلبہ حق، استخلاف فی الارض اور جہاد و قتال کی آیات سے متعلق یہ بات بالخصوص پوری تحقیق کے ساتھ متعین کرنی چاہیے کہ ان میں کیا چیز شریعت کا حکم اور خدا کا ابدی فیصلہ ہے اور کیا چیز اسی انداز رسالت کے مخاطبین کے ساتھ کوئی خاص قانون رہا ہے جو اب لوگوں کے لیے باقی نہیں رہا۔“ [میزان: ۴۹]

یعنی پہلے تو ان انفرادی احکام کا مصداق متعین کیا جائے گا، پھر ان کا زمانہ متعین کیا جائے گا اور ان دو مرحلوں کے بعد نتیجہ خود بخود یہ نکلے گا کہ یہ حکم تو اسی زمانے کے انہی افراد کے ساتھ خاص تھا۔ خصوصاً ”غلبہ حق، استخلاف فی الارض اور جہاد و قتال کی آیات سے متعلق“ تو یہ فریضہ نہایت تندہی سے انجام دیا جائے گا اور تمام احکام کو محض زمانہ رسالت کے افراد کے ساتھ ہی خاص قرار دیا جائے گا۔

یہاں موسیٰ و غامدی کی ان ”حکیمانہ“ ہدایات میں جو اس بات کی پلک محسوس ہوتی ہے کہ شاید یہ احکام کسی درجے میں بعد والے زمانوں کے لیے بھی کارآمد قرار پاسکیں تو یہ گنجائش محض لفظی اور زبانی، صرف اور صرف قاعدے اور کلیے کی حد تک ہے۔ یہ اسلوب صرف اس لیے اپنایا گیا ہے کہ اہل اسلام قرآن کے انفرادی احکام کو غامدی دھرم میں یکسر مردود ہوتا دیکھ کر بدک ہی نہ جائیں۔ اسی لیے موسیٰ و غامدی نے ایسے کسی حکم کی مثال ذکر کرنے کا تکلف بھی نہیں کیا۔ ورنہ غامدی دھرم کی جزئیات سے واقف ہر شخص یہ جانتا ہے کہ درحقیقت قرآن کے انفرادی احکام کو اس دھرم میں ہمیشہ زمانہ رسالت کے ساتھ خاص ہی قرار دیا جاتا ہے اور کبھی بھی قرآن سے احکام شریعت کا اخذ کرنا روا نہیں رکھا گیا۔ چونکہ یہاں اصول پر ہی تبصرہ ہے اور خود موسیٰ و غامدی

کوئی مثال پیش نہیں کی اس لیے ہم بھی کسی مثال کو پیش کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے۔

۴۔ کا فوری سنت، یعنی مشرکین کی رسوم اور بائبل قرآن سے مقدم ہیں:

ظاہر ہے کہ غامدی بیان کے مطابق جب زمانہ جاہلیت کے مشرک نہ صرف پورے دین پر عمل پیرا ہی تھے، بلکہ پورے دین کا صحیح اور نکھرا، ستھرا علم بھی رکھتے تھے جس میں بدعات تک کی نشاندہی کی گئی تھی تو قرآن مجید کس طرح معیار حق بن سکتا ہے؟ حق تو پہلے ہی موجود تھا، معلوم تھا، میسر تھا، معروف تھا تو اب قرآن مجید کس حاجت سے اتارا جائے؟ بلکہ اس منطق کا تقاضا تو یہ ہے کہ قرآن یہود و نصاریٰ اور مشرکین پر حاکم بن کر نہیں بلکہ ان کا محکوم بن کر اور ان کی شرح و توضیح کا محتاج بن کر نازل ہو۔ آخر کو جب وہ عقیدہ بھی درست رکھتے تھے، اور عبادات چھوڑ دیے، رسوم تک سے واقف تھے، اور ایسے واقف تھے کہ بدعات سے بھی مکمل آگاہی رکھتے تھے، تو قرآن انہیں کچھ بتانے کی حیثیت میں ہرگز نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس تفصیل کے مطابق تو قرآن کو مذکورہ کفار سے اپنی تصدیق کروانے کی ضرورت تھی۔ جی ہاں، یہ بھی مفروضات نہیں بلکہ غامدی اصول کا لازمی تقاضا ہیں اور شاید ان تقاضوں تک ہم از خود نہ بھی پہنچ پاتے اگر موسیٰ و غامدی کسی بھی تاویل اور تشکیک کا کوئی شائبہ باقی نہ چھوڑتے ہوئے پوری صراحت اور وضاحت کے ساتھ حسب سابق خود ہی اس کی صراحت نہ کر دیتے۔ چنانچہ دیکھیے! فرماتے ہیں:

”سنت قرآن کے بعد نہیں، بلکہ قرآن سے مقدم ہے، اس لیے وہ لازماً اس کے حاملین کے

اجماع و تواتر ہی سے اخذ کی جائے گی۔ قرآن میں اس کے جن احکام کا ذکر ہوا ہے، اُن کی تفصیلات بھی

اسی اجماع و تواتر پر مبنی روایت سے متعین ہوں گی۔ انہیں قرآن سے براہ راست اخذ کرنے کی کوشش

نہیں کی جائے گی“ [میزان: ۴۷]

اہل اسلام کا اجماع و تواتر بمقابلہ مشرکین کا اجماع و تواتر:

اس بے مثال اور اچھوتے اصول کا مطلب بیان کرنے سے پہلے، اس عبارت میں مذکور غامدی دھرم کی ایک بہت بڑی ستم ظریفی کی داد دیے بغیر گزرنا ہرگز ممکن نہیں۔ غور کیجیے! یہاں موسیٰ نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید میں، کا فوری سنت کے جن احکام کے بارے میں لب کشائی کی گئی ہے، وہاں ہرگز قرآن کی بات نہیں سنی جائے گی بلکہ قرآن کو چھوڑ کر ان مذکورہ احکام کی تفصیلات بھی ”اسی اجماع و تواتر پر مبنی روایت سے متعین ہوں گی“۔ یہ اجماع و تواتر کن کا ہے؟ دین ابراہیمی کی روایت کے حاملین یعنی مشرکین اور یہود و نصاریٰ کا۔ سبحان اللہ!! کیا شان بے نیازی ہے کہ ایک جانب تو وہ تاریخ عالم کے سب سے زیادہ صحیح اور مضبوط اسناد، یقین اور وقعت کے حامل اسلامی اجماع اور روایت حدیث کو بیک جنبشِ ابرو

نا قابل اعتبار قرار دیتے ہوئے پورے دھڑلے سے یہ حکم صادر کرتے ہیں کہ ان سے کوئی حکم ثابت نہیں ہوتا اور یہ تو محض افسانہ ہیں، دوسری طرف کا فوری سنت کے حاملین یعنی یہود و نصاریٰ اور مشرکین کے ”اجماع و تواتر“ پر انہیں اتنا اعتماد ہے کہ قرآن تک کو چھوڑ دیتے ہیں۔ جیسا کہ فرمایا: ”قرآن میں اس کے جن احکام کا ذکر ہوا ہے، اُن کی تفصیلات بھی اسی اجماع و تواتر پر مبنی روایت سے متعین ہوں گی۔ انہیں قرآن سے براہ راست اخذ کرنے کی کوشش نہیں کی جائے گی۔“ یہ الگ بات ہے کہ کہیں بھی انہوں نے اپنے پسندیدہ اجماع و تواتر کی کوئی سند وغیرہ پیش کرنے کا تکلف نہیں کیا۔ خیر!

ان فرمودات سے معلوم ہوا کہ:

سیدھے اور سادے الفاظ میں غامدی دھرم کے اصول کا مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کے احکام کی تفصیل یہود و نصاریٰ اور مشرکین مکہ جیسے بدترین کفار سے پوچھی جائے گی اور انہی کفار کے اجماع و تواتر سے اسلامی اور قرآنی احکام کی شکل و صورت متعین ہوگی۔ ہرگز، زینہار، احکام شریعت کو قرآن سے اخذ کرنے کی کوشش بھی نہ کی جائے۔ کیونکہ غامدی دھرم کے مطابق یہ سنت کے نام سے موسوم کیا گیا مجموعہ جو اسلام کے افسانوی اجماع و تواتر کے مقابلے میں سنت کے معتبر و معتمد حاملین یعنی یہود و نصاریٰ اور مشرکین کے حقیقی اجماع و تواتر سے اخذ کیا گیا ہے، قرآن سے مقدم ہے۔ لہذا جہاں کہیں بھی قرآن اس مذکورہ کا فوری سنت کے خلاف کچھ بتاتا ہوا پایا جائے گا، تو ہرگز قرآن کی بات پر کان نہیں دھرا جائے گا، بلکہ مذکورہ کفار کے اجماع و تواتر پر مبنی کا فوری سنت کی وجہ سے قرآن کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اور ان فرمودات کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ:

جب غامدی دھرم کی یہ کا فوری سنت قرآن پر مقدم ہے اور حسب صراحت ”قرآن میں اس کے جن احکام کا ذکر ہوا ہے، اُن کی تفصیلات بھی اسی اجماع و تواتر پر مبنی روایت سے متعین ہوں گی۔ انہیں قرآن سے براہ راست اخذ کرنے کی کوشش نہیں کی جائے گی“، تو پھر لامحالہ قرآن کی حیثیت و وقعت اور اتھارٹی ہی ختم ہو کر رہ جائے گی۔ اور جب قرآن کی اتھارٹی ختم ہو کر کا فوری سنت کی کالی حکمرانی رائج ہوگی تو اسلام سے بھی جان چھوٹ جائے گی۔ عین پہلے پیش آمدہ صورتوں کی طرح، یہ نتیجہ بھی ہم ہرگز از خود اخذ نہ کر سکتے اگر خود موسیٰ و غامدی ہی واضح گاف انداز میں یہ نہ بتلا دیتے۔

۵: نجات کے لیے اسلام کی کوئی ضرورت نہیں:

چنانچہ موسیٰ نے اپنی فکر کے اس منطقی نتیجے کا صراحت سے بھی اعلان کر دیا ہے اور اگرچہ اس صراحت کے بغیر بھی ان کے اصول موضوعہ کا واحد نتیجہ یہی نکلتا ہے، لیکن ان کے اس اعتراف سے ہمیں

یہ آسانی ہوگئی ہے کہ مقدمے جوڑنے اور نتیجے نکالنے کی ضرورت پیش نہیں آئی، ان کا صریح اعلان ہی کافی ہو گیا ہے۔ چنانچہ دیکھیے! فرماتے ہیں:

”جنت میں جانے کا معیار قرآن میں بیان ہے، خدا اور آخرت پر یقین، اچھے اعمال کرنا اور جرائم سے دور رہنا، خواہ اب وہ مسلمان ہو، یہودی ہو یا کسی بھی مذہب کو ماننے والا، جنت کا حقدار ہے۔“

[سالانہ مجلہ مصعبی، سال ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، صفحہ ۱۵، لاہور]

موسیو غامدی کی کا فوری سنت کو قرآن پر مقدم کرنے کے نتائج و لوازم کے طور پر جو کچھ سامنے آچکا ہے، ایک مسلمان اس کے بعد مزید کی کیا توقع رکھ سکتا ہے؟ یعنی اسلام کی ضرورت ہی باقی نہ رہی تو اور کیا بچا؟ لیکن موسیو کی زنبیل میں ابھی سامان باقی ہے۔ غامدی دھرم کی بنیادوں میں جب یہ بات راسخ ہو چکی ہے کہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین کی روایت اور اجماع اور تو اتران کے دھرم کا ماخذ ہیں، اور اس دھرم کی دور بین کے فوکس میں اسلامی اجماع و تو اتر دھندلا کر افسانہ و اجماع قرار پاتا ہے اور ہزاروں برس کے انقطاع کے باوجود، کا فوری تو اتر و سنت اور اجماع و روایت اسے بالکل صاف دکھائی دیتی ہے تو اس کا اثر قرآن مجید کے ایک اور حصے پر بھی لازماً پڑے گا۔ یعنی قرآن مجید نے گذشتہ ادوار کے بارے میں جو کچھ بتایا ہے، وہ تو غامدی دور بین سے پہلے ہی صاف صاف دکھائی دے رہا ہے۔ اب قرآن کا یہ ثانوی ذریعہ اختیار کر کے اپنے علم و یقین کو گدلا اور آلودہ کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ لہذا تاریخ کے باب میں بھی قرآن کا بیان ناقابل اعتبار قرار پائے گا۔

۶: قرآن مجید میں بیان شدہ تاریخ و غیرہ کا اصل ماخذ قدیم صحیفے ہیں:

یہ بھی ہمارے شہباز خیال کی پرواز ہر گز نہیں، اگر موسیو غامدی ہماری انگلی پکڑ کر ہمیں اس منزل تک نہ پہنچا دیتے تو ہم یہاں تک کبھی نہ پہنچ پاتے۔ سینے! فرماتے ہیں:

”الہامی لٹریچر کے خاص اسالیب، یہود و نصاریٰ کی تاریخ، انبیائے بنی اسرائیل کی سرگذشتوں اور

اس طرح کے دوسرے موضوعات سے متعلق قرآن کے اسالیب و اشارات کو سمجھنے اور اس کے اجمال کی تفصیل کے لیے قدیم صحیفے ہی اصل ماخذ ہوں گے۔ بحث و تنقید کی ساری بنیاد انہی پر رکھی جائے گی۔ اس باب میں جو روایتیں تفسیر کی کتابوں میں نقل ہوئی ہیں اور زیادہ تر سنی سانی باتوں پر مبنی ہیں، انہیں ہرگز قابل التفات نہ سمجھا جائے گا۔ ان موضوعات پر جو روشنی قدیم صحیفوں سے حاصل ہوتی ہے اور قرآن کے الفاظ جس طرح ان کی تفصیلات کو قبول کرتے یا ان میں بیان کردہ کسی چیز سے متعلق اصل حقائق کو واضح کرتے ہیں، اس کا بدل ہر گز یہ روایتیں نہیں ہو سکتیں جن سے نہ قرآن کے کسی طالب علم کے دل میں کوئی اطمینان پیدا ہوتا ہے اور نہ اہل کتاب ہی پروہ کسی پہلو سے حجت قرار پاسکتی ہیں۔“ [میزان: ۴۷]

تفسیر کی سنی سنائی باتیں بمقابلہ قطعی اور یقینی قدیم صحیفے:

یہاں بھی اس تقابل کا تذکرہ کیے بغیر نہیں بنتی کہ ایک طرف تو غامدی دھرم مسلمانوں کی مرتب کردہ قرآن کی تفسیر کو اس بنا پر مطلقاً ناقابل اعتبار قرار دیتا ہے کہ اس میں مذکور روایتیں سنی سنائی باتوں پر مشتمل ہیں۔ حالانکہ ان تفسیری روایات میں متواتر و مشہور روایات بھی ہیں اور صحیح ترین احادیث بھی، اور اگر ضعیف یا موضوع روایات در آئی ہیں تو ان کی پوری طرح سے نشاندہی ہو سکتی ہے۔ لیکن یہی دھرم قدیم صحیفوں کو مخصوص موضوعات پر اصل ماخذ قرار دیتا ہے، جبکہ ان مزمومہ و مجہولہ اور مہملہ صحیفوں کا پایہ استناد تو دور کی بات، مروجہ بائبل سے باہر ان کا وجود تک کسی کو معلوم نہیں۔ جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے۔

آخر قرآن کی کیا حیثیت ہے؟

یہاں تک ”دین کی آخری کتاب“ نامی اس بنیادی اصول کا اختتام ہو گیا ہے اور اس کے فہم و تجزیہ کے سفر میں ہمیں یہ پتا چلا ہے کہ غامدی دھرم میں قرآن مجید تو کا فوری سنت کے سامنے بالکل گنگ ہے اور ایک لفظ نہیں بول سکتا۔ اولاً تو وہ کا فوری سنت سے درجے میں بھی نیچے ہے، چنانچہ وہ کا فوری سنت سے ہٹ کر کوئی نیا حکم بھی نہیں بتا سکتا اور اسے کا فوری سنت کے کسی حکم کی تفصیل کے بارے میں بھی کچھ کہنے کی ہرگز کوئی اجازت نہیں۔ اگر کہیں وہ کا فوری سنت کے کسی حکم کے بارے میں کچھ کہے بھی تو ہرگز اس کے کہے پر دھیان نہیں دیا جائے گا بلکہ کا فوری سنت کے اجماع و تواتر پر مبنی روایت سے ہی تمام احکام کی تفصیلات متعین ہوں گی۔ احکام کے علاوہ اگر قرآن مجید کبھی غلطی سے الہامی لٹریچر کے خاص اسالیب، یہود و نصاریٰ کی تاریخ، انبیائے بنی اسرائیل کی سرگزشتوں اور اس طرح کے دوسرے موضوعات سے متعلق کچھ کہنے کی جسارت کرے تب بھی قرآن کے اسالیب و اشارات کو سمجھنے اور اس کے اجمال کی تفصیل کے لیے قدیم صحیفے ہی اصل ماخذ ہوں گے اور بحث و تنقید کی ساری بنیاد انہی پر رکھی جائے گی۔ اس ساری صورت حال میں قرآن کی حیثیت کے بارے میں یہ سوال لازماً سامنے آتا ہے کہ پھر غامدی دھرم کے نزدیک قرآن آخر ہے کیا؟ یہ کس مرض کی دوا ہے اور کس کام آتا ہے وغیرہ، تو اس کا جواب موسیو جاوید احمد غامدی نے ”پیغمبر کی سرگزشت انداز“ نامی اگلے اصول میں بیان کیا ہے۔

۷: قرآن تاریخ کی کتاب ہے:

لکھا ہے: ”ساتویں چیز یہ ہے کہ اپنے مضمون کے لحاظ سے قرآن ایک رسول کی سرگزشت انداز ہے۔ اسے شروع سے آخر تک پڑھیے، یہ حقیقت اس کے ہر صفحے پر نظر آئے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے اللہ تعالیٰ نے اسے محض ایک مجموعہ قانون و حکمت نہیں، بلکہ پیغمبر کے لیے اپنی قوم کو انداز کا ذریعہ بنا کر نازل کیا ہے۔“

ان فرمودات کا مطلب اور نتیجہ یہ ہوا کہ:

قرآن تاریخ کی ایک کتاب ہے۔ سرگذشت: کہانی۔ انذار: ڈرانا، یاد دہانی دینا۔ مطلب ہوا: ڈرانے یا دعوت دینے کی کہانی۔ یعنی قرآن اپنے مضمون کے لحاظ سے ایک رسول کے ڈرانے یا دعوت دینے کی کہانی ہے اور بس!۔ نہ تو یہ کافوری سنت سے ہٹ کر کوئی حکم بیان کرتا ہے، نہ کسی قصے میں فیصلہ کرتا ہے، نہ کوئی رہنمائی فراہم کرتا ہے اور حتیٰ کہ گزشتہ اقوام اور انبیاء کی تاریخ کے بیان کے لیے بھی اصل ماخذ نہیں بن سکتا۔ لے دے کر اگر اس کا کوئی مصرف ہے تو وہ صرف اتنا کہ یہ ایک خاص رسول، یعنی نبی آخر الزماں حضرت محمد ﷺ کے انذار کی تاریخ ہے۔ اسی تاریخ کے ضمن میں اس زمانے کے احکام بھی اس حیثیت سے بیان ہو گئے ہیں کہ ان مخصوص حالات میں مخصوص لوگوں کو مخصوص لوگوں کے لیے یہ احکام دیے گئے تھے۔ غامدی دھرم میں قرآن چونکہ اصلاً حکم نامہ ہے ہی نہیں، بلکہ وہ تو تاریخ کی کتاب ہے اس لیے اس میں ان احکام کے ذکر کا یہ مطلب نہیں کہ اب بھی ان کی پیروی ضروری سمجھی جائے۔ غامدی دھرم میں قرآن مجید کے سرگزشتِ انذار ہونے کے نتیجے کو اس مثال سے سمجھا جاسکتا ہے کہ مثلاً جیسے تاریخ کی کتاب میں کوئی مورخ سکندر مقدونی کی تاریخ بیان کرتے ہوئے اس کا ایرانی سپاہیوں سے لڑائی کا حکم نقل کرے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ اس تاریخ کو پڑھنے والا اس حکم کو اپنے لیے بھی سکندر کا حکم سمجھے اور اٹھ کر ایرانیوں پر چڑھ دوڑے۔ بلکہ مورخ کا مقصد صرف اتنا ہوتا ہے کہ پڑھنے والے کو گزشتہ زمانے میں پیش آنے والے واقعات اور تاریخ کا علم ہو جائے۔ ٹھیک یہی حیثیت قرآن میں مذکور ”انفرادی احکام“ کی ہے۔ اس بات کی ضروری وضاحت پہلے بھی گزر چکی ہے۔

یہ ہے غامدی دھرم میں قرآن کی حیثیت اور اس کا مقام:

یہی ان دو اصولوں کی وضاحت اور مطلب تھا جن میں غامدی اصولی تفسیر اور غامدی دھرم میں قرآن کی حیثیت اور مقام کو بیان کیا گیا ہے۔ ان اصولوں کے مذکورہ خطرناک معانی، ان کے مضمرات اور لوازم کو واضح کر دینا ہی ان کو مسترد کر دینے کے لیے کافی ہے اور ان پر مزید کسی رد کی کوئی حاجت نہیں۔ اگرچہ غامدی کوچے میں آکر قطعیت کا لفظ اپنی حرمت کھو چکا ہے، لیکن یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ ایک مسلمان کی حیثیت سے ہمارا بھی قطعی یقین ہے کہ قرآن کو ماننے والے اور اسلام کو مدارِ نجات سمجھنے والے کسی بھی مسلمان کے سامنے محض ان اصول و ضوابط کو کھول کر بیان کر دینا ہی ان کو رد کر دینے کی دلیل بننے کے لیے کافی ہے۔ قارئین خود ہی آسانی سے یہ فیصلہ کر سکتے ہیں کہ کیا ان میں ایسا کچھ رکھا ہے جس کی

تحقیق کی جائے اور رد کے لیے کچھ تلاش و جستجو کی جائے۔ گراہی کی اس باون گزی بنیاد کے بعد دیگر تمام مغالطے اور گمراہیاں، جو اپنی جگہ پر مستقل فتنے ہیں، بلاشبہ محض بونے معلوم ہوتے ہیں۔ البتہ میزان اور فرقان کے عنوان سے جو کچھ موسیو نے فرمایا ہے اس سے چونکہ ان کے دھرم کی مخصوص ذہنیت اور ساخت کا علم ہوتا ہے اس لیے اس کا بھی تذکرہ کیا جاتا ہے۔

چوتھا اصول: میزان اور فرقان:

کل دس اصولوں میں سے دو کا تذکرہ تو اوپر ہو چکا ہے۔ باقی اصولوں میں سے چوتھے نمبر پر ”میزان اور فرقان“ کے عنوان سے جو اصول ذکر کیا ہے اس میں انہوں نے اپنا مقصود و وضاحت سے بتلادیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کی تفسیر اور تشریح کے لیے علماء امت سے ہی نہیں، خود نبی ﷺ سے بھی استناد اور ان کی احتیاج بے وجہ بلکہ گمراہی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں:

”قرآن مجید کی (میزان اور فرقان ہونے کی) یہ حیثیت ہے جو اس نے خود اپنے لیے ثابت قرار دی ہے۔

لہذا اس کی بنیاد پر جو باتیں قرآن کے بارے میں بطور اصول ماننی چاہئیں وہ یہ ہیں:

پہلی یہ کہ قرآن سے باہر کوئی وحی خفی یا علنی، یہاں تک کہ خدا کا وہ پیغمبر بھی جس پر یہ نازل ہوا ہے، اس کے کسی حکم میں تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا۔ دین میں ہر چیز کے رد و قبول کا فیصلہ اس کی آیات بینات ہی کی روشنی میں ہوگا۔ ایمان و عقیدہ کی ہر بحث اس سے شروع ہوگی اور اسی پر ختم کر دی جائے گی۔ ہر وحی، ہر الہام، ہر القاء، ہر تحقیق اور ہر رائے کو اس کے تابع قرار دیا جائے گا اور اس کے بارے میں یہ حقیقت تسلیم کی جائے گی کہ جو حنیفہ و شافعی، بخاری و مسلم، اشعری و ماتریدی اور جندی و شبلی، سب پر اس کی حکومت قائم ہے اور اس کے خلاف ان میں سے کسی کی کوئی چیز بھی قبول نہیں کی جاسکتی۔

دوسری یہ کہ اس کے الفاظ کی دلالت اس کے مفہوم پر بالکل قطعی ہے۔ یہ جو کچھ کہنا چاہتا ہے پوری قطعیت کے ساتھ کہتا ہے اور کسی معاملے میں بھی اپنا مدعا بیان کرنے سے ہرگز قاصر نہیں رہتا۔ اس کا مفہوم وہی ہے جو اس کے الفاظ قبول کر لیتے ہیں۔ وہ نہ اس سے مختلف ہے نہ متباہن۔ اس کے شہرستان معانی تک پہنچنے کا ایک ہی دروازہ ہے اور وہ اس کے الفاظ ہیں۔ وہ اپنا مفہوم پوری قطعیت کے ساتھ واضح کرتے ہیں۔ اس میں کسی ریب و گمان کے لیے ہرگز کوئی گنجائش نہیں ہوتی۔“ [میزان: ۲۵]

ان فرمودات سے اصل مقصد قرآن کی تمام تشریحات سے برگشتہ کرنا ہے:

جیسا کہ واضح ہے، ان بظاہر قرآن کی قطعیت وغیرہ سے لبریز دعوؤں کے پیچھے اصل مدعا یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سمیت تمام شخصیات کی بتلائی ہوئی تشریحات پر سے اعتبار ختم کر دیا جائے اور حدیث

شریف سمیت دیگر تمام مآخذ کو ناقابل اعتماد باور کروا دیا جائے۔ لہذا اسی اصول کے ضمن میں موسیو نے قرآن مجید کی سات قراءتوں کا کھلا انکار کر دیا ہے جو قراتر سے ثابت ہیں۔ اس کے بعد حدیث سے قرآن کے نسخ کا بھی صاف انکار کر دیا ہے۔ پھر پہلے ذکر کردہ غامدی دھرم کے بنیادی اصولوں کی روشنی میں یہ شبہ ہونا تو ممکن ہی نہیں ہے کہ یہ سب کچھ قرآن مجید کی حیثیت اور مرتبے کے پیش نظر یا اس کو مرکزی مقام دینے کے لیے ہے۔ غامدی دھرم میں قرآن مجید تو بالآخر کا فوری سنت کا طفیلیہ بن کر رہ جاتا ہے۔ لہذا ان ساری کاوشوں کا مقصد صرف اور صرف قرآن کی ہمہ اقسام تشریحات و توضیحات سے امت کو کاٹنا ہے، چاہے وہ قراءات متواترہ ہی ہوں یا حدیث شریف ہی ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ نظریہ اور یہ مقصد اسلامی روایت اور شرعی تعلیمات کے بالکل خلاف ہے اور اس کو رد کرنے کے لیے کسی لمبی چوڑی علمی تحقیق اور تہذیب کی ضرورت نہیں بلکہ صرف اس کی حقیقت جان لینا ہی کافی ہے۔

اس موقع پر یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ ”میزان اور فرقان“ کے اس عنوان کے تحت موسیو غامدی نے قرآن مجید کو باقی ساری کتابوں وغیرہ کے لیے میزان، فرقان، کسوٹی اور معیار وغیرہ قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ:

”کتاب الہی کا اصل قابل اعتماد نسخہ قرآن مجید ہی ہے۔ چنانچہ دوسرے صحیفوں کے متن جب گم کر دیے گئے اور ان کے تراجم میں بھی بہت کچھ تحریفات کر دی گئی ہیں تو ان کے حق و باطل میں امتیاز کے لیے یہی کسوٹی اور معیار ہے۔ جو بات اس پر کھری ثابت ہوگی وہ کھری ہے اور جو اس پر کھری ثابت نہ ہو سکے وہ یقیناً کھوٹی ہے جسے لازمًا رد ہو جانا چاہیے۔“ [میزان: ۲۵]

اس تلمیح سے یہ دھوکہ ہو سکتا ہے کہ موسیو بائبل کو نہیں بلکہ قرآن کو واقعی اصل مانتے ہیں اور جو کچھ انہوں نے یہاں فرمایا ہے وہی ان کا عقیدہ ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ قرآن کے ”میزان اور فرقان“ وغیرہ ہونے کی تفصیلات بیان کر کے انہوں نے اس خوش گمانی کا خود ہی سد باب کر دیا ہے۔ ان تفصیلات کے مطابق میزان اور فرقان ہونے کا تقاضا بس یہی ہے کہ:

”اس کے الفاظ کی دلالت اس کے مفہوم پر بالکل قطعی ہے۔ یہ جو کچھ کہنا چاہتا ہے پوری قطعیت

کے ساتھ کہتا ہے اور کسی معاملے میں بھی اپنا مدعا بیان کرنے سے ہرگز قاصر نہیں رہتا“ [میزان: ۲۵]

جس کے نتیجے میں:

”قرآن سے باہر کوئی وحی خفی یا جلی، یہاں تک کہ خدا کا وہ پیغمبر بھی جس پر یہ نازل ہوا ہے، اس

کے کسی حکم میں تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا..... بو حنیفہ و شافعی، بخاری و مسلم،

اشعری و ماتریدی اور جنید ثبلی، سب پر اس کی حکومت قائم ہے اور اس کے خلاف ان میں سے کسی کی کوئی چیز بھی قبول نہیں کی جاسکتی..... [میزان: ۲۵]

ان تلبیسات سے موسیو کا مقصد بس یہی ہے کہ قرآن کو قطعی قطعی کہہ کر اس کی ہر قسم کی اسلامی تشریحات سے اپنے پیروکاروں کا رابطہ ختم کر دیں۔ اگر واقعی موسیو قرآن کو میزان، فرقان، کسوٹی اور معیار وغیرہ تسلیم کرتے تو اپنی کافوری سنت کو کبھی بھی قرآن سے مقدم نہ قرار دیتے۔ نہ ہی اہم سابقہ کی تاریخ کے لیے اصل مآخذ قدیم صحیفوں کو شمار کرتے اور نہ ہی قرآن کے انفرادی احکام کو مخصوص زمانے اور مخصوص لوگوں کے ساتھ خاص قرار دیتے۔ لہذا قرآن مجید کو کسوٹی اور معیار وغیرہ تسلیم کرنے کا مقصد دجل و فریب کے علاوہ صرف اور صرف یہی ہے کہ اس کی ہر معتبر تشریح و تفسیر کو بے اعتبار باور کروادیا جائے اور حدیث کے ساتھ ساتھ متواتر قراءتوں کو بھی خیر باد کہہ دیا جائے۔

غامدی دھرم کے قرآن کے بارے میں عقیدے کا اجمالی خاکہ:

مذکورہ تمام تفصیلات کے پیش نظر اگر غامدی دھرم میں دین کی حقیقت اور قرآن کی حیثیت یہ ہے کہ:
۱..... دین کی ابتدا حضرت آدم سے ہوئی اور تکمیل حضرت ابراہیم پر ہوگئی۔ مزید کچھ ضمیمہ جات اور تتمہ نما چیزیں بھی حضرت موسیٰ کے زمانے تک عطا کر دی گئیں۔ یہاں تک دین مکمل ہو گیا اور اسی پر نجات کا مدار ہے۔ کوئی شخص انہی امور پر ایمان و اعتقاد رکھے تو یہ اس کی نجات کے لیے کافی ہے، قرآن اور اسلام وغیرہ پر ایمان لانا ضروری نہیں۔

۲..... اسی دین کے حاملین کی روایت اور اجماع سے ہی آئندہ کے سارے احکامات کا علم ہوگا اور قرآن مجید کو بھی اسی کسوٹی پر پرکھا جائے گا۔

۳..... اس دین کے جو احکام قرآن میں ذکر ہوئے ہیں، انہیں قرآن جیسے ثانوی مآخذ کی بجائے اصل دین سے ہی اخذ کرنا چاہیے۔ علاوہ ازیں جو اہم سابقہ کی تاریخ وغیرہ قرآن میں بیان ہوئی ہے وہ بھی اس کے اصل مآخذ یعنی قدیم صحیفوں وغیرہ سے اخذ کرنی چاہیے۔

۴..... رہے وہ نئے اور انفرادی احکام جو قرآن میں ذکر ہوئے ہیں تو وہ صرف تاریخ کی حیثیت سے مذکور ہیں، ہمیشہ کے لیے زیر عمل لانے کی غرض سے نہیں۔ اس لیے قرآن کی تفصیلات و تشریحات، تفاسیر اور قراءات وغیرہ کے پیچھے پڑنے کی بجائے اصل دین کو اس کے حاملین کی روایت کے تواتر اور اجماع سے ہی اخذ کرنا چاہیے۔

اسلام یا غامدیت؟

غامدی دھرم کے بارے میں ذکر کیے گئے حقائق سے باخبر ہونے کے بعد ہر مسلمان با آسانی یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ اس کے سامنے اب دو ہی راستے ہیں:

۱: یا تو وہ رسول اللہ ﷺ سے لے کر اب تک ساری امت کے علماء و مفسرین کے بیان کردہ اصولوں کو درست مانے اور ان کی پیروی کرے۔ جب کہ ان اصولوں کے بارے میں یہ حقیقت بالکل واضح ہے کہ ان اصولوں کا باضابطہ اور منضبط سلسلہ اور اسناد ہر دور میں موجود رہا ہے جو بالآخر مفسرین صحابہ کرامؓ سے ہوتا ہوا خود رسول اللہ ﷺ کی ذاتِ بَرَکات تک پہنچتا ہے اور اہل اسلام کے دریافت کردہ روایت و درایت کے ہر کڑے سے کڑے معیار پر بھی پورا اترتا ہے۔

۲: یا غامدی دھرم کے اصول کو قبول کرنے کے لیے اس پوری اسلامی روایت کو قربان کر دے، اسے یکسر غلط اور سراسر گمراہی و ضلالت سمجھے اور قرآن کے بارے میں ”صحیح نقطہ نظر“ اختیار کرنے کے لیے موسیو جاوید احمد غامدی کے خود ساختہ، عجیب الخلق اور نوزائیدہ اصول کو درست مان کر ان کی پیروی کرے۔ جب کہ ان کے بارے میں بھی یہ حقیقت بالکل واضح ہے کہ یہ سارے ہی اصول ان کی اپنی تراشیدہ ”قطعیت وغیرہ“ کے بلند بانگ دعوؤں کی گونج میں محض ان کی اپنی فہم تک یا اصلاحی و فرائی کی فہم تک پہنچتے ہیں اور راستے میں حسب دستور، ساری امت کے فکر و تدبر کو بھی ساتھ ہی روندتے ہوئے چلے جاتے ہیں۔

دونوں مذاہب میں ترجیح اور انتخاب کا یہ فیصلہ کسی بھی مسلمان کے لیے اس وقت اور مزید آسان ہو جاتا ہے جب اسے یہ نظر آتا ہے کہ ملتِ غامدیہ کے اصول و ضوابط ایک ایسے مذہب اور اس کے جزوی مسائل کو جنم دیتے ہیں، جو مذہبِ اسلام اور اس کے مسائل سے بالکل مختلف ہیں۔ اسلام اور غامدیت کے اصول و فروع کا تقابلی جائزہ لینے والوں کے لیے یہ بات بالکل واضح ہے۔

غامدی اصول کسی بھی پہلو سے اہل اسلام پر حجت نہیں:

غامدی دھرم کی ان ساری تفصیلات کے بیان کے بعد آخر میں اس بات کا تذکرہ بھی مناسب ہے کہ عقل و نقل کے مقتضی کے علاوہ خود موسیو جاوید احمد غامدی کی تصریحات کے مطابق بھی ان کی یہ ساری خامہ فرسائی اور محنت کم از کم اہل اسلام کو دعوت دینے کی حد تک بالکل بے کار اور خلافِ اصول ہے۔ یوں تو غامدی اصول کی اسلام سے مخالفت واضح ہو جانے کے بعد قرآن سے عقیدت و محبت رکھنے والے اور اسلام کو مدارِ نجات سمجھنے والے کسی بھی مسلمان کے دل میں ایمانی حرارت کی بنا پر ہی غامدیت کی پیروی کا وہم تک نہیں آسکتا، لیکن اس بارے میں یہ حقیقت بھی اپنی جگہ بالکل اٹل ہے کہ مکالمہ اور بحث و مناظرہ

کے مسلمہ اصولوں کے مطابق بھی ان کی یہ نادر تحقیقات کسی مسلمان پر کسی بھی درجے میں حجت نہیں ہیں۔ اصول مناظرہ و مباحثہ کے تحت کوئی بھی بات مخاطب کے لیے لائق تسلیم اور قابل تقلید صرف اس صورت میں بنتی ہے جب وہ اس کے مسلمات اور معتقدات کے مطابق ہو۔ جب کہ موسیو جاوید احمد غامدی نے اپنے سارے اصول بیان کرتے ہوئے ایک بار بھی ان مسلمات کو بنیاد نہیں بنایا جن کو اہل اسلام تسلیم کرتے ہیں، لہذا ان کی کسی بھی بات سے کم از کم اہل اسلام پر کسی بھی درجے میں حجت قائم نہیں ہوتی۔ ان کے طرز استدلال کا تقاضا گویا یہ ہے کہ اپنے معتقدات اور تمام اسلامی علوم و شخصیات سے یکسر قطع تعلق کر کے سامعین و قارئین صرف اس وجہ سے میری بات سنیں اور تسلیم کریں کہ ”میں نے“ اسے بیان کیا ہے۔ موسیو غامدی کے اصول پر غور کرنے والے ہر شخص پر یہ بات بالکل واضح ہو جائے گی کہ یہی دعویٰ ان کے استدلال کی بنیاد اور اس کا حاصل ہے۔ کبھی بھول کر بھی موسیو غامدی نے اسلامی علوم سے کوئی دلیل پیش نہیں کی، نہ ہی مسلمانوں کے ہاں معروف و متبوع کسی عالم کا حوالہ پیش کیا۔ اس کی وجہ یہ ہرگز نہیں ہے کہ وہ معروف و معتبر علوم سے استناد کو بے کار سمجھتے ہوں یا ان کی تحریروں میں کسی بھی شخص کا حوالہ نہ آتا ہو۔ اپنے دجل اور فریب کے سہارے کے لیے اگر وہ کسی مسلمان عالم یا امام کی کوئی عبارت توڑ موڑ کر اپنے مطلب کے لیے مفید بنا سکتے ہوں تو اس موقع سے پورا فائدہ اٹھاتے ہیں۔ اسی طرح اگر کسی علم یا فن کا کوئی مسلمہ، یا اس کی بگڑی ہوئی شکل انہیں اپنے نظریات کے پرچار کے لیے موزوں محسوس ہو تو وہ بھی ان کے استدلال کا حصہ بن جاتا ہے اور ان کے اس طرز عمل کی بیسیوں مثالیں آسانی سے جمع کی جاسکتی ہیں۔ لیکن ان کے مجموعی افکار اور نظریات کے بیان میں کبھی بھی نہ کسی مسلمان عالم، امام یا مجتہد کا کوئی حوالہ نظر آئے گا نہ ہی اسلامی علوم سے استفادہ اور استناد تلاش کیا جاسکے گا۔ شخصیات کی حد تک لے دے کر ان کی کل کائنات اصلاحی اور فراہمی تک محدود ہے۔ لہذا اگر ان کی تحقیقات اگر کسی کے لیے دعوت بن پائیں اور کسی پر حجت بن سکیں تو وہ اہل سنت مسلمان نہیں بلکہ فراہمی یا اصلاحی کے تابعین ہو سکتے ہیں۔

چنانچہ غامدی طرز عمل کی مذکورہ حقیقت کے پیش نظر یہ کہنا عین سچائی کی ترجمانی ہے کہ موسیو غامدی کا تقاضا یہ ہے کہ بغیر کسی لائق تسلیم دلیل اور حوالے کے ان کی باتیں تسلیم کی جائیں اور پوری اسلامی روایت سے محض ان کی بے تکی فرمائش پر روگردانی کر لی جائے۔ اس طرز عمل کا بے اصل اور باطل ہونا کسی دلیل اور وضاحت کا محتاج نہیں۔ لہذا اگر موسیو غامدی کی دعوت کا خلاصہ یہ ہے کہ تمام مسلمان ائمہ اور علماء کی تحقیقات صرف ان کے بے حوالہ اور بے دلیل، الجھے ہوئے اور بے اصل استدلال کی بنا پر چھوڑ دی جائیں، تو اس کا آسان جواب یہ ہے کہ ایسا کرنے کی بجائے موسیو غامدی کی ہی تلمیسات کو رد کر دینا نہ صرف عقل کا اور دین کا تقاضا ہے، بلکہ خود غامدی اصول کے مطابق بھی ایسا ہی کرنا ضروری ہے۔

موسیو غامدی کے اپنے اصول کے مطابق ان کی دعوت رد کرنا واجب ہے:

خود موسیو غامدی کے فرمودات اور طرز بیان سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کی اپنی نظر میں بھی یہ اصول اہل اسلام کے لیے نہیں ہیں۔ موسیو نے قرآن مجید کی یہودی اور عیسائی تشریحات پر اعتماد کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”الہامی لٹریچر کے خاص اسالیب، یہود و نصاریٰ کی تاریخ، انبیائے بنی اسرائیل کی سرگزشتوں اور اس طرح کے دوسرے موضوعات سے متعلق قرآن کے اسالیب و اشارات کو سمجھنے اور اس کے اجمال کی تفصیل کے لیے قدیم صحیفے ہی اصل ماخذ ہوں گے۔ بحث و تنقید کی ساری بنیاد انہی پر رکھی جائے گی۔ اس باب میں جو روایتیں تفسیر کی کتابوں میں نقل ہوئی ہیں اور زیادہ تر سنی سنائی باتوں پر مبنی ہیں، انہیں ہر گز قابل التفات نہ سمجھا جائے گا۔ ان موضوعات پر جو روشنی قدیم صحیفوں سے حاصل ہوتی ہے اور قرآن کے الفاظ جس طرح ان کی تفصیلات کو قبول کرتے یا ان میں بیان کردہ کسی چیز سے متعلق اصل حقائق کو واضح کرتے ہیں، اس کا بدل ہر گز یہ روایتیں نہیں ہو سکتیں جن سے نہ قرآن کے کسی طالب علم کے دل میں کوئی اطمینان پیدا ہوتا ہے اور نہ اہل کتاب ہی پر وہ کسی پہلو سے حجت قرار پاسکتی ہیں۔“

[میزان: ۴۷]

یعنی چونکہ تفسیر کی کتابوں میں منقول روایات اہل کتاب کے معتقدات کے مطابق نہیں، اور ان کے مسلمات کی بنیاد پر قائم نہیں ہیں، اس لیے وہ ”کسی پہلو سے“ اہل کتاب پر حجت نہیں بن سکتیں۔ تو اس غامدی اصل سے استفادہ کرتے ہوئے اہل اسلام بھی ان سے یہ گزارش کر سکتے ہیں کہ چونکہ آپ کا دھرم نہ تو مسلمانوں کے معتقدات کے مطابق ہے اور نہ ہی اسلام کے مسلمات کی بنیاد پر قائم ہے اس لیے وہ اسلام اور اہل اسلام پر کسی بھی پہلو سے حجت نہیں بن سکتا۔

یہی کچھ غامدی دھرم کے اصولی تفسیر کا تنقیدی مطالعہ کرنے کے بعد ہمارے سامنے آیا ہے۔ دین کے ساتھ اور خود اپنی ذات کے ساتھ اخلاص کا تقاضا یہی تھا کہ اپنی سمجھ کے مطابق ان افکار میں موجود خلاف اسلام عنصر اور جوہر کو وضاحت سے بیان کر دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان معروضات کو مسلمانوں کے لیے اور غامدی حضرات کے لیے بھی ہدایت کا ذریعہ بنائیں اور اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں۔

تفسیر کے لیے بنیادی شرط اور غامدی صاحب

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم۔ أما بعد

علمائے امت نے قرآن کریم کی تفسیر کرنے والے کے لیے جو شرائط مقرر فرمائی ہیں ان میں حدیث، اصول حدیث، فقہ، اصول فقہ، علوم بلاغت، صرف، نحو اور اسباب نزول وغیرہ علوم میں مہارت تامہ ہونا ضروری ہے۔ اور سب سے بنیادی شرط یہ ہے کہ وہ عربی لغت میں اتنا ماہر ہو کہ عربی کلمات کے لغوی واصطلاحی معانی اور کلمات کے استعمال کے مواقع بخوبی جانتا ہو۔ عربی لغت میں مہارت صرف تفسیر کرنے والے کے لیے ہی نہیں بلکہ اُس کے لیے بھی ضروری ہے جو پہلے سے لکھی گئی تفاسیر کو اپنی زبان میں نقل کرنا چاہتا ہے۔ اسی لیے حضرات علماء کرام نے ناقل کے لیے یہ شرط رکھی ہے کہ وہ عربی زبان میں بیان کردہ مفہوم کو اپنی زبان میں بیان کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔

بعض حضرات کو یہ درجہ حاصل نہیں ہوتا مگر وہ خود یا ان کے متعلقین ان کو اس درجہ کا سمجھ لیتے ہیں، جس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ وہ گمراہی پھیلانے کا ذریعہ بن جاتے ہیں۔ اس لیے ایسے حضرات کی حقیقت سے عوام الناس کو آگاہ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ محض کسی کی توہین و تذلیل کے لیے اس کے عیب اور کمزوری کو ظاہر کرنا پسندیدہ عمل نہیں ہے، شریعت نے اس سے منع کیا ہے۔ مگر جب عوام الناس کو کسی فتنہ گر کے فتنہ سے بچانا اور دین کی حفاظت مقصود ہو تو فتنہ گر کے عیب اور کمزوری کو ظاہر کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب اور ضروری ہو جاتا ہے تاکہ عوام الناس اس کی بات اور عمل کو اسی درجہ میں سمجھیں جس درجہ کا وہ اہل ہے۔ حضرات محدثین کرامؒ کے ہاں جرح و تعدیل کا اصول بھی اسی مصلحت کے تحت ہے۔ راوی پر جرح کرتے ہوئے اُس کے عیب اور کمزوری کو ظاہر کیا جاتا ہے تاکہ اس راوی کی روایت اور اس کے قول کو اس کی حیثیت کے مطابق درجہ دیا جاسکے۔

بعض لوگوں کو مبالغہ آرائی کے ساتھ ایسے مقام تک پہنچا دیا جاتا ہے جس کے وہ اہل نہیں ہوتے۔ ان کی حیثیت سے عوام کو آگاہ کرنا دینی راہ نماؤں اور پیشواؤں کا فریضہ ہے۔ جب مودودی صاحب نے اپنے طرز عمل سے اپنے آپ کو اور ان کے پیروکاروں نے مبالغہ آرائی کے ساتھ اُن کو اجتہاد کے منصب کا اہل سمجھ لیا تو علماء امت نے نہ صرف ان کے باطل نظریات کی تردید کی بلکہ ان کی علمی کمزوریوں کو بھی ظاہر فرمایا تاکہ عوام الناس آگاہ ہو جائیں کہ ان کمزوریوں والا اجتہاد کے منصب کا اہل

نہیں ہو سکتا۔ مجاہد ملت حضرت مولانا غلام غوث ہزاروی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تقریر میں فرمایا کرتے تھے کہ: ”جب مودودی صاحب ایک وفد کے ہمراہ مصر گئے تو ان سے کسی نے پوچھا کہ آپ کب آئے؟ تو مودودی صاحب نے جواب دیا: جئْتُ غَدًا۔ عربی میں ”غدا“ اگلے کل کو اور اُمس گزشتہ کل کو کہا جاتا ہے، مگر مودودی صاحب اُمس کی بجائے غدا کہہ کر مذاق کا باعث بن گئے۔ مجاہد ملت رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ جس شخص کو ”امس“ اور ”غدا“ میں فرق معلوم نہیں وہ مجتہد بنا پھرتا ہے۔

موجودہ دور میں میڈیا اور دیگر ذرائع ابلاغ نے انتہائی مبالغہ آرائی سے کام لیتے ہوئے آزاد خیال پروفیسر جاوید احمد غامدی صاحب کو بہت شہرت دی، وہ خود بھی اپنے آپ کو قرآن کریم کی براہ راست تفسیر کرنے کا اہل سمجھتے ہیں اور ان کے پیروکار تو ان کو اجتہاد کے منصب کا اہل سمجھنے لگ گئے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ صاحب مطالعہ، صاحب معلومات اور صاحب لسان ضرور ہیں، اور اپنے انداز بیان سے سامعین کو مطمئن کرنے میں مہارت تو رکھتے ہیں مگر ان کے بیانات اور تصانیف میں وہ علمی جھلک ذرا بھی نظر نہیں آتی جو ”اہل علم“ کی تصانیف میں پائی جاتی ہے۔ دورِ حاضر کے کئی فضلاء کرام اور پروفیسر حضرات کی لکھی ہوئی کتابوں کا مطالعہ کرنے کا موقع ملتا رہتا ہے، ان کے انداز اور بالخصوص عربی اور فارسی عبارات کے مفہوم کو اپنی زبان میں واضح کرنے کی صلاحیت دیکھ کر دیا ننداری سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان حضرات کا درجہ اور مرتبہ اس معاملہ میں غامدی صاحب سے بہت بلند ہے، غامدی صاحب اپنے آپ کو قرآن کریم کی براہ راست تفسیر کرنے کا اہل سمجھتے ہیں، حالانکہ حقیقت کی دنیا میں ان کو ناقصین کے زمرہ میں شمار کرنا بھی بددیانتی ہے، اس لیے کہ ناقل کے لیے بھی ضروری ہے کہ وہ عبارت کے مفہوم کو سمجھ کر اپنی زبان میں اس کی وضاحت کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو جبکہ غامدی صاحب اس صلاحیت سے یکسر محروم دکھائی دیتے ہیں۔

اس وقت ہمارے پیش نظر اُن کی ایک کتاب ”میزان“ ہے جو ان کی معرکتہ الآراء کتاب سبھی جاتی ہے اور ان کے میڈیائی عروج کے زمانہ میں لکھی گئی ہے، اس میں انہوں نے اپنے افکار و نظریات پیش کرتے ہوئے نہ صرف مسلمات کو نظر انداز کیا ہے بلکہ عقل و شعور کے خلاف بھی کئی باتیں لکھ دی ہیں، یہ ایک الگ بحث ہے جس پر مستقل تبصرہ کی ضرورت ہے، اس وقت ہم صرف اُن شگوفوں کو ظاہر کرنا چاہتے ہیں جو انہوں نے اپنی اس کتاب میں عربی عبارات کا ترجمہ کرتے ہوئے کھلائے ہیں۔ انہوں نے کئی احادیث کا جو عجیب و غریب ترجمہ کیا ہے اس کو بھی ہم زیر بحث نہیں لائے، اس لیے کہ انہوں نے ان احادیث کا متن ذکر نہیں کیا۔ ہم صرف اُن عبارات کو زیر بحث لائے ہیں اور ان پر تبصرہ کیا ہے جن کا متن ذکر کر کے انہوں نے ترجمہ کیا ہے۔

قارئین کرام ملاحظہ فرمائیں!

(۱)..... غامدی صاحب نے قرآن کریم کی فصاحت و بلاغت کا ذکر کرتے ہوئے السیرۃ

النبویۃ اور ابن کثیر کے حوالہ سے ولید بن مغیرہ کا کلام نقل کیا ہے، جس کے ابتدائی الفاظ ہیں:

”والله مامنكم رجل اعرف بالاشعار مني، ولا أعلم برجزه ولا بقصيدة مني
ولا بأشعار الجن“

بخدا تم میں سے کوئی شخص مجھ سے بڑھ کر نہ شعر سے واقف ہے نہ رجز اور قصیدہ سے اور نہ جنوں کے

الہام سے۔ [میزان: ۱۷]

اس عبارت میں ولا بأشعار الجن کے الفاظ ہیں جن کا ترجمہ غامدی صاحب نے کیا ہے ”اور

نہ جنوں کے الہام سے۔“ یہ ترجمہ بالکل مناسب نہیں ہے، اس لیے کہ جب کسی لفظ یا کلام کا قریب معنی

مفہوم کو ادا کرتا ہو تو بعید معنی کی جانب جانا مناسب نہیں ہوتا اور یہاں ولا بأشعار الجن کا قریب معنی

”اور نہ جنوں کے اشعار سے“ مفہوم کو ادا کرتا ہے اور سیاق و سباق کے اعتبار سے بہتر بھی ہے۔ پھر ترجمہ

کرتے وقت عبارت کے مفہوم میں پائے جانے والے عموم و خصوص کا لحاظ بھی رکھا جاتا ہے اور یہاں

عبارت میں کلام کی فضیلت بیان کی جا رہی ہے جس کے مناسب یہی ہے کہ ولا بأشعار الجن کا معنی

کیا جائے ”اور نہ ہی جنوں کے اشعار سے“ تاکہ کلام کی فضیلت کا مقصد حاصل ہو سکے۔ جبکہ الہام کبھی

کلامی ہوتا ہے اور کبھی قلبی ہوتا ہے۔ اس لیے یہاں اشعار کا ترجمہ ”الہام“ کرنا بالکل مناسب نہیں ہے۔

(۲)..... غامدی صاحب نے مسلم شریف کی روایت نقل کر کے اس کا ترجمہ کیا ہے، الفاظ یہ

ہیں:

”البكر بالبكر جلد مائة ونفی سنة، والثيب جلد مائة والرحم.“ اسی طرح کے مجرموں میں

کنوارے کنواریوں کے ساتھ ہوں گے اور انہیں سو کوڑے اور جلا وطنی کی سزا دی جائیگی۔ اس طرح

شادی شدہ مرد و عورت بھی سزا کے لحاظ سے ساتھ ہوں گے اور انہیں سو کوڑے اور سنگ ساری کی سزا دی

جائے گی۔ [میزان: ۳۹ و ۶۱۳]

اس عبارت کا مفہوم یہ ہے کہ کنوارہ مرد کنواری عورت سے زنا کرے تو سو کوڑے اور ایک سال

کی جلا وطنی ان کی سزا ہے۔ اور شادی شدہ مرد و عورت سے زنا کرے تو سو کوڑے اور سنگ ساری ان کی

سزا ہے۔ اس عبارت کی تعبیر شارحین نے یوں کی ہے:

”البكر زنى بالبكر“ کنوارہ مرد جس نے کنواری لڑکی سے زنا کیا۔

”الثيب زنى بالثيب“ شادی شدہ مرد جس نے شادی شدہ عورت سے زنا کیا۔

اس عبارت میں پہلے جملہ میں کنوارے مرد و عورت کی اور دوسرے جملہ میں شادی شدہ مرد و عورت کی سزا بیان کی گئی ہے کہ کنوارے مرد و عورت کی سزا سو کوڑے اور جلا وطنی ہے اور شادی شدہ مرد و عورت کی سزا سو کوڑے اور رجم ہے۔ بیشک کنوارہ مرد شادی شدہ عورت سے یا شادی شدہ مرد کنواری عورت سے زنا کریں۔ اس لحاظ سے بالبکرا اور بالثیب میں باء کا تعلق زنی فعل کے ساتھ ہے، مگر غامدی صاحب باء کو مع کے معنی میں لے کر ترجمہ کرتے ہیں کہ کنوارے کنواریوں کے ساتھ ہوں گے اور شادی شدہ مرد و عورت بھی سزا کے لحاظ سے ساتھ ساتھ ہوں گے۔ حالانکہ باء کو مع کے معنی میں لینے کا نہ کوئی قرینہ موجود ہے اور نہ ہی اس ترجمہ کے ساتھ عبارت کا مفہوم واضح ہوتا ہے۔

(۳)..... غامدی صاحب نے دو جگہ امام اللغة زمخشری کی الکشاف سے عبارت نقل

کر کے اس کا ترجمہ کیا ہے جس کا آخری حصہ ہے:

”ولا اعتبار العادة والتعارف قالوا: من حلف لا يأكل لحما فأكل سمكاً لم يحنث، وإن أكل لحماً في الحقيقة“ چنانچہ عرف و عادت ہی کی بنا پر فقہاء نے کہا ہے کہ جس نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا پھر اس نے مچھلی کھالی تو اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی دراصل حالیکہ اس نے حقیقت میں گوشت ہی کھایا ہے۔ [میزان: ۴۱: ۶۳۲]

اس عبارت کے آخری حصہ ”وإن أكل لحماً في الحقيقة“ میں غامدی صاحب اس واؤ کو حالیہ قرار دے کر معنی کرتے ہیں: ”در اصل حالیکہ اس نے حقیقت میں گوشت کھایا ہے۔“ ذوالحال اور حال کی تعریفات اور ان کے استعمال کے مقامات کو جاننے والا کبھی اس مقام میں واؤ کو حالیہ نہیں مان سکتا، حال ذوالحال کے لیے قید اور شرط ہوتا ہے۔ اس صورت میں عبارت کا مفہوم یہ بن جاتا ہے کہ جس حال میں اس نے مچھلی کا گوشت کھایا اس حال میں وہ حانث نہیں ہوا، اور جس حال میں اس نے گوشت نہیں کھایا تو وہ حانث ہو گیا۔ حالانکہ یہ مفہوم بالکل غلط ہے اور یہ ساری خرابی حال بنانے کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے جس کی جانب غامدی صاحب نے توجہ ہی نہیں کی۔

(۴)..... غامدی صاحب خطیب بغدادی کی کتاب الکفایۃ فی علوم الروایہ کی عبارت نقل

کر کے اس کا ترجمہ کرتے ہیں:

”ولا يقبل خبر الواحد في منافية حكم العقل وحكم القرآن الثابت المحكم والسنة المعلومة والفعل الجاری مجرى السنة وكل دليل مقطوع به. خبر واحد اس صورت میں قبول نہیں کی جاتی جب عقل اپنا فیصلہ اس کے خلاف سنادے، وہ قرآن کے کسی ثابت اور محکم حکم کے خلاف

ہو، سنت معلومہ یا ایسے کسی عمل کے خلاف ہو جو سنت کی طرح معمول بہ ہو، کسی دلیل قطعی سے اس کی منافات بالکل واضح ہو جائے۔“ [میزان: ۶۳]

اس عبارت کے آخری حصہ و کل دلیل مقطوع بہ کا عطف ماقبل پر ہے، اس لیے اس کا ترجمہ یوں ہوگا: ”اور وہ کسی دلیل قطعی کے خلاف ہو۔“ مگر غامدی صاحب اس جملہ کو معطوفہ بنانے کی بجائے مستقل جملہ قرار دے کر معنی کرتے ہیں کہ: ”کسی دلیل قطعی سے اس کی منافات بالکل واضح ہو جائے۔“ عبارت کا مطلب تو واضح ہے کہ جس طرح خبر واحد قرآن کریم کے کسی ثابت اور محکم حکم کے خلاف ہو تو وہ قبول نہیں کی جاتی اسی طرح اگر کسی دلیل قطعی کے خلاف ہو تو قبول نہیں کی جائے گی، مگر غامدی صاحب نے ترجمہ کرتے ہوئے لکھا ہے: ”کسی دلیل قطعی سے اس کی منافات بالکل واضح ہو جائے۔“ حالانکہ عبارت میں کوئی ایسے الفاظ نہیں جن کا یہ ترجمہ ہو یا مفہوم کی وضاحت کے لیے ان کلمات کے اضافہ کی ضرورت ہو۔

(۵)..... غامدی صاحب بخاری شریف کی ایک روایت نقل کر کے اس کا ترجمہ کرتے ہیں:

فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعیر
على العبد والحر الخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ فطر ہر مسلمان پر لازم ٹھیرایا ہے۔ ایک
صاع کھجور یا ایک صاع جو۔ ہر فرد کے لیے غلام ہو یا آزاد۔

اس ترجمہ میں ”ہر فرد“ کے لیے کا اضافہ فضول ہے، اس لیے کہ روایت میں کوئی ایسے الفاظ نہیں جن کا یہ ترجمہ بن سکے، اگر ان الفاظ کو فضول نہ مانا جائے تو ترجمہ کا مفہوم یہ بنتا ہے کہ ”ہر مسلمان پر صدقہ فطر لازم ٹھیرایا ہے ہر فرد کے لیے۔“ حالانکہ یہ مفہوم بالکل غلط ہے۔

(۶)..... غامدی صاحب نے مکہ کی حرمت سے متعلق بخاری شریف کی روایت نقل کر کے اس

کا ترجمہ کیا ہے۔ اس میں لا یعضد شوکۃ کا ترجمہ کیا:

”نہ اس کے کانٹوں والے درخت کاٹے جائیں گے۔“ [میزان: ۳۸۴]

اس ترجمہ میں ایک خرابی تو یہ ہے کہ اس جملہ کا معنی مضارع مستقبل کا کیا گیا ہے، حالانکہ شراح حدیث نے وضاحت فرمائی ہے کہ یہ فعل مضارع کا صیغہ ہونے کے باوجود فعل نہی کے معنی میں ہے۔ فعل مضارع میں خبر اور فعل نہی میں حکم ہوتا ہے اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو فرما رہے ہیں کہ اس کے کانٹے نہ کاٹے جائیں۔

اور دوسری خرابی یہ ہے کہ شوک کا معنی کانٹوں والے درخت کیا گیا، جس کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ حرم کے رقبہ کے کانٹوں والے درخت کاٹنا منع ہے اور بغیر کانٹوں کے درختوں کا کاٹنا منع نہیں ہے،

حالانکہ یہ بالکل غلط ہے، اس لیے کہ حرم کے ہر قسم کے درخت کا ٹنا منع ہے۔

صحیح روایات میں حرم کے درخت کا ٹنے کی ممانعت الگ اور شوک کا ٹنے کی ممانعت الگ آئی ہے، اسی لیے علماء امت نے فرمایا کہ حرم کے درختوں کا کاٹنا بھی اکھاڑنا منع ہے، بے شک وہ اذیت کا باعث بنے۔ جن روایات میں صرف لا یعضد شوک کے الفاظ ہیں، ان کے بارہ میں وضاحت کی گئی ہے کہ جب کاٹنا اکھاڑنا منع ہے تو درخت کا ٹنے کی اجازت کیسے ہو سکتی ہے؟ غامدی صاحب کا ”شوک“ کا معنی ”کانٹوں والے درخت“ کرنا بالکل غلط ہے۔

(۷)..... راقم الحروف نے علم ادب عربی کی اکثر کتابیں مفسر قرآن عم مکرم حضرت مولانا صوفی عبدالحمید صاحب سواتی رحمۃ اللہ علیہ سے پڑھی ہیں۔ دیگر فنون کی طرح اس فن میں بھی اللہ تعالیٰ نے ان کو کمال ملکہ عطا فرمایا تھا، وہ لفظ کی لغوی، اصطلاحی، صرفی اور نحویبحاث کے ساتھ ساتھ کلام میں پائے جانے والے حسن و قبح کے اسباب بھی واضح فرماتے تھے کہ اس وجہ سے اس کلام میں خوبی پیدا ہوئی ہے اور اس کی وجہ سے قباحت پیدا ہوگئی ہے۔ ایک دفعہ ایک شعر کے بارہ میں بحث کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کا ترجمہ ایک شاعر نے اردو میں کیا ہے مگر اس نے ستیاناس کر کے رکھ دیا، اس لیے کہ شعر میں جس جملہ کی وجہ سے حسن پیدا ہوتا ہے اس نے اس حصہ کو بالکل نظر انداز کر دیا اور مفہوم کا ستیاناس کر دیا۔

راقم الحروف نے غامدی صاحب کی جانب سے پیش کردہ ایک عبارت اور اس کا ترجمہ جب دیکھا تو بے ساختہ زبان سے نکلا کہ اس نے تو ستیاناس کر کے رکھ دیا ہے۔ بخاری شریف کی ایک روایت میں ہے کہ ایک عورت کو اس کے خاوند نے طلاق دے دی تو اس کے بعد دوسرے آدمی نے اس عورت سے نکاح کر لیا۔ دوسرے آدمی کے نکاح میں آنے کے بعد اس عورت کے دل میں دوبارہ پہلے خاوند کے نکاح میں جانے کی چاہت پیدا ہوگئی تو اس نے اپنے دوسرے خاوند سے طلاق کا مطالبہ کیا، لیکن اس نے انکار کر دیا۔ پھر ان کا معاملہ حضور علیہ السلام کے سامنے پیش ہوا تو اس عورت نے اپنے اس خاوند کے بارے میں کنایہ کے ایسے الفاظ استعمال کر کے عیب لگایا جن سے اس کا نامرد یعنی شادی کے لائق نہ ہونا ظاہر ہوتا تھا۔ اس کے جواب میں خاوند نے اپنی قوت کو ظاہر کرنے کے لیے کہا: ”كَذَبْتَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَأَنْفُضُهَا نَفْضَ الْأَدِيمِ. اللہ کی قسم اے اللہ کے رسول یہ عورت جھوٹ کہتی ہے، بیشک میں اس کو ایسے جھوڑا بتا جاؤں گا جیسے دباغت دینے والا چمڑے کو ادھر ادھر جھٹکتا ہے۔“ اس سے اُس نے اپنی قوت کو بیان کیا ہے۔ غامدی صاحب نے یہ روایت نقل کر کے اس کا ترجمہ کرتے ہوئے

إِنِّي لَأَنْفُضُهَا نَفْضَ الْأَدِيمِ کا ترجمہ کیا:

”میں تو اس کے ساتھ وہی کرتا ہوں جو دباغت دینے والا چمڑے کے ساتھ کرتا ہے۔“ [میزان: ۴۵۰]

اس جملہ میں قائل کی مراد کا مدار نفی کے صیغہ پر ہے جس کو غامدی صاحب نے یکسر نظر انداز کر کے مفہوم کا استیاناس کر دیا ہے۔ پھر غامدی صاحب نے جو ترجمہ کیا ہے وہ یقیناً عربی زبان سے کچھ مناسبت رکھنے والے حضرات کے ہاں مضحکہ خیز ہے، اس لیے کہ دباغت دینے والا تو چڑے کو نمک یا پتے ملتا ہے اور آج کل کیمیکل پاؤڈر ملتا ہے اور اس چڑے کے بال اکھاڑتا ہے۔ تو کیا وہ شخص بھی اپنی بیوی کے ساتھ وہی کچھ کرتا تھا؟ تعجب ہے کہ یہ ترجمہ وہ شخص کر رہا ہے جو اپنے آپ کو قرآن کریم کی براہ راست تفسیر کرنے کا اہل سمجھتا ہے۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ

(۸)..... غامدی صاحب نے بخاری شریف کی ایک روایت نقل کر کے اس کا ترجمہ کیا ہے:

”ألا كلکم راع وکلکم مسؤول عن رعیتہ“ آگاہ ہو کہ تم میں سے ہر شخص چرواہا بنایا گیا ہے اور ہر ایک سے اس کے گلے کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ [میزان: ۵۵۶]

غامدی صاحب نے راع کا معنی چرواہا اور رعیت کا معنی گلہ کیا ہے، حالانکہ احادیث کی تشریح اور ترجمہ کرنے والے حضرات نے راع کا معنی حاکم و نگران اور رعیت کا معنی ماتحت کیا ہے اور یہی معنی درست ہے، اس لیے کہ لفظ کا وہی معنی لیا جاتا ہے جو تمام صورتوں میں پایا جاسکے۔ غامدی صاحب نے رعیت کا معنی ”گلہ“ کیا ہے اور گلہ جانوروں کے ریوڑ کو کہا جاتا ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ ریوڑ ہو تو پوچھ گچھ ہوگی اگر ایک ہو تو سوال نہ ہوگا، حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔ اس لیے کہ اگر کسی کا ایک ماتحت ہی ہو تب بھی نگران سے اس کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔

(۹)..... غامدی صاحب نے بخاری شریف کی ایک روایت نقل کر کے اس کا ترجمہ کیا ہے:

”إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل في هذا كرا الحنة والنار.“ سب سے پہلی چیز جو قرآن مجید میں نازل ہوئی وہ مفصل کی ایک سورۃ تھی جس میں جنت اور دوزخ کا ذکر تھا۔

[میزان: ۵۶۲]

غامدی صاحب نے اول ما نزل میں ما کو عموم کے لیے لے کر اس کا ترجمہ ”چیز“ کیا ہے، حالانکہ یہاں ماعوم کے لیے نہیں ہے، اس لیے کہ پہلی جو چیز وحی کے طور پر حضور علیہ السلام پر اتاری گئی وہ سورۃ العلق کی ابتدائی آیات ہیں۔ اگر ماعوم کے لیے ہو تو اس کا ترجمہ چیز کیا جاتا ہے اور جہاں عموم کے لیے نہ ہو وہاں سیاق و سباق یا قرینہ کے ساتھ اس کا معنی متعین کیا جاتا ہے۔ اور یہاں ماعوم کے لیے نہیں اسی لیے علماء امت نے اس عبارت میں سورۃ من المفصل کے پیش نظر ما سے مراد سورۃ لی ہے، کہ مکمل سورتوں میں سے پہلی سورۃ وحی کے ذریعہ سے مفصل کی ایک سورۃ اتاری گئی۔ اس لحاظ سے مطلب صاف اور واضح ہو جاتا ہے کہ مکمل سورتوں میں سے پہلی سورۃ مفصل کی ایک سورۃ تھی جبکہ سب

سے پہلی وحی اس کے علاوہ ہے جو کہ سورۃ العلق کی ابتدائی آیات ہیں۔

پھر قاعدہ یہ ہے کہ بحث سے متعلق تمام روایات کو ملحوظ رکھ کر پھر الفاظ کا معنی بیان کیا جاتا ہے، مگر غامدی صاحب پر تعجب ہے کہ انہوں نے بحث بھی حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حوالہ سے کی ہے جو کہ خود غار حراء میں پہلی وحی میں سورۃ العلق کی ابتدائی آیات کے نزول والی حدیث کی روایت کرنے والی ہیں۔ اس کو چھوڑ کر اسی بحث سے متعلق روایت کے الفاظ کا ترجمہ کرنے کو اصول سے ناواقفیت نہ کہا جائے تو اور کیا کہا جائے؟

(۱۰)..... غامدی صاحب نے حضرت ابن عباسؓ کا ارشاد نقل کر کے اس کا ترجمہ کیا ہے:

”حدث الناس كل جمعة مرة“ لوگوں کو ہر جمعہ کے دن وعظ و نصیحت کیا کرو۔ [میزان: ۵۶۵]

غامدی صاحب کا کل جمعة مرہ کا ترجمہ ”ہر جمعہ کے دن“ کرنا بالکل غلط ہے، اس لیے کہ اس سے خصوصیت کے ساتھ جمعہ کے دن وعظ و نصیحت کرنا ظاہر ہوتا ہے، جبکہ مراد ہفتہ میں ایک مرتبہ ہے، جیسا کہ اگلے جملے میں خود غامدی صاحب نے ترجمہ کیا ہے: ہفتہ میں دو مرتبہ۔ جب فان أبیت فمرتين کا ترجمہ ہے پھر اگر اس سے زیادہ ہو تو ہفتہ میں دو مرتبہ تو کل جمعہ مرہ کا ترجمہ بھی ہفتہ میں ایک مرتبہ ہی ہوگا۔ اس کا ترجمہ ہر جمعہ کے دن کرنا بالکل غلط ہے۔
قارئین کرام!

ہم نے غامدی کی صرف ایک معرکہ الآراء کتاب سے چند مثالیں پیش کی ہیں جن سے ان کی عربی زبان میں دسترس کو اجاگر کیا ہے تاکہ عوام الناس جان لیں کہ عربی عبارات کا صحیح ترجمہ بھی نہ کر سکنے والے کے بارہ میں کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ قرآن کریم کی تفسیر براہ راست کرنے کی اہلیت رکھتا ہے؟ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کو ناقصین کے زمرہ میں شمار کرنا بھی بددیانتی ہے۔ پھر غامدی صاحب اپنی اسی مزعومہ استعداد و صلاحیت کے بل بوتے پر جن ملحدانہ اور گمراہانہ نظریات کا پرچار کر رہے ہیں ان کے اور ان جیسے دیگر باطل نظریات کا پرچار کرنے والوں کے شر سے اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کی حفاظت فرمائے۔ آمین یا الہ العالمین

ذخيرة الجنان في فهم القرآن

(دروس قرآن مجید..... ۱۸ جلدیں شائع ہو چکی ہیں۔)

افادات: امام اہل سنت، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ تعالیٰ

برائے رابطہ: مکتبہ صفدریہ، بہاول پور 0301-7790908

غامدی صاحب کی قرآن فہمی

غامدی صاحب اور ان کا مکتب فکر آج کل اپنے اجتہاد جدید کی روشنی میں وطن عزیز کو چکا چوند کرتی روشنیوں اور دمام کرتی روشن خیالیوں کا مرکز بنانا چاہتے ہیں۔ اس غرض کے لیے انہوں نے امت کے تمام پہلے اور پچھلے اہل علم کی تحقیقات کی نفی کرتے ہوئے قرآن کریم سے براہ راست استنباط اور نام نہاد اجتہاد کی طرح ڈالی ہے۔ اب یہ تو دنیا کو معلوم ہو چکا ہے کہ علوم عربیت سے ان کی واقفیت اور جدید مغربی علوم سے ان کی شناسائی کس قدر ہے؟ آئیے! آج ذرا قرآن فہمی کے حوالے سے ان کے کام کا جائزہ لیتے ہیں جو ان کی تمام کاوشوں کی بنیاد اور سہارا ہے۔ قرآن فہمی کے جھوٹے دعوے کو سچ ثابت کرنے کے لیے ان کا پہلا اور آخری سہارا عربیت دانی کا دعویٰ ہے کہ وہ عربی لغت اور ادب عربی کو اتنا اچھا سمجھتے ہیں کہ اس کے سہارے قرآن کے معنی و مفہام کو خود سے متعین کر سکتے ہیں۔ چاہے اس سے اجماع کا انکار ہو، اسلام کے مسلمہ احکام کی تردید کرنا پڑے یا پھر سرے سے خود قرآن ہی سے ہاتھ دھولیا جائے۔ آجنگنا ب کو ”عربی معلیٰ“ (باجا وہ عربی) جاننے کا بڑا زعم ہے اور ان کا یہ فرمان مستند سمجھا جاتا ہے کہ خالص عربیت کو سامنے رکھ کر قرآن کا معنی متعین کرنے میں ان کا مد مقابل کوئی نہیں ہے۔ یہ دعویٰ اتنا ہی بے اصل ہے جتنی آجنگنا ب کی عربی سے واقفیت کا زعم۔ ہم اگر اپنے قارئین کو یہ حقیقت سمجھنے سمجھانے میں کامیاب ہو جائیں کہ ان کی عربیت سے واقفیت اتنی ہی ہے جتنی ملعون رشدی کو انگریزی سے تو یہ سمجھنے میں مشکل نہ رہے گی کہ ملعون کو ”سر“ کا خطاب اور غامدی صاحب کو ”اسکالر“ کا اعزاز کس مقصد سے ملا ہے؟ ملعون رشدی اور غامدی صاحب میں قدر مشترک صرف یہی نہیں کہ جہالت عظمیٰ کے علی الرغم وہ مغرب کی طرف سے پشت پناہی اور کفالت و حمایت کے حق دار سمجھے جاتے ہیں بلکہ توہین رسالت کے پہلو کے حامل کچھ جملے جناب غامدی صاحب کی طرف بھی منسوب کیے جاتے ہیں۔

آئیے! تعصب اور جانبداری کو ایک طرف رکھتے ہوئے ان ”مجتہدین عصر“ کے اس دعوے کا کھلے دل اور کھلی نظر سے جائزہ لیتے ہیں۔ اگر اس کی حقیقت آشکارا ہو جائے تو ان کے بقیہ اٹھائے ہوئے مباحث کی حقیقت سمجھنا کچھ مشکل نہ ہوگا۔ ہم پہلی مثال ذرا تفصیلی، دوسری مختصر اور بقیہ ۶ مثالیں بہت ہی مختصر دیں گے۔ کیونکہ یہ کوئی مقالہ تو ہے نہیں، بات سمجھنے سمجھانے کی ایک مخلصانہ کوشش ہے۔ جتنی صاف

ستھری، براہ راست اور پیچیدگی سے پاک ہوتی ہی مفید رہے گی۔ اللہ تعالیٰ اسے میری قوم کے لوگوں کے لیے ہدایت کا ذریعہ بنائے۔

سورہ اعلیٰ میں ہے: ”وَالَّذِي أُخْرِجَ الْمَرْعَىٰ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَىٰ.“

اپنی تفسیر ”البیان“ (اس کو بعض صاحب ذوق ”الٹی تفسیر“ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ آخری سپارے سے الٹی طرف لکھی جا رہی ہے۔ پہلی جلد میں سورہ ملک سے سورہ ناس تک کی تفسیر ہے، بقیہ جلدیں ناکمل ہیں) میں غامدی صاحب نے اس کا ترجمہ کیا ہے: ”اور جس نے سبزہ نکالا پھر اسے گھنا سبز و شاداب بنا دیا۔“

[البیان: ۱۶۵]

اس کے علاوہ غامدی صاحب کے فکری و نظریاتی ”امام“ امین احسن اصلاحی بھی اس مقام کا ترجمہ یوں کرتے ہیں: ”اور جس نے نباتات اُگائیں، پھر ان کو گھنی سرسبز و شاداب بنایا۔“ [تذکرہ قرآن: ۳۱۱/۹]

یہ دونوں ترجمے بالکل غلط ہیں اور یہ بات ہم اتنی قطعیت کے ساتھ اس لیے کہہ رہے ہیں کہ اس ترجمے اور مفہوم پر درج ذیل اعتراضات ہوتے ہیں: (۱) یہ ترجمہ و مفہوم عربیت کے خلاف ہے۔ عربی زبان کی کسی لغت میں ”غشاء“ کا لفظ ”گھنے سبزے“ کے معنوں میں نہیں آتا۔ (۲) یہ ترجمہ خود قرآن مجید کے نظائر کے خلاف ہے۔ (۳) یہ ترجمہ احادیث کے شواہد کے بھی خلاف ہے۔ (۴) یہ ترجمہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کے اقوال کے بھی خلاف ہے۔ (۵) یہ ترجمہ اجماع امت کے بھی خلاف ہے کیونکہ کسی مفسر نے آج تک ”غشاء“ کے معنی ”گھنے سبزے“ کے نہیں کیے۔ (۶) یہ ترجمہ اُردو کے تمام مترجمین کے ترجموں کے خلاف ہے۔ آج تک کسی ایک مفسر نے ان آیات کا یہ ترجمہ نہیں کیا۔

اس آیت کا صحیح ترجمہ یہ ہے: ”اور جس نے سبز چارہ نکالا اور پھر اسے سیاہ کوڑا بنا دیا۔“ اللہ تعالیٰ اس دنیا میں ہر چیز کی چمکتی دکتی ابتدا و عروج اور پھر جلد ہی بھولا بسر فنا و زوال سمجھانا چاہتے ہیں۔ آیت کا جو معنی ہم نے بیان کیا ہے اس کی تائید حدیث شریف سے بھی ہوتی ہے۔ خود اصلاحی صاحب کے دوسری جگہ ترجمے سے بھی اور اُردو کے تمام مترجمین کے ترجموں سے بھی۔

☆ حدیث شریف سے اسی معنی کی تائید یوں ہوتی ہے کہ قیامت کے بارے میں ایک حدیث میں ”غشاء“ کا لفظ یوں آیا ہے: ”کَمَا تَنْبِتُ الْحَبَّةُ فِي غَشَاءِ السَّيْلِ“ [سنن دارمی: ۶۱/۱، مسند احمد: ۱۲۰۱۳] ”جیسے سیلاب کے خس و خاشاک میں دانہ اُگتا ہے۔“

☆ خود تذکرہ قرآن میں غامدی صاحب کے ”امام“ امین احسن اصلاحی نے جہاں قرآن میں دوسرے مقام پر ”غشاء“ کا لفظ آیا ہے اس کا ترجمہ خس و خاشاک ہی کیا ہے: ”فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَهُمْ غَشَاءً“ [المؤمنون: ۴۱] ”تو ان کو ایک سخت ڈانٹ نے شدت کے ساتھ آدب و چا۔ تو

ہم نے ان کو خس و خاشاک کر دیا۔“ [تدبر قرآن: ۳۱۲/۵]

اس طرح خود ان کے اپنے ترجمہ میں صریح تضاد ہے اور ایک ترجمہ یقیناً غلط ہے۔ قرآنی لفظ غناء کے معنی ”امام صاحب“ ایک جگہ خس و خاشاک اور دوسری جگہ ”گھنی سرسبز یا گھنا سبزہ“ کے لیتے ہیں مع جناب شیخ کا نقش قدم یوں بھی ہے اور یوں بھی!

☆ اردو کے قدیم وجدید تمام مترجمین و مفسرین نے بالاتفاق اس آیت کا ترجمہ خس و خاشاک اور سیاہ کوڑا کیا ہے۔ کیا یہ سب حضرات عربیت سے نابلد تھے اور ان کو عربی نہیں آتی تھی؟ حقیقت یہ ہے کہ جب مذکورہ آیت کے ایک ہی ترجمے اور مفہوم پر صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ سمیت پوری امت مسلمہ کے مفسرین متفق ہیں تو یہی ترجمہ لغت کی رو سے درست ہے۔ قرآن وحدیث کے نظائر و شواہد کے مطابق بھی یہی ترجمہ ہے۔ اس سے ہٹ کر اس آیت کا کوئی اور ترجمہ اخذ کرنا گمراہی اور جہالت کے سوا کچھ نہیں!!

الفرض سورہ اعلیٰ کی زیر بحث آیات کا وہی مفہوم صحیح اور معتبر ہے جس کی تائید لغت سے ہوتی ہے اور جس کی موافقت قرآنی نصوص اور نظائر سے بھی موجود ہے اور جو امت مسلمہ کے تمام جلیل القدر مفسرین کرام کی متفقہ تفسیر کے بالکل مطابق ہے۔ غامدی صاحب اور ان کے شیخ اجلان کے ذوق اختلاف اور شوق اجتہاد نے یہاں ان سے وہ سنگین غلطی کروائی ہے، جس سے ان کی اہلیت کی قلعی بالکل اس طرح اُتر گئی ہے جیسے نقلی زیور کی پالش ایک دھوپ کھاتے ہی پول کھول دیتی ہے۔

دوسری مثال:

”وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ.“ (الذاریات: 47)

غامدی کے شیخ اور امام، اصلاحی صاحب اس آیت کا پہلے یہ ترجمہ کرتے ہیں: ”اور آسمان کو ہم نے بنایا قدرت کے ساتھ اور ہم بڑی ہی وسعت رکھنے والے ہیں۔“ پھر اس کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”اید کے معروف معنی تو ہاتھ کے ہیں لیکن یہ قوت و قدرت کی تعبیر کے لیے بھی آتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ نے اپنی اس قدرت وعظمت کی طرف توجہ دلائی ہے جس کا مشاہدہ ہر شخص اپنے سر پر پھیلے ہوئے آسمان اور اس کے عجائب کے اندر کر سکتا ہے۔“ [تدبر قرآن: ۶۲۶/۷]

اس مقام پر مولانا اصلاحی صاحب کی سنگین غلطی یہ ہے کہ انہوں نے لفظ ”اید“ کو ”ید“ کی جمع سمجھ لیا جو کہ قطعاً غلط ہے۔ ”اید“ کے معنی طاقت اور قوت کے ہیں جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے: ”وَإِذْ كَرَّعِدْنَا دَاوُدَ دَاوُدَ الْأَيْدِ“ اور ہمارے بندے داؤد کا تذکرہ بیان کرو جو قوت والا تھا۔ جمہور مفسرین نے اس کی تصریح کی ہے۔ اب سوچنے کی یہ بات ہے کہ جو لوگ قرآنی الفاظ کے مادوں (Roots) ہی سے بے خبر ہوں اور اس کے دو مختلف الفاظ میں امتیاز نہ کر سکتے ہوں، ان کی عربیت پر کیسے اعتماد کیا جاسکتا

ہے؟ اور جب استاد کی عربیت کا یہ حال ہے تو شاگردوں کی تفسیر اور من مانے اجتہادات کا کیا حال ہوگا؟؟

تحریف قرآن کی چند مختصر مثالیں:

غامدی صاحب کے ہاں تحریف قرآن، تلعب بالقرآن اور مذموم تفسیر بالرائے کی مثالیں بکثرت پائی جاتی ہیں۔ تفصیلی مثالوں کے بعد ذیل میں ہم ان کی کتاب ”البيان“ سے چند مختصر مثالیں بلا تبصرہ پیش کرتے ہیں۔ اہل علم غور فرمائیں اور عوام اپنے ایمان کی حفاظت کی فکر کریں کہ یہ لوگ انہیں کہاں لے جانا چاہتے ہیں جن کے دعوئے اجتہاد کی واحد دلیل معیار اتنا ہی ہے جتنا عقل کو گالی دینے والی بات کا ہوتا ہے۔

(۱) سورة الاخلاص میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ کا ترجمہ اس طرح کیا ہے: ”وہ اللہ سب سے الگ ہے۔“ (البيان، صفحہ: 261) ”أحد“ کا ترجمہ ”الگ“ کس قاعدے سے کیا گیا ہے۔ یہ تو ”أبداء، أحد“ کی تختی پڑھنے والے بچے بھی جانتے ہیں کہ ”أحد“ کے معنی ایک ہیں۔

(۲) سورة الفیل میں ”تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ“ کا ترجمہ یہ کیا ہے: ”توپکی ہوئی مٹی کے پتھر انہیں مار رہا تھا۔“ [البيان: ۲۴۰] انا للہ وانا الیہ راجعون۔ علمائے کرام غور فرمائیں ”ترمیہم“ کو یہ شخص واحد حاضر کا صیغہ سمجھ رہا ہے۔ یہ غلطی تو درجہ صرف کا نا سمجھ بچہ بھی نہ کرے گا۔

(۳) سورة البروج میں ”فُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُوْدِ ۝ النَّارِ ذَاتِ الْوُفُوْدِ.“ کا یہ ترجمہ کیا ہے: ”مارے گئے ایندھن بھری آگ کی گھاٹی والے۔“ [البيان: ۱۵۷]

اور پھر اس کی تفسیریوں فرمائی ہے: ”یہ قریش کے ان فراعنہ کو جہنم کی وعید ہے جو مسلمانوں کو ایمان سے پھیرنے کے لیے ظلم و ستم کا بازار گرم کیے ہوئے تھے۔ انہیں بتایا گیا ہے کہ وہ اگر اپنی اس روش سے باز نہ آئے تو دوزخ کی اس گھاٹی میں پھینک دیے جائیں گے جو ایندھن سے بھری ہوئی ہے۔ اس کی آگ نہ کبھی دھیمی ہوگی اور نہ بجھے گی۔“ [البيان: ۱۵۷] ہمارا دعویٰ ہے کہ غامدی صاحب سے پہلے دنیا کے کسی مفسر نے اس آیت کا مصداق قریش کو نہیں مانا۔ یہ تو اقوام سابقہ میں سے ”خندق والوں“ کے نام سے مشہور قصبے کا ذکر ہے جو جمہور مفسرین کے مطابق یمن میں پیش آیا تھا۔

قارئین محترم! یہ ہے جاوید احمد غامدی صاحب کی قرآن دانی اور قرآن فہمی کی حقیقت جو آج کل کبھی پس پردہ اور کبھی پردہ اسکرین پر آ کر تحریف قرآن کی رسم زندہ رکھے ہوئے ہیں۔ فتنہ انکار حدیث کی آبیاری کر رہے ہیں۔ صہیونی مستشرقین کی اختراع کردہ روشن خیال اعتدال پسندی (Enlightened Moderation) کی پُر جوش نمایندگی فرما رہے اور دین اسلام کا نیا ایڈیشن تیار کر رہے ہیں تاکہ یہودی

اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ وہ کچھ کر سکیں جو انہوں نے عیسائیت اور عیسائیوں کے ساتھ کیا۔ جہاں تک اظہارِ حقیقت کی بات ہے تو علمائے کرام نے اپنا فرض ادا کر دیا اب جہاں تک اقرارِ حقیقت کی بات ہے یہ آپ کا اور آپ کے ایمان اور ضمیر کا معاملہ ہے۔ میں اپنے اور آپ کے ایمان کو اللہ رب العزت کی پناہ میں دینے کی دعا کرتا ہوں جس کی نظر کرم ہو تو فتنہ خیز زہریلی ہوائیں کچھ نہیں بگاڑ سکتیں۔

بات کیا ہے؟

قارئین کرام! آپ سوچتے ہوں گے غامدی صاحب کی سرپرستی کرنے والی قوتیں اور خود یہ اور ان کے شاگرد اپنی اس جہالت کے باوصف اتنے بڑے بڑے تحریفی دعوؤں کے ذریعے چاہتے کیا ہیں؟ بات یہ ہے کہ یہ دورِ حاضر کا تجدد پسند گروہ (Miderbusts) ہے جو مغرب سے مرعوب و متاثر ہو کر دین اسلام کا جدید ایڈیشن تیار کرنے کے لیے قرآن و حدیث کے الفاظ کے معانی اور دینی اصطلاحات کے مفہیم بدلنے کی کوشش کر رہا ہے۔

ہمارے ہاں اس فتنے کی ابتدا سرسید احمد خان نے کی۔ پھر ان کی پیروی میں دو فکری سلسلوں نے اس فتنے کو پروان چڑھایا۔ ان میں سے ایک سلسلہ عبد اللہ چکڑالوی اور اسلم جیراج پوری سے ہوتا ہوا غلام احمد پرویز تک پہنچتا ہے۔ دوسرا سلسلہ حمید الدین فراہی اور امین احسن اصلاحی سے گزرتا ہوا جناب جاوید احمد غامدی تک آتا ہے۔ گویا یہ دونوں فکری سلسلے ”دبستانِ سرسید“ کی شاخیں اور برگ و بار ہیں اور ”نچریت“ والحاد کے نمائندہ ہیں۔ اگرچہ پرویز صاحب اور غامدی صاحب کا طریق واردات الگ الگ ہے تاہم نتیجے کے اعتبار سے دونوں یکساں ہیں۔ دونوں تجدد، انکارِ حدیث، الحاد اور گمراہی کے علم بردار ہیں۔ دونوں اجماعِ امت کے مخالف اور معجزات کے منکر ہیں۔ دونوں لغتِ عرب کا سہارا لے کر دین اسلام کا تیاپانچا کرنے کے درپے ہیں۔ دونوں فاسد تاویلوں کے ذریعے اسلامی شریعت میں تحریف و تبدل اور ترمیم و تنسیخ کا ارتکاب کرتے ہیں۔ دونوں اکابرینِ امت کے مسلمہ و متفقہ تعبیر کے خلاف ذاتی فہم اور رائے کو دین کی بنیاد بنا کر ٹھوکر کھاتے اور گمراہ کرتے ہیں اور سچ بات یہ ہے کہ ان کی اکثر تحریرات اسلام دشمن، یہودی اور عیسائی عالموں کا سرقہ اور چربہ ہیں۔ یہ جو کچھ تحقیق بگھارتے ہیں ان کی یہ باتیں طبع زاد نہیں، رٹو طوطے کی سمع خراش چیخیں ہیں جو وہ پجوری کی حرص میں لگاتا رہتا ہے۔ ان کی تحریریں بھان متی کا کنبہ ہیں جو کہیں سے اینٹ اور کہیں سے روڑا اٹھا کر تیار کی گئی ہیں۔ بطور مثال کے ایک نمونہ دیکھ لیجیے اور اس پر ان حضرات کی دیگر ”نادر علمی تحقیقات“ کو قیاس کر لیجیے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمام مسلمانوں کو ہر طرح کے فتنے سے محفوظ رکھے۔ ☆☆☆☆

قرآن پاک کی قراءت..... اور..... غامدی صاحب

حضرت مفتی صاحب مدظلہم کے رسالہ ”تفہ غامدی“ سے انتخاب

پیش لفظ

بسم اللہ حامدا و مصلیٰ جاوید غامدی صاحب کا نام پہلی دفعہ آج سے تقریباً تیس سال پہلے سنا تھا۔ ہمارے ایک مرحوم استاد نے غامدی صاحب کے میراث سے متعلق ایک مضمون کی طرف توجہ دلائی۔ اس کے جواب میں ایک مضمون لکھا جو رسالہ منہاج میں شائع ہوا۔ پھر کچھ اور حضرات کے کہنے پر غامدی صاحب کے اور چند مضامین کو دیکھا اور ان کی کچھ اور غلطیوں کی نشاندہی کی جو جامعہ مدنیہ کے رسالہ انوار مدینہ میں شائع ہوئیں۔ اب کچھ عرصہ سے کراچی کے ہمارے کرم فرما اور بزرگ اور رسالہ بینات کے مدیر مولانا سعید احمد جلاپوری مدظلہ کا اصرار ہوا کہ تم لاہور میں رہتے ہو اور جاوید غامدی صاحب کے بارے میں معلومات حاصل کر سکتے ہو لہذا اس پر کچھ کام کرو۔ اللہ تعالیٰ نے توفیق دی اور غامدی صاحب کی تین کتابیں۔ مقامات، برہان اور میزان خرید کر ان کا نئے سرے سے مطالعہ کیا اور اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے تحقیق حق کے ساتھ ان کی چند غلطیوں کی نشاندہی کی ہے۔

اگر ہم مختصر ترین الفاظ میں غامدی صاحب کے بارے میں تبصرہ کریں تو وہ یہ ہے کہ جو شخص بہت سی باتوں میں یہ سمجھتا ہے کہ چودہ صدیوں سے پوری امت گمراہی و ضلالت میں مبتلا رہی اور جو دلیل کے نام کا استحصال کرتا ہے تو شریعت کا ہی نہیں بلکہ عقل و دانش کا فیصلہ بھی یہی ہے کہ وہ شخص عقل و سمجھ سے بالکل عاری ہے۔

ہماری پوری کوشش رہی ہے کہ کوئی بات حق کے دائرے سے متجاوز نہ ہو۔ کہیں کہیں ہمارے الفاظ میں ترشی ملے گی لیکن جب غامدی صاحب تہذیب و شرافت کو بالائے طاق رکھ کر ہمارے بڑوں یعنی ائمہ مجتہدین اور فقہاء و محدثین کو بہت کچھ کہہ جائیں تو یہ بھی تو غیرت کے منافی ہے کہ آدمی پر اس کا کچھ اثر ہی نہ ہو۔ اس لئے ہمارے جو الفاظ ترش نظر آئیں ان پر ہمیں معذور سمجھیں اور ان کا ذمہ دار بھی غامدی صاحب کو ہی سمجھیں۔

غامدی صاحب کے بقول یہ دوران کی امامت کا ہے اور ہم مدارس کے لوگ تو بازی ہارے ہوئے

ہیں لہذا ہمیں ڈر ہے کہ وہ ہماری بات کو خاطر میں بھی نہ لائیں گے لیکن ہم ان کو ان کا سبق یاد دلاتے ہیں کہ علم کے میدان میں اصل اہمیت دلیل کی ہے لہذا وہ ہمارے دلائل کو دیکھیں اور اگر ہم سے اختلاف کریں تو مسلمہ اصول و ضوابط کی روشنی میں کریں۔ ان کے اختراعی اصول و ضوابط کو ہم پر کاہ کے برابر بھی نہیں سمجھتے۔ ان کے ذریعہ سے بعض لاعلم لوگوں کو وہ اپنا ہمنا بنالیں تو یہ حقانیت کی کوئی دلیل نہیں بلکہ یہ تو ان کا وبال بھی اپنے سر لینا ہے۔

تو کیا جاوید غامدی صاحب ہمارے اس ”تحفہ“ کو قبول کر کے اپنی اصلاح کرنے پر آمادہ ہیں؟
آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین
عبدالواحد..... دارالافتاء۔ جامعہ مدنیہ۔ لاہور..... صفر ۱۴۲۳ھ

غامدی صاحب کا ایک سبق:

جناب جاوید غامدی صاحب نے اپنی کتاب مقامات میں ایک قصہ نقل کیا ہے۔ اس میں ان سے ایک سنتری نما عالم نے کہا:

”تم جو کتاب لے کر جا رہے ہو اسے پڑھ لو۔ یہ ایک بڑے آدمی کی کتاب ہے۔ میں تمہیں ایک اور کتاب دوں گا جس میں اس کتاب پر علمی تنقید کی گئی ہے۔ تم کوئی رائے قائم کرنے سے پہلے اسے بھی پڑھ لو۔ علم کی دنیا میں اشخاص کوئی اہمیت نہیں رکھتے۔ یہاں ساری اہمیت صرف دلیل کو حاصل ہے۔“ [ص: ۱۲]

غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”یہ میری زندگی میں پہلا موقع تھا جب میں دلیل کی اہمیت سے واقف ہوا۔ میری یہی واقعیت آج بھی میری زندگی کی سب سے بڑی متاع ہے۔“

اور یہ ان کی اتنی بڑی متاع ہے کہ اس کے بل بوتے پر یہ کسی کو بھی بلکہ پوری امت کو بھی غلط ٹھہرا سکتے ہیں۔ لکھتے ہیں:

”ہمیں اس امر واقعی سے انکار نہیں کہ ہمارے یہ اکابر (یعنی ائمہ اربعہ اور دیگر فقہاء و محدثین..... ناقل) علم دین میں مسلمہ حیثیت کے حامل تھے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی حقیقت ہے کہ ان میں سے کسی نے اسے اس دلیل کی بنیاد پر منوانے کی کوشش نہیں کی کہ یہ چونکہ اس کی اور اس طرح بعض بڑے بڑے لوگوں کی رائے ہے اس لئے اسے لازماً تسلیم کر لیا جائے۔ اس کے برعکس ان میں سے ہر ایک نے اپنی کتابوں میں جہاں اپنا یہ موقف پیش کیا ہے وہاں اس کے عقلی و نقلی دلائل بھی بیان کئے ہیں۔ اب یہ ظاہر ہے کہ بات اگر دلیل سے کی جائے گی تو اس کے رد و قبول کا فیصلہ بھی دلیل ہی کی بنیاد پر ہوگا۔ دلیل قوی ہے تو ہر اس شخص کو جو

دیانت داری کے ساتھ حق کا طالب ہے، اسے قبول کر لینا چاہئے اور دلیل کمزور ہے تو اسے پیش کرنے والے سلف و خلف کے اکابر ہی کیوں نہ ہوں، طالب حق کو پوری قوت کے ساتھ اسے رد کر دینا چاہئے۔ آپ کسی بات کو دلیل سے منوانا چاہتے ہیں تو دوسروں کا یہ حق بھی تسلیم کیجئے کہ وہ اسے دلیل ہی کی بنیاد پر ماننے سے انکار کر دیں۔ علم و استدلال نہ کسی گروہ کی میراث ہے، نہ کسی دور کا خاصہ۔ اگلوں کو اگر ایک اصول بنانے کا حق تھا تو ہمیں دلائل کے ساتھ اس کے ابطال کا بھی حق ہے“ [برہان: ۳۵]

دلیل کی اہمیت سے تو انکار نہیں لیکن یہ بھی تو دیکھا جائے گا کہ مسلمہ حیثیت کے حامل اکابر کی تغلیط میں آپ جو دلائل پیش کر رہے ہیں کیا وہ ”دلائل“ کہلانے کے قابل بھی ہیں یا نہیں۔ غامدی صاحب کے اصول و دلائل کا جو نقشہ آگے آرہا ہے اس کی بنا پر ہم یہ کہنے میں حق بجانب ہیں کہ۔

چیونٹی کو لگے پر تو کہنے لگی اڑ کر
ہم بھی مثل سلیمان ہیں ہوا میں کئی دن سے

غامدی صاحب اپنی نامزد ”دبستان شبلی“ کے ایک رکن جناب امین احسن اصلاحی صاحب کے خوشہ چینوں میں سے ہیں۔ خود لکھتے ہیں:

”میں نے امین احسن کو سب سے پہلے ۱۹۷۳ء میں دیکھا اور پھر کسی اور طرف نہیں دیکھا۔ میرے لئے اس وقت ان کا دروازہ ”درکشودہ“ ہی تھا، لیکن میں نے ہمت کی اور اس بند دروازے پر بیٹھ گیا۔ پھر وہ دروازہ کھلا اور اس طرح کھلا کہ گویا اپنے ہی گھر کا دروازہ بن گیا۔ اس دن سے آج تک علم و عمل کی جو دولت بھی ملی ہے خدا کی عنایت سے اور اسی دروازے سے ملی ہے۔“ [مقامات]

اور انجام کار یہاں تک لکھتے ہیں:

”فکر فراہی و اصلاحی میرے نزدیک..... ان اصولوں کا نام ہے جو فراہی و اصلاحی نے قرآن و سنت میں تفقہ اور ان سے اخذ و استنباط کے لئے اختیار کئے ہیں۔ ان اصولوں کو میں بالکل صحیح سمجھتا ہوں اور اپنی تحقیق میں ہمیشہ انہیں پیش نظر رکھتا ہوں۔“ [اشراق جون: ۹۳، ص: ۴۳]

غامدی صاحب اسی دبستان شبلی کے بارے میں بہت پر امید ہو کر لکھتے ہیں:

”آنے والے دور کی امامت دبستان شبلی ہی کے لئے مقدر ہے۔ تاریخ کے مرجع پر اب پس پردہ اسی کے ظہور کی تیاری ہو رہی ہے۔

عالم نو ہے ابھی پردہ تقدیر میں

میری نگاہوں میں ہے اس کی سحر بے حجاب

غامدی صاحب کے برعکس ہمارا جس گروہ سے تعلق ہے اس کے بارے میں غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”ایک گروہ اس بات پر مصر ہوا کہ نہ دین کو خاص اپنے مکتب فکر کے اصول و مبادی اور اپنے اکابر کی رایوں سے بالاتر ہو کر اور براہ راست قرآن و سنت سے سمجھنا ممکن ہے اور نہ مغربی تہذیب اور اس کے علوم اس کے مستحق ہیں کہ وہ کسی پہلو سے اہل دین کی نظروں میں ٹھہریں۔ اس گروہ کے بڑوں میں قاسم نانوتوی، رشید احمد گنگوہی، محمود الحسن دیوبندی، انور شاہ کاشمیری، حسین احمد مدنی، اشرف علی تھانوی اور شبیر احمد عثمانی کے نام بہت نمایاں ہیں۔“ [مقامات: ۱۸]

اور اس گروہ کے بارے میں غامدی صاحب کا فیصلہ ہے:

”اس گروہ کی عمر پوری ہو چکی۔ اس کی مثال اب اس فرسودہ عمارت کی ہے جو نئی تعمیر کے وقت آپ سے آپ ویران ہو جائے گی۔“

خیر آئندہ پردہ عدم سے وجود میں کیا آتا ہے یہ ہم اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔ البتہ غامدی صاحب کے ذکر کردہ سبق نے ہمیں ان کے بارے میں کلام کرنے کی ایک مشترکہ بنیاد فراہم کر دی اور اسی کے حوالہ سے ہم اپنی کچھ گزارشات پیش کرتے ہیں۔

غامدی صاحب اکابر اور امت کے اتفاق کو بھی رد کر دیتے ہیں جب کہ امین احسن اصلاحی صاحب لکھتے ہیں:

”کسی اجتہاد پر اجماع ہو جانے کے بعد اس کی حیثیت صرف ایک رائے کی نہیں رہ جاتی بلکہ وہ شریعت کے نصوص کی طرح ایک حجت شرعی بن جاتا ہے جس کی مخالفت کسی کے لئے جائز نہیں۔“

[اسلامی قانون کی تدوین: ۶۰]

”اسی طرح ائمہ اربعہ اگر کسی بات پر متفق ہوں تو اس کی حیثیت بھی محض ایک رائے کی نہیں رہ جاتی، اگرچہ ہم اس کو اصطلاحی اجماع کا درجہ نہ دے سکیں اور اس سے اختلاف کرنے کو ناجائز نہ ٹھہرائیں۔“

[اسلامی قانون کی تدوین: ۶۲]

اصلاحی صاحب کی عبارتوں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر تمام ائمہ مجتہدین کسی ایک بات پر متفق ہوں تو اس سے اختلاف جائز نہیں، خواہ ان کی دلیل بظاہر غلط ہی معلوم ہوتی ہو۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ائمہ اربعہ بھی اگر کسی ایک بات پر متفق ہوں تو وہ محض ایک رائے نہیں بلکہ اس سے کچھ اوپر درجہ رکھتی ہے یہ حضرات وہ اکابر ہیں جو خود جاوید غامدی صاحب کے بقول ”علم دین میں مسلمہ حیثیت کے حامل تھے“۔ تو علم دین کے میدان میں بارہ تیرہ صدیوں سے مسلمہ حیثیت کے حامل حضرات جن کی متفقہ بات محض ایک رائے سے کہیں اونچا درجہ رکھتی ہے۔ اگر امین احسن اصلاحی صاحب اور غامدی صاحب اپنی محض ایک

رائے کی بنا پر اس کی مخالفت کریں بلکہ اجماعی مسئلہ کی بھی مخالفت کریں تو ہم اس کے علاوہ اور کیا کہیں کہ۔
لو آپ اپنے دام میں صیاد آ گیا

قرآن اور غامدی صاحب:

پوری امت کا اس پر اتفاق و اجماع ہے کہ قرآن پاک کی قراءت کی مختلف نوعیتیں جن میں سے کئی ایک کا تعلق الفاظ کی ادائیگی سے ہے خود رسول اللہ ﷺ سے منقول ہیں اور اسلامی دنیا میں تو اتر سے لاکھوں افراد ان کے پڑھنے پڑھانے میں لگے ہیں اور ان کے مطابق تصنیف شدہ ہزاروں کتابیں موجود ہیں، یہاں تک کہ ان کے مطابق طبع شدہ قرآن پاک بھی کھلے عام فروخت ہوتے ہیں اور لوگ ان میں پڑھتے ہیں۔ چونکہ ان اختلافات کی کوئی خاص ترتیب متعین نہیں تھی اس لئے خیر القرون تابعین اور تبع تابعین میں سے بعض بڑے قراء نے اپنی ترتیب دے کر قرآن پڑھا اور پڑھایا جس کو قراءت اور روایت کہتے ہیں۔ مثلاً نبی ﷺ سے مؤسیٰ پڑھنا بھی منقول ہے اور مؤسسے بھی منقول ہے۔ مِنْهُمْ پڑھنا بھی منقول ہے اور مِنْهُمْ بھی منقول ہے اور جُلُکُمْ کا لفظ لام کے زبر کے ساتھ پڑھنا بھی منقول ہے اور لام کے زیر کے ساتھ بھی منقول ہے اور ان میں کوئی خاص ترتیب واجب نہیں۔ تو ان تین نوعیتوں کو پڑھنے کی مندرجہ ذیل صورتیں ہو سکتی ہیں۔

۱.....	مُوسَى	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ
۲.....	مُوسَى	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ
۳.....	موسى	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ
۴.....	موسىٰ	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ
۵.....	موسے	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ
۶.....	موسے	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ
۷.....	موسے	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ
۸.....	موسے	•	مِنْهُمْ	•	أَرْجُلُكُمْ

تنبیہ: ۱..... موسیٰ کے بجائے موسے پڑھنا ایسے ہی ہے جیسا کہ مَجْرَہا کی جگہ ہم قرآن پاک میں مَجْرَہے ہا پڑھتے ہیں۔

۲..... ان اختلافات سے آیت کے مجموعی معنی میں کوئی تبدیلی نہیں آتی اور نہ کوئی تضاد پیدا

ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا طریقے سے کچھ قراءتیں رائج ہیں جن میں سے دور و انتہوں یعنی قراءت حفص اور قراءت ورش کے مطابق چھپے ہوئے قرآن پاک مل جاتے ہیں۔ قراءت ورش کا رواج شمالی افریقہ کے ممالک میں زیادہ ہے جب کہ باقی دنیا میں قراءت حفص کا زیادہ رواج ہے۔ تیرہ صدیوں تک امت ان قراءتوں کو مانتی رہی ہے اور پڑھتی پڑھاتی چلی آئی ہے اور ان کی بنیاد پر قرآن میں کسی قسم کا کوئی جھگڑا پیدا نہیں ہوا لیکن تیرہ صدیوں کے بعد علامہ شوکانی، نواب صدیق حسن خان، امین احسن اصلاحی اور جاوید غامدی صاحب ایسے لوگ پیدا ہوئے ہیں جن کو پوری امت گمراہی میں مبتلا نظر آئی اور انہوں نے ان قراءتوں کے انکار میں اپنی ہدایت سمجھی۔

غامدی صاحب کے استاذ اصلاحی صاحب تو یہ فرماتے ہیں:

”غور کرنے سے یہ بات بھی سامنے آئی ہے کہ قراءتوں کا اختلاف دراصل قراءتوں کا اختلاف نہیں بلکہ اکثر و بیشتر تاویل کا اختلاف ہے۔ کسی صاحب تاویل نے ایک لفظ کی تاویل کسی دوسرے لفظ سے کی اور اس کو قراءت کا اختلاف سمجھ لیا گیا، حالانکہ وہ قراءتوں کا اختلاف نہیں بلکہ تاویل کا اختلاف ہے، مثلاً سورہ تحریم میں بعض لوگوں نے فَقَدْ زَاعَتْ بھی پڑھا۔ صاف معلوم ہوتا ہے کہ جس نے بھی یہ پڑھا ہے اس نے یہ قراءت نہیں بتائی بلکہ اپنے نزدیک اس نے فَقَدْ صَغَتْ کی تاویل کی ہے لیکن لوگوں نے اس کو بھی قراءت سمجھ لیا۔“ [مدبر فروری ۸۳ء]

غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”قرآن صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے اور جسے مغرب کے چند علاقوں کو چھوڑ کر پوری دنیا میں امت مسلمہ کی عظیم اکثریت اس وقت تلاوت کر رہی ہے۔ یہ تلاوت جس قراءت کے مطابق کی جاتی ہے اس کے سوا کوئی دوسری قراءت نہ قرآن ہے اور نہ اسے قرآن کی حیثیت سے پیش کیا جاسکتا ہے“

[میزان: ۲۵]

”لہذا یہ بالکل قطعی ہے کہ قرآن کی ایک ہی قراءت ہے جو ہمارے مصاحف میں ثبت ہے۔ اس کے علاوہ اس کی جو قراءتیں تفسیروں میں لکھی ہوئی ہیں یا مدرسوں میں پڑھی اور پڑھائی جاتی ہیں یا بعض علاقوں میں لوگوں نے اختیار کر رکھی ہیں وہ سب اسی فتنہ عجم کے باقیات ہیں جس کے اثرات سے ہمارے علوم کا کوئی شعبہ، افسوس ہے کہ محفوظ نہیں رہ سکا۔“ [میزان: ۳۲]

اس سادگی پہ کون نہ مر جائے اے خدا

لڑتے ہیں اور ہاتھ میں تلوار بھی نہیں

یہ حضرات جو بات بھی کرتے ہیں کسی معقول دلیل و بنیاد کے بغیر کرتے ہیں بلکہ درحقیقت ان کو

دلیل کی اتنی فکر بھی نہیں۔

اب دیکھئے اصلاحی صاحب فرماتے ہیں کہ یہ تاویل کا اختلاف تھا۔ ایک معلم نے قرآن کے ایک لفظ کا مطلب بتایا لیکن شاگرد سب کے سب ایسے باکمال نکلے کہ انہوں نے مطلب بتانے والے لفظ کو خدا کی جانب سے نازل شدہ سمجھ کر علیحدہ قراءت بنالیا۔ اور صرف کسی ایک استاد کے شاگردوں نے ایسا نہیں کیا بلکہ اور بہت سے حضرات کے شاگردوں نے ایسا کیا اور یہ غلطی پوری امت میں پھیل گئی اور اس نے پورے فن کا روپ دھار لیا۔ اس کے بارے میں ہزار ہا کتابیں لکھی گئیں اور اس کے باوجود کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کی حفاظت کا ذمہ لے رکھا ہے، تیرہ صدیوں تک پوری امت ایک عظیم گمراہی میں مبتلا رہی۔ اگر اب بھی اصلاحی صاحب اس غلطی کی نشاندہی نہ کرتے اور غامدی صاحب ان سے بھی آگے بڑھ کر یہ نہ بتاتے کہ یہ تو فتنہ عجم کا اثر ہے تو امت کو اپنی غلطی کا شاید قیامت تک احساس نہ ہوتا۔ لیکن یہ امت پھر بھی ان صاحبان کا احسان لینے کو تیار نہیں اور اصلاحی صاحب کی اس بات کو دلیل بناتے ہوئے کہ جس بات پر اجماع ہو جائے اس کی مخالفت جائز نہیں خود ان صاحبان کو کھلی غلطی پر سمجھتی ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ قرآن پاک کے ساتھ دو طرح کے معاملے ہوئے۔

پہلا معاملہ:

قرآن قریش کی لغت پر نازل ہوا لیکن شروع میں جب کہ لوگ بھی زیادہ تر ان پڑھ تھے نبی ﷺ کے مطالبہ پر رخصت ملی کہ آپ ﷺ لوگوں کو دشواری محسوس ہونے پر مرادف لفظ سکھا سکتے ہیں اور یہ مرادفات سات تک ہو سکتے ہیں۔

”عن أبی بن کعب قال: لقى رسول الله ﷺ جبریل عند أحجار المروة، قال: فقال رسول الله ﷺ: لجبریل إني بعثت إلى أمة أميين، فيهم الشيخ الفاني، والعجوز الكبيرة، والغلام، قال: فمرهم فليقرءوا القرآن على سبعة أحرف. [ترمذی]

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں مروہ (پہاڑ) کے پتھروں کے پاس رسول اللہ ﷺ کی ملاقات جبریل علیہ السلام سے ہوئی تو آپ نے ان سے کہا کہ میں ان پڑھ لوگوں میں مبعوث ہوا ہوں جن میں لب گور بوڑھے بھی ہیں، بوڑھیاں بھی ہیں اور بچے (بچیاں) بھی ہیں۔“

اور مسلم کی روایت کے مطابق آپ نے مزید فرمایا کہ میں اللہ سے عافیت و مغفرت مانگتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کے دربار میں یہ عرض پیش کرتا ہوں کہ میری امت کے یہ تمام افراد ایک ہی لفظ کو (نی الحال) ادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ (اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مرادف لفظ کے ساتھ پڑھنے کی اجازت

ملی، پہلے ایک کی۔ پھر مزید درخواست پر دو کی۔ پھر مزید درخواست پر تین کی یہاں تک کہ سات مرادفات کی اجازت ملی تو جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا آپ اپنی امت کو حکم دیں کہ وہ سات مرادفات تک میں پڑھ سکتے ہیں۔)

اور مسند احمد میں حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مرادفات کی مثال بھی دی۔
 نحو قولک تعال و أقبل و هلم و أسرع و عجل یعنی تعال کہہ لو یا اس کی جگہ أقبل یا هلم کہہ لو اور اسی طرح أسرع کا لفظ ہو تو اس کی جگہ عجل کہہ لو۔
 نبی ﷺ کی حیات کے آخری سال میں تمام مرادفات منسوخ کر دیئے گئے، (چنانچہ) امام طحاوی رحمہ اللہ مشکل الآثار میں فرماتے ہیں:

”چنانچہ جن لوگوں کے لئے قرآن کریم کے اصلی الفاظ سے تلاوت مشکل تھی ان کے لئے خود آنحضرت ﷺ نے ایسے مرادفات متعین فرمادیئے تھے جن سے وہ تلاوت کر سکیں۔ یہ مرادفات قریش اور غیر قریش دونوں کی لغات سے منتخب کئے گئے تھے اور یہ بالکل ایسے تھے جیسے تعال کی جگہ هلم یا أقبل یا اذن پڑھ دیا جائے۔ معنی سب کے ایک ہی رہتے ہیں۔ لیکن یہ اجازت صرف اسلام کے ابتدائی دور میں تھی جب کہ تمام اہل عرب قرآنی زبان کے پوری طرح عادی نہیں ہوئے تھے۔ پھر رفتہ رفتہ اس قرآنی زبان کا دائرہ اثر بڑھتا گیا۔ اہل عرب اس کے عادی ہو گئے اور ان کے لئے اسی اصل لغت پر قرآن کی تلاوت آسان ہو گئی اور آنحضرت ﷺ نے وفات سے پہلے رمضان میں حضرت جبرئیل علیہ السلام سے قرآن کریم کا آخری دور کیا جس کو عرضہ اخیرہ کہا جاتا ہے۔ اس موقع پر مرادفات سے پڑھنے کی یہ اجازت ختم کر دی گئی اور صرف وہی طریقہ باقی رہ گیا جس پر قرآن نازل ہوا تھا۔ [بحوالہ علوم القرآن۔ مولانا تقی عثمانی: ۱۰۴]

محقق ابن جزری رحمہ اللہ بھی اپنی مندرجہ ذیل عبارت سے یہی بات بتانا چاہتے ہیں:

”ولا شك أن القرآن نسخ منه و غير فيه في العرصة الأخيرة فقد صح النص بذلك عن غير واحد من الصحابة. [النشر في القراءات العشر: ۳۲/۱]

اس میں کوئی شک نہیں کہ عرضہ اخیرہ کے موقع پر قرآن پاک میں نسخ اور تبدیلی ہوئی۔ اس کی تصریح متعدد صحابہ سے صحیح سند کے ساتھ منقول ہے۔“

اسی کو زکشی نے اپنی البرہان میں ابو عبد الرحمن سلمی کے الفاظ میں القراءۃ العالمة کہا اور اس نام سے موسوم ہونے کی وجہ بتائی کہ وہی القراءۃ التی قرأها رسول الله اعلی جبرئیل مرتین فی العام الذی قبض فیہ یہ وہی قراءت ہے جس پر رسول اللہ ﷺ نے اپنی وفات کے سال جبرئیل امین کو قرآن

سنایا۔ [میزان: ۲۸]

یہاں القراءۃ العامۃ سے مراد نبی ﷺ کے آخری سال والی قراءت ہے، لیکن جاوید غامدی صاحب نے اس کے مطلب کو بھی بدل دیا اور القراءۃ العامۃ کو قراءۃ العامۃ سے تبدیل کرتے ہوئے اس کو قراءت عامہ یعنی عام مسلمانوں کی قراءت کے طور پر پیش کیا، لکھتے ہیں:

”نبی ﷺ دنیا سے رخصت ہوئے تو آپ کی قراءت یہی تھی۔ آپ کے بعد خلفائے راشدین اور تمام صحابہ مہاجرین و انصار اسی کے مطابق قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ اس معاملہ میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہ تھا۔ بعد میں یہی قراءت ”قراءت عامہ“ کہلائی۔ صحابہ کرام کا قولی تو اتنا صرف اسی قراءت کو حاصل ہے“ [میزان: ۲۷]

”اس زمانے سے لے کر آج تک خلفائے راشدین کی حکومتوں کے علاقوں میں عام مسلمانوں کی قراءت یہی ہے بلکہ ان علاقوں سے باہر بھی مسلمان مغرب کے چند ملکوں کو چھوڑ کر سارے عالم میں ہر جگہ اسی کے مطابق قرآن کی تلاوت کر رہے ہیں۔ ہمارے علماء اسے قراءت حفص کہتے ہیں دراصل حالیکہ یہ قراءت عامہ ہے۔“ [میزان: ۲۸]

غامدی صاحب نے قراءت عامہ کا جو غلط اور من گھڑت تصور دیا ہے وہ اس لیے دیا ہے کہ وہ مغرب کے جن چند ملکوں میں قراءت ورش پر قرآن پڑھا جاتا ہے اس کو فتنہ عجم کی کارگیری بنا دیں اور مدارس میں مختلف قراءتوں کے پڑھنے پڑھانے کا جو وسیع سلسلہ تسلسل اور تواتر سے رائج ہے اس کو فتنہ عجم کے باقیات میں سے شمار کر لیں۔ علامہ ابن سیرین رحمہ اللہ کے قول کو غامدی صاحب نے اپنے دعوے پر بطور مہر سمجھ لیا۔

القراءۃ التي عرضت على النبي افى العام الذي قبض فيه هي القراءۃ التي يقرءها الناس اليوم. [الاتقان]

نبی ﷺ کو آپ کی وفات کے سال جس قراءت پر قرآن سنایا گیا یہ وہی قراءت ہے جس کے مطابق لوگ اس وقت قرآن کی تلاوت کر رہے ہیں۔ [میزان: ۲۸]

اور علامہ سیوطی کی اتقان اور علامہ زرکشی کی برہان سے ایک ایک حوالہ نقل کر کے غامدی صاحب نے سمجھا ہے کہ انہوں نے سارا مسئلہ ہی حل کر دیا ہے اور یہ نہیں دیکھا کہ خود یہی حضرات اپنی انہی کتابوں میں قراءت مروجہ کے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

متراافات منسوخ ہونے کے بعد جو عرضہ اخیرہ ہے قراءت مروجہ اسی عرضہ اخیرہ کے مطابق بھی ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے تیار کرائے گئے مصاحف کے مطابق بھی ہیں۔ لہذا غامدی صاحب کا قراءت مروجہ کی مخالفت میں عرضہ اخیرہ کو دلیل بنانا ان کو چنداں مفید نہیں ہے۔ عرضہ اخیرہ میں جو منسوخ

ہوا وہ نازل شدہ قرآن کے علاوہ صرف مرادفات تھے۔

دوسرا معاملہ:

رہے وہ اختلافات جو موجودہ قرآن میں پائے جاتے ہیں اور جو مصاحف عثمانیہ کے خلاف نہیں۔ یہ اختلافات نازل شدہ تھے۔ غامدی صاحب نے اپنی کتاب میزان کے ص ۲۹/۳۰ پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت ہشام بن حکیم رضی اللہ عنہ کے قراءت کے اختلاف کے قصہ میں جو حدیث نقل کی ہے اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ (یہ قرآن سات حرفوں پر نازل کیا گیا ہے۔)

یہاں حروف سے مراد اختلاف کی سات نوعیتیں ہیں یعنی لہجوں کا اختلاف، اسم میں واحد و جمع یا مذکر و مونث کا اختلاف، فعل میں ماضی، مضارع یا امر کا اختلاف، کسی لفظ کے مقدم یا مؤخر ہونے کا اختلاف، اعراب کا اختلاف، لفظ کا اختلاف اور لفظ کی کمی بیشی کا اختلاف۔

حدیث میں مرادفات کو بھی سات حرف کہا گیا اور اختلاف کی مذکورہ بالا سات نوعیتوں کو بھی سات حرف کہا گیا ہے۔ دونوں کو سات حرف کہنے سے علماء نے مختلف پہلوؤں سے ان کے بارے میں غور کیا اور دونوں کو ایک سمجھتے ہوئے کوئی بات ایسی نہ کہہ سکے جس سے پوری تسلی ہو۔ اور بعض حضرات کچھ فیصلہ ہی نہ کر پائے اور انہوں نے سات حرفوں والی بات کو متشابہات میں سے قرار دیا جس کو غامدی صاحب نے میزان کے ص: ۳۰ پر نقل کیا۔ اور اپنی شان بے نیازی سے فرمادیا کہ ”یہ ایک بالکل ہی بے معنی روایت ہے“۔ [میزان: ۳۰]

ہم نے جب سات حرف والی احادیث پر غور کیا تو ہمیں یہ نظر آیا کہ ان میں سے بعض کا تعلق تو مرادفات سے ہے اور بعض کا تعلق سات نوعیتوں سے ہے۔ مرادفات تو منسوخ ہو گئے لیکن سات نوعیتوں والی بات اب تک موجود ہے اور وہی قرآن مروجہ کے نبی ﷺ سے منقول ہونے کی دلیل ہے۔ اور کچھ نہیں تو غامدی صاحب ان قرآن میں پائے جانے والے تواتر عملی یعنی تواتر سے پڑھنے پڑھانے ہی کا اعتبار کر لیتے۔ صحابہ نے نبی ﷺ سے جیسے سیکھا اس کو آگے سکھایا اور ہر ایک سے سیکھنے والوں کی تعداد بھی کچھ کم نہ ہوئی اور پھر ان سیکھنے والوں نے آگے کثیر تعداد میں اپنے شاگردوں کو سکھایا۔ لیکن غامدی صاحب کی نظر میں نہ کوئی اشخاص ٹھہریں اور نہ ہی کسی اور کے دلائل کوئی وزن رکھیں۔ ہدایت دینے والی ذات تو فقط اللہ تعالیٰ کی ہے وہی اگر کسی کو ہدایت نہ دیں تو کوئی اس کو ہدایت پر نہیں لاسکتا۔

مفتی سید عبدالقدوس ترمذی مدظلہم
جامعہ حقانیہ ساہیوال سرگودھا

اختلاف قراءات اور جاوید احمد غامدی

بسم الله الرحمن الرحيم. بعد الحمد والصلاة

احقرنا کارہ کو عزیز محترم مولوی حمزہ احسانی سلمہ اللہ تعالیٰ سے معلوم ہوا کہ وہ جناب جاوید احمد غامدی صاحب کے افکار و نظریات باطلہ کے رد میں حال ہی میں اپنے ماہنامہ ”صفدر“ کا ایک خاص نمبر نکالنا چاہتے ہیں جس میں ان کے خلاف جمہور نظریات کا رد کیا جائے گا۔ انہوں نے احقرنا کارہ سے بھی فرمائش کی کہ اس سلسلہ میں کوئی مضمون لکھ دیں۔ اس مقصد کے لیے عزیز محترم نے غامدی صاحب کی کتاب ”میزان“ بھی ارسال کی، احقر نے اسے مختلف مقامات سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ موصوف جہاں اور بہت سے باطل نظریات کے حامل ہیں وہاں وہ قرآن کریم کی متواتر قراءات کے بھی منکر ہیں۔ قرآن کریم کے خدام میں شامل ہونے کی نیت اور دفاع عن الحق کی غرض سے خیال آیا کہ قراءات عشرہ کی حجیت اور احرف سبعہ کی تشریح کے عنوان پر کچھ معروضات پیش کر دی جائیں، اس سے عزیز موصوف سلمہ کی فرمائش بھی پوری ہو جائے گی اور احقاق حق و ابطال باطل کا مقصد بھی حاصل ہو جائے گا، واللہ الموفق۔

مختلف قراءات کے متعلق غامدی صاحب کا نظریہ:

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے قراءات سبعہ و عشرہ کے بارے میں غامدی صاحب کا نظریہ تحریر کر دیا جائے تاکہ قارئین کو معلوم ہو سکے کہ وہ اس بارہ میں کیا نقطہ نظر رکھتے ہیں، چنانچہ ان کی تحریر کے چند اہم اقتباسات ان کے اپنے الفاظ میں یہ ہیں:

(۱) قرآن کریم صرف وہی ہے جو مصحف میں ثبت ہے، اور جسے مغرب کے چند علاقوں کو چھوڑ کر پوری دنیا میں امت مسلمہ کی عظیم اکثریت اس وقت تلاوت کر رہی ہے، یہ تلاوت جس قراءات کے مطابق کی جاتی ہے اس کے سوا کوئی دوسری قراءت نہ قرآن ہے نہ اسے قرآن کی حیثیت سے پیش کیا جاسکتا ہے۔

(۲) قرآن کی یہی آخری قراءت ہے جسے اصطلاح میں عرضہ اخیرہ کی قراءت کہا جاتا ہے۔

(۳) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے رخصت ہوئے تو آپ کی قراءت یہی تھی، آپ کے

بعد خلفاء راشدین اور تمام صحابہ مہاجرین و انصار اسی کے مطابق قرآن کی تلاوت کرتے تھے، اس معاملہ میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہ تھا، بعد میں یہی قراءت، قراءت عامہ کہلائی۔

(۴) چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ سے لے کر آج تک مسلمانوں کا قولی تو اتر صرف اسی

قراءت کو حاصل ہے، ہمارے علماء اسے قراءت حفص کہتے ہیں، درآنحالیکہ یہ قراءت عامہ ہے۔

(۵) مدرسہ فراہی کے اکابر اہل علم نے جو کام اس زمانہ میں قرآن کریم پر کیا ہے، اس سے یہ بات

بالکل مبرہن ہو جاتی ہے کہ قرآن کا متن اس کے علاوہ کسی دوسری قراءت کو قبول ہی نہیں کرتا۔

سبعہ احرف کی روایت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

(۶) یہ ایک بالکل ہی بے معنی روایت ہے جسے اس بحث میں ہرگز قابل اعتنا نہیں سمجھنا چاہئے۔

(۷) یہ بالکل قطعی ہے کہ قرآن ایک ہی قراءت ہے جو ہمارے مصاحف میں ثبت ہے اس کے

علاوہ اس کی جو قراءتیں تفسیروں میں لکھی ہوئی ہیں، یا مدرسہ میں پڑھی اور پڑھائی جاتی ہیں، یا بعض

علاقوں میں لوگوں نے اختیار کر رکھی ہیں وہ سب انہی فتنوں کی باقیات ہیں، جن کے اثرات سے

ہمارے علوم کا کوئی شعبہ انفسوس ہے کہ محفوظ نہیں رہ سکا۔ [میزان: ۲۷ تا ۳۲]

ان اقتباسات سے واضح ہے کہ قرآن سب سے بارہ میں غامدی صاحب کا نظریہ بھی وہی

ہے جو روافض اور اہل تشیع کا ہے کہ قرآن کریم کی قراءت صرف اور صرف ایک ہے جیسا کہ ”أصول کافی“

میں ہے۔

غامدی صاحب کی ”تحقیق اینق“ سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم کا متن دوسری قراءت کو قبول

ہی نہیں کرتا اور سبعہ احرف کی روایت جس پر اختلاف قراءت مبنی ہے وہ حدیث سرے سے بالکل بے معنی

ہے، حالانکہ یہ سراسر غلط ہے، نہ ہی یہ حدیث بے معنی ہے اور نہ ہی قرآن کریم کا متن ان قراءت کے قبول

کرنے سے آبی ہے، صحیح یہ ہے کہ قرآن کریم کی یہ قراءت تو اتر سے ثابت ہیں اور معنی کے اعتبار حدیث

سبعہ احرف بھی متواتر ہے، اسے بے معنی قرار دینا خود بے معنی اور غلط ہے، پھر یہ کس قدر عجیب بات ہے کہ

روایت حفص کو غامدی صاحب قراءت سے تعبیر فرما رہے ہیں اور اسے بہ نسبت دیگر روایات اور قراءت کے

زیادہ مقبولیت ہونے کی وجہ سے قرآن کریم قرار دے کر دیگر قراءت کا انکار فرما رہے ہیں۔

روایت حفص کو قراءت کہنا اور دیگر قراءت کا انکار کرنا سمجھ میں نہیں آتا کہ اسے غامدی صاحب کی

لا علمی کے سوا کس عنوان سے تعبیر کیا جائے، علم قراءت کے ادنیٰ طالب علم کو بھی یہ حقیقت معلوم ہے کہ یہ

روایت ہے، قراءت نہیں ہے اور یہ کہ قرآن کریم اس روایت میں منحصر نہیں ہے بلکہ عرضہ اخیرہ میں جو قراءتیں

باقی رکھی گئیں تھیں یہ سات بلکہ دس قراءتیں ان میں شامل ہیں۔

مدرسہ فراہی کے اکابر اہل علم کا قرأت سبعہ اور عشرہ کو قرآن کے متن سے خالی قرار دینا انتہائی افسوس ناک ہے۔ یہ ایسا مفروضہ ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔

غامدی صاحب کا یہ دعویٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب دنیا سے رخصت ہوئے تو جو قراءت حفص اب پڑھی جاتی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی یہی قراءت تھی، خلفاء راشدین اور تمام صحابہ کرام بھی اس کے مطابق قرآن کریم کی تلاوت کرتے تھے، ایک ایسا دعویٰ ہے جس پر دلیل نام کی کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ قراءت مختلفہ خود حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں پڑھی گئیں۔ ان کو پر فتن زمانہ کی باقیات قرار دینا سراسر غلط اور تاریخ قراءت سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ کوئی قراءت اس وقت تک قراءت کہلا ہی نہیں سکتی جب تک اس کی سند جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک تو اتر سے ثابت نہ ہو یہ سب قراءت حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے ذریعہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت اور بلاشبہ قرآن ہیں اور ان سب کا نمازوں میں پڑھنا صحیح اور جائز ہے۔

جن حضرات علماء کرام نے حدیث سبعہ احرف کے معنی میں بحث کی ہے ان میں سے کسی نے بھی قراءت قرآنیہ سبعہ وعشرہ کا انکار نہیں فرمایا، یہ غامدی صاحب کا اپنا فلسفہ ہے کہ وہ اختلافی اسحاق کی حقیقت کو صحیح طور پر نہ سمجھنے کی بنا پر قراءت عشرہ کی حجیت کا انکار کر رہے ہیں فیاللعجب۔

اس تمہیدی مضمون کے بعد ہم اب یہ مناسب سمجھتے ہیں کہ پہلے ضابطہ قراءت بیان کر دیا جائے، اس کے بعد سبعہ احرف کی تفصیلی بحث ذکر کی جائے گی اور آخر میں حضرت القاری المقری فضیلۃ الاستاذ حضرت مولانا قاری طاہر صاحب مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کی عظیم کتاب ”دفاع قراءت“ سے قراءت کے سماعی اور توفیقی ہونے کی عظیم الشان بحث کا خلاصہ نقل کیا جائے گا۔ ان دونوں بحثوں سے غامدی صاحب اور دیگر منکرین قراءت عشرہ کے شبہات کا کافی وافی شافی جواب ہو کر روز روشن کی طرح ثابت ہو جائے گا کہ قراءت مختلفہ یقیناً قرآن ہیں اور اس میں ذرا بھی شبہ نہیں ہے۔ اب قارئین کرام اسی ترتیب کے مطابق اصل مضامین ملاحظہ فرمائیں، اللہ تعالیٰ نافع و مفید اور مقبول بنائیں، آمین۔

قراءت عشرہ کا تواتر اور حدیث سبعہ احرف کی تشریح

الحمد لله رب العلمین، والصلاة والسلام علی سید الأنبیاء والمرسلین، وعلی آله وأصحابہ أجمعین، أما بعد:

ضابطہ قراءت:

ضابطہ قراءت کے متعلق شیخ القراء حضرت قاری محی الاسلام رحمہ اللہ تعالیٰ شرح سبعہ قراءات میں

تحریر فرماتے ہیں:

جو قراءت عربیت کے موافق ہو، اگرچہ یہ موافقت بوجہ ہو، اور مصاحف عثمانیہ میں سے کسی ایک کے مطابق ہو، خواہ یہ مطابقت احتمالاً ہو، اور سند صحیحہ متصلہ سے ثابت اور ائمہ فن کے یہاں مشہور ہو، وہ قراءۃ صحیحہ اور ان احرف سبعہ میں سے ہے جن پر قرآن نازل ہوا۔ محقق کہتے ہیں جو قراءت اس طرح ثابت ہو اُس کا انکار جائز نہیں بلکہ مسلمانوں پر اس کا قبول کرنا واجب ہے خواہ ائمہ سبعہ کی قراءات میں سے ہو یا عشرہ کی یا مافوق عشرہ کی، اور اگر ان ارکانِ ثلاثہ میں سے کوئی رکن محفل ہو جائے تو وہ ضعیف، شاذ اور فاسد و باطل ہے خواہ سبعہ میں سے ہو یا مافوق سبعہ سے، تمام محققین ائمہ سلف و خلف اس تعریف کو صحیح کہتے ہیں۔ ابو عمرو دانی، ابو محمد کی اور مہدوی رحمہم اللہ تعالیٰ نے یہی تصریح کی ہے۔ باقی تمام متقدمین کا بھی یہی مذہب ہے اور ان میں سے کوئی بھی اسکے خلاف نہیں۔ ابوشامہ المرشد الوحید میں کہتے ہیں:

ہر اس قراءۃ کو جو ائمہ سبعہ کی جانب منسوب ہو اور صحیح کہلاتی ہو اسے اسی وقت منزل من اللہ اور صحیح کہہ سکتے ہیں جب وہ اس ضابطہ میں آجائے الخ [ص ۱۰۴]

قرآن میں جو کچھ روایت کیا جاتا ہے اس کی تین قسمیں ہیں:

(۱) جس میں ارکانِ ثلاثہ مجتمع ہوں اس کی صحت و صدق پر قطعی حکم لگایا جائے گا اور اس کو پڑھا جائے گا، کیونکہ بلحاظ مصحف وہ اجماع سے لی گئی ہے اور اس کا منکر کافر ہے۔

(۲) آحاد (ثقتہ) سے منقول ہو اور عربیت کی کسی وجہ کے مطابق ہو مگر رسم کے خلاف ہو۔ اس کو قبول کیا جائے گا مگر پڑھا نہیں جائے گا، کیونکہ

أولاً: تو اس کو اجماع سے نہیں آحاد سے لیا گیا ہے اور خبر واحد سے قرآن ثابت نہیں ہو سکتا۔

ثانیاً: وہ اس کے خلاف ہے جس پر اجماع ہو چکا ہے لہذا اس کی صحت کا قطعی حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اور جس کی صحت کا حکم نہ کریں اس کو قرآن میں پڑھ نہیں سکتے اور نہ اس کا منکر کافر ہے مگر بلا شک انکارِ بُد ہے۔

(۳) لغت و عربیت سے، جس پر قرآن نازل ہے، بہر وجہ خلاف اگر ثقہ سے مروی ہو، وہ نہ قبول کی جائے گی اور نہ پڑھی جائے گی۔ [ص: ۱۰۶]

نیز محقق کہتے ہیں:

بعض متاخرین نے صحتِ قراءۃ کے لیے رسم و عربیت کی موافقت کے ساتھ تواتر کی شرط لگائی ہے اور صحتِ سند کو کافی نہیں سمجھا، وہ کہتے ہیں کہ تواتر کے بغیر قرآن ثابت نہیں ہو سکتا، مگر ان لوگوں نے یہ خیال نہیں کیا کہ جب کوئی حرف تواتر سے ثابت ہو جائے تو اس کے لیے نہ عربیت کی موافقت کی شرط ہے اور نہ

رسم کی مطابقت کی بلکہ اس کا قبول کرنا بلا شرط واجب ہے، کیونکہ وہ قطعاً قرآن ہے لیکن جب ہم حروف کے لیے تواتر کی شرط لگا دیں تو قراء سبعہ کی بہت سی اختلافی وجوہ مرتفع ہو جائیں گی پہلے میرا بھی یہی خیال تھا مگر جب مجھے اس کی خرابی معلوم ہوئی تو میں نے ائمہ سلف کی رائے کی جانب رجوع کر لیا۔ الخ
نتیجہ بحث یہ ہے کہ قرآن مجید میں جو کچھ پڑھا جاتا ہے اس کی تین قسمیں ہیں:
(۱) باجماع متواتر۔

(۲) ایک جماعت کے نزدیک متواتر کی پہلی قسم میں کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا اور دوسری قسم جن حضرات کو تواتر پہنچی اُن کے طرق کا اس پر اجماع ہونا چاہئے، ان دونوں اقسام کے حروف کیلئے نہ عربیت کی موافقت کی شرط ہے اور نہ رسم کی مطابقت کی، مگر ناممکن ہے کہ یہ عربیت کی کسی وجہ اور رسم کے احتمالاً مطابق نہ ہوں اور اگر بالفرض محال خلاف ہوں تب بھی کوئی پرواہ نہیں۔

(۳) صحیح و مشہور، جن کو حضور نبی کریم ﷺ سے ثقات و ضابط و عادل بسند متصلہ روایت کریں اور ائمہ فن کے نزدیک مشہور ہو مگر تواتر کی حد کو نہ پہنچی ہو۔ اس کو اسی شرط سے قبول کیا جائے کہ وہ اس ضابطہ کے موافق ہو ورنہ ضعیف و شاذ و باطل ہے۔ کَمَا مَرَّ

جمہور اہل ادا اور اکثر ائمہ قراءۃ نیز فقہاء وغیرہ کے نزدیک قراءۃ شاذہ سے نماز درست نہیں بلکہ شاذ کو قرآن اعتقاد کر کے یا باہیام قرآنیت پڑھنا بھی حرام ہے۔ علامہ ابن عبدالبر نے تمہید میں اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ مدونہ میں کہتے ہیں :

جو شخص حضرت ابن مسعود کی قراءت پڑھتا ہو اس کے پیچھے نماز درست نہیں اگر کوئی پڑھ لے تو اعادہ کرے۔ یہی ابن شامی اور ابن حجب کہتے ہیں لیکن احکام شرعیہ اور ادبیت کے لحاظ سے اُن کا پڑھنا اور مدون کرنا جائز ہے۔ الخ (ص ۱۰۹)

حدیث سبعہ اُحرف کی تفصیلی بحث:

حضور اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی: **إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ فَاقْرَأُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ**۔ (صحیح البخاری: ۴۹۹۸) حدیث متواتر ہے اور محقق ابن الجزری نے اس پر مستقل رسالہ تحریر فرمایا ہے اس حدیث پاک کو حضرت عمر، حضرت ہشام بن حکیم بن حزام، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت ابی بن کعب، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت ابوسعید خدری، حضرت حذیفہ بن الیمان، حضرت ابوبکرہ، حضرت عمرو بن العاص، حضرت زید بن ارقم، حضرت انس بن مالک، حضرت سمرہ بن جندب، حضرت عمر بن ابی سلمہ، حضرت ابو جہم، حضرت ابوطلمحہ اور

حضرت اُم ایوب انصاریہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے روایت کیا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک روز منبر پر کھڑے ہو کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کہا میں ان حضرات کو خدا کا واسطہ دیتا ہوں جنہوں نے نبی کریم ﷺ سے یہ الفاظ سنے ہوں إِنَّ الْقُرْآنَ أُنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ كُلُّهَا شَافٍ كَافٍ وہ کھڑے ہو جائیں۔ اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتنی بڑی جماعت مسجد میں کھڑی ہو گئی کہ جس کی گنتی نہیں ہو سکتی اور سب نے اس پر گواہی دی پھر حضرت عثمان نے فرمایا میں بھی اس پر گواہ ہوں۔

احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی رحمت ﷺ کی درخواست پر اُمت کی سہولت کے واسطے قرآن کریم اَحْرَفِ سَبْعہ پر نازل فرمایا تھا کہ ہر بوڑھا، بچہ، مرد، عورت اپنے اپنے لغت پر تلاوت کر سکے۔ علامہ دانی کی تحقیق کے مطابق قراءت کا ایک معنی لغات بھی ہے۔ اکثر محققین اور اہل ادا کے نزدیک اَحْرَف کا مقصد لغات مختلفہ ہیں، اور یہ صواب معلوم ہوتا ہے، مگر اس پر اجماع ہے کہ ہر حرف سات طرح نہیں پڑھا جاتا اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اس کا مدلول قراءت سببہ مشہورہ کی قراءات نہیں ہیں، جیسا کہ عوام میں مشہور ہے۔ نیز اس پر بھی اجماع ہے کہ ان کی قراءات اَحْرَفِ سَبْعہ میں داخل ہیں، چونکہ عرب کی لغات فصیحہ سات تھیں، اس لیے انہیں اَحْرَفِ سَبْعہ سے تعبیر کیا گیا جب کہ بعض کے نزدیک خاص عدد مراد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے۔ اکثر لوگ کہتے ہیں کہ اَحْرَفِ سَبْعہ سے مراد قراءت سببہ کی قراءات ہیں۔ یہ وہم ہے، کیونکہ قراءت سببہ کا حضور اکرم ﷺ کے عہد اقدس میں کوئی وجود نہیں تھا۔ حضرت ابن عامر (۲۱ھ) میں، امام ابن کثیر (۴۵ھ) میں، امام عاصم بھی اس کے قریب، حضرت امام نافع (۷۰ھ) میں اور حضرت امام کسائی تقریباً (۱۱۹ھ) میں پیدا ہوئے، ابن عامر نے کبار تابعین اور بعض صحابہ کرام سے اور حضرت امام عاصم نے کبار تابعین سے حضرت ابن کثیر نے تابعین اور صغار صحابہ کرام سے امام نافع نے تابعین سے ابو عمرو حمزہ نے تابعین کے آخری طبقہ سے اور حضرت امام کسائی نے تبع تابعین سے قراءات پڑھیں اور ان حضرات کا زمانہ باعتبار اکثر دوسری صدی کا دور ہے۔ حضرت صحابہ کرام اور تابعین کے دور میں ان کی قراءات موجود نہ تھیں۔

قراءات سببہ جن پر شاطبی نے اقتصار کیا اور قراءات ثلاثہ یعنی ابو جعفر و یعقوب و خلف کی قراءتیں متواترہ، معلومہ اور ضرورت دین سے ہیں اور اسی طرح ہر وہ حرف جس کو عشرہ میں سے کوئی روایت کرے نبی کریم ﷺ پر منزل من اللہ اور ضروریات دین سے ہے۔ اور یہ قراءات صرف انہی اشخاص کے لیے متواتر نہیں ہیں جنہوں نے ان کو روایت پڑھا ہو بلکہ ہر مسلمان کے لیے، جو کلمہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کہے خواہ ایسا عامی ہو جس نے قرآن کا ایک حرف بھی نہ پڑھا ہو، متواتر ہیں۔ (ص ۱۲۴)

عنایاتِ رحمانی میں امام القراء حضرت قاری فتح محمد صاحب پانی پتی ارشاد فرماتے ہیں:

علامہ دانی، اکثر محققین اور جمہور اہل اُدا کی رائے کے مطابق سات حروف سے سات لغات مراد ہیں، ان کے خیال کے مطابق ان سات قراءِ سبعہ کی قراءتیں مراد نہیں ہیں، کیونکہ جب نبی نے سات حروف کی حدیث ارشاد فرمائی تھی اس وقت قراءِ سبعہ تو پیدا بھی نہیں ہوئے تھے، ان کی قراءتوں کو سب سے پہلے چوتھی صدی میں ابو بکر ابن مجاہد نے جمع کیا، قراءِ سبعہ کی قراءتیں بھی ان سات حروف میں داخل ہیں۔

(۲۹/۱)

حضرت علامہ ظفر احمد عثمانی اپنے رسالہ تشنیف السمع بمعنی الأحرف السبع میں رقمطراز ہیں:

الف: جبریل علیہ السلام نے اولاً ایک ہی طریقہ پر حضور کو قرآن پڑھایا۔

ب: پھر حضور ﷺ کو حکم ہوا کہ اُمت کو بھی اسی طریقہ پر قرآن پڑھائیں۔ حضور اکرم ﷺ نے درخواست کی کہ میری اُمت پر آسانی کی جائے میری اُمت اس سے عاجز ہے۔ تو سات طریقوں سے پڑھنے کی اجازت دی گئی۔ یہ درخواست حضور ﷺ نے مدینہ منورہ پہنچ کر ہجرت کے بعد کی ہے، جبکہ اہل عرب اسلام میں کثرت سے داخل ہونے لگے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہجرت سے پہلے صرف ایک ہی طریقہ پر قراءت تھی۔

ج: رسول اللہ ﷺ نے اس درخواست کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ میں اُمی قوم کی طرف مبعوث ہوا ہوں جن میں بعض لوگ ایسے بھی ہیں جنہوں نے لکھا پڑھا نہیں، اور ان میں بوڑھی عورتیں، بوڑھے مرد اور لڑکے اور لڑکیاں بھی ہیں (جو اپنی زبان کو جلدی نہیں بدل سکتے)۔

د: اب یہ گفتگو باقی رہی کہ سبعہ احرف (یعنی ان سات طریقوں) سے کیا مراد ہے، جن کی ہجرت کے بعد اجازت دی گئی، اور وہ طریقہ کون سا تھا جس پر اولاً قرآن نازل ہوا، سو محققین اُمت کا قول یہ ہے کہ قرآن اولاً قریش کے لغت پر نازل ہوا، جو رسول اللہ ﷺ کی قوم کی زبان تھی چنانچہ قرآن میں بھی ارشاد ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ (ابراہیم ۴)

ہم نے کسی رسول کو نہیں بھیجا مگر اس کی قوم کی ہی زبان میں تاکہ اُن کو سمجھا سکے

حضور ﷺ کی قوم قریش تھی، پس ضروری ہے کہ قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا اور حدیث میں

بھی حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کا قول موجود ہے کہ قرآن لغتِ قریش میں نازل ہوا ہے۔

پس اولاً قرآن کا نزول لغتِ قریش میں ہوا اور ہجرت سے پہلے چونکہ اسلام لانے والے زیادہ تر

اہل مکہ تھے جو سب قریش تھے یا قریش کی زبان میں تکلم کرنے والے تھے، اس لیے عرب کے دوسرے لغات میں پڑھنے کی ضرورت نہ تھی، پھر ہجرت کے بعد چونکہ دوسرے قبائل عرب بھی اسلام میں داخل ہونے لگے تھے اور گو تمام قبائل عرب کی مشترک زبان عربی تھی، مگر تلفظ و اعراب میں بہت کچھ اختلاف تھا مثلاً قریش حَتَّى حِیْنِ کو حاء سے پڑھتے تھے اور ہذیل عَتَّى حِیْنِ عین کے ساتھ پڑھتے تھے، قریش اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْکُوْثَرَ (الکوثر: ۱) پڑھتے، اور بعض قبائل اَعْطَيْنَاکُو اَنْطَيْنَا پڑھتے یعنی بجائے عین کے نون ادا کرتے تھے، لغت قریش میں حروف مضارع کو فتح یا ضمہ ہوتا ہے بعض قبائل ان کو کسرہ سے پڑھتے تھے مثلاً : تَعْلَمُوْنَ کو تَعْلَمُوْنَ کہتے، لغت قریش میں ہمزہ بھی ایک حرف ہے اور بعض قبائل ہمزہ بالکل ادا نہ کرتے تھے، (اور اس اختلاف کی نظیر ہر زبان میں موجود ہے، مثلاً دہلی اور لکھنؤ کی اُردو زبان میں اختلاف ہے، ایک کھار پانی کہتا ہے ایک کھاری پانی بولتا ہے، کوئی میٹھا دہی کہتا ہے کوئی میٹھی دہی، اسی طرح کسی جگہ چھاچھ بولتے ہیں کہیں میٹھا کسی جگہ چھالیہ بولتے ہیں کہیں ڈلی یا سپاری کہتے ہیں، دہلی والے عموماً ہاء کو یاء بولتے ہیں، مثلاً میں جاریا تھا میں یہ کہہ رہا تھا اور لکھنؤ والے اس طرح نہیں بولتے) اور قاعدہ ہے کہ مادری زبان کا دفعۃً بدل جانا دشوار ہے، گو پوری کوشش اور اہتمام سے کام لیا جائے تو ممکن ہے، مگر قدرے دشوار ضرور ہے خصوصاً ایسی قوم کے لیے جس میں لکھنے پڑھنے کا رواج بالکل نہ ہو، بلکہ محض سننے سنانے پر مدار ہو۔ اور ان کے یہاں قرآن کا مدار محض اسی پر تھا، لکھنے پڑھنے والے بہت کم تھے، بس جتنا قرآن جس کے پاس تھا وہ حفظ ہی میں تھا، اور اس حالت میں دوسرے قبائل اپنے تلفظ ہی کے موافق قرآن کو پڑھتے تھے دفعۃً لغت قریش اور تلفظ قریش کو ادا نہ کر سکتے تھے (جیسا کہ لکھنؤ والا دفعۃً دلی کے محاورات میں گفتگو نہیں کر سکتا، اگر وہ اُردو کا کوئی مضمون لکھ کر دیکھ کر نہ پڑھے بلکہ یادداشت سے پڑھے تو ضرور اپنے لکھنؤی تلفظ اور محاورات سے اس کو ادا کرے گا، ہاں کوشش کے ساتھ یاد کرنے سے بہت جگہ دہلی کے محاورات کو ملحوظ رکھنا ممکن ہے، لیکن کہیں کہیں اس کی مادری زبان کا تلفظ بھی ضرور ادا ہوگا۔

اس لیے حضور ﷺ نے درخواست کی کہ چونکہ اہل عرب زیادہ تر اُٹی ہیں اور اُن کے تلفظ و اعراب مختلف ہیں تو دفعۃً سب کو لغت قریش کا مکلف کرنے میں اندیشہ ہے کہ ان سے ان میں کوتاہی ہوگی اور اس کوتاہی کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہوں گے، اس لیے اس میں توسیع فرمائی جائے، چنانچہ درخواست منظور ہوئی اور سات طریقوں سے قرآن پڑھنے کی اجازت دی گئی اور ان سات طریقوں سے مراد قبائل عرب کی سات لغات ہیں، جن کے نام بھی روایات میں مذکور ہوئے ہیں، یعنی اس کی اجازت دی گئی کہ جو شخص لغت قریش میں قرآن کا تلفظ نہ کر سکے وہ ان قبائل میں سے کسی قبیلہ کے تلفظ میں قرآن کے الفاظ کو ادا کر لیا

کرے اور غالباً سات لغات میں انحصار اس لیے کیا گیا کہ ان کے سوا دوسرے قبائل کا تلفظ فصیح نہ تھا، یا یہ کہ ان قبائل کے تلفظ کے تابع دوسرے قبائل تھے، اس لیے زیادہ توسیع کی ضرورت نہ تھی، اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ لغت قریش کے علاوہ جو چھ لغات ان میں تھے ان میں حقیقۃً قرآن کا نزول نہیں ہوا، بلکہ حقیقی نزول لغت قریش میں تھا، مگر چونکہ سہولت کے لیے دوسرے چھ قبائل کے تلفظ میں بھی قرآن پڑھنے کی اجازت دے دی گئی تھی اس لیے حکماً وہ بھی منزل من اللہ ہو گئے۔

فکل ما ورد فيه أن القرآن أنزل على سبعة أحرف، أو قال لرجلين قرأتهم مختلفه
هكذا أنزلت محمول على التوسع في الكلام بطريق التجوز، أي أن كلها منزلة حكماً۔
نیز روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان سات لغات میں پڑھنا ہر شخص کی رائے پر نہ تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ سے سن کر پڑھنے کی اجازت تھی، حضور ﷺ نے خود دوسرے لغات میں پڑھا کر بتلایا تھا کہ لغت قریش کے سوا ان لغات میں اس طرح بھی پڑھنا جائز ہے۔

ھ: بخاری کی حدیث میں فاقراء ما تيسر منه سے مفہوم ہوتا ہے کہ لغت قریش کے علاوہ دوسری لغات میں پڑھنا واجب نہ تھا صرف جائز تھا اور اس کا منشا وہی ہے کہ دوسرے لغات کی اجازت سہولت اور تیسیر کے لیے دی گئی تھی۔

و: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو معلوم تھا کہ قرآن کا نزول اولاً لغت قریش میں ہوا ہے اور ہجرت سے پہلے زمانہ قیام مکہ میں تیرہ سال تک ایک ہی قراءت اور ایک ہی لغت میں حضور ﷺ کو قرآن پڑھایا گیا اور حضور ﷺ نے بھی ایک ہی لغت میں مسلمانوں کو قرآن سکھایا، پھر مدینہ میں ہجرت کے بعد حضور ﷺ نے اس میں توسع کی درخواست کی جو منظور ہوئی، ان سب امور کو صحابہ جانتے تھے کہ قرآن کی اصلی لغت، قریش کی لغت ہے اور دوسری لغات کی اجازت عارضی بغرض تیسیر ہے اور جو حکم عارضی کسی خاص غرض کے لیے ہوتا ہے وہ حصول غرض تک محدود ہوتا ہے، پس جب غرض حاصل ہو گئی اور اہل عرب میں لکھنے پڑھنے کا رواج ہو گیا، ادھر دوسرے قبائل کا اختلاف بھی قریش سے زیادہ ہو گیا اور اب سب کو لغت قریش میں قرآن پڑھنا آسان ہو گیا ہے، ادھر یہ دیکھا گیا کہ جن لغات میں قرآن پڑھنے کی اجازت، سہولت و تیسیر کے لیے دی گئی تھی اب ان کا باقی رکھنا موجب اختلاف اور سبب فتنہ بن رہا ہے کہ دوسرے قبائل کے لوگ اپنے ہی طریقہ کو صحیح اور دوسرے طریقوں کو غلط کہتے ہیں اور ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں تو صحابہ نے اجماع کے ساتھ اس پر اتفاق کر لیا کہ اب دوسری قراءتوں کو باقی رکھنا مناسب نہیں، بلکہ قرآن کو صرف لغت قریش پر جمع کرنا چاہئے، چنانچہ حضرت عثمان کے زمانے میں تمام اجلہ صحابہ کے اتفاق سے صرف ایک قراء

ت اور ایک ہی لغت پر قرآن جمع کیا گیا کہ یہی قرآن کی اصلی زبان تھی اور بقیہ زبان میں قرآن کا پڑھنا بند کر دیا گیا کہ وہ عارضی زبان تھی جو خاص غرض کے لیے جائز کی گئی تھی اور اب وہ غرض حاصل ہو گئی۔

ز: اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ احرف سبعہ سے مراد وہ قراءات سبعہ نہیں ہیں جو اس وقت قراء میں رائج اور شاطبیہ وغیرہ میں مدون ہیں، کیونکہ یہ قراءات سبعہ سب کے سب لغت قریش کے موافق ہیں، دوسرے لغات عرب ان میں موجود نہیں ہیں۔ رہا یہ سوال کہ لغت قریش میں قراءات سبعہ کیوں ہیں، ایک ہی قراءت کیوں نہ ہوئی، سو اللہ تعالیٰ کے اسرار کو پوری طرح کون سمجھ سکتا ہے۔ لیکن محققین کی برکت سے جو حکمت معلوم ہوتی ہے اس کو عرض کرتا ہوں۔ اس میں ایک حکمت تو یہ ہے کہ تھوڑے لفظوں میں بہت سے احکام بیان ہو جاتے ہیں، اگر اختلاف قراءات نہ ہوتا تو اس حکم کے لیے جو قراءات کے اختلاف سے ظاہر کیا گیا ہے، مستقل آیت نازل ہوتی، اور اس طرح قرآن بھی انجیل و تورات کی طرح ضخیم کتاب کی صورت اختیار کر جاتا، اور قرآن کے حفظ میں دشواری ہو جاتی، اس لیے اللہ تعالیٰ نے بہت سے احکام کو ایک ہی آیت میں چند قراءتیں نازل کر کے بیان فرما دیا۔ دوسری حکمت یہ ہے کہ قرآن کو معجزہ قرار دیا گیا تھا اور بلغاء و فصحاء عرب سے اس کی نظیر کا مطالبہ کیا گیا تھا اور عام طور پر انسان کے کلام بلیغ و فصیح کا حال یہ ہے کہ اگر اس میں کچھ تغیر کیا گیا تو اس کی فصاحت و بلاغت میں فرق آ جاتا ہے، اور یہ تو ضرور ہے کہ تغیر کے بعد دونوں میں ایک درجہ کی بلاغت نہیں رہتی بلکہ ایک میں فصاحت زیادہ دوسرے میں کم ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی ہمت پست کرنے کے لیے قرآن میں بعض الفاظ کو کئی کئی طرح استعمال فرمایا اور دکھلایا کہ کسی کی فصاحت و بلاغت میں ذرہ برابر فرق نہیں اور جس طرح بھی پڑھا جائے ہر حالت میں یہ کلام معجزہ ہے اور یقیناً یہ امر متکلم کی اعلیٰ درجہ کی قدرت کلامی کی دلیل ہے کہ وہ فصاحت و بلاغت پیدا کرنے میں ایک ہی طرز کا محتاج نہیں بلکہ وہ کئی کئی طرح تکلم کر کے بھی کلام کو ایک ہی درجہ پر فصیح و بلیغ رکھ سکتا ہے۔ رہا یہ کہ وہ خاص خاص الفاظ کہاں کہاں قرآن میں وارد ہیں تو اس کے معلوم کرنے کی ضرورت اب نہیں رہی، کیونکہ حضرت عثمان ہی کے زمانہ میں تمام اہل عرب قرآن کو لغت قریش میں پڑھنے پر قادر ہو گئے تھے اور یہ حالت دیکھ کر صحابہ نے قرآن کو لغت قریش ہی پر جمع کیا اور بقیہ لغات کو جمع نہیں کیا بلکہ ان میں قرآن کے پڑھنے سے لوگوں کو روک دیا گیا، کیونکہ اس کی اجازت عارضی تھی اور اب ضرورت باقی نہیں رہی جیسا کہ اوپر تفصیل کے ساتھ اس کے دلائل مذکور ہو چکے، قراءت منزل من اللہ صرف ایک تھی، یعنی لغت قریش اور حضور ﷺ کی درخواست سے جو دوسرے لغات عرب میں قراءت کی اجازت مل گئی ان کو اللہ تعالیٰ کی اجازت سے حضور ﷺ نے بیان فرما دیا اس لیے وہ بھی حکماً منزل تھیں، حقیقۃً ان کا نزول نہیں ہوا، اور نہ ان کے نزول کی ضرورت تھی، کیونکہ

اہل عرب خود جانتے تھے کہ اس لفظ کو قریش کس طرح بولتے ہیں اور دوسرے قبائل کس طرح۔ نیز حضور ﷺ بھی تمام لغات عرب سے واقف تھے کہ وہ کہاں کہاں قریش کے تلفظ سے اختلاف رکھتے ہیں اور اس پر یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کے برابر مخلوق کا کلام نہیں ہو سکتا، پھر کلام الہی میں حضور ﷺ نے کیوں دخل دیا، کیونکہ حضور ﷺ کا یہ دخل خدا تعالیٰ کی اجازت سے تھا، اور اس دخل کا حاصل یہ نہیں تھا، کہ کلام الہی میں زیادت یا کمی کی گئی، بلکہ کلام الہی کے الفاظ میں دوسرے قبائل کو اجازت دی گئی کہ وہ ان کو اپنے تلفظ کے موافق ادا کر لیں، (جیسا کہ ہندوستانی مسلمانوں کو اجازت ہے کہ جب تک ان کا تلفظ صحیح ہو اس وقت تک الحمد کو الہمد اور انعمت کو انامت اور غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کو غیر المغذوب علیہم ولا الدوالین پڑھ لیں اور ہر شخص جانتا ہے کہ ہندوستانی مسلمان اپنے غلط تلفظ میں بھی کلام الہی کو ہی پڑھتے ہیں، کوئی اور کتاب نہیں پڑھتے، یہی حال اس تلفظ کا تھا جس کی اجازت حضور ﷺ کی دعا سے ہوئی کہ سات لغات میں قرآن کو پڑھ لو، اتنا فرق ہے کہ اہل عرب کے تلفظ میں کہیں لفظ بدلتا تھا، کہیں اعراب بھی بدلتے تھے۔

رہا یہ سوال کہ قراءات منزل من اللہ میں کیا تکلیف تھی الخ، تو اس سوال کا جواب ہمارے ذمہ نہیں، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس تکلیف کا احساس فرمایا اور اس کو تکلیف سمجھا، ہمیں اگر اس کا احساس نہ ہو تو ہمیں اس کے سمجھنے کی بھی ضرورت نہیں، لیکن پھر بھی میں نے تیرا اس کی اوپر مثال لکھ دی کہ جیسے دہلی والوں کے لیے لکھنؤ کا تلفظ اختیار کر لینا دفعتاً سہل نہیں، یہی حال قبائل عرب کا تھا، رہا یہ کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (البقرة: ۲۸۶) تو حق تعالیٰ نے اس تکلیف کا لحاظ کیوں نہیں فرمایا، کہ حضور ﷺ کی دعا کی ضرورت ہوئی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایک لغت میں سب قبائل کا قرآن پڑھنا گو دشوار تھا مگر قدرت و اختیار سے باہر نہ تھا اگر قدرت و اختیار سے باہر ہوتا تو بعد میں سب کو لغت قریش کیونکر آسان ہو گیا اور یقیناً جو کام انسان ایک مہینہ کے بعد کر سکتا ہے وہ پہلے دن بھی اس کے اختیار سے باہر نہیں گو پہلے دن میں اس کا بجالانا زیادہ دشوار ہو، پس حق تعالیٰ کا حکم لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (البقرة: ۲۸۶) کے خلاف ہرگز نہ تھا البتہ حضور ﷺ نے اس میں زیادہ سہولت کی درخواست کی۔ اور اگر فرض کر لیا جائے کہ لغت قریش کا دفعۃً سیکھ لینا دیگر قبائل کی قدرت سے خارج تھا تب بھی اللہ تعالیٰ کا حکم لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (البقرة: ۲۸۶) کے خلاف نہ تھا، کیونکہ اس صورت میں ایک قراءت کے واجب ہونے کا حاصل یہ ہوتا کہ جب تک یہ قراءت صحیح طور پر حاصل نہ ہو اس وقت تک نمازیں درست نہ ہوں گی، بعد میں ان نمازوں کی قضا واجب ہوگی اور یہ قدرت سے باہر نہ تھا ہاں اُمت پر گرانی ہوتی، حضور ﷺ نے

اس کو رفع کرنا چاہا۔ یا اس کا حاصل یہ ہوتا کہ جو قبائل قرآن کو قریش کے تلفظ میں ادا نہیں کر سکتے وہ جب تک قریش کے تلفظ کو نہ سیکھ لیں اس وقت تک خود قرآن نہ پڑھیں، نہ ایسا شخص امام بنے، بلکہ ان قبائل کو چاہئے کہ وہ کسی قریشی مسلمان کو اپنے یہاں لے جا کر رکھیں، اس سے قرآن سنا کریں اور اسی کو امام بنایا کریں۔ یہ قدرت سے باہر تو نہ تھا مگر گراں ضرور تھا۔ حضور ﷺ نے اس مشکل کے رفع کی درخواست کی، جیسا کہ پچاس نمازوں سے پانچ تک تخفیف کی درخواست کی تھی لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (البقرة: ۲۸۶) کے خلاف وہ حکم بھی نہ تھا، کیونکہ پچاس نمازیں قدرت سے باہر نہیں ہاں گرانی ضرور ہوتی اسی طرح اس کو سمجھو۔ (امداد الاحکام: ص ۲۶۳ تا ۲۶۷، ص ۲۶۹ تا ۲۷۱)

احرف سببعہ سے متعلق ایک دوسرا نظریہ:

حضرت علامہ عثمانی کی بیان کردہ اس تفصیل سے قراءات عشرہ کی حجیت و قطعیت اور قرآنیت واضح ہے اور ساتھ ہی حدیث سببعہ احرف کی جو تشریح آپ نے فرمائی ہے اس کی روشنی میں یہ بات کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ اس سے مراد مختلف قبائل کی لغات ہیں۔ قرآن کریم کا حقیقی نزول اگرچہ ایک ہی لغت، لغت قریش پر ہوا لیکن اُمت کی تیسیر اور آسانی کے لیے انہیں ابتداء میں دیگر لغات میں پڑھنے کی اجازت بھی دے دی گئی تھی، اس طرح ان کا نزول حکماً تھا۔ بعد میں جب تمام قبائل کے لیے لغت قریش میں پڑھنا ممکن ہوا تو باقی لغات میں تلاوت کی اجازت منسوخ کر دی گئی اور صرف لغت قریش میں پڑھنے کا حکم باقی رکھا گیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مشاورت سے لغت قریش میں ہی جمع فرمایا۔ قراءات سببعہ و عشرہ یہ سب اسی لغت قریش پر ہی ہیں۔ حضرت علامہ ابن جریر طبری وغیرہ کی طرف بھی یہی نظریہ منسوب ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مصحف میں صرف ایک حرف پر قرآن کریم کو جمع فرمایا گیا ہے اور باقی حروف باقی نہیں رہے لیکن حضرت امام مالک، علامہ ابن قتیبہ، علامہ ابوالفضل راسی، قاضی ابوبکر، ابن طیب، امام ابوالحسن اشعری، قاضی عیاض، علامہ ابن حزم، علامہ ابوالولید باجی، حضرت امام غزالی، ملا علی قاری (محقق اعظم فی القراءات محمد بن الجزری) جیسے علمائے کرام نے اس نظریے سے شدید اختلاف کیا ہے اور وہ اس پر متفق ہیں کہ ساتوں حروف آج بھی محفوظ اور باقی ہیں۔ عرصہ اخیرہ کے وقت جتنے حروف باقی رہ گئے تھے ان میں سے کوئی نہ منسوخ ہوا نہ اُسے ترک کیا گیا بلکہ محقق ابن الجزری نے اپنے اس قول کو اپنے سے پہلے علماء کا مسلک قرار دیا ہے۔ علمائے متاخرین میں حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت انور شاہ کشمیری اور علامہ زاہد الکوثری کا بھی یہی قول ہے نیز مصر کے مشہور مفتی علامہ محمد نجیت مطبعی، علامہ حضرت دمیاٹی، شیخ عبدالعظیم زرقانی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے لہذا دلائل سے قطع نظر محض شخصیات سے بھی یہ قول

بڑا وزنی ہے۔ (علوم القرآن ص ۱۳۶)

سبعہ احرف اور اختلاف قراءت کے متعلق بحث کرتے ہوئے حضرت محقق العصر علامہ محمد تقی عثمانی حفظہ اللہ تعالیٰ رقم طراز ہیں:

پورے ذخیرہ احادیث میں ہمیں کوئی ایک روایت بھی ایسی نہیں ملی جس سے یہ ثابت ہو کہ قرآن کریم کی تلاوت میں دو قسم کے اختلافات تھے، ایک سات حروف کا اختلاف اور دوسرے قراءتوں کا اختلاف۔ اس کے بجائے بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ایک چیز ہیں، کیونکہ ایک ہی قسم کے اختلاف پر بیک وقت اختلاف قراءت اور اختلاف احرف دونوں الفاظ کا اختلاف کیا گیا ہے۔

مثال کے طور پر حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں:

كنت بالمسجد، فدخل رجل يصلي فقرأ فقرأه أنكرتها عليه، ودخل آخر فقرأ فقرأه سوى قراءته صاحبه، فلما قضينا الصلوة، دخلنا جميعا على رسول الله ! - فقلت : إن هذا قرأ قراءته أنكرتها عليه، ودخل آخر، فقرأ قراءته سوى قراءته صاحبه، فأمرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ فأحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية، فلما رأى رسول الله ! ما قد غشيتني، ضرب في صدري ففضت عرقا، وكأنما أنظر إلى الله فرقا- فقال لي : يَا أَبُي ! إِنَّ رَبِّي عَزَّوَجَلَّ أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى حَرْفٍ، فَكَذَّبْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوِّنَ عَلَى أُمَّتِي فَكَرَّ إِلَى الثَّانِيَةِ، أَقْرَأَهُ عَلَى حَرْفَيْنِ، فَكَذَّبْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوِّنَ عَلَى أُمَّتِي، فَكَرَّ إِلَيَّ الثَّالِثَةَ، أَقْرَأَهُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ - (صحيح مسلم ۸۲۰)

میں مسجد میں تھا کہ ایک شخص داخل ہو کر نماز پڑھنے لگا، اس نے ایک ایسی قراءت پڑھی جو مجھے اجنبی معلوم ہوئی، پھر ایک دوسرا شخص آیا اس نے پہلے شخص کی قراءت کے سوا ایک اور قراءت پڑھی، پس جب ہم نے نماز ختم کر لی تو ہم سب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے، میں نے عرض کیا اس شخص نے ایک ایسی قراءت پڑھی ہے جو مجھے اجنبی معلوم ہوئی، پھر ایک دوسرا شخص آیا اس نے پہلے شخص کی قراءت کے سوا ایک دوسری قراءت پڑھی، اس پر آپ ﷺ نے دونوں کو پڑھنے کا حکم دیا، ان دونوں نے قراءت کی تو حضور ﷺ نے دونوں کی تحسین فرمائی، اس پر میرے دل میں تکذیب کے ایسے وسوسے آنے لگے کہ جاہلیت میں بھی ایسے خیالات نہیں آئے تھے۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے میری حالت دیکھی تو میرے سینے پر ہاتھ مارا جس سے میں پسینہ میں شرابور ہو گیا اور خوف کی حالت میں مجھے ایسا محسوس ہوا جیسے اللہ کو دیکھ رہا ہوں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ابی میرے پروردگار نے میرے پاس پیغام بھیجا تھا، کہ میں قرآن کو ایک حرف پر پڑھوں، میں نے جواب میں درخواست کی کہ میری امت پر آسانی فرمائیے، تو اللہ تعالیٰ نے مجھے دوبارہ پیغام بھیجا کہ میں قرآن دو حرفوں پر پڑھوں، میں نے جواب میں درخواست کی کہ میری امت پر آسانی فرمائیے، تو

اللہ تعالیٰ نے تیسری بار پیغام بھیجا کہ میں اسے سات حرفوں پر پڑھوں۔

اس روایت میں حضرت ابی بن کعب دونوں اشخاص کے اختلاف تلاوت کو بار بار اختلاف قراءت سے تعبیر فرما رہے ہیں اور اسی کو آنحضرت ﷺ نے سات حرف کے اختلاف سے تعبیر فرمایا ہے۔ اس سے صاف واضح ہے کہ قراءت کے اختلاف اور حرف کے اختلاف کو عہد رسالت میں ایک ہی چیز سمجھا جاتا تھا اور اس کے خلاف کوئی دلیل ایسی نہیں جو دونوں کی جداگانہ حیثیت پر دلالت کرتی ہو۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دونوں ایک ہی چیز ہیں اور جب قراءات کا محفوظ ہونا تو اترا اور اجماع سے ثابت ہے تو اس کا مطلب یہی ہے کہ اُحرف سبعہ آج بھی محفوظ ہیں۔

مذکورہ بالا دلائل کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ اُحرف سبعہ کا جتنا حصہ عرضہ اخیرہ کے وقت باقی رہ گیا تھا وہ سارے کا سارا عثمانی مصاحف میں محفوظ کر لیا گیا تھا اور وہ آج تک محفوظ چلا آتا ہے، نہ اسے کسی نے منسوخ کیا اور نہ اس کی قراءت ممنوع قرار دی گئی۔ (علوم القرآن: ص ۱۳۸ تا ۱۴۰)

اس پورے بیان سے معلوم ہو گیا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مصاحف عثمانیہ میں حرف و لغت قریش کے علاوہ دیگر لغات و اُحرف کو بالکل منسوخ نہ فرمایا تھا بلکہ صرف بالجزئیہ فقط انہی لغات کو موقوف فرمایا تھا جو قریش کے ہاں معتبر و متداول و مستعمل نہ تھے۔ باقی بالا علیہ ان اُحرف و لغات ستہ کو یقیناً ثابت و باقی رکھا تھا جو قریش کے نزدیک معتبر و متداول و مستعمل تھے۔ نیز اس تقریر سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ محض سطحی نظر سے جو بعض علمائے کرام یہ فرما دیا کرتے ہیں کہ عہد عثمانی میں صرف ایک ہی لغت باقی رہ گیا تھا اور باقی سب لغات ختم ہو گئے تھے، اس لیے آج اختلاف قراءت کی گنجائش نہیں، یہ بات سراسر خلاف واقعہ ہے، کیونکہ جملہ قراءات عشرہ لغت قریش اور باقی لغات ستہ فصیحہ معتبرہ عند قریش کی روشنی میں عرضہ اخیرہ والے سبعہ لغات و سبعہ وجوہ اختلاف قراءت کے مطابق مدون ہوئی ہیں، جو حضور ﷺ نے آخری سال وفات میں حضرت جبریل امین علیہ السلام کے ساتھ ماہ رمضان المبارک میں فرمایا تھا۔ اس مضمون کی مزید تفصیلات و تحقیقات ناچیز راقم کی تازہ ترین تالیف دفاع قراءات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

ایک شبہ اور اُس کا جواب:

شبہ یہ ہے کہ علامہ ابن جریر طبری کے بقول دور عثمانی میں سبعہ اُحرف میں سے صرف ایک قریشی حرف ہی کو باقی رکھا گیا تھا اور باقی غیر قریشی چھ اُحرف کو موقوف قرار دے دیا گیا تھا پھر سبعہ اُحرف کی بقائیت کا قول کیونکر درست ہوا؟

الجواب: طبری نے جمع عثمانی میں سبعہ اُحرف میں سے جو صرف ایک ہی حرف قریش کے بقاء کا

قول کیا ہے طبری کے یہاں رائج اور آخری تحقیق کے مطابق اس کا مقصد یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں بدوی صحابہ کرام کی رعایت رکھتے ہوئے سات کلمات و لغات کی حد تک ہم معنی متبادل کلمہ و لغت پڑھنے کی اجازت تھی۔ لیکن پھر اولاً حضور ﷺ کی حیات مبارکہ ہی میں یہ اجازت ختم کر دی گئی اس کے بعد ثانیاً جمع عثمانی کے وقت ان سہ مترادفات کی منسوخیت کی مزید اشاعت و تشہیر کی گئی اب خاص اس ایک ہی قریشی کلمہ مترادفہ کے پڑھنے کی اجازت ہے جس کے مطابق اولاً قرآن کریم نازل ہوا تھا مثلاً ہلم کی جگہ تعال پڑھنے کی اجازت قطعاً موقوف قرار دے دی گئی۔ علامہ طبری قطعاً اس کے قائل نہیں کہ سب سے لغات غیر مترادفات اور سب سے وجہ و انواع اختلاف قراءت میں سے بھی صرف ایک ہی قریشی لغت اور صرف ایک ہی اختلافی وجہ قراءت پڑھنے کی اجازت ہے اور باقی چھ لغات اور چھ اختلاف وجہ قراءت ختم کر دی گئی ہیں۔ اس کی قوی ترین دلیل یہ ہے کہ علامہ طبری نسخ مترادفات سہ کے باوجود اختلاف قراءت کے یقیناً قائل ہیں۔ جیسا کہ:

(۱) تفسیر طبری میں مختلف قراءات کا تذکرہ موجود ہے۔

(۲) نیز طبری مقدمہ کتاب المبانی ص ۲۳۰ میں فرماتے ہیں :

إن القراءات التي تختلف بها المعاني صحيحة منزلة من عند الله ولكنها خارجة من هذه السبعة الأحرف۔

یہ سب قراءات جن میں معانی بھی مختلف ہو جاتے ہیں صحیح اور من جانب اللہ نازل شدہ ہیں، لیکن بایں ہمہ یہ ان سب سے احرف (بمعنی کلمات مترادفہ مختلفہ المادۃ) سے خارج و جدا گانہ ہیں۔

(۳) نیز خود طبری قراءۃ حمزہ اور روایت ورش بطور خاص پڑھا پڑھایا کرتے تھے۔

[مقدمہ تفسیر طبری ص ۱۴]

(۴) بلکہ طبری نے الجامع نامی ایک بڑی کتاب قراءات پر تالیف کی جس میں بیس سے زائد قراء

ات کا تذکرہ کیا ہے۔ (النشر ۳۴/۱)

ظاہر ہے کہ یہ تمام قراءتیں سب سے لغات غیر مترادفہ اور سب سے انواع اختلاف قراءات کی روشنی ہی میں مدون ہو کر معرض وجود میں آئی ہیں لہذا یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ طبری کے یہاں بھی سب سے احرف بمعنی سب سے مترادفات اور سب سے احرف بمعنی سب سے لغات غیر مترادفہ اور سب سے احرف بمعنی سب سے انواع اختلاف قراءات تین مستقل انواع و اقسام کی احادیث ہیں جن میں سے سب سے احرف بمعنی سب سے مترادفات والی احادیث تو صرف ابتدائے اسلام کے زمانے میں معمول تھیں اور اس کے بعد موقوف و منسوخ ہو چکی ہیں۔ لیکن سب سے احرف بمعنی سب سے لغات غیر

مترازنہ نیز سب سے احراف بمعنی سب سے انواع اختلاف قراءات والی احادیث اب بھی یقیناً معمول و باقی ہیں اور یہ لغات و اختلاف قراءات عرضہ اخیرہ اور قریشی لغات کی روشنی میں بدستور موجود ہیں، قطعاً منسوخ نہیں ہیں۔ چنانچہ خود علامہ طبری نے کتاب القراءات میں اپنی تحقیقی رائے کی ترجمانی یوں فرمائی ہے:

كل ما صح عندنا من القراءات أنه علمه رسول الله ! لأمته من الأحرف السبعة التي أذن الله له ولهم أن يقرءوا بها القرآن، فليس لنا أن نخطئ من قرأ إذا كان ذلك به موافقا لخط المصحف - (الإبانة ص ۱۲، ۲۰)

ہر وہ قراءت جس کے متعلق بروئے صحت یہ بات ہمارے نزدیک ثابت ہو چکی ہو کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنی اُمت کو اس کی تعلیم دی ہے وہ ان احراف سب سے ہے جن کے موافق اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو اور آپ کی اُمت کو تلاوت قرآن کی اجازت عنایت فرمائی لہذا جب کوئی شخص ایسی قراءت پڑھے بشرطیکہ وہ رسم عثمانی کی موافقت کرنے والا ہو ہمیں قطعاً اس کی تغلیط کا حق نہیں پہنچتا واللہ یقول الحق وهو یهدی السبیل - [حیات ترمذی مؤلفہ راقم الحروف: ص ۶۹۰ تا ۶۸۲]

حاصل کلام:

احرف سب سے کیا مراد ہے اور یہ کہ اب وہ باقی ہیں یا نہیں اور قراءات سب سے اور عشرہ کا تعلق کس لغت سے ہے تفصیل بالا سے واضح ہے کہ اس میں حضرات اہل علم کے مابین شدید اختلاف پایا جاتا ہے علامہ دانی، اکثر محققین اور جمہور اہل ادا کے نزدیک احراف سب سے مراد مختلف قبائل کی سات لغات ہیں اور علامہ طبری اور بعض دیگر حضرات کے نزدیک احراف سب سے اب صرف ایک حرف باقی ہے دیگر احراف سب سے حضور اکرم ﷺ کے زمانہ میں منسوخ ہو گئے تھے، اب وہ باقی نہیں رہے۔ ہمارے اکابر میں سے حضرت علامہ ظفر احمد عثمانی کی رائے گرامی بھی یہی ہے خود احقر کے والد ماجد فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی سید عبدالغفور صاحب ترمذی جو اپنے دور میں ایک جید عالم دین اور عظیم فقیہ و مفسر ہونے کے ساتھ ساتھ قراءات سب سے بلکہ عشرہ کے باقاعدہ قاری اور حضرت شیخ القراء جناب قاری محی الاسلام کے خاص تلمیذ رشید تھے ان کی رائے بھی یہی تھی۔ جیسا کہ انہوں نے علامہ شمس الحق افغانی سے متعلق اپنے مقالہ حضرت مولانا افغانی کی تفسیری خدمات میں اس کا اظہار بھی فرمایا ہے۔ لیکن اس کے برعکس جمہور علماء کرام کا ایک دوسرا طبقہ جس کا تفصیلی ذکر علوم القرآن کے حوالہ سے گزر چکا ہے، ان کا نظریہ یہ ہے کہ احراف سب سے اب بھی باقی ہیں۔ لیکن یہ ایک خالص علمی اور نظریاتی اختلاف ہے اس سے اس حقیقت ثابتہ، کہ قرآن کریم چودہ سو سال سے آج تک بغیر کسی ادنیٰ تغیر و تبدل، اللہ تعالیٰ کی حفاظت کے تحت محفوظ چلا آ رہا ہے اور اس کی جتنی قراءتیں تواتر کے ساتھ ہم تک پہنچی ہیں وہ سب صحیح ہیں، پڑھا بھی اُثر نہیں پڑتا۔ حضرت علامہ محمد تقی عثمانی حفظہ اللہ تعالیٰ نے

اس بارہ میں نہایت صائب اور فیصلہ کن بات تحریر فرمائی ہے:

یہ سارا اختلاف محض نظریاتی نوعیت کا ہے اور عملی اعتبار سے قرآن کریم کی حقانیت و صداقت اور اس کے بعینہ محفوظ رہنے پر اس اختلاف کا کوئی اثر بھی مرتب نہیں ہوتا۔ [علوم القرآن: ۱۵۶]

قرآات مختلفہ کے توقیفی اور سماعی ہونے کے دلائل

دلیل اول: اعجاز قرآنی

ایک ہی مضمون و مقصد کو مختلف پیراؤں میں بیان کرنا علم فصاحت و بلاغت اور علم بیان کی خوبیوں میں سے ہے قرآن کریم جو فصیح الکلام ہے ایسی خوبیوں سے قطعاً خالی نہیں ہو سکتا، جس آیت میں مختلف قرآات ہیں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر قرآات کے اعتبار سے وہ آیت ایسی معجزانہ شان رکھتی ہے کہ کوئی اس کا مثل نہیں پیش کر سکتا۔ چند مثالیں ملاحظہ ہوں۔

پہلی مثال:

یا ایہا الذین امنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ فتبینوا۔ اس کی دوسری قراءت اس طرح ہے یا ایہا الذین امنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ فتثبتوا اس آیت میں فتبینوا اور فتثبتوا دونوں ہی لفظ اعجازی شان کے حامل ہیں، تبیین والی قراءت کے معنی یہ ہیں کہ کسی نو مسلم کو جلدی سے قتل نہ کرو بلکہ تحقیق کر لو اور اس سے بیان لے لو اور تثبت والی قراءت کے معنی یہ ہیں کہ اطمینان سے کام لو جلدی نہ کرو تاکہ صورت حال واضح ہو جائے (روح المعانی ۲۶/۱۳۸) ظاہر ہے کہ دونوں باتوں میں کوئی ضدیت نہیں کیونکہ اولاً اطمینان حاصل ہوگا تو ثانیاً اس کے نتیجہ میں تحقیق کا وقوع ہوگا۔ ایسے دو الفاظ کا انتخاب قرآنی اعجاز ہی کا کمال ہو سکتا ہے جو کسی بشر کی طاقت میں نہیں، کیا قرآنی اعجاز اس کا نام ہے کہ فصحاء خالص عرب تو کجا محض مولائی اعجام ایسا معجزانہ کلام ایجاد و اختراع کر لیتے، یہ سراسر قرآنی اعجاز کی توہین و گستاخی ہے لہذا ماننا پڑے گا کہ ان مولائی نے اپنے پاس سے کچھ نہیں کہا بلکہ جو قراءت نقل ان تک پہنچیں بعینہ انہی کو ان حضرات نے آگے روایت کر دیا ہے۔

دوسری مثال:

فتلقى ادم من ربہ کلمات، دوسری قراءت میں یہ آیت یوں ہے: ادم من ربہ کلمات، پہلی قراءت میں یہ پیرایہ و اسلوب اختیار کیا گیا کہ ”آدم نے اپنے پروردگار کی جانب سے کچھ کلمات حاصل کر لیے“ دوسری قراءت میں اسی مفہوم کو دوسرے طرز و انداز میں یوں ذکر کیا کہ ”آدم کو اپنے پروردگار کی

جانب سے چند کلمات حاصل ہو گئے، یعنی پہلی قراءت سے معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام نے جب بارگاہ الہی میں الحاح و زاری اور تضرع و گریہ کیا تو بارگاہ الہی میں وہ قبول ہو گیا، دوسری قراءت میں یہ بیان ہوا کہ بالآخر انہیں قبولِ توبہ کے تمہیدی مظہر و مصداق کے طور پر چند دعائیہ کلمات حاصل ہو گئے جو قبولیت پر منتج ہوئے۔

اس کی نظیر یہ ہے کہ کوئی کہے فلاں قائم اور دوسرا کہے فلاں لیس بقاعد یا کوئی یوں کہے عرضت الناقة علی الحوض اور دوسرا کہے عرضت الحوض علی الناقة۔ یا کوئی یوں کہے سلب زید ثوبہ اور دوسرا کہے سلب ثوب زید ظاہر ہے کہ سب مثالوں میں ہر دو تعبیر کا مقصد و حاصل مفہوم ایک ہی ہے۔ قرأت و روایات مختلفہ کی یہی شان ہے کہ باوجود اس کے کہ الفاظ کی شکلیں متعدد ہو جاتی ہیں مگر بایں ہمہ مفہوم متحد ہی رہتا ہے بلکہ ہر قراءت پر دوسری سے اعلیٰ ترین معنی نکلتے ہیں۔ سبحان اللہ! کیا کوئی مخلوق ایسی شاندار معجزانہ تعبیر اور اس کے لئے ایسے مختلف الاعراب کلمات کا چناؤ کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں، موالی تو کجا پوری دنیا کے خالص آزاد فصحاء لوگ بھی ایسی تعبیرات اور ان کے لئے ایسے کلمات کا انتخاب قطعاً نہیں کر سکتے ہیں، معلوم ہوا کہ اختلاف قراءت کو موالی کی ایجاد و گھڑت قرار دینا کلام الہی کی معجزانہ عبارت کی شان میں بے ادبی اور اس کا استخفاف ہے کہ اس کی عبارت کو ایسا ہلکا اور معمولی درجہ کا سمجھ لیا گیا ہے کہ ہر ایرا غیر اس کو بنا کر پیش کر سکتا ہے (العیاذ باللہ)

تیسری مثال:

بماکانوا یکذبون (البقرہ) کے معنی ہیں ”بسبب اس کے کہ وہ جھوٹ بولتے تھے“ اور بماکانوا یکذبون کے معنی ہیں ”بسبب اس کے کہ وہ جھٹلاتے تھے“ اور منافقین میں دونوں ہی صفتیں پائی جاتی تھیں کیونکہ وہ ایمان کے دعوے میں جھوٹے بھی تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلاتے بھی تھے۔

دلیل دوم: داخلی شہادت:

قرأت کی توقیفیت و منقولیت اور ان میں قیاس و اجتہاد و اختراع کے قطعی غیر معتبر ہونے کے متعلق اندرونی شواہد و قرائن:

دواور دو چار ”یہ دعویٰ بھی ہے اور خود ہی اپنی دلیل بھی ہے“ تمام قرأت مختلفہ سماعی و نقلی و توقیفی و نزولی ہیں نہ کہ اختراعی ایجاد یا قیاسی عقلی، یہ دعویٰ بھی ہے اور خود اسی دعوے میں اس کی دلیل بھی موجود ہے چنانچہ ذیل میں اس کے متعلق چند داخلی شہادتیں پیش کی جاتی ہیں۔

پہلی داخلی شہادت:

امام حمزہ کے لئے مصاحف عثمانیہ کے مرسوم بالیاء تمام کلمات میں قاعدہ کلیہ کے طور پر ہر جگہ امالہ محضہ ہوتا ہے لیکن چند کلمات تلہا طحہا دحہا سحی میں انہوں نے امالہ نہیں کیا باوجودیکہ یہ کلمات بھی مرسوم بالیاء ہی ہیں اس کی وجہ سوائے اس کے کچھ نہیں کہ روایت انہیں ان کلمات کا امالہ نہیں پہنچا تھا اور یہ امالہ روایتاً و نقلاً ان کی قراءت میں ثابت و وارد نہیں ہوا تھا معلوم ہوا کہ قرأت میں اصل حقیقی اتباع روایت و نقل ہے۔

دوسری داخلی شہادت:

حفص کے لئے صرف مسجرہا میں امالہ ہے اس کے علاوہ پورے قرآن میں ان کے لئے کسی جگہ بھی امالہ نہیں اس کا سبب یہی ہے کہ حفص نے متصل و صحیح سند کے ذریعہ فقط اسی ایک کلمہ کو امالہ سے نقل کیا ہے۔

تیسری داخلی شہادت:

ابن عامر کی قراءت بروایت ہشام میں صرف ۳۳ مخصوص موقعوں میں ابراہیم کی جگہ ابراہام ہے نہ کہ پورے قرآن مجید میں جس کی وجہ سوائے نقل و روایت کے کچھ نہیں۔

چوتھی داخلی شہادت:

حضرت محقق ابن الجزری فرماتے ہیں ”اختلاف قراءت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن کی صداقت و حقانیت پر عظیم الشان اور واضح ترین قطعی دلیل ہے کیونکہ قراءت مختلفہ میں قسم قسم کے اختلافات کے باوجود ان میں ذرا برابر ضدیت و مخالفت و تناقض نہیں بلکہ تمام قراءتیں باہم ایک ہی طرز و طریق پر منظم و مرتب اور ایک ہی اسلوب و انداز پر باہم ایک دوسری کی تصدیق و تشریح اور تائید و تفسیر کرتی ہیں اور ہر عاقل و فہیم جانتا ہے کہ یہ صفت و شان صرف اور صرف کلام الہی کی ہی ہو سکتی ہے پس جب قرآن کلام الہی ہے تو جس ذات کریم پر وہ نازل ہوا ہے وہ بھی یقیناً صادق ہے“ [النشر ۵۲۱]

پانچویں داخلی شہادت:

امت مسلمہ کا متفقہ عقیدہ ہے کہ خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی قرآن پاک میں کسی حرف یا کلمہ کی تبدیلی کا قطعاً حق حاصل نہ تھا چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے قل ما یكون لی ان ابدله من تلقائ نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی (یونس) تو کہہ دے میرا کام نہیں کہ اس کو بدل ڈالوں اپنی طرف سے میں تابع داری کرتا ہوں اسی کی جو حکم آئے میری طرف۔ دوسری جگہ فرمایا و ما ینطق عن

الہوی ان هو الاوحی یوحی (النجم) اور آپ نہیں بولتے اپنے نفس کی خواہش سے یہ تو حکم ہے بھیجا ہوا۔ تیسری جگہ ارشاد خداوندی ہے ولو تقول علينا بعض الاقاویل لاخذنا منه بالیمن ثم لقطعنا منه الوتین فما منکم من احدثه حجزین (الحاقۃ) اور اگر یہ بنالاتا ہم پر کوئی بات تو ہم پکڑ لیتے اس کا داہنا ہاتھ پھر کاٹ ڈالتے اس کی گردن پھر تم میں کوئی ایسا نہیں جو اس سے بچالے۔ قرأت بھی قرآن کریم ہی کا داخلی جزو اور حصہ ہیں لہذا وہ بھی اللہ عزوجل ہی کی جانب سے وحی کی شکل میں نازل شدہ ہیں۔ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تبدیلی کا حق نہ تھا تو غیر رسول کو کس طرح ہو سکتا ہے اگر وحی الہی اور روایت و نقل سے ثبوت کے بغیر کوئی شخص تبدیلی کرے گا تو اس کو اللہ تعالیٰ تحفظ قرآن کے وعدہ کی وجہ سے رائج نہ ہونے دیں گے باوجودیکہ یہ قرأت مختلفہ ہر دور میں مروج و شائع رہی ہیں یہ دلیل ہے اس امر کی کہ یہ سب نازل شدہ اور حضرة نبویہ سے صحیح و متصل سند کے ذریعہ ثابت و مروی ہیں۔

چھٹی داخلی شہادت:

سبعہ احرف پر قرآن کریم کے نزول والی احادیث واضح دلیل ہیں اس پر کہ قرأت منزل من اللہ ہیں اور ان کے متعلق رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرض منصبی محض تبلیغ کا ہے۔ معاذ اللہ اپنی جانب سے کمی بیشی کرنے کا حق آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں ہے۔ یہی احادیث اس امر پر بھی دال ہیں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان قرأت کو مشافہۃ اور تلقی کے طور پر حاصل کیا پھر تابعین نے وہ قراءتیں صحابہ کرام سے حاصل کیں حتیٰ کہ سلسلہ در سلسلہ نسل در نسل طبقہ در طبقہ بطریق تواتر یہ قرأت ہم تک پہنچ گئیں۔

دلیل سوم: تواتر

کسی چیز میں تواتر کے ثابت ہو جانے کے بعد اس متواتر چیز کے رجال سند سے بحث نہیں کی جاسکتی مستشرقین نے قرآن کی قرأت مختلفہ اور سبعہ احرف و لغات کو تحریف قرآن ثابت کرنے کے لئے بطور دلیل پیش کیا ہے حالانکہ یہ استدلال بالکل غلط ہے تحریف اس کا نام ہے کہ کسی شاہی دستاویز و کلام میں اصل متکلم اور دستاویز مرتب کرنے والے کے علاوہ کوئی اور شخص الفاظ میں رد و بدل کر کے کچھ گھٹا بڑھا دے اور متکلم کے کلام کو بدل ڈالے لیکن اگر خود بادشاہ اپنی دستاویز کے الفاظ میں بیشمار حاسن و مصالح کے اظہار کے ماتحت رد و بدل اور کوئی تبدیلی کر دے تو اس کو کوئی عقل مند تحریف نہیں کہہ سکتا۔ قرآن پاک کی قرأت کی دو قسمیں ہیں۔ متواتر، غیر متواتر۔ پس قراءۃ غیر متواترہ قرآن نہیں کیونکہ ائمہ اصول متفق ہیں کہ قرآنیت کے لئے تواتر شرط ہے اور قراءۃ متواترہ قرآن ہے اس سے تحریف ثابت نہیں ہو سکتی کیونکہ تحریف

اس کا نام ہے کہ یا غیر قرآن کو قرآن میں داخل کیا جائے یا قرآن کے کسی جز کو قرآن سے خارج کر دیا جائے اور اختلاف قراءت میں دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت بھی نہیں۔ برہان میں علامہ زکشی نے لکھا ہے کہ قرآن ان الفاظ وحی کا نام ہے جو حضور علیہ السلام پر بیان احکام کے لئے معجزانہ انداز میں اترے ہیں اور قراءت (اختلاف لغات کے موقع پر) قرآنی الفاظ منزلہ کے طرز تلفظ اور کیفیت ادا کا نام ہے۔ سات قراءت ”سات قراء“ تک متواتر طریق سے ثابت ہیں اور یہ کیفیات واسالیب بھی حضور علیہ السلام تک متواتر ہیں وقد نص على تواتر ذلك كله ائمة الاصول كالقاضي ابى بكر وغيره وهو الصواب لانه اذا ثبت تواتر اللفظ ثبت تواتر هيئته ادائه لان اللفظ لا يقوم الا به ولا يصح الابد وجوده۔

ترجمہ: ائمہ اصول قاضی ابوبکر وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ سات قراءت ازاول تا آخر (اصول وفروع سمیت) حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک بالکلیہ متواتر ہیں اور یہی درست ہے کیونکہ جب الفاظ کا تواتر ثابت ہے تو طرز اداء اور تلفظ کی ہیئت کا تواتر بھی ثابت ہے کیونکہ الفاظ کا تلفظ طرز ادا کے بغیر ممکن نہیں اور الفاظ کی صحت و درستی، طرز تلفظ کے وجود ہی سے حاصل ہوتی ہے۔ قراءت سب سے متواتر اس لئے ہیں کہ ہر امام نے بلا واسطہ یا بالواسطہ صحابہ کرام سے اور صحابہ کرام نے حضور علیہ السلام سے اخذ کیا ہے مثلاً نافع نے ابو جعفر مدنی وغیرہ کل ستر تابعین سے قراءت حاصل کی انہوں نے ابن عباس اور ابو ہریرہ سے، اور ان ہر دو نے ابی بن کعب سے اور ابی نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قراءت حاصل کی۔ ابن کثیر نے قراءت مجاہد سے انہوں نے ابن عباس سے بسند مذکور حاصل کی ابو عمرو نے قراءت مجاہد و سعید بن جبیر سے حاصل کی اور ان دونوں نے ابن عباس سے اور انہوں نے ابی بن کعب سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کی وعلیٰ هذا القیاس۔ یہ سب قراءت متواترہ، قرآن ہیں لہذا قراءت سے نہ قرآن میں کمی آتی ہے نہ بیشی، موجودہ قراءت سب سے، بتواتر صحت و اتصال سند کے ساتھ ثابت و منقول ہیں ان کے برخلاف کسی ایک فرد کا بیان قطعی ناقابل اعتبار ہے جیسا کہ شہر بغداد شہر مکہ شہر مدینہ کا وجود تواتر سے ثابت ہے اب اگر کوئی شخص قطعی متواتر چیز کے برخلاف دلائل قیاسیہ قائم کر دے تو وہ قطعاً قابل اعتبار نہیں ہو سکتے ان دلائل کو دیوانگی اور عقلی ڈھکوسلے سے زیادہ کوئی نام نہیں دیا جاسکتا۔

قراءت سب سے اور عشرہ کے تواتر کے متعلق اقوال علماء:

قول نمبر (۱)..... مفتی انام علامہ ابو عمرو عثمان بن صلاح ایک استفتاء کے جواب میں فرماتے ہیں:

یشترط ان یکون المقروء به قد تواتر نقله عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآنا واستفاض نقله كذلك وتلقته الامه بالقبول کھذہ القراءات السبع لان المعترفی ذلك

اليقين والقطع۔ [النشر ۴۰/۱]

ترجمہ: جس قراءت کی تلاوت کی جائے اس کے لئے یہ شرط ہے کہ اس کا قرآن ہونا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر طریقہ پر منقول ہو اور اسی طرح ہر زمانہ میں وہ قراءت مشہور و شائع رہی ہو اور اس کو امت نے شرف قبولیت بخشا ہو جیسے یہ مروجہ قراءت سبعہ اور تواتر و شہرت کی قید اس لیے لگائی ہے کہ صحیح و مقبول قراءت میں یقین و قطعیت معتبر ہے۔

قول نمبر (۲)..... علامہ ابن عابدین شامی فرماتے ہیں:

القرآن الذى تجوز به الصلوة بالاتفاق هو المضبوط فى مصاحف الائمة التى بعث بهاعثمان رضى الله عنه الى الامصار وهو الذى اجمع عليه الائمة العشرة وهذا هو المتواتر جملة وتفصيلا فمافوق السبعة الى العشرة غير شاذ وانما الشاذ ما وراء العشرة وهو الصحيح وتام تحقيق ذلك فى فتاوى العلامة قاسم۔ [شامی ۳۵۸/۱-۳۵۹]

ترجمہ: وہ قرآن جس کے ذریعہ بالاتفاق نماز جائز ہو جاتی ہے یہ وہ ہے جو ائمہ کے ان قرآنوں میں درج شدہ ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے شہروں کی جانب روانہ فرمائے تھے اور یہ وہ ہے جس پر ائمہ عشرہ متفق الروایت ہیں۔ یہ حصہ مجموعی اور تفصیلی افراد و جزئیات یعنی اتفاقی و اختلافی ہر دو قسم کے الفاظ کے لحاظ سے متواتر ہے پس سبعہ سے اوپر عشرہ تک والی قراءت شاذہ نہیں بلکہ شاذ صرف ما وراء العشرہ ہی ہے یہی صحیح ہے اور اس بحث کی پوری تحقیق فتاویٰ علامہ قاسم میں درج ہے۔

قول نمبر (۳)..... قاضی القضاۃ عبد الوہاب ابن نصر بن الامام علی السبکی جمع الجوامع فی الاصول کی شرح منع الموانع میں فرماتے ہیں:

والصحيح ان ما وراء العشرة فهو شاذ..... على ان القول بان القراءات الثلاث غير متواترة فى غاية السقوط ولا يصح القول به عمن يعتبر قوله فى الدين وهى قراءة يعقوب وخلف وابى جعفر بن القعقاع لاتخالف رسم المصحف (النشر ۴۲/۱-۴۵)

ترجمہ: صحیح بات یہ ہے کہ عشرہ کے علاوہ باقی قراءتیں شاذ ہیں اور یعقوب خلف ابو جعفر بن قعقاع کی تین قراءتوں کو غیر متواتر کہنا حد اعتبار سے انتہائی گرا ہوا قول ہے جس شخص کی بات کا دین میں اعتبار کیا جاتا ہے وہ ہرگز ایسی بات نہیں کہہ سکتا ہے اور یہ تینوں قراءتیں بھی عثمانی مصحف کی رسم کے مخالف نہیں ہیں۔

قول نمبر (۴)..... علامہ قاضی القضاۃ ابن نصر موصوف حضرت محقق ابن الجوزی کے ایک استفتاء متعلقہ قراءت عشرہ کے جواب میں رقمطراز ہیں:

الحمد لله القراءات السبع التى اقتصر عليها الساطبى والثلاث التى هى قراءة ابى جعفر وقراءة

يعقوب وقراءة خلف متواترة معلومة من الذي بالضرورة كتبه عبد الوهاب بن السبكي الشافعي .

(النشر ۱/۳۶)

ترجمہ: الحمد للہ وہ قراءت سب سے جن پر شاطبی نے انحصار کیا ہے نیز ابو جعفر یعقوب خلف کی قراءت تلاش یہ دسوں قراءتیں متواتر و معروف اور بالبداهت ضروریات دین میں سے ہیں (یعنی ان کا منجملہ دین کے ہونا بجا و واضح و عیاں اور بدیہی امر ہے)

قول نمبر (۵)..... علامہ محقق تفتازانی فرماتے ہیں:

ان القراءات السبع متواترة لا يحل الطعن فيها بل ينبغي ان يريف بها قول من يخالفه ويجعل ذلك شاهدا على وقوعه . (شرح شاطبية ملا علی قاری ص ۲۵۹)

ترجمہ: قراءت سب سے متواتر ہیں ان پر اعتراض کرنا ناجائز ہے، بلکہ مناسب یہ ہے کہ ان کے ذریعہ مخالف کے قول کی تضعیف و تردید کی جائے اور قراءت کو نحو کے قاعدہ شاذہ کے وقوع و جواز کا شاہد و مستدل قرار دیا جائے۔

قول نمبر (۶)..... علامہ دکتور حسن ضیاء الدین عتر فرماتے ہیں:

والقراءات المتواترة انما تواترت الى الرسول صلى الله عليه وسلم لالى ائمة القراءة فحسب وليس هناك محال لاجتهاد في القراءة بل هي توقيفية وسيرة العلماء والسلف الصالح وتوقفهم في قبول القراءة على قوة اسنادها كبر دليل على ذلك بالاضافة الى الادلة الكثيرة السابق سردها لقد تلقى القرآن باحرفه السبعة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع من الصحابة وتلقاه عنهم جمع غفير من التابعين هكذا الى عصرنا هذا ولقد اشتهر كثيرون من الصحابة باقراء القرآن منهم ابي بن كعب وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود واشتهر من التابعين سعيد بن المسيب وعروة وسالم وعطاء وسليمان ابنا يسار وانا س كثر من في كل بلدة من بلاد الاسلام واشتهر بعد ذلك قراء كثيرون منهم السبعة وباقي العشرة وغيرهم وقد تلقى بعض السبعة الصحابة والتابعين مثل ابن عمرو وابن كثير وعاصم وهذا كله ساعد على نقل القرآن بقراءته اليانما تواتر (الاحرف السبعة ومنزلة القراءات منها: ص ۳۶۵ و ۳۶۶)

ترجمہ: قراءت متواترہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک برابر متواتر ہیں نہ یہ کہ وہ صرف ائمہ قراءت تک متواتر ہیں۔ قراءت میں اجتہاد کی کوئی مجال نہیں بلکہ وہ توقیفی ہیں۔ علاوہ سابق الذکر دلائل کثیرہ کے اس کی بڑی دلیل یہ کہ علماء و سلف صالحین کا ہمیشہ سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ وہ بقول قراءت کو قوت سند قراءت پر موقوف قرار دیتے رہے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احرف سب سے سمیت قرآن کو صحابہ کی ایک جماعت نے حاصل کیا پھر صحابہ سے تابعین کے جم غفیر نے اور اسی طرح ہمارے اس زمانہ تک ہر زمانہ کے بے شمار لوگ مسلسل اور برابر اسے حاصل کرتے کرتے چلے آ رہے ہیں۔ تعلیم قراءت میں

بہت سے صحابہ کو خصوصی شہرت حاصل ہوئی مجملہ ان کے ابی بن کعب زید بن ثابت عبداللہ بن مسعود ہیں۔ تابعین میں سے سعید بن مسیب، عروہ، سالم، عطاء بن یسار، سلیمان بن یسار اور اسی طرح ہر اسلامی شہر میں بہت سے تابعین وغیرہم کو تعلیم قرآت میں نمایاں مقام حاصل ہوا، ان کے بعد بہت سے قراء کرام کو مقام افضلیت حاصل ہوا جن میں قراء سبعہ اور قراء ثلاثہ وغیرہم بالخصوص قابل ذکر ہیں۔ بعض قراء سبعہ مثلاً ابن عامر ابن کثیر عامم کو صحابہ و تابعین سے شرف لقاء حاصل ہوا ہے یہ پوری تفصیل اس امر کی مؤید ہے کہ قرآن کریم اپنی قرآت سمیت ہم تک بطریق تو اتر منقول ہوتا چلا آ رہا ہے۔

دلیل چہارم: صحت و اتصال سند

مروجہ تمام قرآت صحیح و متصل سند کے ذریعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں، آپ سے یہ قرآت سات مشہور قراء صحابہ نے حاصل کیں اور ان سے قراء سبعہ کو پہنچیں جس سے قرآت سبعہ کا وجود عہد نبوت میں ثابت ہوتا ہے اگرچہ باقاعدہ فن کی شکل میں تدوین قرآت بعد کے زمانہ میں ہوئی۔ قرآت کی سند ات کی صحت و اتصالیات کے متعلق چند اقوال علماء:

۱۔ علامہ عبدالعظیم زرقانی نے مناہل العرفان میں ان مشہور سات قراء صحابہ کے نام ذکر کئے ہیں جن تک قراء سبعہ کی سند قرآت پہنچتی ہے۔ ان صحابہ نے حضور علیہ السلام سے قرآت حاصل کی اور پھر وہ بالذات یا بالواسطہ بعد کے زمانہ کے ان قراء کے شیوخ و اساتذہ بنے جن کی قرآت بلاد اسلامیہ میں پھیلیں اور آج تک ان کا سلسلہ قراءت چل رہا ہے۔ وہ سات صحابہ یہ ہیں (۱) عثمان (۲) علی (۳) ابی بن کعب (۴) زید بن ثابت (۵) عبداللہ بن مسعود (۶) ابوالدرداء (۷) ابو موسیٰ الاشعری (مناہل العرفان ۱/۴۰۷)

۲۔ علامہ ذہبی نے معرفۃ القراء میں اولاً ان سات حضرات صحابہ کرام عثمان، علی، ابی بن کعب، ابن مسعود، زید بن ثابت، ابو موسیٰ اشعری، ابودرداء کے حالات ذکر کئے ہیں اس کے بعد فرماتے ہیں: فہؤلاء الذین بلغنا انہم حفظوا القرآن فی حیاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ عنہم عرضا وعلیہم دارت اسانید قرآت الائمة العشرة (معرفت القراء الکبار ۱/۳۹)

ترجمہ: یہ وہ صحابہ ہیں جن کے متعلق ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ انہوں نے حیات نبویہ میں مکمل قرآن حفظ کر لیا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے خود پڑھ کر انہیں قرآن کریم کی تعلیم دی تھی اور پھر آگے ان ہی سات صحابہ پر قراء عشرہ کی قرآت کی سند ات کا دار و مدار ہے۔

۳۔ علامہ محقق ابن الجوزی فرماتے ہیں: صحابہ کرام کے بعد جو حضرات تابعین قرآت کی وجوہ کو نقل کرنے میں ان کے قائم مقام ہوئے وہ حسب ذیل ہیں:

[۱]..... مدینہ میں گیارہ حضرات: (۱) ابن مسیب (۲) عروہ (۳) سالم (۴) عمر بن عبد العزیز (۵) سلیمان بن یسار (۶) عطا بن یسار (۷) معاذ بن حارث جو معاذ قاری کے نام سے مشہور ہیں (۸) عبد الرحمن بن ہرمز اعرج (۹) ابن شہاب زہری (۱۰) مسلم بن جنب (۱۱) زید بن اسلم۔

[۲]..... مکہ میں چھ حضرات: (۱) عبید بن عمیر (۲) عطاء (۳) طاؤس (۴) مجاہد (۵) عکرمہ (۶) ابن ابی ملیکہ۔

[۳]..... کوفہ میں پندرہ حضرات: (۱) علقمہ (۲) اسود (۳) مسروق (۴) عبیدہ (۵) عمرو بن شرییل (۶) حارث بن قیس (۷) ربیع بن خثیم (۸) عمرو بن میمون (۹) ابو عبد الرحمن سلمی (۱۰) زر بن حبیش (۱۱) عبید بن نفیلہ (۱۲) ابو زر عہ بن عمرو بن جریر (۱۳) سعید بن جبیر (۱۴) ابرہیم نخعی (۱۵) شعبی۔

[۴]..... بصرہ میں دس حضرات: (۱) عامر بن عبد قیس (۲) ابو العالیہ (۳) ابو رجا (۴) نصر بن حاصم (۵) یحییٰ بن یحمر (۶) معاذ (۷) جابر بن زید (۸) حسن (۹) ابن سیرین (۱۰) قتادہ۔

[۵]..... شام (دمشق) میں دو حضرات: (۱) مغیرہ بن ابی شہاب مخزومی جو قراءت میں عثمان بن عفان کے شاگرد ہیں (۲) خلیل بن سعد جو ابوالدرداء کے شاگرد ہیں۔

پھر تابعین کے بعد ایک بہت بڑا گروہ صرف قرآن پڑھنے پڑھانے اور اس کا طریقہ ادا سیکھنے سکھانے کے لئے مخصوص و فارغ ہو گیا اور انہوں نے قرآت کے ضبط و نشر میں اتنی سعی و توجہ کی کہ وہ اپنے وقت کے ایسے امام بن گئے جو لوگوں کے مقتدا (پیشوا) اور شہرہ آفاق قراء تھے اور لوگ سفر کر کے ان سے قرآت حاصل کرتے تھے (یہاں تک کہ) ان کے شہر والوں نے ان کی قرآت کی قبولیت پر اتفاق کر لیا اور کوئی سے دو افراد نے بھی اس بارہ میں ان سے اور باہم سر مو اختلاف نہیں کیا (جو اختلاف والوں کا سب سے کم تر عدد ہے) اور چونکہ ان حضرات نے اپنے آپ کو قرآن اور اس کی قرآت میں پوری طرح مشغول و منہمک کر دیا تھا (اور ان کے ذریعہ اس فن نے خوب رواج و شہرت پائی تھی) اس لئے قرآت کی نسبت انہی کی طرف ہونے لگ گئی (یعنی چونکہ اس زمانہ میں شدت سے یہ احساس ہو رہا تھا کہ ان حضرات کے بعد اتنے بڑے عالم پیدا نہ ہو سکیں گے اس بنا پر اس وقت کے ارباب حل و عقد (یعنی بڑے بڑے علماء) فن کی امامت کا عہدہ انہی حضرات کے سپرد کر دیا اور ان کو امام مان کر خود ان کے مقلد بن گئے اور قریب و بعید سب کے مقابلہ میں انہیں کو پسند کر لیا پھر ان کے تلامذہ شاخ در شاخ ہو کر ملکوں میں پھیل گئے اور ان کے تمام علوم کو ان سے نقل کر کے دنیا میں پھیلا دیا (اور مشہور کر دیا) اور ان ائمہ اور قراء کی تفصیل یہ ہے:

[۱]..... مدینہ میں: (۱) ابو جعفر یزید بن جعفر (۲) شیبہ بن نصاح ان کے بعد (۳) نافع بن

ابی نعیم۔

[۲]..... مکہ میں: (۱) عبداللہ بن کثیر (۲) حمید بن قیس اعرج (۳) محمد بن ثیصن۔

[۳]..... کوفہ میں: (۱) یحییٰ بن وثاب (عاصم بن ابی النخود (۳) سلیمان اعمش (ان تینوں کے

بعد (۴) حمزہ پھر (۵) کسائی۔

[۴]..... بصرہ میں: (۱) عبداللہ بن ابی اسحاق (۲) عیسیٰ بن عمر (۳) ابو عمرو بن علا یہ تینوں ہم

عصر ہیں ان کے بعد (۴) عاصم جدری (۵) پھر یعقوب حضری

[۵]..... شام (دمشق) میں: (۱) عبداللہ بن عامر (۲) عطیہ بن قیس کلابی (۳) اسمعیل بن

عبداللہ بن مہاجر۔ ان کے بعد (۴) یحییٰ بن حارث ذماری (۵) شریح بن یزید حضری۔ [النشر ۸/۱-۹]

دلیل پنجم: خارجی شہادات و اقوال علماء:

قرآآت کے سماعی اور توقیفی ہونے پر بیرونی شواہد اقوال علماء و اکابر امت کی روشنی میں پہلی

خارجی شہادت:

علامہ محقق ابن الجزری فرماتے ہیں:

وكل ماصح عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك فقد وجب قبوله ولم يسمع احدا من الامة رده ولزم الايمان به وان كله منزل من عند الله اذ كل قراءة منهم مع الاخرى بمنزلة الآية مع الآية يجب الايمان بها كلها. [النشر ۸/۱۵]

ترجمہ: ان قرآآت میں سے ہر وہ قراءت جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحت کے ساتھ ثابت ہو جائے اس کا قبول کرنا واجب ہے اور امت میں سے کسی کو بھی یہ حق حاصل نہیں کہ اس کو رد کر دے اور اس کی قرآنیت و صحت پر ایمان لانا واجب ہے اور اس پر بھی کہ ایسی ہر قراءت یقیناً من جانب اللہ نازل شدہ ہے کیونکہ ہر صحیح قراءت کا دوسری کے ساتھ ایسا ہی تعلق ہے جیسا کہ ایک آیت کا دوسری آیت کے ساتھ ہے پس ہر آیت کی طرح ہر قراءت پر بھی ایمان لانا ضروری و لازمی ہے۔

دوسری خارجی شہادت:

امام حافظ ابو عمرو دانی جامع البیان میں احرف سبعہ کے متعلق اپنا مذہب اور ان کی وجہ اختلاف کے ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

وان القراء السبعة ونظائرهم من الائمة متبعون في جميع قراءاتهم الثابتة عنهم التي

لاشذوذ فيها. [النشر ۷/۳۷]

ترجمہ: بلاشبہ قراء سبعہ اور ان کے ہم پلہ دوسرے ائمہ کی ان جملہ قراءت کی پیروی واجب ہے جو ان سے صحیح طور پر ثابت ہوئی ہیں اور جن میں شذوذ نہیں ہے۔
تیسری خارجی شہادت:

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

وتحوز القراءة في الصلوة وخارجها بالقراءات الثابتة الموافقة لرسم المصحف كما ثبتت هذه القراءات
ای العشر وغيرها وليست شاذة حينئذ [النشر: ۴۱/۱]

ترجمہ: نماز کے اندر نیز نماز سے باہر ہر دو حالت میں ان قراءتوں کی تلاوت بلاشبہ جائز ہے جو ان مروجہ قراءت عشرہ وغیرہ کی طرح صحیح سند سے ثابت اور عثمانی مصاحف کی رسم کے موافق ہوں، نیز وہ اب تک شاذ نہ بنی ہوں (اس وقت چونکہ غیر عشرہ، شاذ بن چکی ہیں لہذا اس معیار پر صرف عشرہ ہی پوری اترتی ہیں)۔

چوتھی خارجی شہادت:

امام شاطبی فرماتے ہیں:

ومالقياس في القراءة مدخل
ترجمہ: قراءت میں قیاس کا ذرا بھی دخل نہیں لہذا تو نقل کا ذمہ دار بن کر صرف اس چیز کو لے لے جس میں ائمہ کی پسندیدگی ہو (یعنی جسے وہ موثق و مستعمل علیہ گردانتے ہوں)۔

دلیل ششم: اجماع امت

دور نبوی سے لے کر آج تک ہر زمانہ میں قراءت سبعہ پر پوری امت کا اجماع رہا ہے ہر دور میں ائمہ قراءت، اختلاف قراءت کی حفاظت پر کمر بستہ رہے اور کسی بددین کو ان قراءت میں رد و بدل کرنے کا یا انہیں صفحہ ہستی سے مٹا دینے کا موقع ہاتھ نہیں آنے دیا اور اللہ تعالیٰ پوری امت کو کسی غلط بات پر متفق نہیں فرما سکتے ہیں۔ ازمنہ متقدمہ کے مقابلہ میں زمانہ حال، شرور و فتن، کثرت جہل و قلت علم، قرب قیامت، تسلسل فساد و فتنہ، طعن اکابر و متقدمین، اعجاب و خود رائی اور کبر و تعلی کا زمانہ ہے ایسے گئے گزرے زمانہ میں بھی یہ ممکن نہیں کہ کوئی شخص ان قراءت سبعہ کے کسی ایک اختلاف کو بھی مٹا دے یا ان اختلافات میں اپنی طرف سے کچھ کمی و بیشی کر دے۔ اگر کسی میں جرأت و ہمت ہے تو آئے اور تجربہ کے طور پر کوئی اختلاف مٹا کر دکھائے یا تحریف کر کے کوئی اختلاف بڑھا کر دکھائے کہ پھر اس کے رد عمل کے طور پر فی الفور تمام اہل اسلام اس کے دجل کا پول کھول کر رکھ دیں گے اس کی اس خیانت و بددیانتی و جعل سازی کا تعاقب کر کے اس

تحریف کا پردہ چاک کر دیں گے اگر ایسے دور انحطاط و فساد میں غلط بات نہیں چل سکتی اور خیانت و بددیانتی رواج نہیں پاسکتی تو پھر ادوار و ازمنہ سابقہ میں جو خیر کے ادوار تھے یہ کیونکر ممکن ہے کہ قرأت مخلفہ کو محض تحریف و اختراع کے طریقہ سے مولیٰ وغیرہم نے اپنی جانب سے ایجاد کر کے پوری امت میں پھیلا دیا ہو اگر اس وقت ایک بھی غلط اختلاف نہیں چل سکتا تو اس وقت پوری قرأت جو آپ کے گمان میں غلط ہیں کیونکر چل گئیں؟ خیر کے ازمنہ سابقہ میں بطریق اولیٰ ایسی بددینی و تحریف کے عدم رواج کا قول کرنا پڑے گا اور یہ ماننا ہوگا کہ یہ تمام قرأت توقیفی و سماعی ثابت و مروی صحیح و منزل من اللہ ہیں، اگر اختلاف قراءت کو حاشا و کلامی غلاموں کی سازش قرار دیں تو دس صدیوں سے زائد عرصہ تک اربوں کھربوں خواص و عوام تابعین تبع تابعین ائمہ مجتہدین مفسرین محدثین فقہاء فضلاء اس سے کس طرح بے خبر و غیر متنبہ رہے۔ ہر صدی کے مجددین بھی اس کا پتہ نہ لگا سکے ہر دور میں طائفہ منصورہ علی الحق بھی اس کا سراغ نہ لگا سکا ہم ایسا کیوں نہ کر لیں کہ پوری امت کے جمیع علماء و خواص اکابر و اسلاف کی تفسیق و تجہیل و تغلیط کے مقابلہ میں صرف آج کے اس ناقد مبتدع ہی کو غلط اور خارج عن الحق قرار دیدیں؟ آج کوئی ماں کا لعل موجودہ اختلافات قراءت کے برخلاف صرف ایک اختلاف ہی کی کمی بیشی کر کے دکھائے اور پھر وہ دیکھے کہ کیا اس کی یہ کمینی حرکت چل گئی؟ اگر نہ چل سکی اور یقیناً نہیں چل سکے گی تو یقین کر لیجئے کہ قرون اولیٰ میں بھی ہرگز تحریف نہیں ہو سکی ہے۔ یہ زمانہ تو قلت علم کا ہے وہ زمانے کثرت علم کے تھے، یہ زمانہ کثرت شر و جہل کا ہے وہ زمانے کثرت خیر و عروج علم کے تھے۔ اگر اختلاف قراءت کے متعلق تحریف آج نہیں چل سکتی تو ماننا پڑے گا کہ ہر زمانہ میں اس سے کہیں بڑھ کر اختلاف قراءت کی منزل طریق کے عین مطابق مکمل طور پر بخوبی حفاظت ہوتی رہی ہے۔

قرأت سبعہ پر اجماع امت کے متعلق چند اقوال علماء:

۱۔ صاحب مصابح علامہ ابو محمد محی السنۃ حسین بن مسعود فرما بغوی اپنی تفسیر کے شروع میں فرماتے ہیں:

فذكرت قراءة هؤلاء ـ أبي جعفر ونافع وابن كثير وابن عامر وأبي عمرو ويعقوب

وعاصم وحزمة والكسائي ـ للاتفاق على جواز القراءة بها. [النشر ۳۸/]

ترجمہ: میں نے ان قراء سبعہ اور ابو جعفر و یعقوب کی قرأت اس لئے بیان کی ہیں کہ ان کی

تلاوت کے جائز ہونے پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے۔

۲۔ علامہ بدرالدین زرکشی فرماتے ہیں:

ان القراءات توقيفية وليست اختيارية وقد انعقد الاجماع على صحة قراءة القراء السبعة

وانها سنة متبعة ولا مجال للاجتهاد فيها وانما كان كذلك لان القراءة سنة مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا تكون القراءة بغير ما روى عنه (البرهان ۳۲۱/۱-۳۲۲)

ترجمہ: یقیناً قرأت تو قیفی ہیں اختراعی نہیں، قراء سبعہ کی قرأت کی صحت پر نیز اس بات پر کہ قراءت سنت متبوعہ ہے جس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہیں اجماع امت منعقد ہو چکا ہے اور یہ اس لئے ہے کہ قراءت ایسی سنت ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور غیر منقول وجہ کی تلاوت جائز نہیں۔

۳۔ علامہ ابوالقاسم ہذلی متوفی ۴۶۵ھ فرماتے ہیں:

ان الامالة والتفخيم لغتان ليست احدهما اقدم من الاخرى بل نزل القرآن بهما جميعا..... والجملة بعد التطويل ان من قال ان الله تعالى لم ينزل القرآن بالامالة اخطا واعظم الفرية على الله تعالى وظن بالصحابة خلاف ما هم عليه من الورع والتقوى وقد اجتمعت الامة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا على الاخذ والقراءة والاقراء بالامالة والتفخيم، وما احدم من القراء الارويت عنه امالة قلت او كثرت وهى يعنى الامالة لغة هوازن وبكرين وائل وسعد بن بكر (كتاب الكامل بحواله منجد المقرئين ص ۵۹-۶۰)

ترجمہ: یقیناً امالہ اور فتح دو ایسے لغات ہیں کہ ان میں سے کسی کو بھی دوسرے پر تقدم و فوقیت حاصل نہیں بلکہ دونوں ہی کے موافق قرآن نازل ہوا ہے، اس کی بابت طویل بحث کا حاصل یہ ہے کہ جو یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کو امالہ پر نہیں اتارا وہ خطا وار ہے اس نے ذات خداوندی پر بڑا اتہام لگایا اور صحابہ کے متعلق ایسا گمان کیا جو ان کی پرہیزگاری و پارسائی کے سراسر برخلاف ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک سے لے کر ہمارے اس زمانہ تک امالہ و فتح کے پڑھنے پڑھانے اور اخذ کرنے پر پوری امت کا اتفاق ہے اور کوئی قاری بھی ایسا نہیں جس سے امالہ نہ منقول ہو کم ہو خواہ زیادہ اور امالہ ہوازن بکر بن وائل سعد بن بکر کا لغت ہے۔ (ماخوذ از دفاع قرأت)

حواشی وحوالہ جات:

- (۱) عن ابن عباس مرفوعا قال: أقرأني جبريل على حرف فراجعتہ، فلم أزل استزیده ويزيدني حتى انتهی إلى سبعة أحرف۔ (أخرجہ البخاری ج ۲ ص ۷۴۶، م الحسن)
- (۲) وفي رواية مسلم عن أبي ابن كعب بلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة بنى غفار فأتاه جبريل فقال: إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرف، فرددت إليه أن هون على أمتي۔ وفي رواية له إن أمتي لا تطيق ذلك۔ (صحيح مسلم ج ۱ ص ۲۷۳، م، آرام باغ کراچی)
- (۳) وللترمذی من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم قال: يا جبريل! إنني بعثت إلى أمة أميين منهم العجوز والشيخ الكبير والغلام والجارية والرجل الذي لم يقرأ كتابا قط۔ الحديث (جامع الترمذی ج ۲ ص ۱۲۲، م الحسن)
- (۴) وأخرج البخاری عن عمر في قصة طويلة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن هذا

القرآن أنزل على سبعة أحرف فافقرء واماتيسر منه- (صحيح البخارى ج ٢ ص ٧٤٧م الحسن)
(٥) وقال تعالى: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ (ابراهيم: ٤)

(٦) وأخرج البخارى عن عثمان أنه قال للرهط القرشيين الثلاثة: إذا اختلفتم وزيد بن ثابت فى شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش، فإنما نزل بلسانهم- فافعلوا- (صحيح البخارى ج ٢ ص ٧٤٦م الحسن)

(٧) وأخرج أبو داود من طريق كعب الأنصارى أن عمر كتب إلى ابن مسعود: أن القرآن نزل بلسان قريش فأقرئ الناس بلغة قريش، لا بلغة هذيل- وعن عمر أيضا أنه قال: إذا اختلفتم فى اللغة فاكتبوها بلسان مضر- (سنن أبى داود ج ٢ ص ٤٢٠م دهلى)
أخرجه الحافظ فى الفتح وعزا إلى ابن أبى داود فى المصاحف وزياداته فى الفتح صحاح وحسان-

(٨) وأخرج البخارى وحذيفة أنه أفزعه اختلافهم فى القراءة فقال حذيفة لعثمان: يا أمير المؤمنين! أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا فى الكتاب اختلاف اليهود والنصارى- الخ- قال الحافظ: وفى رواية يونس فتذاكروا القرآن فاختلّفوا فيه حتى كاد يكون بينهم فتنة- وفى رواية عمارة بن عزية أن حذيفة قدم من غزوة، فلم يدخل بيته حتى أتى عثمان، فقال: يا أمير المؤمنين! أدرك الناس- قال: وما ذاك؟ قال: غزوت أرمينية فإذا أهل الشام يقرءون بقرائة أبى بن كعب فيأتون بما لم يسمع أهل العراق، وأهل العراق يقرءون بقرائة عبد الله بن مسعود فيأتون بما لم يسمع أهل الشام، فيكفر بعضهم بعضا- وأخرج ابن أبى داود فى المصاحف من طريق أبى قلابة، قال: لما كان فى خلافة عثمان جعل المعلم يعلم قراءة الرجل والمعلم قراءة الرجل فجعل الغلمان يتلقون فيختلفون، حتى ارتفع ذلك إلى المعلمين، حتى كفر بعضهم بعضا، فبلغ ذلك عثمان، فخطب فقال: أنتم عندي تختلفون فمن نأى منى من الأمصار أشد اختلافًا-
(٩) وأخرج ابن أبى داود بإسناد صحيح من طريق سويد بن غفلة قال: قال على: لا تقولوا فى عثمان إلا خيرا- فقال: فوالله ما فعل الذى فعل فى المصاحف إلا عن ملائنا- قال: ما تقولون فى هذه القراءة فقد بلغنى أن بعضهم يقول: إن قرأتى خير من قرأتك وهذا يكاد أن يكون كفرا- قلنا: فما ترى؟ قال: أرى أن نجتمع الناس على مصحف واحد فلا تكون فرقة ولا اختلاف- قلنا: فننعم ما رأيت- (ص ١٦ ج ٩، ص ٤٢٤ ج ٢، م دهلى)

قال الحافظ: وذهب أبو عبيد وآخرون إلى أن المراد بالأحرف السبعة اختلاف اللغات وهو اختيار ابن عطية، وتعقب بأن لغات العرب أكثر من سبعة، وأجيب بأن المراد أفصحها فجاء عن أبى صالح عن ابن عباس قال: نزل القرآن على سبع لغات منها خمس بلغة العجز من هوازن قال: والعجز سعد بن بكر وهشيم بن بكر ونصر بن معاوية وثيف وهولاء كلهم من هوازن ويقال لهم: عليا هوازن ولهذا قال أبو عمرو ابن العلاء: أفصح العرب عليا هوازن وسفلى تميم يعنى بنى دارم- وأخرج أبو عبيد من وجه آخر عن ابن عباس قال: نزل القرآن بلغة الكعبيين، كعب قريش وكعب خزاعة- قيل: وكيف ذلك؟ قال: لأن الدار واحدة- يعنى أن خزاعة كانوا جيران قريش، فسهلت عليهم لغتهم- قالوا: أبوحاتم السجستاني نزل بلغة قريش وهذيل وتميم الرباب والأزد وربيعة وهوازن وسعد بن بكر- اه- ونقل أبو شامة عن بعض الشيوخ أنه قال: أنزل القرآن أولا بلسان قريش ومن جاورهم من العرب الفصحاء ثم أبيع لسائر للعرب أن يقرئوه بلغاتهم التى جرت عادتهم باستعمالها على اختلافهم فى الألفاظ والأعراب ولم يكلف أحد منهم الانتقال من لغتهم إلى لغة أخرى للمشفقة ولما كان فيهم من الحمية ولطلب تسهيل تفهيم المراد
(١٠) قال الحافظ: وتتمة ذلك أن يقال: إن الإباحة المذكورة لم تقع بالتشبهى -أى أن كل

أحد بفيد الكلمة بمرادفها فى لغته -بل المراعى فى ذلك السماع من النبى صلى الله عليه وسلم- (ص ٢٤ ج ٩، ص ٢٩ ج ٢٠، دهلئ)

(١١) وعلى هذا وفيه أيضا أما من أراد قرائته من غير العرب فالاختيار له أن يقرأه بلسان قريش لأنه الأولى وعلى هذا يحمل ما كتب به عمر إلى ابن مسعود لأن جميع اللغات بالنسبة لغير العربى مستوية فى التعبير - فإذا لابد من واحدة فلتكن بلغة النبى صلى الله عليه وسلم- وأما العربى المجبول على لغته فلو كلف قرائته بلغة قريش لعشر عليه التحول مع إباحة الله له أن يقرئه بلغته- ويشير إلى هذا قوله فى حديث أبى كما تقدم :هون على أمتى- قوله :وإن أمتى لا تطيق ذلك- قال الحافظ :ويدل على ما قرأه (أبوشامة) إنه أنزل أولا بلسان قريش، ثم سهل على الأمة أن يقرأه بغير لسان قريش وذلك بعد أن كثر دخول العرب فى الإسلام، فقد ثبت أن ورود التخفيف بذلك كان بعد الهجرة كما تقدم فى حديث أبى بن كعب أن جبريل لقي النبى صلى الله عليه وسلم عند أضاة بنى غفار- الحديث (وهو موضع بالمدينة النبوية) (ص ٢٥ ج ٩، ص ٤٣٠ ج ٢٠، دهلئ)

(١٢) قال الجزرى فى النشر :كل قراءة وافقت العربية ولو بوجه ووافقت أحد المصاحف العثمانية ولو احتمالا وصح إسنادهافهى القراءة الصحيحة التى لا يجوز ردها ولا يحل إنكارها بل هى من الأحرف السبعة التى نزل بها القرآن ووجب على الناس قبولها سواء كانت عن الأئمة السبعة أم عن العشرة أم عن غيرهم من الأئمة المقبولين ومتى اخلت ركن من هذه الأركان الثلاثة أطلق عليها ضعيفة أو شاذة أو باطلة سواء كانت عن السبعة أم عن من هو أكبر منهم- هذا هو الصحيح عند أئمة التحقيق من السلف والخلف صرح بذلك الدانى ومكى والمهدوى وأبوشامة-وهو مذهب السلف الذى لا يعرف من أحدهم خلافة-

(١٣) وفى الاتقان للحافظ السيوطى أن القراءة أنواع :

الأول: المتواتر، وهو ما نقله جمع لا يمكن تواطئهم على الكذب من مثلهم إلى منتهاه وغالب القراءة كذلك-

الثانى: المشهور، وهو ما صح سندوه ولم يبلغ درجة المتواتر ووافق العربية والرسم- وأشهر عند القراء فلم يعدوه من الغلط ولا من الشذوذ و يقرأ به على ما ذكر ابن الجزرى ويفهمه كلام ابن شامة السابق ومثاله ما اختلف الطرق فى نقله عن السبعة فرواه بعض الرواة عنهم دون بعض وأمثلة ذلك كثيرة فى فرش الحروف من كتب القراءات كالأذى قبله-

الثالث: الأحاد وهو ما صح سندوه وخالف الرسم أو العربية أو لم يشتهر إلا اشتهار المذكورة ولا يقره به وقد عقد الترمذى فى جامعه والحاكم فى مستدركه لذلك بابا لإخراجافيه كثيرا صحيح الإسناد- ه ملخصا- (١٨١، ٨١)، (ص ٧١ ج ١)

(١٤) قال فى الشامية :القرآن الذى تجوز به الصلاة بالاتفاق، هو المضبوط فى المصاحف الأئمة التى يعث بها عثمان إلى الأمصار وهو الذى أجمع عليه الأئمة العشرة وهذا هو المتواتر جملة وتفصيلا، فما فوق السبعة إلى العشرة غير شاذ، وإنما الشاذ ما وراء العشرة وهو الصحيح- ه - (شامية : ص ٣٥٨ ج ١، م رشيديه كوثته)

(١٥) قال أبو الخير محمد بن الجزرى :أما كون المصاحف العثمانية مشتملة على جميع الأحرف السبعة فإن هذه مسألة كبيرة اختلف العلماء فيها، فذهب جماعات من الفقهاء والقراء والمتكلمين إلى أن المصاحف العثمانية مشتملة على جميع الأحرف السبعة ابنوا ذلك على أنه لا يجوز على الأمة أن تهمل نقل شئ من الحروف السبعة التى نزل القرآن بها، وقد أجمع الصحابة على نقل المصاحف

العثمانية من الصحف التي كتبها أبوبكر وعمر، وإرسال كل مصحف منها إلى مصر من أمصار المسلمين وأجمعوا على ترك ما سوى ذلك، قال هولاء: ولا يجوز أن ينهى عن القراءة ببعض الأحرف السبعة ولا أن يجمعوا على ترك شيء من القرآن، وذهب جماهير العلماء من السلف والخلف وأئمة المسلمين إلى أن هذا المصاحف العثمانية مشتملة على ما يحتمله رسمها فقط، جامعة للعرضة الأخيرة التي عرضها النبي صلى الله عليه وسلم على جبريل متضمنة لها، لم تترك حرفاً منها-قلت: وهذا القول هو الذي يظهر صوابه لأن الأحاديث الصحيحة والآثار المشهورة المستفيضة تدل عليه وتشهد له- (النشر في القراءات العشر: ص ٣١ ج ١)

(١٦) قال العلامة بدر الدين العيني: واختلف الأصوليون هل يقرأ اليوم على سبعة أحرف؟ فمنعه الطبرى وغيره وقال: إنما يجوز بحرف واحد اليوم، وهو حرف زيد ونحى إليه القاضي أبوبكر-وقال أبو الحسن الأشعري: أجمع المسلمون على أنه لا يجوز حظر ما وسعه الله تعالى من القراءة بالأحرف التي أنزلها الله تعالى ولا يسوغ للأمة أن تمنع ما يطلقه الله تعالى، بل هي موجودة في قرائتنا مفرقة في القرآن غير معلومة بأعياننا، فيجوز على هذا وبه قال القاضي: أن يقرأ بكل ما نقله أهل التواتر من غير تمييز حرف من حرف، فيحفظ حرف نافع بحرف الكسائي وحزمة ولا حرج في ذلك- (عمدة القارى كتاب الخصومات ج ١٢ ص ٢٥٨)

(١٧) قال القاضي أبوبكر: والسابع اختاره القاضي أبوبكر وقال: الصحيح أن هذه الأحرف السبعة ظهرت واستفاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الأئمة وأثبتها عثمان والصحابه في المصحف- (البرهان في علوم القرآن ج ١ ص ٢٢٣)

وأما قول من قال: أبطل الأحرف الستة- فقد كذب من قال ذلك، بل الأحرف السبعة كلها موجودة عندنا قائمة كما كانت مثبتة في القراءات المشهورة المأثور- (ابن حزم، الفصل في الملل والاهواء والنحل ج ٢ ص ٧٧، ٧٨)

(١٨) قال أبو الوليد الباجي المالكي: فلما قيل هل تقولون إن جميع هذه السبعة الأحرف ثابتة في المصحف فالقراءة بجميعها جائزة قيل لهم كذلك، نقول: والدليل على صحة ذلك قوله عز وجل: إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَخَفِظُونَ (الحجر: ٩) ولا يصح انفصال الذكر المنزل من قرائته فيمكن حفظه دونهما، ومما يدل على صحة ما ذهبنا إليه إن ظاهر قول النبي صلى الله عليه وسلم يدل على أن القرآن أنزل على سبعة أحرف تيسيراً على من أراد قرائته ليقراً كل رجل منهم بما تيسر عليه وبما هو أخف طبعه وأقرب إلى لغته، لما يلحق من المشقة بذلك المألوف من العادة في النطق- ونحن اليوم مع عجمة ألسنتنا وبعدنا عن فصاحة العرب أحوج- (أبو الوليد الباجي، المنتقى شرح المؤطا ج ١ ص ٣٤٧)

(١٩) قال الإمام الغزالي: ما نقل إلينا بين دفتي المصحف على الأحرف السبعة المشهور نقلاً متواتراً- (المستصفى: ج ١ ص ٦٥)

(٢٠) قال الملا على القارى: وكأنه عليه الصلوة والسلام كشف له أن القراءة المتواترة تستقر فى أمتة على سبع وهى الموجودة الآن المتفق على تواترها، والجمهور على أن ما فوقها شاذ، لا يحل القراءة به- (مرقاة المفاتيح: ج ٥ ص ١٦)

الإنتباه:

وما قال الملا على القارى والجمهور على أن ما فوقها شاذ الخ، ليس بصحيح لأن ما وراء السبعة ليس بشاذ، بل العشرة كلها متواترة، وما فوقها شاذ وهذا مالا شك فيه كما لا يخفى على أحد، (عبد القدوس ترمذى غفر له)

(۲۱) قال الشاہ ولی اللہ:

ویل برآ نکہ ذکر سبعہ بجهت تکثیر است نہ برائے تحدید اتفاق ائمہ است برقرائت عشر و ہر قرأتے را ازین عشرہ دوراوی است و ہر یکے با دیگرے مختلف است پس مرتقی شدہ عدد قرائتہا بیست۔ (المصطفیٰ ۱۸۷)

(۲۲) قال العلامة محمد أنور شاہ کشمیری: واعلم أنهم اتفقوا على أنه ليس المراد من سبعة أحرف القراءة السبعة المشهورة، بأن يكون كل حرف منها قراءة من تلك القراءات، أعنى أنه لا انطباق بين القراءات السبع والأحرف السبعة كما يذهب إليه الوهم بالنظر إلى لفظ السبعة في الموضعين، بل تلك الأحرف والقراءة عموم وخصوص وجهي، كيف، وإن القراءات لا تنحصر في السبعة، كما صرح ابن الجزري في رسالة النشر في القراءة العشر، وإنما اشتهرت السبعة على الألسنة لأنها التي جمعها الشاطبي۔ ثم اعلم إن بعضهم فهم أن بين تلك الأحرف تغيراً من كل وجه، بحيث لا ربط بينها وليس كذلك، بل قد يكون الفرق بالمجرد والمزيد والأخرى بالأبواب، ومرة باعتبار الصيغ من الغائب والحاضر، وطوراً بتحقيق الهمزة وتسهيلها، فكل هذه التغيرات سيرة كانت أو كثيرة حرف برأسه، وغلط من لهم إن هذه الأحرف متغيرة كلها بحيث يتعذر اجتماعها أما إنه كيف عدد السبعة فتوجه إليه ابن الجزري وحقق أن التصرفات كلها ترجع إلى السبعة، وراجع القسطلاني والزرقاني، بقي الكلام في أن تلك الأحرف كلها موجودة أو رفع بعضها وبقي البعض فاعلم أن ما قرأه جبريل في العرضة الأخيرة على النبي صلى الله عليه وسلم كله ثابت في مصحف عثمان، ولما يتعين معنى الأحرف الستة منها وبقي واحد فقط۔ (فيض الباري: ج ۳ ص ۳۲۱، ۳۲۲)

(۲۳) قال المحقق العلامة محمد زاهد الكوثري: والأول رأى القائلين بأن الأحرف السبعة كانت في مبداء الأمر ثم نسخت بالعرضة الأخيرة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق إلا حرف واحد ورأى القائلين بأن عثمان جمع الناس على حرف واحد ومنع من الستة الباقية للمصلحة، وإليه نحي ابن جرير وتهياه ناس فتابعوه لكن هذا رأى خطير، قام ابن حزم بأشد الكبير عليه في الفصل وفي الأحكام، وله الحق في ذلك، والثاني رأى القائلين بأنها هي الأحرف السبعة المحفوظة كما هي في العرضة الأخيرة الخ۔ (مقالات الكوثري: ص ۲۰، ۲۱، مطبعة الانوار قاهره ۱۳۷۲ھ) فقط وفي هذا كفاية لمن له أدنى دراية والله ولي التوفيق والهداية۔

احقر عبدالقدوس ترمذی غفرلہ..... جامعہ حقانیہ ساہیوال سرگودھا..... ۲۱/ صفر الحیر ۱۴۳۶ھ

تنوير الجنان بأنوار القرآن

جامع المعقول والمنقول، شیخ الحدیث والتفسیر

حضرت مولانا منظور احمد نعمانی مدظلہ العالی

علماء، طلباء کے لیے قیمتی خزانہ، ربط بین الآیات، تقسیم مضامین، صر فی نحوی ابحاث اور بہت کچھ

رابطہ: مکتبہ لدھیانوی، سلام کتب مارکیٹ، بنوری ٹاؤن کراچی

احسان و تصوف..... اور..... غامدی صاحب کی بدفہمی

..... حضرت مفتی صاحب مدظلہم کے رسالہ ”تحفہ غامدی“ سے انتخاب.....

غامدی صاحب عربی اشعار کی کچھ واقفیت اور اسلوب بیان کی نزاکتوں کے اختراع کو اپنی پونجی بنا کر عالمگیر منصف بن گئے ہیں اور ان کے قلم نے یہ فیصلہ بھی صادر کر دیا ہے کہ امام غزالی، حضرت مجدد الف ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید اور سلسلہ تصوف سے منسلک تمام ہی حضرات عالمگیر ضلالت و گمراہی میں مبتلا تھے۔

لکھتے ہیں:

”اس لحاظ سے دیکھا جائے تو اللہ کی ہدایت یعنی اسلام کے مقابلے میں تصوف وہ عالمگیر ضلالت ہے جس نے دنیا کے ذہن ترین لوگوں کو متاثر کیا ہے“۔ [برہان: ۱۵۶]

غامدی صاحب کے ایسا کہنے کی وجہ دراصل ان کی بدفہمی ہے۔ صوفیاء کی بعض باتوں کی حقیقت یہ کچھ سمجھ نہ پائے اور جو کچھ غلط سلط سمجھا اسی پر اپنا فیصلہ دے دیا۔

بات یہ ہے کہ یہ انسانی فکری تاریخ کا پرانا سوال ہے کہ عالم کی حقیقت کیا ہے اور خدا نے عالم کو کس طرح پیدا کیا ہے؟ دیگر مذاہب والوں نے بھی اس بارے میں خیال آرائی کی ہے اور فلاسفہ بھی اس عقدہ کو حل کرنے میں لگے رہے۔ محققین صوفیاء نے قرآن و سنت کی پوری پوری رعایت کرتے ہوئے اس سوال کا جواب دیا اور اس عقدہ کو حل کیا اور اس حل کا نام وحدۃ الوجود مشہور ہوا۔

ہمارے مادی عالم کی حقیقت کیا ہے؟ سائنسدان کہتے ہیں کہ یہاں جو کچھ ہے صرف Energy اور توانائی کی مختلف شکلیں ہیں۔ یہ توانائی کہاں سے آئی؟

ہم آگے کچھ کہیں، اس سے پہلے اس پر غور کریں کہ انسان جب عالم خیال میں عمل کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ میں اپنی ذہن کی دنیا میں مثلاً بادشاہی مسجد کو پیدا کروں تو وہ ارادہ کرتا ہے اور بغیر کسی پتھر چونے کے محض اپنے علم اور اپنی معلومات کی بنیاد پر بادشاہی مسجد کو اپنے سامنے کھڑا پاتا ہے۔ اس طرح وہ اپنے علم میں بڑی سے بڑی اور چھوٹی سے چھوٹی ہر قسم کی چیزوں کو پیدا کرتا ہے۔ فلاسفہ اسلام اور صوفیہ کا نظریہ ہے کہ انسان کو جب کسی چیز کا علم حواس کے ذریعہ سے ہوتا ہے تو اس علمی اثر کے بعد انسان میں اس کی

قدرت پیدا ہو جاتی ہے کہ اپنی معلوم کی ہوئی شے کو اپنی خیالی قوت سے پیدا کرے اور یہی انسان کا تخلیقی عمل ہے۔

انسان کی خیالی و علمی مخلوقات کے ساتھ اس کے تعلقات ملاحظہ ہوں۔

(۱)..... ہمارے خیال و علم میں بھی کوئی مادہ نہیں ہوتا محض اپنے ارادہ سے اپنی معلومات کو ہم وجود عطا کرتے ہیں۔

ہماری تخلیقی قوت چونکہ ضعیف ہوتی ہے اس لئے عام طور سے ہماری ذہنی مخلوقات کا وجود صرف ذہنی ہوتا ہے خارجی نہیں ہوتا۔ صرف ذہنی ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہوتی ہے کہ ہم عام طور سے کسی خیالی مخلوق پر چند سیکنڈ سے زیادہ اپنی توجہ قائم نہیں رکھ سکتے۔ لیکن وہ لوگ جو دیر تک کسی ایک نقطہ پر توجہ کو مرکوز کرنے کی مشق بہم پہنچا لیتے ہیں بتدریج ان کی ذہنی مخلوقات بھی خارجی وجود کا بھیس بدلے لگتی ہیں حتیٰ کہ دوسروں کو بھی اس کا مشاہدہ ہونے لگتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جادوگروں کی نظر بندی سے رسیاں دوڑتے ہوئے سانپ نظر آنے لگے۔ بعض بیمار یوں میں Hallucinations یعنی خیالات جسمانی تشکلات اختیار کر لیتے ہیں جن کو آدمی اپنے حواس سے محسوس کرتا ہے۔

(۲)..... صرف توجہ ہٹا لینے سے ہماری خیالی مخلوقات کوئی مادہ چھوڑے بغیر معدوم ہو جاتی ہیں۔

(۳)..... ہماری خیالی مخلوقات ہر لحظہ اور ہر لمحہ اپنے قیام و بقا میں بھی ہماری توجہ اور التفات کی محتاج ہوتی ہیں۔

(۴)..... زید اپنی تخلیقی قوت سے جس وقت عالم خیال میں بادشاہی مسجد کو پیدا کرتا ہے تو نہ زید بادشاہی مسجد بن جاتا ہے اور نہ ہی بادشاہی مسجد زید بن جاتی ہے۔ اس کے باوجود خیالی اور علمی بادشاہی مسجد کا وجود زید کے وجود اور ارادہ سے جدا نہیں ہے۔

(۵)..... زید جس وقت اپنی خیالی بادشاہی مسجد کو ذہن میں پیدا کرتا ہے تو اس کے کسی بھی حصہ سے اپنے آپ کو غائب نہیں پاتا۔

(۶)..... زید اپنی ذہنی و علمی مسجد کے مینار کو توڑ دے یا اس کے کسی حصہ میں کوئی خوشبو فرض کر لے تو اس توڑ پھوڑ اور خوشبو کا اثر زید پر نہیں پڑتا۔

(۷)..... زید جب خیالی بادشاہی مسجد کو پیدا کرتا ہے تو جہاں زید ہوتا ہے وہیں بادشاہی مسجد بھی ہوتی ہے۔

اس کے بعد ہم کہتے ہیں کہ ازل میں صرف اللہ تعالیٰ تھے اور ان کے ساتھ ان کے لامحدود کمالات و

صفات تھے۔ اللہ تعالیٰ کو اپنی ذات و صفات کا علم تھا۔

اللہ تعالیٰ نے ازل ہی میں اپنی متعدد صفات کی بنیاد پر لا تعداد اشیائے عالم کا تصور کیا مثلاً انسان کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت علم، صفت کلام، صفت قدرت، صفت سمیع و بصر، صفت حیات وغیرہ بہت سی صفات و کمالات کو ایک خاص مقدار میں اور ایک خاص ترتیب میں تصور کیا۔ ان کو اسمائے کونیہ اور اعیان ثابتہ کہا جاتا ہے اور ان کے تصور کرنے کو وہ توانائی سمجھئے جس کا اوپر ذکر ہوا۔ پھر اس ترتیب کے ظہور کے لئے ایک وقت بھی مقرر فرما دیا۔ جب وہ مقررہ وقت آتا ہے تو علم الہی میں موجود یہ صورتیں شفاف آئینہ کی طرح پھیلے ہوئے نور کے وجود منبسط پر عکس کی طرح نظر آنے لگتے ہیں۔

جیسے آئینہ میں جو عکس نظر آتا ہے وہ محض خیال اور وہم ہوتا ہے اس کا مستقل وجود نہیں ہوتا اور اس کی حقیقت وہ جسم ہوتا ہے جو آئینہ کے محاذی ہوتا ہے۔ اسی طرح اصل حقائق تو وہ اعیان ثابتہ ہیں جو علم الہی میں موجود ہیں اور سرسری نظر میں ہمیں خارج میں جو اشیاء نظر آتی ہیں وہ دراصل ان حقائق کے عکوس ہیں۔ خارجی وجود تو حقیقتاً اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو حاصل ہے۔ اور اعیان ثابتہ کو اس حیثیت سے کہ وہ صفت علم ہے ان کو بھی خارجی وجود حاصل ہے۔ ان کے علاوہ اس طرح کا سا خارج میں موجود کوئی اور نہیں ہے۔ مذکورہ بالا امور کی بنا پر صوفیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی طرح کا کسی کو خارج میں ماننا شرک ہے۔ یہ نہیں کہ وہ عالم کے وجود کو نہیں مانتے بلکہ ذات و صفات کے مقابلہ میں ان کے وجود کو عکس کی حیثیت دیتے ہیں۔

یہ وجود منبسط کیا ہے؟ یہ اللہ تعالیٰ سے صادر ہونے والا سب سے پہلا نور ہے۔ اس کو ایسے خیال کریں جیسے آدمی کے لئے اس کا ذہنی میدان یا اس کی خواب کی دنیا کہ ان کا صدور آدمی سے ہوتا ہے اور ان کا وجود آدمی کے وجود سے ہوتا ہے لیکن ان کا وجود بعینہ آدمی کا وجود نہیں ہوتا۔

اس کے باوجود آدمی نہ تو اپنے ذہنی میدان اور اپنی خواب کی دنیا کے کسی حصہ سے جدا ہوتا ہے اور نہ ہی آدمی اس ذہنی میدان اور خواب کی دنیا کی اشیاء میں حلول کرتا ہے اور نہ ہی ان کے ساتھ متحد ہوتا ہے۔ کچھ ایسا ہی معاملہ اللہ تعالیٰ کا وجود منبسط پر پھیلے ہوئے اس عالم کے ساتھ سمجھیں۔

یہ بھی سمجھیں کہ جیسے آئینہ ان عکوس کے قیام اور تعین کے لئے جو اس میں نظر آتے ہیں اصل اور بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے اور اس اعتبار سے آئینہ کو ان عکوس کا قیوم کہا جاسکتا ہے اسی طرح وجود منبسط کو بھی اشیاء عالم کا قیوم کہا جاسکتا ہے۔

یہ صوفیہ کی ذوقی اور کشفی تحقیق ہے جو بہر حال قرآن و سنت کے منافی نہیں ہے۔

لیکن غامدی صاحب اگر کچھ نہ بولیں تو لوگوں کو ان کے محقق ہونے کا کیسے پتہ چلے۔ لکھتے ہیں:

”قرآن کی رو سے توحید بس یہ ہے کہ اللہ صرف اللہ ہی کو مانا جائے جو ان تمام صفات کمال سے متصف اور عیوب و نقائص سے منزہ ہے جنہیں عقل مانتی اور جن کی وضاحت خود اللہ پروردگار عالم نے اپنے

نبیوں کے ذریعے سے کی ہے۔“ [برہان: ۱۴۶]

صوفیہ کے نظریہ کی جو تفصیل ہم نے اوپر ذکر کی وہ ذرہ برابر بھی غامدی صاحب کی بیان کی ہوئی توحید کے معارض نہیں لیکن غامدی صاحب یہ کہنے پر بضد ہیں کہ ”تصوف اس دین کے اصول و مبادی سے بالکل مختلف ایک متوازی دین ہے جس کی دعوت قرآن مجید نے ابن آدم کو دی ہے۔“ [برہان: ۱۴۶] اس لئے لکھتے ہیں:

”اہل تصوف کے دین میں یہ (یعنی غامدی صاحب کا ذکر کردہ) توحید کا پہلا درجہ ہے۔ وہ اسے عامۃ الناس کی توحید قرار دیتے ہیں۔ توحید کے مضمون میں اس کی اہمیت ان کے نزدیک تمہید سے زیادہ نہیں۔ توحید کا سب سے اونچا درجہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ موجود صرف اللہ تعالیٰ ہی کو مانا جائے جس کے علاوہ کوئی دوسری ہستی درحقیقت موجود نہیں ہے۔ تمام تعینات عالم، خواہ وہ محسوس ہوں یا معقول، وجود حق سے منتزع اور محض اعتبارات ہیں۔ ان کے لئے خارج میں وجود حق کے سوا اور کوئی وجود نہیں ہے۔ ذات باری ہی کے مظاہر کا دوسرا نام عالم ہے۔ یہ باعتبار وجود خدا ہی ہے اگرچہ اسے تعینات کے اعتبار سے خدا قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس کی ماہیت عدم ہے۔ اس کے لئے اگر وجود ثابت کیا جائے تو یہ شرک فی الوجود ہوگا لا موجود الا اللہ سے اسی کی نفی کی جاتی ہے۔“ [برہان: ۱۴۸]

اوپر ہم نے وجود منبسط کی حقیقت ذکر کی تھی۔ اشیائے عالم کی اصل ہونے کی وجہ سے اس کو قیوم اور مابہ التعین بھی کہتے ہیں۔ اس کے برعکس غامدی صاحب عدل و انصاف کو بالائے طاق رکھتے ہوئے اس کی حقیقت یہ بتاتے ہیں۔

”ما بہ التعین یعنی جس سے کوئی چیز موجود ہوتی ہے مثلاً لوہے سے تلوار اور چھری وغیرہ“

[برہان: ۱۵۳]

یعنی ذات باری مرتبہ وجود منبسط میں۔ یہ ذات باری کا وہی مرتبہ ہے جسے ابن عربی ظاہر الوجود کہتے ہیں۔ اس مرتبہ میں ان کے نزدیک ذات باری کے لئے عالم کے ساتھ وہ نسبت وجود میں آتی ہے جو مثلاً لوہے کو اس تلوار کے ساتھ جو اس سے بنائی جاتی ہے۔“ [برہان: ۱۵۳]

غامدی صاحب نے ان عبارتوں میں جو غلطیاں کی ہیں ہم انہیں کھول کر بیان کرتے ہیں۔

(۱)..... صوفیہ جسے عامۃ الناس کی توحید یا توحید کا پہلا درجہ کہتے ہیں وہ خود اس کا انکار نہیں کرتے بلکہ اس کو

مانتے ہیں۔ توحید کے اوپر کے جو مدارج صوفیہ بیان کرتے ہیں وہ اس کے معارض نہیں اور نہ ہی قرآن و سنت کی نصوص میں کوئی ایسی بات مذکور ہے جو ان کے خلاف ہو۔

(۲)..... غامدی صاحب نے لکھا کہ توحید کا سب سے اونچا درجہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ موجود صرف اللہ ہی کو مانا جائے جس کے علاوہ کوئی دوسری ہستی درحقیقت موجود نہیں۔ صوفیہ یہ تو نہیں کہتے کہ اللہ کے علاوہ کوئی دوسری ہستی سرے سے موجود نہیں، ورنہ پھر آخر صوفیہ اپنا وجود کیسے ثابت کرتے، حالانکہ ابن عربی ہوں یا غزالی ہوں وہ اپنا وجود مان کر ہی اپنے افکار پیش کرتے ہیں۔ ان کی مراد تو فقط یہ ہے کہ جیسا وجود اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو حاصل ہے ویسا وجود اشیائے عالم کو حاصل نہیں۔ ان کے مقابلہ میں اشیائے عالم کا وجود عکس کی سی حیثیت رکھتا ہے۔ آخر خود اپنی ذات کے اعتبار سے عکس بھی تو وجود رکھتا ہے۔

(۳)..... غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ صوفیہ کے نزدیک عالم باعتبار وجود خدا ہی ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ صوفیہ خدا اور عالم کے درمیان نہ تو اتحاد کے قائل ہیں اور نہ ہی حلول کے قائل ہیں پھر غامدی صاحب کس بنیاد پر یہ بات ان کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ وجود کے اعتبار سے عالم خدا ہی ہے۔ زید جب ذہن میں بادشاہی مسجد کا تصور کرتا ہے تو کیا یہ کہنا درست ہے کہ ذہنی بادشاہی مسجد وجود کے اعتبار سے زید ہے۔

(۴)..... وجود منبسط کی حقیقت ہم بیان کر چکے ہیں کہ وہ امکانی وجود کا ایک پھیلاؤ ہے جو سب سے پہلے اللہ تعالیٰ سے صادر ہوا اور اس کی قریب ترین مثال ہم ذہن کے میدان یا خواب کی دنیا سے دے سکتے ہیں۔ خواب کی دنیا یا ذہن کا میدان جب خود زید نہیں ہے تو وجود منبسط کب خدا ہو سکتا ہے۔ لیکن غامدی صاحب یہ کہنے پر بضد ہیں کہ صوفیہ کے نزدیک ذات باری کے لئے عالم کے ساتھ وہ نسبت وجود میں آتی ہے جو مثلاً لوہے کو اس تلوار کے ساتھ جو اس سے بنائی جاتی ہے یعنی دوسرے لفظوں میں جیسے لوہے سے تلوار اور چاقو بنتے ہیں اسی طرح خدا تعالیٰ کی ذات اشیائے عالم کی شکل میں تبدیل ہو جاتی ہے۔

براہو اس بد فہمی کا جس نے غامدی صاحب کو حق و توحید کے درخشاں ستاروں پر کفر و ضلالت کی تاریک مہریں لگانے پر مجبور کر دیا لیکن کیا ایسی باتوں سے کہیں روشنی چھپائی جاسکتی ہے۔ یہ تو توحید کے بارے میں غامدی صاحب کے فہم کا حاصل تھا۔ اب ذرا نبوت کے بارے میں بھی ان کے فرمودات سن لیجئے۔ لکھتے ہیں:

”قرآن کی رو سے نبوت محمد عربی ﷺ پر ختم ہو گئی۔ اس کے معنی بالبداهت یہی ہیں کہ اب نہ کسی کے لئے وحی والہام اور مشاہدہ غیب کا کوئی امکان ہے اور نہ اس بنا پر کوئی عصمت و حفاظت اب کسی کو حاصل ہو

سکتی ہے۔ ختم نبوت کے یہ معنی خود نبی ﷺ نے بالصراحت بیان فرمائے ہیں۔ آپ کا ارشاد ہے۔
 لم یبق من النبوة إلا المبشرات. قالوا وما المبشرات. قال الرویا الصالحة.
 نبوت میں سے صرف مبشرات باقی رہ گئے ہیں۔ لوگوں نے پوچھا یہ مبشرات کیا ہیں۔ نبی ﷺ نے
 فرمایا اچھا خواب۔

اہل تصوف کے دین میں یہ سب چیزیں اب بھی حاصل ہو سکتی ہیں۔ ان کے نزدیک وحی اب بھی آتی
 ہے فرشتے اب بھی اترتے ہیں۔ عالم غیب کا مشاہدہ اب بھی ہوتا ہے اور ان کے اکابر اللہ کی ہدایت اب
 بھی دیں سے پاتے ہیں جہاں سے جبریل امین اسے پاتے اور جہاں سے یہ کبھی اللہ کے نبیوں نے پائی
 تھی۔

ان اکابر کا الہام ان کی عصمت کی وجہ سے قرآن مجید ہی کی طرح ہر شائبہ باطل سے پاک اور ہر شبہ
 سے بالا ہوتا ہے۔

ان کے نزدیک مقامات وہیہ میں سے پہلے مقام پر فائز ہستی اگر نبی کی مقلد بھی بظاہر نظر آتی ہے تو
 صرف اس وجہ سے کہ اسے غیب سے اس کی تائید کا حکم دیا جاتا ہے ورنہ حقیقت یہی ہے کہ وہ ہدایت الہی
 اور علوم غیب کو پانے کے لئے کسی نبی یا فرشتے کی محتاج نہیں ہوتی۔

یہ ہستی جب زمین پر موجود ہوتی ہے تو حق وہی قرار پاتا ہے جو اس کی زبان سے نکلتا ہے اور اس کے
 وجود سے صادر ہوتا ہے۔ قرآن وحدیث کی حجت بھی اس کے سامنے اس کی اپنی حجت کے تابع ہوتی
 ہے۔

چنانچہ وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ نبی ﷺ کی طرح ان کے بعض اکابر بھی آسمان پر گئے، تجلیات کا نظارہ کیا
 اور وہاں آپ ہی کی طرح مخاطبہ الہی سے سرفراز ہوئے۔

ان کا عقیدہ ہے کہ انسان کامل کی حیثیت سے نبی ﷺ ہی ہر زمانے میں ان اکابر کی صورت میں ظاہر
 ہوتے ہیں۔ وہ بالصراحت کہتے ہیں کہ ختم نبوت کے معنی یہی ہیں کہ منصب تشریع اب کسی شخص کو
 حاصل نہ ہوگا۔ نبوت کا مقام اور اس کے کمالات اسی طرح باقی ہیں اور یہ اب بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔
 اس کے بعد وہ آگے بڑھتے ہیں اور حریم نبوت میں یہ نقب لگانے کے بعد..... یزداں بہ کمند آور اے
 ہمت مردانہ، کانرہ متانہ لگاتے ہوئے لامکاں کی پہنائیوں میں داخل ہو جاتے ہیں۔ اس وقت ان
 کے علم وتصرف کا عالم کیا ہوتا ہے۔

چنانچہ خدا کی بادشاہی میں وہ اس شان سے اس کے شریک ہو جاتے ہیں کہ خامد تقدیر کو لوح محفوظ پر
 لکھتے ہوئے ہر لحظہ دیکھتے، دل کے خیالات کو جانتے، اس عالم کی صبح وشام تھامتے، سنبھالتے اور عالم امر
 میں ذات خداوندی کا آلہ بن جاتے ہیں۔ [برہان: ص 167-157 بحذف حوالجات]

توحید کی طرح نبوت کے میدان میں بھی غامدی صاحب نے صوفیہ کے بارے میں اپنی بد فہمی کا بھر پور اظہار کیا ہے ذیل میں ہم ان کی غلطیوں کی نشاندہی کرتے ہیں:

(۱)..... یہ حدیث کہ نبوت سے صرف مبشرات باقی رہ گئے ہیں اور ان سے مراد اچھا خواب ہے اس سے غامدی صاحب کا اس پر استدلال کرنا کہ الہام اور کشف اور مشاہدہ غیب کی اب کوئی گنجائش باقی نہیں رہی باطل ہے۔ کیونکہ بخاری اور مسلم کی حدیث ہے نبی ﷺ نے فرمایا:

ولقد کان فیما قبلکم من الامم محدثون فان یک فی امتی احد فانه عمر۔
تم سے پہلی امتوں میں محدث یعنی ایسے لوگ ہوتے تھے جن سے فرشتے باتیں کرتے تھے۔ اگر میری امت میں کوئی ایک بھی ایسا ہے تو وہ عمر ہیں۔

اس حدیث کا مقصد یہی بتانا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی فرشتے باتیں کرتے ہیں۔ اور نبی ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ ان کا یہ وصف صرف میری حیات تک ہے۔ بلکہ ان کا یہ وصف زندگی بھر کا ہے۔ لہذا یہ حدیث مبشرات والی حدیث کے لیے مزید تخصیص کا باعث ہے۔ علاوہ ازیں کشف، الہام اور مشاہدہ غیب نبوت کا خاصہ نہیں ہے۔ نبوت کا خاصہ تو وحی ہے جو اس کلام الہی کو کہتے ہیں جو کسی نبی کی طرف اتارا گیا ہے۔ ختم نبوت کی وجہ سے خواص نبوت کا انقطاع تو معقول ہے غیر خواص کے انقطاع کی کوئی وجہ بھی تو نہیں ہے۔ علاوہ ازیں یہ بات انسانی تجربات کے بھی خلاف ہے اگرچہ یہ تجربات خاص خاص لوگوں کو ہوئے ہوں مثلاً شاہ ولی اللہ کو اور مجدد الف ثانی کو اور امام غزالی کو رحمہم اللہ۔ غرض ان تمام وجوہ سے یہ بات واضح ہے کہ حدیث کا مطلب صرف انقطاع وحی کو ذکر کرنا ہے اور انکشاف غیب کے دیگر ذرائع جو خواص نبوت نہیں ہیں مثلاً اچھے خواب اور کشف اور الہام وغیرہ یہ مستثنیٰ ہیں۔ آخر اچھا خواب بھی تو انکشاف غیب ہی کا ذریعہ ہے۔

(۲)..... فرشتوں کی بات سننے اور ان سے فائدہ اٹھانے کو یہ کہنا کہ وحی آتی ہے بہت ہی بڑی نادانی ہے اور وحی کے شرعی معنی سے ناواقف کی بڑی دلیل ہے۔ وحی تو صرف اس کلام الہی کو کہتے ہیں جو کسی نبی کی طرف نازل کیا گیا ہو۔

جب یہ معلوم ہو گیا ہے کہ صرف وحی خاصہ نبوت ہے اور وحی اس کلام الہی کو کہتے ہیں جو کسی نبی کی طرف نازل کیا گیا ہو تو کسی غیر نبی کا فرشتوں کو دیکھنا یا ان کی بات سننا یا اللہ تعالیٰ کی تجلیات کا نظارہ کرنا یا باذن خداوندی کسی امر غیب کو جان لینا اگرچہ لوح محفوظ پر نظر کر کے ہو یا اس کا آسمان کی سیر کرنا یا اللہ تعالیٰ کا اس سے گفتگو کرنا۔ ان باتوں کی وجہ سے یہ الزام دھرنا کہ وہ غیر نبی حریم نبوت میں نقب لگا چکا کس قدر

انصاف سے بعید ہے۔

(۳)..... غامدی صاحب کا یہ اعتراض کہ یہ اکابر عصمت کے بھی مدعی ہیں تو اس کی حقیقت شاہ اسماعیل شہید اپنی کتاب عقبات میں یوں دیتے ہیں۔ عقبات ان کتابوں میں سے ہے جس کے بکثرت حوالے نقل کر کے غامدی صاحب نے اپنے مضمون ”اسلام اور تصوف“ میں صوفیہ کی گمراہی کو ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔

”بعض لوگوں کو اس مسئلہ پر شدت سے اصرار ہے کہ پیغمبروں کے سوا عصمت کی صفت کا انتساب کسی دوسرے کی طرف جائز نہیں ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ اس سے کیا مطلب ہے؟ اگر یہ غرض ہے کہ پیغمبروں کے سوا کسی دوسرے کے لیے عصمت کی صفت شریعت سے ثابت نہیں تو علاوہ اس اعتراض کے یعنی آنحضرت ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق جو یہ فرمایا ہے کہ الحق ينطق على لسان عمر (یعنی حق عمر کی زبان پر بولتا ہے) یا حضرت علی کے متعلق فرمایا دار الحق مع علی حیث دار (یعنی علی کے ساتھ حق گھوم گیا جدر بھی علی گھومے) پیغمبر کے ان اقوال کی یا ان ہی جیسے دوسرے اقوال جن کا مفاد بھی یہی ہے ان سب کی خواہ مخواہ تاویل کرنی پڑے گی۔

اور اگر ان کی غرض یہ ہے کہ واقعہ میں پیغمبروں کے سوا عصمت کی صفت کسی دوسرے انسان کے لیے ثابت نہیں ہو سکتی تو ظاہر ہے کہ اس دعویٰ کے اثبات میں دلیل پیش کرنا ان کا فرض ہے کیونکہ شرعی طور پر زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ شریعت پیغمبروں کے سوا دوسروں کی عصمت کے متعلق خاموش ہے، لیکن کسی چیز سے خاموشی کا مطلب یہ تو نہیں ہوتا کہ شریعت اس کی منکر ہے۔

(علاوہ ازیں) مسئلہ میں کچھ تفصیل بھی (ہو سکتی) ہے یعنی عصمت کی دو قسمیں ہیں: ایک عصمت مطلقہ جس کا مطلب یہ ہے کہ (زندگی کے سارے شعبوں) اقوال و اعمال و افعال و علوم میں عصمت کو ثابت کیا جائے اور دوسری قسم عصمت مقیدہ کی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ خاص خاص قسم کے افعال و اعمال و اقوال و علوم میں عصمت کو ثابت کیا جائے۔ بالفاظ دیگر یوں کہا جائے کہ جس منصب کے فرائض اس شخص کے سپرد ہوئے ہیں اس منصب سے جن امور کا تعلق ہے ان میں وہ معصوم ہوتا ہے یعنی غلطی ان خاص امور میں اس سے صادر نہیں ہو سکتی.....“۔ [عقبہ: ۱۱، اشارہ: ۴]

اس کا حاصل یہ ہے کہ عصمت مطلقہ نبی کو حاصل ہو اور عصمت مقیدہ کسی ولی کو حاصل ہو۔

(۴)..... غامدی صاحب نے ابن عربی پر یہ الزام بھی لگایا ہے کہ ان کے نزدیک ختم نبوت کے معنی صرف یہی ہیں کہ منصب تشریع اب کسی شخص کو حاصل نہ ہوگا۔ نبوت کا مقام اور اس کے کمالات اسی طرح باقی ہیں اور یہ اب بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔ غامدی صاحب یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ ابن عربی وغیرہ کے

نزدیک صاحب شریعت نبی تو نہیں البتہ ایسا نبی ہو سکتا ہے جو صاحب شریعت نہ ہو۔ غامدی صاحب اگر ابن عربی کی فتوحات کا یہ ٹکڑا بھی ملاحظہ کر لیتے تو شاید ان کو بہتر فیصلہ کرنے کی توفیق ہوتی۔

”اعلم أن الملك يأتي النبي بالوحي على حالين تارة ينزل على قلبه و تارة يأتيه في صورة جسدية من خارج و هذا باب أغلق بعد موت محمد ﷺ فلا يفتح لأحد إلى يوم القيامة ولكن بقي للأولياء وحي الإلهام الذي لا تشريع فيه.....

[باب: ۱۴]

فرشتہ نبی پر دو حالت میں وحی لاتا ہے۔ کبھی تو اس کے قلب پر نازل ہوتا ہے اور کبھی اس کے پاس خارج سے صورت جسدیہ میں آتا ہے۔ یہ ایک باب ہے جو وفات نبوی کے بعد بند کر دیا گیا ہے اور قیامت تک کسی کے لئے نہ کھلے گا۔ لیکن اولیاء کے لئے وہ وحی جس کی حقیقت الہام ہے باقی رہ گئی ہے جس میں تشریع (یعنی احکام) نہیں ہیں۔

لا يصح لأحد منا دخول مقام النبوة [باب: ۴۶۲]

ہم (اولیاء) میں سے کسی کو مقام نبوت میں داخل ہونا ممکن نہیں۔

البتہ کمالات نبوت تو وہ اوصاف نبی ہیں جن کی تحصیل امتیوں کے لئے مطلوب ہے۔ ہاں اس درجے تک جو نبی کو حاصل تھے امت کے لئے تحصیل ممکن نہیں۔

(۵)..... سورہ کہف میں حضرت خضر علیہ السلام کے بارے میں صراحت ہے کہ وہ عالم امر میں ذات

خداوندی کے آلہ اور غلام تھے۔ اگر اللہ تعالیٰ ایسے ہی کسی اور کو بھی بنا لیں تو کیا مستبعد ہے۔ لیکن غامدی صاحب کو قرآن کی یہ بیان کردہ غلامی خدا کی بادشاہی میں شرکت نظر آتی ہے اور یہ غامدی صاحب کی دینی بصیرت کے انتہائی ضعف پر واضح دلیل ہے۔ ☆☆☆☆

ولی کامل، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد حنیفؒ [شیخ الحدیث: دارالعلوم مدنیہ بہاولپور]

خلیفہ مجاز حضرت مولانا ولی محمدؒ حضرت مولانا عبدالمنان صاحبؒ

کے تذکرہ و سوانح پر مشتمل مجلہ صفدر کی خصوصی اشاعت

شیخ الحدیث نمبر

صفحات: 304 قیمت: 100 روپے (علاوہ ڈاک خرچ)

رابطہ: مجلہ صفدر، 0307-5687800

اسلام و تصوف کا صحیح تصور..... اور..... جاوید غامدی

احقر کی نظر میں جاوید غامدی صاحب ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے اسلام پر بعض اہل عقل کے اعتراضات دیکھ کر ہتھیار ڈال دیئے اور بے بس ہو کر ان کو مطمئن کرنے کے لیے دین میں تحریفات کو اپنا شیوہ بنایا اور دین کے اصلی حلیہ کو بگاڑ کر رکھ دیا۔ دین میں عقل کے گھوڑے دوڑانے والوں کی مثال ایسی ہے جیسے نالی کے پانی پہ تنکا ہو، جس پر کبھی بیٹھ کر تیرنے لگے اور تصور کرے کہ میں دریائے فرات کی سیر کر رہی ہوں۔ انسان اور دیگر تمام حیوانات میں مابہ الامتياز عقل انسانی ہے، اس قوت کا اصل کام یہی ہے کہ احساسات اور حواس سے متصورہ اشیاء جب اس کے محل میں داخل ہوتی ہیں تو ادراک صحیح حاصل ہوتا ہے اور اس کو دل کے پاس آ کر مرتبہ تصدیق حاصل ہوتا ہے اور اشیائے کاذبہ کا ادراک خس و خاشاک کی طرح بہہ جاتا ہے۔

قرآن کریم نے عقل کے لیے محل قلب کو بنایا، فرمایا: ”لہم قلوب لا یفقهون بہا“ [الأعراف: ۷۹]۔ (ترجمہ: اُن کے پاس دل ہیں جن سے وہ سمجھتے نہیں) حیوانوں میں مراتب ’شعور‘ کے لحاظ سے اور انسانوں میں ’عقل اور علم‘ کے اعتبار سے ہیں۔ قرآن کریم نے انسانیت کو آفاق اور انفس میں غور و فکر کرنے کی دعوت دی، جس کے بعد وہ بزبان قال و حال یہی کہے گا کہ ”ربنا ما خلقت هذا باطلا، سبحانه فقنا عذاب النار“ [آل عمران: ۱۹۱]۔ (ترجمہ: اے ہمارے پروردگار! آپ نے یہ سب کچھ بے مقصد پیدا نہیں کیا، آپ [ایسے فضول کام سے] پاک ہیں، پس ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا لیجیے۔) اس آیت کو گہری نظر سے دیکھا جائے تو دو چیزیں سامنے آتی ہیں:

۱..... ایک وہ طبقہ ہے جن کا مشغلہ نظام ارضی و فلكی کی تحقیقات ہے، وہ اپنی تحقیقات کی روشنی میں اتنا ہی سمجھ سکتے ہیں کہ یہ نظام باطل اور بے فائدہ نہیں ہے۔

۲..... اور ایک طائفہ وہ ہے جو اس سے آگے کی ترقی کر کے حق سبحانہ و تعالیٰ کی خالقیت کے تصور

کے ساتھ تسلیم و رضا اور انقیاد باطنی کی دولت سے مالا مال ہوگا اور پکار اُٹھے گا: ”سبحانک فقنا عذاب النار“۔ طائفہ اولیٰ نے عقل کو استعمال کیا، لیکن خالق تک رسائی حاصل نہیں کی۔ جبکہ طائفہ ثانیہ تصدیق کے مراتب تک پہنچا۔ پہلا طبقہ ایمان کی دولت سے عاری ہے اور دوسرا مالا مال۔ جس سے صاف واضح ہے

کہ عقل اگر دل کے میدان میں اتر کر تسلیم و رضا کے نشانات (مقامات) طے نہ کرے تو اس عقل کا دین میں کوئی فائدہ نہیں۔ ”فانہا لاتعمی الابصار ولكن تعمی القلوب التی فی الصدور“ [الحج: ۴۶]۔ (ترجمہ: حقیقت یہ ہے کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں کے اندر ہیں۔) سائنسی تحقیقات کرنے والوں کو اگر قلب کے ذریعہ حق تک رسائی نہ ہوئی تو سمجھ لینا چاہیے کہ ان کے دل اندھے ہیں اور صحیح ادراک کی صلاحیت اُن میں مفقود ہے۔

غامدی صاحب کی دین میں عقلی گھوڑے دوڑانے کی روش اُن اہل عقول سے مختلف نہیں جو قرون اولیٰ سے یونانی اور الحادی نظریات سے متاثر ہو کر احکام الہی سے کھیلنے لگے اور انہیں عقل کے سانچے میں ڈھالنے کی سعی فاسد کر کے نہ صرف ہدایت والے راستے سے کوسوں دور ہو گئے بلکہ قعر ضلالت میں ایسے گرے کہ پھر واپس نہ آ سکے۔ غامدی صاحب اسلام، تصوف اور توحید کے معنی تو کھول کر بیان کرتے ہیں، لیکن عقل کا معنی کیا ہے؟ اس سے بحث نہیں کرتے۔ اس کے سمجھنے میں شاید ظلمات کے پردے چھا جاتے ہیں! عقل سمجھنے کو کہتے ہیں دوسرے پر اپنی سمجھ مسلط کرنے کو نہیں۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے معصوم جماعت انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کو منتخب کیا اور سرِ پادہایت والے احکامات وحی کا مرکز ان کے قلوب کو بنایا۔ تمام انسانیت کو عقل دے کر اس معصوم جماعت سے سمجھنے کا پابند کیا۔ عام انسانوں کے قلوب محل ایمان تو ہیں یا ہو سکتے ہیں لیکن مرکز وحی نہیں ہو سکتے۔ اگر ہر انسان میں یہ صلاحیت رکھنی منظور ہوتی تو سارے احکامات الہی ہر انسان کے دماغ میں اللہ تعالیٰ ڈال دیتا۔ جب ایسا نہیں اور یقیناً نہیں تو پھر ایک انسان کو کس طرح یہ اجازت ہو سکتی ہے کہ اپنا عقلی نظریہ دوسروں پر مسلط کرے؟ قرآنی تعلیمات کی روشنی میں یہ طریقہ بالکل غلط ہے اور جو اس راہ پر چلنے کی کوشش کریں گے وہ بالآخر بتلائے عذاب ہوں گے اور رور و کرپکاریں گے: ”لو کنا نسمع او نعقل ما کنا فی اصحاب السعیر“۔ (اگر ہم اپنے آپ میں سننے اور سمجھنے کی صلاحیت پیدا کرتے تو (آج) جہنمیوں کی جماعت میں نہ ہوتے۔) ”فاعترفوا بذنبہم“۔ وہاں اپنے اس گناہ کا اعتراف کریں گے۔ بہتر ہے کہ وہاں کے بجائے یہاں ہی اعتراف گناہ کر کے عقل کی پیروی چھوڑ دیں اور وحی الہی کے سامنے سر تسلیم خم ہو جائیں۔ کیونکہ محض عقل کی اتباع نے ہمیشہ اعتزال، انکارِ حدیث اور انکارِ معجزات کا بیج ہی بویا، اور الحاد و زندقہ کے راستے ہموار کیے۔ اس لیے اس سے بچنا اور احتراز کرنا ضروری ہے۔

غامدی صاحب نے دین کے تمام احکامات حتیٰ کہ قرآن و سنت کی طرح ”تصوف“ کو بھی اپنی عقل پر پرکھنے کی کوشش کی اور زبردست ٹھوکریں کھائیں۔ ذیل میں غامدی صاحب کی بعض عقلیات اور تصوف پر ان کے چند اعتراضات کا سرسری جائزہ پیش کیا جاتا ہے۔

غامدی صاحب اپنی کتاب ”برہان“ [ص: ۱۸۱] میں لکھتے ہیں، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ:

”توحید کا تصور اور الہ کا تصور وہی ہے جسے عقل مانے۔ اور جس کی تشریح انبیاء نے کی۔ الخ“

یہ تو یقیناً تسلیم ہے (کہ توحید اور الہ کا تصور وہی ہے جس کی تشریح انبیاء نے کی)، لیکن عقل کے ماننے کا کیا مطلب؟ حالانکہ ہر عقلمند جانتا ہے کہ اس جہان کی بھی کچھ چیزیں ایسی ہیں جن کا تعلق عقل اور دلائل سے نہیں بلکہ وجدان سے ہے، جیسے: بھوک اور پیاس وغیرہ۔ اگر بھوک کا مریض ڈاکٹر کے پاس جائے تو ڈاکٹر اُس کے لیے بھوک و پیاس کو دلائل سے پیدا کرنے کی کوشش نہیں کرتا بلکہ دوا تجویز کرتا ہے، تاکہ وجدان صحیح ہو اور اُس کو بھوک و پیاس کا احساس ہو۔ اور جب بھوک لگ جائے تو عقل سلیم بھوک اور پیاس مٹانے کے لیے خوراک طلب کرتی ہے۔ اسی مثال سے سمجھ لیا جائے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات سمجھنے کی نہیں، پانے کی ہے۔ انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات روحانی دوا دے کر انسانوں کے وجدان کو ٹھیک کر کے قلب سلیم پیدا کرتے ہیں تاکہ بندہ اپنے رب کو پاسکے۔ اسی کا نام تزکیہ ہے جو فرائض نبی میں داخل ہے۔ اور جو لوگ تزکیہ سے مبرا رہے (جیسے: ارسطو، فیساغورث، ذی مقراط، سقراط وغیرہ)۔ کیا اُن کے نزدیک الہ اور توحید کا تصور ٹھیک تھا؟ اس کا جواب یقیناً نفی میں ہوگا۔ اس سے ثابت ہوا کہ عقل بغیر وحی اور تزکیہ کے، اونٹ کے پاؤں کی طرح ہے، کہ جہاں بھی لگ گیا، لگ گیا۔ اُسے اپنے قدم کے محل وقوع کا کوئی علم نہیں۔

روایات میں آتا ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے کائنات کو پیدا فرمایا، (جس سے کلیہ نکلا کہ) ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ تو (یہ بتائیں کہ) اللہ کو کس نے پیدا کیا؟ تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے عقلی دلائل دینے اور سمجھانے کے بجائے استعاذہ کی ترغیب دی۔ حالانکہ عقلی دلائل سے اُسے سمجھایا اور مطمئن کیا جاسکتا تھا۔ لیکن رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس عمل سے بتلادیا کہ شیطان انسان کے قلب پر حملہ کر کے وجدان کو کمزور کرنے اور دبانے کی کوشش کرتا ہے، لہذا ایسے موقع پر استعاذہ ضروری ہے۔ جب استعاذہ سے شیطان دور ہو جائے گا تو وجدان صحیح ہوگا۔ وجدان صحیح ہوگا تو حقیقتِ الہ کی معرفت حقہ نصیب ہوگی۔ جب آئینہ خراب ہو تو فلسفیوں کو تلاش کرنے کے بجائے مصفی کرنے والوں کے پاس جانا چاہیے۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات نے تو ایسی جماعت تیار فرمائی جو دلائل کا مطالبہ کرنے والی نہیں تھی بلکہ عام حالات میں بھی اللہ و رسولہ أعلم کہنے والی تھی۔ اگر غامدی صاحب سمجھدار ہوتے تو نا معلوم چیزیں دوسروں سے سمجھنے کی کوشش کرتے اور اُن کی صحیح سمجھ پیدا کرتے، نہ کہ خود سمجھے بغیر دوسروں کو سمجھانے کے درپے ہو جاتے !!

غامدی صاحب اسی صفحہ پر مزید لکھتے ہیں:

”لفظ اللہ عربی میں اس ہستی کے لیے بولا جاتا ہے جس کے لیے کسی نہ کسی درجہ میں اسباب و علل سے ماوراء تصرف ثابت کیا جائے۔“

غامدی صاحب سے سوال ہے کہ: لفظ اللہ کا عربی میں یہ معنی آپ نے کہاں سے اخذ کیا ہے؟ اگر واقعی یہی معنی ہے تو کسی لغت کا حوالہ تو پیش کرتے! لگتا ہے ان کو ”اللہ“ اور ”اللہ“ کا فرق بھی معلوم نہیں۔ قرآن کریم میں ہے: ”اَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ الْاِلٰهَ هَوَاهُ“ [الحاثیہ: ۲۳]۔ (ترجمہ: پھر کیا تم نے اُسے بھی دیکھا جس نے اپنا خدا اپنی نفسانی خواہش کو بنا لیا؟) اب بتلائیے! کیا کوئی بھی کافر اپنے نفس و خواہشات کا تصرف، اسباب و علل سے ماوراء مانتا ہے؟ فیما أسفلی علیٰ هذا التشریح۔

ص: ۱۸۲/۱۸۳ پر لکھتے ہیں، جس کا خلاصہ یہ ہے:

”اہل تصوف نے متوازی دین بنا کر توحید کے درجات قائم کیے اور علمۃ الناس اور خواص کی توحید کو الگ الگ قرار دیا، حالانکہ توحید تو ایک ہی قسم ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی ذات و صفات میں یکساں ماننا۔“

کیا واقعی تصوف ایک متوازی دین ہے؟ اس کا جواب تو، ان شاء اللہ آگے چل کر دیں گے۔ یہاں توحید کی حقیقت بیان کی جاتی ہے۔

غامدی صاحب ویسے تو بہت سمجھدار اور عقلمند ہیں، لیکن اتنی سی بات بھی نہیں سمجھ سکے کہ کسی بھی ملک میں حکومت کا جو نظام چل رہا ہوتا ہے، اُس کی سمجھ رکھنے کے اعتبار سے عام آدمی اور سلاطین کے مقررین میں واضح فرق ہوتا ہے۔ حکومت تو حاکم کے امر سے چلتی ہے، لیکن مقرب لوگ اُس کو جتنا یقین سے سمجھتے ہیں، کیا عام آدمی بھی اتنا ہی جانتا ہے؟ حیرت ہے کہ غامدی صاحب کھلی آنکھ سے دیکھنے اور چشمہ لگا کر دیکھنے میں بھی فرق نہیں کر سکتے۔ ہاں یہ ممکن ہے کہ وہ آنکھ (بینائی) سے ہی محروم ہوں، اس صورت میں ان کے لیے چشمہ لگانا یا نہ لگانا برابر ہے۔ اگر واقعی ایسا ہے تو پھر وہ معذور سمجھے جائیں گے۔

اسے ایک اور مثال سے بھی، اگر سمجھ ہو تو، سمجھا جاسکتا ہے کہ دریا سے نکلنے والے چھوٹے نالے سے زمین سیراب کرنے والا شخص اور دریا کے کنارے بیٹھا شخص دریا کی وسعت، روانی اور بہاؤ وغیرہ کو سمجھنے میں برابر ہیں؟ یقیناً نہیں!..... غامدی صاحب! اللہ تعالیٰ کے انوارات کی بجلی اگر آپ کے مٹی والے جسم کو کراس نہیں کرتی تو اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ جن کے پاس محبت خداوندی کی تار ہے وہ بھی آپ جیسے ہی کورے ہیں۔ یاد رکھیے! اندھے کبھی بیناؤں کا انکار نہیں کیا کرتے، بلکہ اُن کا ہاتھ پکڑ کر چلتے ہیں۔ آپ اپنی کور باطنی چھپانے کے لیے بیناؤں کا ہی انکار کیے جا رہے ہیں۔ یورپ کے نظاروں اور بند کمروں میں انٹرنیٹ پر بیٹھ کر توحید کو سمجھنے والے کی عقل خام پر کائنات ماتم نہ کرے تو اور کیا کرے؟ صحیح

ہے کہ الناس أعداء لما جھلوا۔ (ترجمہ: جو چیز لوگ نہیں جانتے، اُس کے دشمن ہو جاتے ہیں۔) غامدی صاحب! ذرا بتلائیے کہ کیا انبیاء کرام علیہم الصلوٰت والتسلیمات اور عامۃ المؤمنین کی توحید کا درجہ بھی ایک ہے؟ مومن بہ تو بے شک برابر ہو سکتے ہیں، جیسا کہ قرآن کریم کہتا ہے: ”کل امن باللہ وملئکتہ وکتابہ ورسلہ“۔ نبیوں کا اور مؤمنین کا ایمان اللہ تعالیٰ نے ساری چیزوں میں برابر بتلایا۔ لیکن کیا درجاتِ ایمان میں تفاوت نہیں؟ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کیوں فرمایا: ”آمنت بما آمن بہ جبریل ولا أقول مثل جبریل“۔ (ترجمہ: جس پر جبرائیل ایمان لایا میں بھی اُسی پر ایمان لایا، لیکن میں جبرائیل کے ایمان جیسا ایمان نہیں کہتا۔)

حقیقت یہ ہے کہ توحید کے ماننے میں کیفیات کے اعتبار سے درجات ہیں۔ آپ کا کیا خیال ہے کہ آپ کی توحید اور سیدنا حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی توحید ایک ہے؟ ہوش کے ناخن لیجیے! اور خاطر جمع رکھیے۔ ان شاء اللہ آپ کا خیال خیال ہی رہے گا کہ ”امت کا طبقہ میری باتوں کو قبول کر لے۔“ مودودی صاحب کے ماننے والوں نے اپنے قائد کے بعض ہفوات کے اور اراق پھاڑ کر کتابوں سے نکال دیئے، آپ اور آپ کے متبعین اس سے زیادہ نشانِ عبرت نہ بن جائیں!!

غامدی صاحب برہان ص: ۱۸۳ پر لکھتے ہیں، خلاصہ:

”اہل تصوف کے نزدیک توحید کا سب سے اونچا درجہ یہ ہے کہ موجود صرف اللہ کو مانا جائے، جس کے علاوہ کوئی ہستی موجود نہیں۔ تمام تعیناتِ عالم، خواہ وہ محسوس ہوں یا معقول، وجود حق سے مستوع اور محض اعتبارات ہیں۔ عالم، ذات باری کے مظاہر کا دوسرا نام ہے۔ تعینات کی ماہیت چونکہ عدم ہے، اس لیے اس کو خدا قرار نہیں دیا جاسکتا۔“

ہم غامدی صاحب سے ایک عام فہم اور آسان بات پوچھتے ہیں کہ: ہمارے ہاں جو بجلی کا نظام ہے، اس کا مرکز (بجلی گھر) ایک ہے۔ لیکن عوام الناس اس کی نسبت متعدد مقامات کی طرف کرتے ہیں۔ کوئی کہتا ہے: ’میرے گھر کی بجلی‘، کوئی کہتا ہے: ’ہمارے گاؤں کی بجلی‘، کوئی کہتا ہے: ’ہمارے قہرلم پاور ہاؤس کی بجلی‘.....!! آپ بتائیں! کہ بجلی کا مرکز ایک ہے یا متعدد؟ یقیناً آپ کہیں گے کہ ایک۔ لیکن اس وحدت کا پتہ کب چلے گا؟ جب مرکز سے بجلی بند کر دی جائے تو سب کے گھر، گاؤں اور قہرلم پاور ہاؤس اندھیرے میں ڈوب جائیں گے۔ اب سمجھئے کہ یہاں بجلی کا مرکز ایک ہے، لیکن اس کے تعینات میں تعدد ہے۔ لہذا جو مرکز کی طرف نسبت کرے گا وہ وحدت کا دعویٰ کرے گا اور جو تعینات کو سامنے رکھے گا وہ تعدد کا۔ اور دعویٰ دونوں کا درست ہے۔

اسی طرح صفت ”وجود“ حقیقت میں صرف اللہ تعالیٰ کے لائق ہے، باقی موجودات کو وجود حاصل ہے وہ اللہ تعالیٰ کی صفت وجود کے انتزاعات اور تعینات ہیں، انتزاعات اور تعینات اگرچہ اعراض میں ہوتے ہیں، لیکن حق سبحانہ و تعالیٰ کے صفات کی قوت کی وجہ سے جواہر میں بھی ہے۔ لہذا وہ صوفیائے کرام جن کا نظریہ وحدت الوجود کا ہے، ان میں سے کسی نے بھی ”وحدت وجود“ نہیں کہا۔ اور آپ جانتے ہی ہوں گے کہ صفات کی وحدت، ذوات کی کثرت کے منافی نہیں۔ جس طرح بجلی کی وحدت لائٹوں اور پنکھوں کی کثرت کے منافی نہیں۔

ابن عربی کے اس نظریہ کی تشریح حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے بھی کی ہے کہ دونوں میں کوئی منافاة نہیں۔ البتہ حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ نے ابن عربی کو بعض احوال میں مغلوب الحال لکھا ہے۔ دین کے وہ احکام جو سب کے لیے جتے ہیں، اُن کو چھوڑ کر ایک شخص کے غلبہ حال سے دلیل لے کر دین کی بنیادیں گرانے کا ”فریضہ“ وہی انجام دے سکتا ہے جسے کسی لابی کی طرف سے دین کی بنیادیں کھوکھلی کرنے پر مامور کیا گیا ہو۔

غامدی صاحب سے عرض ہے کہ: تصوف محبت کی راہ ہے، اور محبت کی ترقی فنا فی المحبوب میں ہے۔ اگر مجنوں فرط محبت میں اپنے وجود میں لیلیٰ کو پائے اور غیر اُسے نہ دکھائی دے تو کیا آپ یہ نظریہ قائم فرمائیں گے کہ محبت کا وجود ہی نہیں ہے؟ آپ نے اگر ایمان میں محبت کی راہ نہیں پائی تو اس میں کسی کا کیا قصور؟ اگر کوئی گھر میں بیٹھ کر مرکز بجلی سے اپنے آپ کو مستغنی اور جدا سمجھے تو اپنی ہی عقل کو کو سے۔ اعتراض کرنے والا تو عزائم ابن عمرؓ اور رخص ابن عباسؓ کو لے کر بھی اعتراضات کی بھرمار کر سکتا ہے۔ اس طرح علمائے امت کے تفردات کو لے کر پورے دین پر اعتراضات جڑ دیئے جائیں تو پھر دین کا کون سا حصہ بچ سکتا ہے؟

غامدی صاحب کو یہ حقیقت مد نظر رکھنی چاہیے کہ اہل تصوف اقسام توحید میں سے کسی قسم کا انکار نہیں کر رہے بلکہ انہوں نے عمیق نظر سے مراتب قائم کیے ہیں۔ غامدی صاحب جہاں اپنا کوئی نظریہ منوانا چاہتے ہیں وہاں تو بڑی فراخ دلی سے ایک چیز کی کئی اقسام کر کے مختلف مراتب قائم کر دیتے ہیں۔ لیکن یہاں فرق مراتب پر چین بچیں ہو رہے ہیں مع راہ تصوف رفتی بود نہ گفتنی

جو اس منزل کا ہر وہ نہ ہو، اُسے یہ راہ سمجھنا اس طرح ہے جس طرح مسئلہ تقدیر۔ غامدی صاحب کو یہ بات تسلیم کر لینی چاہیے کہ ہر چیز کا انسانی سمجھ میں اور خاص طور پر آپ کی سمجھ میں آنا ضروری نہیں۔ کچھ ایسے امور بھی ہیں جو آپ کی عقل سے بالاتر ہیں، جیسے روح کی حقیقت۔ تصوف اور اس سے متعلقہ تمام امور جسم

کے جزو اعظم حقیقی یعنی روح سے تعلق رکھتے ہیں، آپ اپنی عقل سے اسے سمجھنے کی کوشش نہ کریں تو بہتر ہے۔
ص: ۱۸۵ پر امام غزالیؒ سے نقل کر کے لکھتے ہیں:

”توحید کا آخری مرتبہ یہ ہے کہ بندہ صرف ذات باری کو موجود دیکھے، یہ فنا فی التوحید ہے، یہ استغراق ہے، جس میں اپنے آپ کو نہیں دیکھتا اور توحید میں فنا ہو جاتا ہے۔ بمعنی ”انہ فنی عن نفسه والخلق“۔

عرض یہ ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ ”فنائیت“ کی بات کر رہے ہیں۔ حیرت ہے کہ غامدی صاحب کو پھر بھی مقاماتِ محبت سمجھ نہیں آتے!! کاش کہ غامدی صاحب جلوہ طور سے واقف ہوتے اور ”خسر موسیٰ صعباً“ والے مقامِ فنائیت سے بہرور ہو کر ”فلما افاق“ کے بقاء سے مشرف ہوتے تو کون و مکاں سے آگے مقامات کھل کر سامنے آ جاتے۔

ستاروں سے آگے جہاں اور بھی ہیں

ابھی عشق کے امتحاں اور بھی ہیں

ص: ۱۸۶/فصوص الحکم سے ابن عربیؒ کی عبارت نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”پس جس نے حقائق کو حق سے حق میں چشمِ حق سے دیکھا، وہ عارف ہے۔ اور جس نے چشمِ خود دیکھا وہ عارف نہیں۔“

ع چہ نسبت خاک را با عالم پاک لوہے کو آگ سے کوئی نسبت نہیں، لیکن لوہا آگ میں گرم ہو کر آگ ہو جائے اور آگ کو اپنے وجود میں سمو دے تو دیکھنے والا یہی کہے گا یہ آگ ہے۔ حالانکہ حقیقت وہ لوہا ہے۔ صرف اس نے آگ کو اپنے وجود میں سمو دیا ہے۔ اگر خاک کو اپنے رب سے نسبت حقیقی حاصل ہو جائے تو عام آدمی کی اور اس کی رویت میں فرق کیوں نہیں ہوگا؟ عام آدمی کی رویت جو عقیدہ ہے اور اس کی رویت کشف اور مشاہدہ ہے۔ یہ دیکھنے کا فرق ہے۔ کسی حبشی کے کالے بیٹے کو کوئی دوسرا شخص دیکھے تو اور جذبات ہوتے ہیں، لیکن حبشی خود اپنے بیٹے کو دیکھے تو اور جذبات ہوتے ہیں۔ خلاصہ ساری بات کا یہ ہے کہ جو قلبِ محبت سے عاری ہے اُسے یہ چیزیں سمجھ نہیں آ سکتیں۔

ص: ۱۸۶ پر اعتراض کرتے ہوئے ابن عربیؒ کی عبارت نقل کرتے ہیں:

”فالامر الخالق المخلوق، والامر المخلوق الخالق، کل ذلک من عین

واحدة..... هو العین الواحدة وهو العیون الکثیرة“۔

حالانکہ ابن عربیؒ کی مراد یہاں سے ”وحدۃ الوجود“ ہے، نہ کہ ”وحدۃ موجود“، جسے حضرت مجدد

الف ثانی رحمہ اللہ راستہ فمائل آنے والے ”حال“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ جب بندہ فمائلت سے مشرف ہو تو حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ وحدۃ الشہود ہے۔

ص: ۱۸۸/ حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ کے مکتوب کی عبارت نقل کر کے لکھتے ہیں:

”توحید شہودی یہ ہے کہ تنہا ذات حق ہی دکھائی دے، یعنی سالک کا مشہود اس ذات کے سوا کوئی دوسرا نہ ہو۔“

پھر لکھتے ہیں کہ:

”یہ تعبیر کا فرق ہے۔“

گلتا ہے کہ یہ بات غامدی صاحب کی سمجھ میں آگئی ہے کہ دونوں میں فرق نہیں، گویا شیخ نے رویت کی عینیت کو واقعی سمجھا اور حضرت مجدد رحمہ اللہ نے اس کو عینیت فی الشہود قرار دیا جو محبت والی آنکھ سے دیکھنے میں ہوتا ہے۔ اس کے بعد تعبیری فرق واضح کرنے کے لیے شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ عبارت نقل کی:

”اتفق أهل الكشف والوجدان“، یعنی وہ سب لوگ جو کشف و وجدان اور ارباب شہود

والعرفان اس بات پر متفق ہیں کہ تمام مخلوقات کے لیے مابہ التعین ایک ہی متعین وجود ہے، عقل

ونقل اس کی تائید کرتے ہیں۔“

اب اصل مسئلہ واضح ہو گیا کہ یہ وحدت وتعدد بجلی کی طرح ہے جس میں وحدت وتعدد ہے۔ البتہ مابہ التعین سے تعینات کو مخلوق کی مثال والے انتزاعی تعین کے ساتھ کلی مماثلت نہیں، یہ صرف سمجھانے کے لیے ہے۔ ”لیس کمثلہ“ کا ہتھیار جس کے پاس ہو وہ اس حقیقت کو سمجھنے میں ورطہ ظلمت سے نکل سکتا ہے۔

ص: ۱۸۸/ پر غامدی صاحب لکھتے ہیں، خلاصہ:

”قرآن کریم کی صراط مستقیم میں ممکن کے لیے وجود کائنات نہ تو شرک ہے اور نہ موجود یا مشہود

صرف اللہ ہی کو قرار دینا توحید کا کوئی مرتبہ ہے۔“

پہلی بات تو ٹھیک ہے، اور اس کا کوئی بھی منکر نہیں۔ البتہ دوسری بات کو غامدی صاحب سمجھ نہیں

سکے، جس میں، مسئلہ کے بجائے غامدی صاحب کی سمجھ کا قصور مان لینا ہی بہتر ہے۔ غامدی صاحب سے

سوال ہے کہ جب ساری کائنات نہ تھی، یعنی عالم کون نہ تھا، اُس وقت اگر آپ ہوتے تو توحید کس چیز کا نام

تھا؟..... اسی طرح یہ سمجھ لیجیے کہ اگر کوئی عالم امر میں ہو اور عالم کون، اُس کے لیے مغیبات میں ہو تو اُس وقت

توحید اُس کے ہاں یہی ہوگی جو دوسرے نمبر پر بیان ہوئی۔ اور اُس کے نزدیک اِس مرتبہ میں عالم کون کا

اثبات شرک ہوگا۔ اور یہ شرک فی الواقع نہیں بلکہ فی اعتقادہ ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”عن شداد بن اوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ”من صلى يرائي، فقد

أشرك، ومن صام يرائي فقد أشرك، ومن تصدق يرائي فقد

أشرك". [مسند أحمد، رقم: ۱۷۴۰..... مسند البزار، رقم: ۳۲۸۲..... المعجم الكبير، رقم: ۱۷۳۹]

یعنی جو دکھلاوے کے لیے نماز، روزہ، صدقہ کرے یہ شرک ہے۔ ہم پوچھتے ہیں کہ: غامدی کے نزدیک یہ شرک کا کون سا درجہ ہے؟ یقیناً یہاں وہ شرک کے مراتب قائم کرنے پر مجبور ہوں گے۔ اگر شرک کے مراتب ہیں تو توحید کے مراتب کیوں نہیں؟ البتہ ہر درجہ کی توحید اور شرک الگ الگ ہیں۔ لیکن توحید کے ہر عالی درجہ میں اُس سے نیچے والا درجہ موجود ہے۔ غور کیجیے! اللہ کا نبی جب نماز میں ”اھدنا الصراط المستقیم“ پڑھے، تو اس سے کون سی ہدایت مراد ہے؟ نبی تو ہادی ہونے کے ساتھ مہدی کامل ہوتا ہے۔ یہاں ”اھدنا الصراط المستقیم“ کا معنی آپ کیا کریں گے؟ اب تو آپ کو بتلانا پڑے گا کہ ہدایت کے کتنے درجات ہیں؟

ص: ۱۹۱/ پر لکھتے ہیں:

”اہل تصوف کے دین میں جب سالک اس توحید کے اسرار پر مطلع ہوتا ہے تو الفاظ تعبیر سے قاصر اور زبان اس کی تعریف اور تبلیغ سے عاجز ہو جاتی ہے۔ کما فی المنازل“

افسوس ہے کہ یہ بات بھی غامدی صاحب کی سمجھ میں نہیں آئی۔ حالانکہ بدیہی بات ہے کہ آگ کو دُور سے دیکھ کر اُس کی ماہیت کو بیان کیا جاتا ہے، لیکن اُس کے بالکل قریب جا کر جھلنے کی کیفیت کو ألفاظ میں کیسے بیان کیا جائے؟ سائنسدان یہاں سے سورج کی ماہیت کے بارے میں قیاس آرائیاں کرتے ہیں، لیکن اگر اُس کے قریب چلے جائیں تو کیا حال اور کیفیت ہوگی؟ غامدی صاحب اس راہ کے طفلِ مکتب بھی ہوتے تو کچھ بات بنتی، اب انہیں کون سمجھائے؟

اسی مضمون کے اول میں ص: ۱۸۱/ پر لکھتے ہیں، خلاصہ:

”تصوف ایک متوازی دین ہے۔ جس دین کی دعوت قرآن مجید نے بنی آدم کو دی اس سے بالکل مختلف ہے۔“

اور ص: ۱۹۲/ پر لکھتے ہیں:

”اہل تصوف کی توحید کا تصور اور نقطہ نظر اپنشدوں کے شارح شری شکر اچاریہ، شری رام نوج اچاریہ، حکیم فلوپین اور اسپنوزا کا ہے۔..... اپنشد، برہم سوتر، گیتا اور فصوص الحکم کو اس دین میں وہی حیثیت حاصل ہے جو نبیوں کے دین میں تورات، زبور، انجیل اور قرآن کو حاصل ہے۔ اس لحاظ سے اللہ کی ہدایت اسلام کے مقابلے میں تصوف وہ عالم گیر ضلالت ہے جس نے دنیا کے ذہین ترین لوگوں کو متاثر کیا ہے۔“

غامدی صاحب تصوف کو ایک متوازی دین قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ دیکھا جائے تو قرون اولیٰ میں دین کی خدمت کرنے والی تمام ہستیاں شریعت و طریقت کی جامع نظر آتی ہیں۔ کوئی ایسی شخصیت بتلائیے جس نے دین کی خدمت کی ہو اور اس نعمت (تصوف) سے بے بہرہ ہو؟ ایک مثال پیش کریں تو ہم مان لیں گے۔ اصل بات یہ ہے کہ تمام علوم مدونہ قرون اولیٰ میں موجود تھے، البتہ نام سے تدوین بعد میں ہوئی، جیسے: صرف، نحو، فقہ، اہنفاق، لغت، معانی، بیان اور بدیع وغیرہ۔ اسی طرح ”تصوف“ نام بعد کا ہے، لیکن اصل تو قرون اولیٰ بلکہ انسان اول سے موجود ہے۔ اس لیے کہ تصوف نام ہے تعمیر الظاہر والباطن کا، اپنے ظاہر و باطن کی اصلاح کرنا۔ فرائض انبیاء میں اصلاح قلب عام اور مقصود تھا، جس کے لیے قرآن کریم نے ”تزکیہ“ کا نام استعمال کیا ہے جو فریضہ انبیاء سے ہے۔ پورے قرآن کریم میں مہبط اور اترنے کی جگہ اور محل ایمان قلب کو قرار دیا گیا ہے، دماغ کا کہیں بھی ذکر نہیں، دماغ تو ایک کمرہ ہے، جس کا بلب دل میں ہے، اگر دل روشن ہو تو دماغ خود بخود روشن ہو جاتا ہے، جس کو قرآن کی اصطلاح میں ”شرح صدر“ کہا جاتا ہے۔ جس کی شرح کتاب التفسیر للترمذی میں ہے۔ شرح صدر کا معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس کے قلب میں نور ڈالتے ہیں، جس سے سینہ کھل جاتا ہے۔ یہ ایک باطنی امر ہے، جس کی ظاہری علامات بھی ایک حدیث میں مذکور ہیں کہ: دنیا سے دُوری، آخرت کی طرف انابت اور موت سے پہلے مرنے کی تیاری کرنا۔ اس سے سمجھ آیا کہ ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے۔ قرآن میں فرمایا: ”وذرُوا ظاہر الانہم و باطنہ“۔ یعنی ظاہری اور باطنی گناہ چھوڑ دو! ظاہری نجاست کے لیے ظاہری طہارت ہے اور باطنی نجاست کے لیے باطنی طہارت ہے۔ جیسے ”انما المشرکون نجس“۔ میں نجاست باطنی کا بیان ہے، کون کہتا ہے کہ یہ نجاست ظاہری ہے؟ ”ويزکیہم“۔ سے باطنی نجاست کا صفایا ہوتا ہے۔ جیسے: کبر، حسد، بغض، نفاق وغیرہ صفات ذمیہ۔ پاؤں کی نجاست ہاتھ دھونے سے تو نہیں جاسکتی۔ حدیث جبرائیل میں توحید، اعتقادات بیان کرنے کے بعد ”احسان“ کا مرتبہ بھی بیان کیا گیا ہے۔ فرمایا:

”أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ، فَإِنَّهُ يَرَاكَ“

[بخاری، رقم: ۵۰..... مسلم، رقم: ۵..... أبو داؤد، رقم: ۴۶۹۵..... ترمذی، رقم: ۲۶۱۰]

یعنی اللہ کی عبادت اس طرح کرو کہ گویا تم اللہ کو دیکھ رہے ہو۔ تو اگر یہ مرتبہ نصیب نہ ہو تو یہ دھیان تو رہے کہ اللہ مجھے دیکھ رہا ہے۔

منافقین کو قرآن کا اعلان ہے کہ تم کہو: ہم مسلمان ہیں، لیکن اب تک ایمان تمہارے قلوب میں نہیں۔ دوسری جگہ فرمایا: ”کانہم خشب مسندہ“۔ یعنی ظاہر میں ٹھیک اور اندر سے کھوکھلے ہیں۔ غامدی صاحب نے ظاہر کو لیا اور باطن کو چھوڑا۔ ”افتؤمنون ببعض الکتاب وتکفرون ببعض“۔ اور اہل تصوف

نے پوری شریعت اور دین کو لیا، ظاہر و باطن کی اصلاح کی کوشش کی اور دونوں پہلوؤں کو بیان کیا۔ دین کا حصہ چھوڑنے والے، پورے دین پر عمل پیرا ہونے والوں پر اعتراض کر رہے ہیں کہ وہ متوازی دین کے قائل ہیں.....!! مع الزام اُن کو دیتے تھے، قصور اپنا نکل آیا غامدی صاحب فرماتے ہیں:

”اہل تصوف کی توحید کا نقطہ نظر شرعی شکر وغیرہ کا ہے۔“

اگر کوئی انبیاء کے دین کو نقل کرے تو کیا اس کا یہی مطلب ہے کہ انبیاء اس سے دستبردار ہو جائیں؟ قرآن کہتا ہے کہ اہل کتاب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت تھی، اقرار بھی کرتے تھے۔ اور منافقین تو توحید کا اقرار بھی کرتے تھے۔ کیا ان کے اقرار توحید کی وجہ سے ہم توحید ترک کر دیں؟ یہ الگ بات ہے کہ آج کل کے کئی نام نہاد صوفیوں نے صرف باطن پر اکتفا کیا اور ظاہر شریعت کو چھوڑ دیا ہے۔ لیکن اُن کی بنا پر اصل اہل تصوف کو الزام دینا قرین انصاف نہیں۔ ہمارے نزدیک تو شریعت چھوڑ کر صرف طریقت پر عمل پیرا ہونا بھی غلط ہے اور طریقت چھوڑ کر صرف شریعت پر اکتفا بھی درست نہیں۔ کسی ایک کو چھوڑنے کا طرز عمل بالکل غلط ہے۔ اور اس سے اُخروی نجات نہیں ہو سکتی۔

اہل تصوف صرف اُس باطن کو مانتے ہیں جس کے ظاہر پر شریعت کا رنگ ہو۔ اور اُس ظاہر کو مانتے ہیں جس کی بشاشت اور حلاوت باطن میں ہو۔ غامدی صاحب! دین کے کسی حصہ کو چوری کرنے سے چور کا نقصان ہوتا ہے، دین پر قدح نہیں لگائی جاتی۔

جن کے نام غامدی صاحب گنوار ہے ہیں، ان کے بارے میں تحقیقی امر یہی ہے کہ انہوں نے انبیاء کرام کے تزکیہ باطن کے حصہ کو لے کر پھیلایا اور ظاہر پر کفر کا غلبہ رہا، جیسے آج کل تصوف کے نام پر بعض خافقاہوں میں ظاہر شریعت کا انکار کر کے لوگوں کو گمراہ کیا جا رہا ہے، ان کو کوئی اہل علم صحیح نہیں سمجھتا۔ غامدی صاحب تو ان ذی قدر اشخاص کو بھی ان گمراہ لوگوں کے زمرہ میں لے آئے ہیں جن کے علم، عمل اور اصلاحی و علمی خدمات سے تاریخ بھری پڑی ہے۔ لگتا ہے کہ غامدی صاحب کو اسلامی تاریخ اور احکام قرآن مٹانے کی مہم میں باقاعدہ مہرہ کے طور پر استعمال کیا جا رہا ہے۔

غامدی صاحب اپنے اسی مضمون میں یہ بھی لکھتے ہیں:

”فصوص الحکم کو دین میں ان کے نزدیک وہی حیثیت حاصل ہے جو توراۃ، انجیل اور قرآن کو حاصل ہے۔“

حالانکہ ہمارے ہاں کسی نے بھی نہیں کہا کہ فصوص الحکم کی یہ حیثیت ہے، نہ کوئی اس کا قائل ہے۔

البتہ غامدی صاحب کے بیان سے لگتا ہے کہ ان کے ہاں توراۃ، انجیل اور قرآن اب بھی ایک ہی چیز ہیں!!

غامدی صاحب کہتے ہیں:

”تصوف، اسلام کے مقابلے میں وہ عالمگیر ضلالت ہے جس نے دنیا کے ذہین ترین لوگوں کو متاثر کیا۔“
اگر یہی بات ہے کہ تصوف کا کام ذہین ترین لوگوں کو متاثر کرنا ہے تو غامدی صاحب جیسا ذہین آدمی کیوں متاثر نہیں ہوا؟ غامدی صاحب نے جس طبقہ کی عبارتیں نقل کر کے تصوف پر اعتراضات کیے ہیں وہ سب تو شریعت کے رنگ میں رنگے ہوئے تھے۔ اور شریعت اُن میں رچی بسی ہوئی تھی۔ جبکہ غامدی صاحب اور اُن کے تلامذہ کا حال یہ ہے کہ نہ ظاہر اشریعت پر عمل ہے اور نہ باطن میں صفائی۔ اب فیصلہ کر لیجیے کہ ضلالت کا گھر کہاں ہے؟ یہ ضلالت کو بھی پتہ ہے کہ مجھے کہاں رہنا ہے!!
برہان، ص: ۱۹۲ پر نبوت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ختم نبوت کا معنی یہ ہے کہ نہ کسی کے لیے وحی، الہام، مشاہدہ غیب کا امکان ہے، نہ اس بنا پر کوئی عصمت و حفاظت اب کسی کو حاصل ہو سکتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”لَمْ يَبْقَ مِنَ النُّبُوَّةِ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ، قَالُوا وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ؟ قَالَ: الرِّوَاءُ الصَّالِحَةُ“۔

یہاں بھی غامدی صاحب نے صحیح بات کے ساتھ اپنی من گھڑت بات جوڑ دی ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ وحی بے شک لازم نبوت سے ہے۔ ختم نبوت سے سلسلہ وحی اختتام پذیر ہوا۔ لیکن غامدی صاحب نے الہام، کشف و کرامات اور مشاہدہ غیب کو وحی کے ساتھ جوڑ کر بلا دلیل لوازم نبوت میں سے قرار دیدیا ہے۔ حالانکہ یہ چیزیں تو ولایت کے لیے بھی ثابت ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ شاید غامدی صاحب ختم نبوت کی طرح ختم ولایت کے بھی قائل ہیں۔ اسی سے اُن کو دھوکہ لگا۔ پتہ نہیں اُن کے نزدیک صحابہ کرامؓ کے لیے بھی ولایت ثابت ہے یا نہیں۔ جبکہ یہ چیزیں تو صحابہ کرامؓ میں بھی موجود تھیں۔
چنانچہ ایک حدیث میں ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے پہلی امتوں میں محدث ہوتے تھے، اگر میری امت میں کوئی ہے تو وہ عمر ہے۔ حدیث یہ ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: إنه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون، وإنه إن كان في أمتي هذه منهم فإنه عمر بن الخطاب“۔ [بخاری، رقم: ۳۴۶۹]

محدث اسے کہتے ہیں جس کو ملاء اعلیٰ سے القاء ہو۔ جیسے جناب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں بہت سارے اس قسم کے واقعات ہیں۔ اب غامدی صاحب ہی بتائیں کہ کیا یہ الہامات ختم نبوت کے منافی ہیں؟ حقیقت یہ ہے کہ غامدی صاحب نے ختم نبوت کا یہ معنی اپنی طرف سے گھڑ لیا ہے۔
اور غامدی صاحب نے ”الہام، کشف“ وغیرہ کے ساتھ ”کرامات“ کا ذکر نہیں کیا۔ اس لیے

کہ احادیث میں ”باب الکرامات“ لکھا ہوا ہے۔ غامدی صاحب سے یہ سوال ہے کہ آپ نے کرامت کا ذکر نہیں کیا۔ گویا آپ اسے تسلیم کرتے ہیں۔ اور کرامت نام ہے خوارق عادت فعل کسی غیر نبی لیکن انسان کے ہاتھ پر ظاہر ہونا۔ اگر خوارق عادت کام غیر نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہو سکتا ہے تو الہام یا کشف غیر نبی کو کیوں نہیں ہو سکتا؟ اس میں کیا چیز مانع ہے؟ کون سا استبعاد ہے؟ حالانکہ صحابہ کرام کا کشف والہام احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر غزوہ موتہ کا کشف ہوا اور آپ نے صحابہ کو بتایا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دورانِ خطبہ کشف ہوا اور آپ نے فرمایا: ”یا ساریۃ الجبل!“ [فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل: ۳۵۵] وہاں موجود لشکر نے میدان جنگ میں یہ الفاظ سنے۔ غامدی صاحب بتائیں کہ کیا یہ ختم نبوت اور ”لم یبق من النبوة إلا المبشرات“ کے منافی ہے؟

رہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مطلب، وہ یہ ہے کہ چونکہ خواب مبادی نبوت سے تھے، اس لیے رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: مبادی تو باقی ہیں، البتہ نبوت کا ظہور میرے بعد نہیں ہوگا۔ اور خواب عامۃ المؤمنین کے لیے بھی ہیں۔ جبکہ خواص ولایت ولایت ہی سے متعلق ہیں۔ اور غامدی صاحب نے یہ بھی فرمایا کہ:

”ختم نبوت کے بعد عصمت اور حفاظت کا بھی امکان نہیں۔“

کیا عصمت اور حفاظت ایک ہی چیز ہے؟ اگر ایک ہی چیز ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کا کیا مطلب ہے؟

”لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم“

[بخاری: ۳۰۰۷..... مسلم: ۱۶۱..... أبو داؤد: ۲۶۵۰..... ترمذی: ۳۳۰۵]

کیا یہ عصمت ہے یا حفاظت؟ یا کچھ بھی نہیں؟ نیز حدیث مبارکہ:

”ما علی عثمان ما عمل بعد الیوم“.

کس زمرہ میں ہے؟ صحابہ کرام کے لیے رضوان، جنت، مغفرت کے وعدے، بشارتیں کس زمرہ میں ہیں؟ صحیح بات یہ ہے کہ ”عصمت“ خاصہ نبوت ہے اور محفوظ جماعت صحابہ کرام کی ہے۔ ص: ۱۹۳ پر غامدی صاحب لکھتے ہیں، خلاصہ:

”اہل تصوف کے دین میں وحی بھی آتی ہے، فرشتے بھی اترتے ہیں، عالم غیب کا مشاہدہ، اللہ سے ہدایت پانا، جہاں سے جبرئیل نے ہدایت پائی اور جہاں سے اللہ کے نبیوں نے پائی۔“

اس کی دلیل میں غامدی صاحب نے امام غزالیؒ کی عبارت پیش کی جس میں مکاشفات، مشاہدات، نبیوں کی ارواح اور فرشتوں کا مشاہدہ اور ان کی آوازیں سننا، فائدے حاصل کرنے کا ذکر ہے۔ اور صاحب ”عقبات“ کی عبارت پیش کر کے اُس سے دلیل پکڑی کہ ان اکابر کا الہام عصمت کی وجہ سے قرآن کی طرح شائبہ سے پاک ہے۔ اور اس طرح متعدد اکابر کی عبارات سے مختلف چیزیں اخذ کی ہیں۔ اس سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ پہلے تو غامدی صاحب یہ ثابت کریں کہ جبرائیل امین کا آنا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بند ہو گیا ہے۔ جبکہ احادیث مبارکہ میں ہے کہ جبرائیل امین قدر کی رات نازل ہوتے ہیں، اور ”تنزل الملكة والروح“ تو قرآن میں ہے۔ غامدی صاحب بتائیں کہ کیا قدر کے دن سارے مسلمان (معاذ اللہ) نبی بن جاتے ہیں؟ صحابہ کرام، جبرائیل امین کی آمد اور فرشتوں کی آمد کا مشاہدہ کرتے تھے، کیا وہ غیر نبی نہیں تھے؟ حضرت انس بن نضر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”ياسعد! والله اني لأجد ريح الجنة دون أحد“

[مسند احمد: ۱۳۶۵۸..... صحيح ابن حبان: ۴۷۷۲..... المعجم الكبير: ۷۶۹]

یعنی مجھے احد پہاڑ سے جنت کی خوشبو آرہی ہے۔ یہ غیر نبی نہیں تھے؟ کیا غیر نبی کے ناک کا کشف کام کرتا ہے، آنکھ کا نہیں کرتا؟ کیا جبرائیل امین قدر کی رات جماعت کے ساتھ آتے ہیں، باقی سال بھران کے اکیلے آنے پر آپ نے پابندی لگا رکھی ہے؟! غامدی صاحب! کسی اللہ والے کے پاس بیٹھ کر اپنے دل کی نظر ٹھیک کروائیں۔

اصل بات یہ ہے کہ جن بزرگوں نے ملاء اعلیٰ کی سیر کا ذکر فرمایا ہے، یہ روحانی سیر ہے۔ اور روح ایک لطیف چیز ہے، اس کی سیر میں کوئی استبعاد نہیں۔ جب ذکر اللہ کی برکت سے جسم عنصری سے مفارقت نصیب ہو تو یہ سیر نصیب ہوتی ہے۔ غامدی صاحب نے روح کو عنصر کی قید میں ایسے بند کیا ہوا ہے کہ بے چاری آزاد نہیں ہو سکتی۔ شاید آپ کا جسم ہاتھی اور روح بکری کی طرح بن گئی ہے۔ یہ دہلی پتلی پیچاری روح آپ کے ہٹے کٹے جسم کے پنجرے سے کیسے جان چھڑا سکتی ہے؟ بات وہی ہے کہ: ”الناس أعداء لما جهلوا“۔

نیز یہ ضرور ملحوظ رہے کہ الہام، کشف و کرامات اور مشاہدات و مراقبات کے ثبوت کے باوجود عقیدے کا مسئلہ بالکل واضح اور صاف ہے کہ: ”کشف و کرامت اُمت کے لیے حجت نہیں۔“ اور تمام اہل تصوف کا یہی عقیدہ ہے۔ سب اکابر کا عقیدہ واضح ہونے کے باوجود ان پر بلاوجہ رد کی غامدی صاحب کو کیا ضرورت محسوس ہوئی؟ اہل تصوف پر تو آپ کا قلم خوب گرج برس رہا ہے، لیکن مرزا قادیانی جو روز

نئے نئے دعوے کرتا تھا، وہ آپ کو نظر نہیں آیا؟ بلکہ آپ کے متبعین تو مرزا اور اس کے متبعین پر کفر کا فتویٰ لگانے کے لیے بھی تیار نہیں، کیا وہ آپ کو متوازی دین نظر نہیں آتا؟
غامدی صاحب ص: ۱۹۶ پر لکھتے ہیں:

”ان کا عقیدہ ہے کہ انسان کامل کی حیثیت سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر زمانے میں ان کے اکابر کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں۔“

صورۃ رسول جامع شریعت سے ہے۔ کسی راہ نما کی صورت میں آنے سے اُس کے مقتدا ہونے کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ یہ خواب اور مکاشفہ کی چیزیں ہیں جو کسی پر حجت نہیں۔ ہر دلی کی ہر چیز قابل حجت نہیں۔ کسی کی ننانوے خوبیاں نظر انداز کر کے ایک کمزوری بیان کرنے پر اڑے رہنا کہاں کا انصاف ہے؟
غامدی صاحب مزید لکھتے ہیں:

”ان کے نزدیک ختم نبوت کا معنی منصب تشریع کسی کے لیے نہیں۔ مقام نبوت اور کمال نبوت اب بھی حاصل ہو سکتے ہیں۔“

غامدی صاحب کی ”غامدی عقل“ پر ماتم کیا جائے تو بجا ہی ہوگا۔ کیونکہ منصب تشریع کے لیے ہی تو مقام نبوت ہوتا ہے۔ اہل تصوف جب نبی کے علاوہ کسی کے لیے منصب تشریع نہیں مانتے تو مقام نبوت ماننے کا کیا مطلب؟ البتہ کمالات نبوت اور چیزیں ہیں۔ جیسے علم وغیرہ، اس کا حصہ کسی کو حاصل ہو جائے تو اس پر نبوت کا اطلاق کرنا درست نہیں۔ جیسے اگر سورج کی شعاعوں کو شیشے میں ایسے محدود کیا جائے کہ کاغذ جل جائے تو اس شیشے کو کمال سورج تو حاصل ہے لیکن اس پر سورج کا اطلاق نہیں کیا جائے گا۔ ہاں عکس کہا جاسکتا ہے۔ جس طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ عکس نبوت تھے۔
ص: ۲۰۶ پر لکھتے ہیں:

”دین ”الیوم اکملت لکم“ کے اعلان کے بعد کامل ہو چکا ہے، اس میں کسی اضافے یا کمی کے لیے کوئی گنجائش نہیں۔“

یہ تو بالکل صحیح اور ہمارا ایمان و عقیدہ ہے۔ اور تمام اہل تصوف اسے جانتے اور مانتے ہیں۔ عجیب بات یہ ہے کہ اہل تصوف پر دین میں کمی بیشی کا الزام لگانے والے غامدی صاحب خود اس جرم کے مرتکب ہیں۔ قطعیات تک کو نہیں چھوڑا۔ محکم اور مسلم احکامات میں دخل دے کر رخنہ اندازی کی کوشش کی ہے۔ اور پورے دین کا حلیہ بگاڑنے کی ناپاک جسارت کر ڈالی ہے۔ غامدی صاحب نے اپنی عقل کے مطابق ”میزان“ قائم کر کے دین کو اس پر تو لا، قرآن و حدیث کی حجیت سے آنکھیں بند کرتے ہوئے اپنی ”برہان“

قائم کی۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں معبودانِ باطلہ کی اتنی تردید نہیں کی جتنی غامدی صاحب نے ”برہان“ میں اکابرین حق پر جرح کر دی ہے۔ اب بھی وہ دین میں کمی بیشی کا الزام دوسروں کو دیں گے؟
ص: ۲۰۸ پر لکھتے ہیں:

”اس تصور کے تحت اوراد و اشغال، چلوں، مراقبوں کی پوری شریعت ہے جو خدا کی شریعت سے آگے اور قرآن و سنت سے باہر۔ جن کو اہل تصوف نے طریقت کے نام سے رائج کرنے کی کوشش کی۔“
چلہ تو شریعت محمدیہ بلکہ سابقہ شریعتوں میں بھی ثابت ہے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: ”جاورت بحراء شہرا“ ایک مہینہ غار میں میں نے اعتکاف کیا۔

[صحیح مسلم، رقم: ۲۵۷..... مسند احمد، رقم: ۱۴۲۸..... صحیح ابن حبان، رقم: ۳۵]

حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے چلہ پورا کروایا۔ اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ:
”کان یدکر اللہ علی کل اُحیائہ“ یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کا ذکر فرماتے۔

[بخاری، رقم: ۳۰۴..... مسلم، رقم: ۱۱۷..... ترمذی، رقم: ۳۳۸۴]

اور ”مراقبہ“ تو اللہ تعالیٰ کے دھیان کا نام ہے۔ یہ بھی احادیث سے ثابت ہے۔ غامدی صاحب بتائیں کہ یہ قرآن حدیث والی شریعت ہے یا اس سے باہر؟
غامدی صاحب کی مثال اُس شخص کی ہے جو اپنی برادری کے کسی بھی جنازے وغیرہ میں نہیں جاتا تھا اور سب سے قطع تعلق کیے ہوئے تھا۔ کسی نے پوچھا کہ اس طرح کیوں کر رہے ہو؟ تو اس شخص نے کہا کہ میں نے گاؤں والوں کو برادری سے نکال دیا ہے!! (حالانکہ درحقیقت اس نے پورے گاؤں کو نہیں بلکہ اپنے آپ کو برادری سے باہر نکالا ہوا تھا۔) غامدی صاحب بھی خود اہل دین کا بایکاٹ کر کے سمجھتے ہیں کہ: میں نے اہل تصوف کو دین سے نکال دیا ہے۔ اب ہر کوئی سمجھ لے کہ شریعت سے کون نکلا ہوا ہے؟
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

”ومن یعش عن ذکر الرحمن نقیض له شیطانا فهو له قرین، وانهم لیصدونہم عن السبیل ویحسبون انہم مهتدون“۔ جو شخص اللہ کے ذکر سے اعراض کرتا ہے تو ہم اُس کے لیے شیطان مسلط کر دیتے ہیں، پس وہ اس کا ساتھی بن جاتا ہے۔ وہ ان کو سیدھے راستے سے ہٹاتا ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم صحیح راستے پر ہیں۔ وما علینا الا البلاغ

نقطہ..... کتبہ: العبد الفقیر إلى الرحمن، حبیب الرحمن، حال جنہان

حجیت اجماع اور غامدی صاحب کے شبہات کا ازالہ

لغت میں ”اجماع“ متفق ہونے کو کہتے ہیں، لغوی معنی کے اعتبار سے اتفاق اور اجماع ایک ہی چیز ہے مگر اصطلاح شریعت میں ایک خاص قسم کے اتفاق کو ”اجماع“ کہا جاتا ہے جس کی تعریف یہ ہے کہ: ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کسی زمانہ کے تمام فقہاء مجتہدین کا کسی حکم شرعی پر متفق ہو جانا“ اجماع“ ہے۔ (الاحکام فی اصول الاحکام للآمدی: ۱۰۱/۱: مصر)

یہ ”اجماع“ فقہ کا تیسرا ماخذ اور احکام شرعیہ کے چار دلائل میں سے ایک ہے۔ (نوادر الفقه: ۷۳)

قرآن سے حجیت اجماع کا ثبوت:

اجماع کا حجت ہونا جن دلائل سے ثابت ہے ان میں سے چند درج ذیل ہیں:

(۱)..... وكذلك جعلنكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا. [بقرہ: ۲۲۳]

ترجمہ: ”اور اسی طرح ہم نے تم کو ایسی امت بنایا ہے جو نہایت اعتدال پر ہے تاکہ تم لوگوں پر گواہ بنو اور تمہارے (قابل شہادت اور معتبر ہونے کے) لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گواہ بنیں۔“

حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”قرطبی نے فرمایا کہ یہ آیت اجماع امت کے حجت ہونے پر ایک دلیل ہے کیونکہ جب امت کو اللہ تعالیٰ نے شہداء قرار دے کر دوسری امتوں کے بالمقابل ان کی بات کو حجت بنا دیا تو ثابت ہوا کہ اس امت کا اجماع حجت ہے اور عمل اس پر واجب ہے..... تفسیر مظہری میں ہے کہ اس آیت سے ثابت ہوا کہ اس امت کے جو افعال و اعمال متفق علیہ ہیں وہ سب محمود و مقبول ہیں کیونکہ اگر سب کا اتفاق کسی خطا پر تسلیم کیا جائے پھر یہ کہنے کے کوئی معنی نہیں رہتے کہ یہ امت وسط اور عدل ہے۔“

”اور امام جصاصؒ نے فرمایا کہ: اس آیت میں اس بات کی دلیل ہے کہ ہر زمانے میں مسلمانوں کا اجماع معتبر ہے۔ اجماع کا حجت ہونا صرف قرن اول یا کسی خاص زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں کیونکہ آیت میں پوری امت کو خطاب ہے اور امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف وہ نہ تھے جو اس زمانے میں تھے بلکہ قیامت تک آنے والی نسلیں جو مسلمان ہیں وہ سب آپ کی امت ہیں تو ہر زمانے کے مسلمان شہداء اللہ ہو گئے جن کا قول حجت ہے وہ سب کسی خطا اور غلطی پر متفق نہیں ہو سکتے۔“ [معارف: ۱/۳۷۷]

حضرت مولانا مفتی رفیع عثمانی صاحب دام ظلہ مذکورہ بالا آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”معلوم ہوا کہ اس امت کے جو اقوال و افعال متفقہ طور پر ہوں وہ سب اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست اور حق ہیں کیونکہ اگر سب کا اتفاق کسی غلط بات پر تسلیم کیا جائے تو اس ارشاد کے کوئی معنی نہیں رہتے کہ ”یہ امت نہایت اعتدال پر ہے“ نیز اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس امت کو گواہ قرار دے کر دوسرے لوگوں پر اس کی بات کو حجت قرار دیا ہے اس سے بھی یہی ثابت ہوا کہ اس امت کا اجماع حجت ہے“۔ (نوادر الفقه: ۷۶)

(۲)..... ”وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا“ (نساء: ۱۱۵)

ترجمہ: ”جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر ظاہر ہو چکا ہو اور سب مسلمانوں کے (دینی) راستہ کے خلاف چلے گا تو ہم اس کو (دنیا میں) جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیں گے اور (آخرت میں) اس کو جہنم میں داخل کریں گے اور وہ بہت بری جگہ ہے۔“

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”اس آیت میں دو چیزوں کا جرم عظیم اور دخول جہنم کا سبب ہونا بیان فرمایا ہے، ایک مخالفت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اور یہ ظاہر ہے کہ مخالفت رسول کفر اور وبال عظیم ہے، دوسرے جس کام پر سب مسلمان متفق ہوں اسے چھوڑ کر ان کے خلاف کوئی راستہ اختیار کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اجماع امت حجت ہے، یعنی جس طرح قرآن و سنت کے بیان کردہ احکام پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے اسی طرح امت کا اتفاق جس چیز پر ہو جائے اس پر بھی عمل کرنا واجب ہے اور اس کی مخالفت گناہ عظیم ہے جیسا کہ آپ نے ایک حدیث میں ارشاد فرمایا: يَدَالِلُهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ، مَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ یعنی جماعت پر اللہ کا ہاتھ ہے اور جو شخص جماعت مسلمین سے علیحدہ ہو گا وہ علیحدہ کر کے جہنم میں ڈالا جائے گا۔

حضرت امام شافعیؒ نے مذکورہ آیت کو علماء کے سامنے بیان کیا تو سب نے اقرار کیا کہ اجماع کی حجت پر یہ دلیل کافی ہے۔“ [معارف القرآن: ۵۴۶/۲]

حضرت مولانا مفتی رفیع عثمانی صاحب دام ظلہ مذکورہ بالا قرآنی آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”معلوم ہوا کہ امت کے متفقہ فیصلے (اجماع) کی مخالفت گناہ عظیم ہے“ [نوادر الفقه: ۷۶]

زیر علی زئی صاحب غیر مقلد نے اپنے مضمون ”اجماع امت حجت ہے“ میں مذکورہ بالا قرآنی آیت ذکر کر کے درج ذیل علمائے امت کے اقوال نقل کیے ہیں:

۱۔ ابواسحاق ابراہیم بن موسیٰ بن محمد الشاطبی (متوفی ۷۹۰ھ) نے لکھا ہے:

”ثم إن عامة العلماء استدلوا بهاعلى كون الإجماع وان مخالفه عاص وعلی أن

الابتداع فی الدین مذموم۔ ”پھر عام علماء نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اجماع حجت ہے اور اس کا مخالف گناہگار ہے اور یہ استدلال بھی کیا ہے کہ دین میں بدعت نکالنا مذموم ہے۔“

[الموافقات ۳۸/۴، الفصل الرابع فی العموم والخصوص: المسألة الثالثة/محقق مشہور حسن]

۲۔ برہان الدین ابراہیم بن عمر البقاعی (متوفی ۸۸۵ھ) نے اس آیت کی تشریح و تفسیر میں لکھا:

”و هذه الآية دالة على أن الإجماع حجة، وأمرية آية دليل ہے کہ اجماع حجت ہے۔“ (نظم الدرر فی تناسب الآيات والسور: ۳۱۸/۲)

۳۔ حنفی فقیہ ابواللیث نصر بن محمد السمرقندی (متوفی ۳۷۵ھ) نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں لکھا ہے:

”وفی الآية دليل أن الإجماع حجة؛ لأن من خالف الإجماع فقد خالف سبيل المؤمنين، وأمر آیت میں (اس پر) دلیل ہے کہ اجماع حجت ہے کیونکہ جس نے اجماع کی مخالفت کی تو اس نے سبیل المؤمنین کی مخالفت کی“ [تفسیر سمرقندی، بحر العلوم: ۳۸۸-۳۸۷/۱]

۴۔ قاضی عبداللہ بن عمر البیضاوی (متوفی ۷۹۱ھ) نے اس آیت کی تشریح میں کہا:

”والآية تدل على حرمة مخالفة الإجماع۔ اور آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اجماع کی مخالفت حرام ہے۔“ (انوار التنزیل و اسرار التنزیل، تفسیر بیضاوی: ۲۴۳/۱۱) مزید تفصیل کے لیے دیکھیے تفسیر ابن کثیر ۵۶۸/۲، دوسرا نسخہ ۳۶۵-۳۶۶ وغیرہ“ (علمی مقالات: ۷/۵)

صلاح الدین یوسف صاحب غیر مقلد مذکورہ آیت ”ومن يشاقق الرسول.....“ کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”بعض علماء نے سبیل المؤمنین سے مراد اجماع امت لیا یعنی اجماع امت سے انحراف بھی کفر ہے اجماع امت کا مطلب ہے کسی مسئلے میں امت کے تمام علماء فقہاء کا اتفاق یا کسی مسئلے پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اتفاق۔ یہ دونوں صورتیں اجماع امت ہیں اور دونوں کا انکار یا ان میں سے کسی ایک کا انکار کفر ہے، تاہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اتفاق تو بہت سے مسائل میں ملتا ہے یعنی اجماع کی یہ صورت تو ملتی ہے لیکن اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے بعد کسی مسئلے میں پوری امت کے اجماع و اتفاق کے دعوے تو بہت سے مسائل میں کیے گئے ہیں لیکن فی الحقیقت ایسے اجماعی مسائل بہت کم ہیں جن میں فی الواقع امت کے تمام علماء فقہاء کا اتفاق ہو۔ تاہم ایسے (اجماعی) جو مسائل بھی ہیں ان کا انکار بھی صحابہ رضی اللہ عنہم کے اجماع کے انکار کی طرح کفر ہے، اس لیے کہ صحیح حدیث میں ہے: اللہ تعالیٰ میری امت کو گمراہی پر اکٹھا نہیں کرے گا اور جماعت پر اللہ کا ہاتھ ہے۔ صحیح ترمذی للالبانی نمبر ۱۷۵۹۔“ (تفسیر حواشی: ۲۵۶)

اعتراض ۱: اجماع امت کو حجت نہ ماننے والوں میں سے ایک نمایاں نام جناب جاوید احمد

غامدی صاحب کا ہے۔ غامدی صاحب مذکورہ آیت ”ومن يشاقق الرسول.....“ سے حجیت اجماع پر استدلال کرنے والوں کو جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس کے ہرگز یہ معنی نہیں کہ اہل ایمان کی تعبیرات، آراء اور اجتہادات سے اختلاف نہیں ہو سکتا یا وہ بالاجماع کوئی نقطہ نظر اختیار کر لیں اور قرآن و سنت کی روشنی میں اس پر تنقید کی جائے تو آدمی جہنم کا مستحق ہو جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ آیت میں یہ مسئلہ سرے سے زیر بحث ہی نہیں ہے۔ اس میں جو بات کہی گئی ہے وہ صرف یہ ہے کہ ہدایت کا راستہ پوری طرح واضح ہو جانے کے بعد اگر کوئی شخص خدا کے بھیجے ہوئے ہادی کی مخالفت اور اس کے مقابلے میں اپنی الگ پارٹی کھڑی کرنے کی جسارت کرتا ہے تو یہ سراسر کفر ہے، جس کے ساتھ ایمان کے کوئی معنی نہیں ہیں۔“ [اشراق اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۴]

جواب: (۱)..... غامدی صاحب کو اعتراف ہے کہ فقہاء کرام نے اس آیت سے حجیت اجماع پر استدلال کیا ہے چنانچہ وہ مذکورہ زیر بحث آیت کو ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”فقہاء کے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ ایمان والوں کا راستہ چھوڑ کر کوئی دوسرا راستہ اختیار کیا جائے تو آیت میں اس پر جہنم کی وعید ہے۔“ [اشراق، اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۳]

ہم کہتے ہیں کہ فقہاء سے غامدی صاحب نے اختلاف کیا ہے، فقہاء کرام کے نزدیک زیر بحث آیت سے حجیت اجماع ثابت ہے اور غامدی صاحب کے بقول اس سے اجماع کا حجت ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ صاف ظاہر ہے کہ ترجیح تو فقہاء کرام کی بات کو ہے، اس لیے کہ وہ غامدی صاحب کی بہ نسبت قرآن کو بہت زیادہ جانتے ہیں۔

(۲) غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”قرآن کے طالب علموں کو بھی چاہیے کہ وہ قرآن کو سمجھتے، سمجھاتے اور اس کی کسی آیت کے بارے میں کوئی رائے قائم کرتے وقت کم سے کم تفسیر کی امہات کتب پر ایک نظر ضرور ڈال لیں۔“ [میزان ۵۶: ۵]

ہم نے الحمد للہ اجماع کی حجیت پر تفسیر کی امہات الکتاب کے حوالے پچھلے صفحات میں نقل کر دیے ہیں کہ زیر بحث آیت سے اجماع کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے۔ غامدی صاحب کو چاہیے تھا کہ وہ دوسروں کو جو نصیحت کر رہے ہیں خود بھی اس پر عمل پیرا ہو جاتے وہ تفسیر کی امہات الکتاب کا حوالہ پیش کرتے کہ اس آیت سے اجماع کی حجیت ثابت نہیں ہوتی۔ رسالہ اشراق میں اجماع کی عدم حجیت والے غامدی صاحب کے مضمون کو ہم نے اول سے آخر تک پڑھا ہے، پورے مضمون میں کہیں بھی کسی ایک کتاب تفسیر کا حوالہ اپنی تائید میں وہ نقل نہیں کر سکے۔

اعتراض ۲: غامدی صاحب اس آیت سے جمہور کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس کے ہرگز یہ معنی نہیں ہیں کہ اہل ایمان کی تعبیرات، آراء اور اجتہادات سے اختلاف نہیں ہو سکتا یا وہ بالاجماع کوئی نقطہ نظر اختیار کر لیں اور قرآن و سنت کی روشنی میں اس پر تنقید کی جائے تو آدمی

جہنم کا مستحق ہو جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس آیت میں یہ مسئلہ سرے سے زیر بحث ہی نہیں ہے۔ اس میں جو بات کہی گئی ہے، وہ صرف یہ ہے کہ ہدایت کا راستہ پوری طرح واضح ہو جانے کے بعد اگر کوئی شخص خدا کے بھیجے ہوئے ہادی کی مخالفت اور اس کے مقابلے میں اپنی ایک الگ پارٹی کھڑی کرنے کی جسارت کرتا ہے تو یہ سراسر کفر ہے جس کے ساتھ ایمان کے کوئی معنی نہیں ہے۔“ [اشراق: اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۴۰]

غامدی صاحب کی ساری عبارت کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ آیت کافروں کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنی علیحدہ جماعت بنا چکے تھے۔

جواب: ہم یہاں بھی کہتے ہیں کہ غامدی صاحب کو اعتراف ہے کہ آیت کی تفسیر وہی لینی چاہیے جو تفسیر کی امہات کتب میں ہو کامر۔ لہذا انہیں تفسیر کی امہات کتب کا حوالہ دینا چاہیے تھا کہ چونکہ یہ آیت کافروں کے متعلق نازل ہوئی ہے، لہذا اجماع کی حجیت کا اس سے استدلال درست نہیں۔

مفسرین کا مسلمہ اصول ہے کہ آیات کا شان نزول اگرچہ کوئی خاص واقعہ یا خاص افراد و قوم کا معاملہ ہوتا ہے، مگر اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے۔ [کتاب الام: ۵/۲۳۱۔ اتقان: ۷/۷۴۔ نیل الاوطار: ۱۲۹۔ دلیل الطالب: ۳۱۳۔ بدور الاحلہ: ۲۰۹..... بحوالہ احسن الکلام: ۱۷۲/۱]

لہذا آیت اپنے عموم کے لحاظ سے ان تمام افراد کو شامل ہے۔ جو بھی ساری امت کے اتفاقی مسئلہ سے اعراض کرے... خواہ وہ کسی بھی مذہب کا پابند ہو۔

حدیث سے اجماع کی حجیت:

علمائے امت نے اجماع کی حجیت کا استدلال جن احادیث مبارکہ سے کیا ہے ان میں سے دو حدیثیں یہاں درج کرتے ہیں:

۱..... سیدنا جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ فرما رہے تھے: لا تزال طائفة من أمتی یقاتلون علی الحق، ظاہرین الی یوم القیامة۔ [صحیح مسلم: ۲/۱۴۳]

میری امت کا ایک گروہ (قرب) قیامت تک حق کے لیے سر بلندی کے ساتھ قتال کرتا رہے گا۔ یہ حدیث بخاری میں بھی ہے۔ [صحیح بخاری: ۲/۱۰۸۷]

اس حدیث میں کہا گیا ہے کہ قیامت تک ہر زمانے میں ایک جماعت حق پر قائم رہے گی۔ اب اس زمانے میں اگر کوئی شخص کسی ایسے نظریے کو غلط کہتا ہے جس پر اب تک کی ساری امت متفق چلی آئی ہے تو درحقیقت وہ یہ کہتا ہے کہ اب تک کی ساری امت میں کوئی بھی اس بارے میں حق پر قائم نہیں رہ سکا، اور یوں وہ قیامت تک ایک جماعت کے حق پر قائم رہنے کی نبوی پیش گوئی کا انکار کرتا ہے۔

اور اس پیشین گوئی سے ثابت ہوتا ہے کہ جب بھی ساری امت کسی بات پر متفق ہوگی تو وہ بات حق ہی ہوگی اگر وہ بات حق نہ ہوتی تو حق پر قائم رہنے والی یہ جماعت حقہ باقی امت کے ساتھ اتفاق نہ کرتی، اس جماعت حقہ کا باقی امت کے ساتھ مل کر اتفاق کرنا دلیل ہے کہ اجماع حجت ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ اجماع کی حجیت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس کی مزید تفصیل اس حدیث سے معلوم ہو جاتی ہے جس میں یہ ارشاد ہے کہ میری امت میں ہمیشہ ایک جماعت حق پر قائم رہے گی اور انجام کار وہی غالب رہے گی، اس سے بھی واضح ہو گیا کہ پوری امت کبھی گمراہی اور غلطی پر جمع نہ ہوگی۔“ [معارف القرآن: ۱۸۵/۱]

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب دام ظلہ مذکورہ حدیث ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”اس حدیث میں صراحت ہے کہ مسلمانوں کی ایک جماعت ہر زمانے میں حق پر قائم رہے گی جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اس امت کا مجموعہ کبھی کسی گمراہی یا غلط کاری پر متفق نہیں ہو سکتا۔“ [نوادر الفقه: ۸۴/۱]

زیر علی زئی صاحب غیر مقلد نے بھی مذکورہ حدیث کو اجماع کی حجیت کے دلائل میں ذکر

کیا ہے۔ [علمی مقالات: ۵/۸۷]

شارح مسلم امام نووی رحمہ اللہ مذکورہ حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

”فیہ دلیل لكون الإجماع حجة، وهو أصح ما يستدل به من الحديث“ [شرح مسلم: ۱۴۳/۲]

”اس میں اجماع کے حجت ہونے کی دلیل ہے اور حجیت اجماع پر جن حدیثوں سے استدلال کیا جاتا ہے ان میں سب سے زیادہ صحیح حدیث یہی ہے۔“

۲..... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لا یجمع اللہ امتی علی ضلالة ابداء۔ اللہ میری امت کو کبھی بھی کسی گمراہی پر جمع نہیں کرے گا۔“

[مستدرک حاکم: ۱۱۶/۱]

علمائے امت نے اس حدیث کے پیش نظر کہا ہے کہ چونکہ ساری امت کسی گمراہی پر جمع نہیں

ہو سکتی اس لیے امت کا اتفاقی مسئلہ حجت ہوگا۔

اس حدیث سے اجماع کی حجیت پر دلیل لینے والوں میں زیر علی زئی صاحب غیر مقلد بھی ہیں۔

[علمی مقالات: ۵/۷۷]

اعتراض ۳: جاوید احمد غامدی صاحب مذکورہ حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

”یہ ایک کمزور روایت ہے اور اسی بناء پر حدیث کی امہات کتب یعنی بخاری، مسلم اور مؤطا میں سے کسی میں بھی جگہ نہیں پاسکی۔“ [اشراق: اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۴]

جواب: (۱)..... اس حدیث کی بعض سندیں اگرچہ ضعیف ہیں، مگر بعض اسناد صحیح بھی ہیں۔ غامدی صاحب نے نہ جانے کس سند کو مدار بنا کر اسے ضعیف کہا ہے؟ انہوں نے اس حدیث کو لکھ کر اس پر ضعف کی چھاپ لگا دی ہے، مگر اس کا کوئی ماخذ نہیں بتایا۔ جب اس حدیث کے بعض طرق صحیح بھی ہیں تو انہی کے پیش نظر اسے صحیح ہی تسلیم کیا جائے گا۔

(۲)..... اس حدیث کے متعدد طرق ہیں، سات سندیں تو امام حاکم رحمہ اللہ نے ذکر کی ہیں۔ اگر بالفرض یا علی سبیل التزل ساری سندوں کو ضعیف مان لیں تو بھی مضائقہ نہیں، کیونکہ خود غامدی صاحب کو اعتراف ہے کہ بہت سی ضعیف سندوں والی حدیث تعدد طرق سے ضعف سے نکل جاتی ہے۔ چنانچہ غامدی صاحب ایک ضعیف حدیث، حدیث رکانہ در مسئلہ طلاق خلا شہ درج کر کے لکھتے ہیں:

”یہ روایتیں سند کے لحاظ سے ضعیف ہیں لیکن ان کو جمع کیا جائے تو ضعف کا ازالہ ہو جاتا ہے“ [میزان: ۳۵۱]

(۳)..... حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب دام ظلہ حجیت اجماع پر درس حدیثیں بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”ان میں سے ہر حدیث الگ الگ اگرچہ متواتر نہ ہو مگر ان سب احادیث کا مشترکہ مضمون جو اجماع کی حجیت کو ثابت کرتا ہے متواتر ہے۔ لہذا تواتر سے اجماع کا جھٹ ہونا اور فقہ کے لیے عظیم ماخذ ہونا قرآن و سنت کی روشنی میں روز روشن کی طرح واضح ہے۔“ [نوادر الفقه: ۱۰۱/۱]

اس کے ساتھ یہ بھی معلوم رہے کہ تواتر، اسنادی ضعف سے بے نیاز ہوا کرتا ہے۔

(۴)..... اجماع کی حجیت کا انکار غیر مقلد طبقہ میں پایا جاتا ہے، مگر اس طبقہ کے متعدد علماء نے

زیر بحث حدیث کو قابل استدلال تسلیم کیا ہے، مثلاً: زیر علی زئی نے مستدرک کی مذکورہ حدیث کو ”سندہ صحیح“ کہا ہے۔ [علمی مقالات: ۷۵/۷۷]

اسی طرح علامہ البانی نے المعجم الكبير للطبرانی میں مذکور اس حدیث کی تصحیح کی ہے

”هذا إسناد صحيح، رجاله ثقات.“ [السنة لابن أبي عاصم بتحقيق الألباني: ۸۰/۱]

غیر مقلدین کے یہ دونوں لکھاری حدیث کی تصحیح میں متشدد ہیں، مگر اس کے باوجود انہوں نے حجیت اجماع کی اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے۔ اور بھی بہت سے علمائے غیر مقلدیت سے اس حدیث کا قابل استدلال ہونا ثابت ہے۔ ان میں صلاح الدین یوسف صاحب بھی ہیں۔ [تفسیری حواشی صفحہ ۲۵۶]

غامدی صاحب کا کہنا کہ یہ حدیث صحیح نہ ہونے کی وجہ سے بخاری، مسلم اور مؤطا میں جگہ نہیں پاسکی.... درست نہیں، کیونکہ کسی حدیث کی صحت کے لیے اس کا بخاری و مسلم اور مؤطا میں ہونا ضروری

نہیں۔ حدیث کی صحت کے اپنے اصول ہیں جب حدیث ان اصولوں پر پوری اترے وہ صحیح سمجھی جاتی ہے اگرچہ وہ بخاری، مسلم اور مؤطا میں نہ ہو۔

ہم غامدی صاحب کی کتابوں میں جگہ جگہ دیکھتے ہیں کہ وہ ان حدیثوں سے بھی استدلال کرتے ہیں جو بخاری، مسلم اور مؤطا میں نہیں بلکہ ان کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں پائی جاتی ہیں، بلکہ جو انہوں نے حدیث رکائے نقل کی ہے اس کے لیے بھی ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی اور احمد کا حوالہ دیا ہے۔ ان کے اپنے طرز عمل سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کے قابل استدلال ہونے کے لیے اس کا بخاری، مسلم اور مؤطا میں ہونا ضروری نہیں ہے۔ ورنہ غامدی صاحب آئندہ ایڈیشنوں میں دیگر کتب کی حدیثیں اپنی کتابوں سے حذف کر دیں۔ پھر ہم دیکھیں گے کہ غامدی کتب میں باقی بچتا کیا ہے؟ یہاں ایک اور بات بھی ہم عرض کرنا مناسب سمجھتے ہیں: غامدی صاحب زیر بحث حدیث (امت گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی) کے بارے میں یہ تاثر دے رہے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہونے کی بناء پر بخاری، مسلم اور مؤطا میں نہیں آسکی۔ اس سے شاید کسی کی ذہن میں آئے کہ اگر یہ حدیث مذکورہ تین کتابوں میں سے کسی کتاب میں ہوتی تو غامدی صاحب اسے مان لیتے۔ (ایسا بالکل نہیں، یہ محض اُن کا فریب ہے۔) حقیقت یہ ہے کہ غامدی صاحب نے حدیث کے رد و قبول میں اپنے خود ساختہ اصول بنارکھے ہیں، جو حدیث ان کے اپنے اصول پر پوری نہ اترے وہ اسے قبول کرنے اور ماننے سے انکار کر دیتے ہیں اگرچہ وہ حدیث بخاری، مسلم اور مؤطا کی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ غامدی صاحب نے بخاری، مسلم اور مؤطا کی کئی حدیثوں کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے۔

سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے دوبارہ دنیا میں آنے کی پیشگوئی والی حدیثیں بخاری و مسلم کی ہیں۔ مگر غامدی صاحب ان حدیثوں کو قبول نہیں کرتے۔ [میزان: ۸۷۱]

شادی شدہ زانی کی حد ”رجم“ یعنی سنگساری ہے اور یہ بخاری و مسلم کی حدیثوں سے ثابت ہے، خود غامدی صاحب نے لکھا: ”یہودی اور یہودیہ کے رجیم کا واقعہ بخاری و مسلم اور حدیث کی بعض دوسری کتابوں میں نقل ہوا ہے۔“ [برہان: ۷۳] مگر اس کے باوجود غامدی صاحب شادی شدہ زانی، زانیہ کے لیے ”رجیم“ کی سزا کے قائل نہیں، اس پر انہوں نے مفصل مضمون لکھا جو ان کی کتاب ”برہان“ میں شامل ہے۔

قرآن کی سات قراءتوں کے حوالہ سے جو حدیث پیش کی جاتی ہے کہ قرآن ”سات حروف“ پر نازل ہوا۔ یہ حدیث منجملہ کتب حدیث کے مؤطا امام مالک میں بھی ہے، جیسا کہ خود غامدی صاحب نے مؤطا سے اسے میزان [ص: ۳۰] میں نقل کیا مگر اس کے باوجود قرآن کی سات قراءتوں کے وہ منکر ہیں۔ دیکھیے ان کی کتاب، میزان۔ اسی طرح وہ مؤطا کی ایک حدیث کا یوں ذکر کرتے ہیں:

”دوسری بات جو ان میں سے بالخصوص موطا امام مالک کی روایت سے سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ سارا قرآن یہی نہیں جو اس وقت ہمارے پاس موجود ہے بلکہ اس سے بعض آیات نکال دی گئی ہیں، یہ بات ظاہر ہے کہ نہایت خطرناک ہے۔ اور جس منافق نے بھی اسے وضع کیا ہے اس کا مقصد صاف یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کو لوگوں کی نگاہ میں مشتبہ ٹھہرایا جائے اور اہل فتنہ کے لیے راستہ نکالا جائے کہ وہ اس طرح کی بعض دوسری آیات وضع کر کے اپنے عقائد و نظریات بھی اللہ کی کتاب میں داخل کر سکیں۔“ [برہان: ۶۱]

معلوم ہوا کہ جب غامدی صاحب نہ ماننے پہ آئیں تو نہ صرف بخاری، مسلم اور موطا کی حدیثیں نہیں مانتے بلکہ ان کے راویوں پر ”نفاق“ اور ”وضع“ کا الزام لگانے سے بھی نہیں چوکتے۔

یہاں یہ بھی پڑھتے جائیں کہ غامدی صاحب کے تصحیح و تضعیف کے اصول خود ساختہ ہیں وہ محدثین کے اصولوں کو نظر انداز کرنے میں کوئی ہچکچاہٹ محسوس نہیں کرتے، مثلاً: ایک جگہ لکھتے ہیں: ”نزل مسیح کی روایتوں کو اگرچہ محدثین نے بالعموم قبول کیا ہے لیکن قرآن مجید کی روشنی میں دیکھیے تو وہ بھی محل نظر ہیں۔“ [میزان: ۱۷۸]

یہاں غامدی صاحب نے محدثین کی تسلیم شدہ حدیثوں کو خود ساختہ اصول کی بناء پر رد کر دیا ہے۔ حالانکہ ان میں سے کوئی حدیث بھی قرآن کے خلاف نہیں۔ (تفصیل اسی موضوع سے متعلقہ مضامین میں دیکھیے۔)

اعتراض ۴: جاوید احمد غامدی صاحب زیر بحث حدیث ”حجیت اجماع“ کے حوالہ سے جمہور کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حقیقت یہ ہے کہ خطا اور ضلالت میں زمین و آسمان کا فرق ہے، اس کا تعلق ضلالت سے ہے، خطا سے نہیں ہے۔ پوری امت کسی ضلالت پر جمع ہو جائے، یہ ناممکن ہے... اس کے برخلاف جو چیزیں محل تدبر یا محل اجتہاد ہیں ان کے سمجھنے میں غلطی ہو سکتی ہے اور امت کے سب لوگ اس غلطی پر جمع بھی ہو سکتے ہیں۔“ [اشراق: اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۵/۴]

جواب: (۱)..... غامدی صاحب کہتے ہیں کہ خطا اور ضلالت میں فرق ہے۔ عرض ہے کہ جن علمائے امت اور فقہاء کرام نے اس حدیث سے حجیت اجماع پر دلیل لی ہے وہ خطا اور ضلالت کا فرق بخوبی سمجھتے تھے، اس کے باوجود انہوں نے اس حدیث کو ”حجیت اجماع“ کی دلیل بنایا ہے۔

(۲)..... غامدی صاحب کو اعتراف ہے کہ ضلالہ کا معنی صرف ایک یعنی گمراہی ہی نہیں بلکہ اس کے علاوہ اور بھی معنی ہے، چنانچہ انہوں نے ”ووجدك ضالا فهدی“ آیت سے متعلقہ ایک بحث [برہان: ۲۹۳] میں درج ذیل شعر پیش کیا ہے۔

ولقد ضللت اباک تطلب دارما کضلال ملتمس طریق و بار

ضلالت کا ایک معنی غلطی اور خطا بھی ہے۔ قرآن کریم میں ہے کہ سیدنا یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے اپنے ابا جان سیدنا یعقوب علیہ السلام کے متعلق کہا تھا: ان ابانا لفی ضلال مبین۔ یہاں آیت میں لفظ ”ضلال“ غلطی کے معنی میں ہے کہ ہمارے ابا (سیدنا یوسف علیہ السلام سے زیادہ محبت کرنے میں) واضح غلطی پر ہیں۔

اسی طرح قصہ یوسف میں ”انک لفی ضلالک القدیم“ میں بھی ضلال، غلطی کے معنی میں ہے کہ آپ اسی پرانی غلطی پر ہیں۔ مزید دیکھیے معارف القرآن، مفتی اعظم: تفسیر سورۃ یوسف۔ اتنا بتا دینے کے بعد ہم عرض کرتے ہیں حدیث نبوی (میری امت ضلالت پر جمع نہیں ہو سکتی) میں ضلالت کا لفظ گمراہی اور غلطی دونوں کو شامل ہے۔ لہذا ساری امت گمراہ نہیں ہو سکتی اور امت کا مجموعہ خطا و غلطی پر بھی قائم نہیں رہ سکتا۔ غامدی صاحب اگر گمراہی پر جمع نہ ہونے کی تخصیص کرتے ہیں تو اس کی دلیل دیں۔

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ امت کا مجموعہ خطا اور غلطی پہ جمع ہو سکتا ہے، تو ہم انہیں گزارش کرتے ہیں کہ وہ اپنے علاوہ علمائے متقدمین میں سے صرف دو ہی حوالے پیش کر دیں جنہوں نے یہ کہا ہو کہ فلاں فلاں مسئلہ میں پوری امت کا اجماع ہے، مگر ساری امت خطا اور غلطی پر جمع ہوئی ہے۔ یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ آخر غامدی صاحب کو مذکورہ بالا نظریہ گھڑنے اور اپنانے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ جہاں تک ہم سمجھتے ہیں وہ یہ ہے کہ غامدی صاحب بہت سے اجماعی مسائل کے خلاف اپنی الگ راہ اختیار کر چکے ہیں، اس لیے انہوں نے یہ شخص نکالا کہ پوری امت ان مسائل میں غلطی اور خطا پر جمع ہے اور غامدی صاحب ہی راہ راست پر ہیں۔

مگر سوال یہ ہے کہ ایک طرف پوری امت جس میں صلحاء، فقہاء، محدثین، مؤرخین، محققین نہ جانے کن کن صفات کی حامل شخصیات ہیں اور دوسری طرف غامدی الگ کسی ٹیلہ پہ جا بیٹھے ہوں تو یہ فیصلہ کون کرے گا کہ ساری امت غلطی پہ ڈٹی ہوئی ہے اور غامدی صاحب ہی صرف حق کو تھا مے ہوئے ہیں؟

کیا یہ اچھا نہیں کہ ساری امت کو غلط کار کہنے کی بجائے غامدی صاحب ہی کو غلطی کا شکار کہا جائے۔ جب ان کے زعم میں پوری امت خطا پہ قائم رہ سکتی ہے تو تنہا غامدی یا چند دانش وروں سے خطا کیونکر نہیں ہو سکتی؟ یہاں ایک بات یہ بھی سمجھنے کی ہے، ہو سکتا ہے کہ غامدی صاحب یا ان کا کوئی ہم نوا یوں کہنے لگے کہ امت سے الگ ہو کر رائے قائم کرنے والے سے اگرچہ غلطی ہو سکتی ہے مگر وہ شخص قرآن و حدیث کی دلیل اپنے پاس رکھتا ہو تو اب تقابل اس کا اور امت کا نہیں کہ امت کے مقابلہ میں

اسے خطا وار کہا جائے بلکہ یوں دیکھا جائے گا کہ ایک طرف قرآن وحدیث ہے اور دوسری طرف امت۔ تو قرآن وحدیث کے مقابلہ میں امت کو غلط کہا جاسکتا ہے۔

عرض ہے اول تو قرآن وحدیث کے خلاف اجماع ہو ہی نہیں سکتا، اس لیے ساری امت سے الگ راہ اختیار کرنے والا اپنے خود ساختہ موقف کو اپنے زعم میں قرآن وحدیث سے ماخوذ مانے ہوئے ہوتا ہے، ورنہ وہ قرآن وحدیث کا صریح فیصلہ نہیں ہوتا، اگر وہ قرآن وحدیث کا صریح مسئلہ ہوتا تو پوری امت کبھی اس کے برخلاف موقف کو نہ اپناتی۔

اس لیے صحیح بات یہ ہے کہ تقابل شاذ رائے والے (مثلاً غامدی صاحب) کا اور امت کے مجموعی فہم کا ہوتا ہے، اب اگر منقولی دلائل حجیت اجماع کو نہ دیکھا جائے تو بھی عقل سلیم کا تقاضا یہی ہے کہ امت کے مقابلہ میں فرد واحد کو غلطی میں مبتلا کہا جائے، بالخصوص جب کہ غامدی صاحب کو یہ بھی اعتراف ہے کہ ”اجماع کی بلاشبہ ایک اہمیت ہے۔“ [اشراق: اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۳۰]

بلکہ بہت سے مسائل ایسے ہیں جو اجماعی بھی ہیں اور احادیث بھی انہی کی تائید کرتی ہیں، مثلاً: سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کی دوبارہ دنیا میں آمد، مگر غامدی صاحب نہیں مانتے۔ یہاں تو وہ اجماع امت سے روگردانی کے ساتھ احادیث سے بھی اعراض کیے ہوئے ہیں، جبکہ انہیں یہ تسلیم بھی ہے نزول مسیح کی حدیثیں محدثین کے ہاں قابل قبول ہیں۔

غامدی صاحب کے مزید دو اعتراضات کا جائزہ:

جمہور علمائے امت اجماع کو حجت شرعی تسلیم کرتے ہیں، حجیت اجماع پر جو دلائل دیے جاتے ہیں ان میں سے بعض ہم ذکر کر آئے ہیں اور جو ان پر اعتراضات تھے ان کا جواب بھی عرض کر دیا ہے۔ اب غامدی صاحب کے دو مزید اعتراضات کو بھی ہم سامنے لاتے ہیں تاکہ قارئین ان کی حقیقت جان سکیں۔

اعتراض ۵: جناب جاوید احمد غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بعد صحابہ و تابعین نے بھی یہ روایت قائم رکھی، لیکن جب فقہاء کا دور شروع ہوا تو اس کے ساتھ ایک چوتھی چیز کا اضافہ کر دیا گیا۔ یہ مسلمانوں کا اجماع ہے۔ اس کے بعد سے اب تک بالعموم مانا جاتا ہے کہ اسلامی شریعت کا ایک مصدر یہ اجماع بھی ہے۔“ [اشراق: اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۳۰]

اعتراض کا حاصل یہ ہے کہ اجماع کو فقہائے کرام تو حجت سمجھتے ہیں، مگر صحابہ و تابعین اسے حجت

نہ مانتے تھے۔

جواب: قاضی شریح تابعی کہتے ہیں کہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے خط بھیجا جس میں یہ بھی ہے کہ:

”اگر کتاب اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں بھی (مسئلہ کا حل) نہ ملے تو دیکھنا کہ کس بات پر لوگوں کا اجماع ہے پھر اسے لے لینا۔“ [مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۴۰/۷ بحوالہ علمی مقالات: ۸۲/۵]

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”فما رأی المسلمون حسنا فهو عند الله حسن و ما رأه سیئا فهو عند الله سیء“

جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے ہاں بھی اچھی ہے اور جسے وہ برا خیال کریں وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے۔ [مسند احمد: ۳۷۹/۱۔ واللفظ لہ مؤطا امام محمد: کتاب الصلوٰۃ، باب قیام شہر رمضان]

صحابہ کرام کے مذکورہ بالا ارشادات سے معلوم ہوا کہ وہ اجماع کو حجت سمجھتے تھے۔ تابعین کے ہاں اجماع کی اہمیت مسلم ہے، مشہور تابعی سیدنا عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے فرمایا:

”لیقضى كل قوم بما اجتمع عليه فقهاء هم“ ہر قوم کو اسی پر فیصلہ کرنا چاہیے جس پر ان کے فقہاء

کا اجماع ہو۔ [سنن داری، حدیث: ۶۵۲]

غامدی صاحب کہتے ہیں کہ فقہاء کرام اجماع کو حجت مانتے ہیں... ہم کہتے ہیں کہ فقہاء احادیث کے مفہوم کو دوسروں سے زیادہ جانتے ہیں۔ (ترمذی) لہذا فقہائے امت کی بات غامدی صاحب جیسے لوگوں پر ترجیح کا حق رکھتی ہے۔

اعتراض ۶: جاوید احمد غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”دین کے ماخذ میں یہ اضافہ یقیناً بدعت ہے۔ قرآن و سنت کے نصوص میں اس کے لیے کوئی بنیاد تلاش

نہیں کی جاسکتی۔“ [اشراق: اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۲]

جواب: غامدی صاحب کہتے ہیں اجماع کی حجیت قرآن و سنت سے ثابت نہیں، جبکہ فقہائے امت قرآن و سنت سے اس کا حجت ہونا مانتے ہیں، فقہاء چونکہ نصوص کے معانی کو زیادہ جانتے ہیں اس لیے بات انہی کی معتبر ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ غامدی صاحب کے ہاں بدعت کا کیا مفہوم ہے؟ انہوں نے کس بنیاد پر حجیت اجماع کے نظریہ کو بدعت قرار دیا۔ ہمارے نزدیک اسے بدعت کہنا بہت بڑی جرأت ہے۔

یہ بھی معلوم رہے کہ قرآن و سنت سے ماخوذ فقہاء و مجتہدین کی آراء کو ”بدعت“ نہیں کہتے۔ اگر غامدی صاحب اسے بدعت قرار دینے میں حق بجانب ہیں تو وہ مستند علمائے امت میں سے دو چار ہی کے حوالے پیش کر دیں جنہوں نے حجیت اجماع کے نظریہ کو ”بدعت“ کہا ہو۔ غامدی صاحب جب فقہائے امت کے مقابلہ میں اپنی الگ راہ اختیار کیے ہوئے ہیں تو وہ اپنے اصولوں کے مطابق بدعت کا جامع و مانع مفہوم قرآن و سنت سے بیان کر کے حجیت اجماع کا بدعت ہونا ثابت کریں۔

چند اجماعی مسائل اور..... جاوید احمد غامدی

قارئین کرام!

اس دور کا سب سے بڑا فتنہ اکابرین سے اعتماد اٹھا کر دین کی نئی تشریح کرنے کا ہے۔ دورِ حاضر میں باقی فتنوں کی طرح ایک جاوید غامدی کا فتنہ ہے۔ اس نے اسلام کی چودہ سو سال سے چلی آنے والی اصطلاحات کو بگاڑنے کی کوشش کی ہے۔ جبکہ قرآن پاک نے مؤمنین کے راستہ چھوڑنے والے کو جہنمی کہا ہے۔ [النساء] اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا کہ جو جماعت سے کٹے گا وہ جہنم میں جائے گا۔ [مشکوٰۃ] ایک روایت میں فرمایا کہ: جس طرح بھیڑیوں کا دشمن بھیڑیا ہے، اسی طرح انسانوں کا بھیڑیا شیطان ہے۔ جو بکری ریوڑ سے جدا ہوتی ہے اُس پر بھیڑیا حملہ کرتا ہے، جو ریوڑ کے ساتھ رہے وہ بھیڑیے کے حملہ سے بچ جاتی ہے۔ اسی طرح جو جماعت کے ساتھ ملتا رہے شیطان اس پر حملہ نہیں کرتا، اور جو جماعت سے جدا ہوتا ہے، شیطان اس کو گمراہ کر دیتا ہے۔ [مشکوٰۃ] اور ایک روایت میں ہے کہ: جو اجماع سے کٹ گیا تو گویا اس نے اسلام کا پٹہ اپنے گلے سے اتار کر پھینک دیا۔ جاوید احمد غامدی بھی بہت سے اجماعی مسائل کا انکار کر کے اپنے آپ کو اور اپنے متبعین کو جہنم کا ایندھن بنانا چاہتا ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی حفاظت فرمائیں۔ اس کے خلاف اجماع مسائل میں سے چند درج ذیل ہیں:

(۱)..... ایمان بالغیب کی تعریف:

ایمان بالغیب کی تعریف میں غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”وہ حقائق جو آنکھوں سے دیکھے نہیں جاسکتے، انہیں انسان محض عقلی دلائل کی بنا پر مان لے۔“ [مقامات: ۱۳۵]

نیز فرماتے ہیں:

”قرآن نے جو حقائق پیش کیے ہیں، ان پر ہمارے ایمان کی بنیاد بھی یہی ہے۔ وہ بیشک حواس

سے ماوراء ہیں، لیکن عقل سے ماوراء نہیں، ہم نے انہیں عقل کی میزان میں تولتا ہے اور ان میں رتی

بھر کی نہیں پائی۔ چنانچہ ہم ان پر ایمان بالغیب رکھتے ہیں۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم انہیں عقل

و فطرت کے قطعی دلائل کی بنا پر مانتے ہیں۔“ [مقامات: ۱۳۶]

اس سے معلوم ہوا کہ غامدی صاحب کے ہاں ایمان بالغیب کے لیے غائب اشیاء کا بدایہ عقل

میں آنا ضروری ہے۔ حالانکہ جمہور کے نزدیک غائب وہ چیزیں ہیں جو حواس اور بداہت عقل سے خارج ہوں، چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

”لفظ غیب لغت میں ایسی چیزوں کے لیے بولا جاتا ہے جو نہ بدیہی طور پر انسان کو معلوم ہوں، اور نہ انسان کے حواسِ خمسہ اس کا پتہ لگا سکیں۔“ [معارف القرآن: ۵۶/۱]

نیز فرماتے ہیں:

”قرآن میں لفظ غیب سے وہ تمام چیزیں مراد ہیں جن کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے، اور ان کا علم بداہت عقل اور حواسِ خمسہ کے ذریعہ نہیں ہو سکتا۔“ [معارف القرآن: ۵۶/۱]

(۲)..... جہاد اور جزیہ:

اسی طرح جہاد اور جزیہ کے بارہ میں غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”اس (جہاد و قتال) کی دو صورتیں قرآن میں بیان ہوئی ہیں، ایک کفر کے خلاف جنگ، دوسرے ظلم و عدوان کے خلاف جنگ، پہلی صورت کا تعلق شریعت سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمامِ حجت سے ہے، جو اس دنیا میں ہمیشہ اس کے براہِ راست حکم اور انہی ہستیوں کے ذریعے سے رو بہ عمل ہوتا ہے جنہیں وہ رسالت کے منصب پر فائز کرتا ہے۔ انسانی تاریخ میں یہ منصب آخری مرتبہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا ہے۔ اس قانون کے تحت آپ نے اور آپ کے صحابہ نے کفر کے خلاف جو جنگیں لڑی ہیں، وہ محض جنگیں نہ تھیں، بلکہ خدا کا عذاب تھا، جو سنتِ الہی کے عین مطابق اور ایک فیصلہ خداوندی کی حیثیت سے پہلے عرب کے مشرکین اور یہود و نصاریٰ پر اور اس کے بعد جزیہ نمائے عرب سے باہر کی بعض قوموں پر نازل کیا گیا۔ آپ پر نبوت ختم کر دی گئی۔ چنانچہ لوگوں کی خلاف محض اُن کے کفر کی وجہ سے جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین کو قتل کرنے یا ان پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق آپ اور آپ کے صحابہ کے دنیا سے رخصت ہو جانے کے بعد ہمیشہ کے لیے ختم ہو گیا ہے، قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے اور نہ کسی مفتوح کو محکوم بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسامت کر سکتا ہے۔“ [مقامات: ۱۴۵، ۱۴۶]

حالانکہ امت کا اجماع ہے کہ جہاد اور جزیہ اپنی شرائط کے ساتھ قیامت تک باقی رہیں گے۔

چنانچہ ”در مختار“ میں ہے کہ:

”جہاد ابتداءً فرض کفایہ ہے اگرچہ کافر لڑائی میں ہم سے ابتداءً نہ کریں۔ [الدر المختار مع الشامیہ: ۱۲۳/۳، ۱۲۴/۳]

(۳)..... مروف و منکر کا مصداق:

معروف و منکر کا ذکر قرآن پاک میں متعدد جگہ ہے، قرآن پاک نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے ایک جماعت تشکیل دینے کا حکم دیا ہے۔ غامدی صاحب نے اجماع امت کے خلاف اس کی تشریح کی ہے، چنانچہ منکر کے بارہ میں لکھا ہے:

”اس سے مراد وہ برائیاں نہیں ہیں جو خالص مذہبی احکام کی خلاف ورزی سے پیدا ہوتی ہیں، بلکہ وہ برائیاں ہیں جنہیں پوری انسانیت بلا امتیاز مذہب و ملت برائی سمجھتی ہے۔ چوری، جھوٹ، بددیانتی، غبن، خیانت، ناپ تول میں کمی، ملاوٹ، حق تلفی، فواحش، جان، مال اور آبرو کے خلاف زیادتی اور اس نوعیت کی دوسری برائیوں کو عربی زبان میں لفظ منکر سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ (من رأى منكم منكراً ارجأه) ارشاد انہی برائیوں سے متعلق ہے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جو حکم قرآن میں بیان ہوا ہے، وہ اسی کی فرع ہے۔“ [مقامات: ۱۵۰]

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ ”ولتكن منكم امة يدعون الى الخير، الآية“ کے تحت فرماتے ہیں:

”دوسرے بھائیوں کو احکام قرآن و سنت کے مطابق اچھے کاموں کی ہدایت اور برے کاموں سے روکنے کو ہر شخص اپنا فریضہ سمجھے۔“ [معارف القرآن: ۱۳۶/۲]

نیز حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

”معروف میں وہ تمام نیکیاں اور بھلائیاں داخل ہیں جن کا اسلام نے حکم دیا ہے۔ اور ہر نبی نے ہر زمانے میں اس کی ترویج کی کوشش کی اور چونکہ یہ امور خیر جانے پہچانے ہوئے ہیں، اس لیے معروف کہلاتے ہیں۔ اسی طرح منکر میں تمام وہ برائیاں اور مفسدات داخل ہیں جن کو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ناجائز قرار دینا معلوم و معروف ہے۔“ [معارف القرآن: ۱۴۱/۲]

(۴)..... ڈاڑھی:

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھیاں بڑھانے کا حکم دیا ہے۔ امت کا اجماع ہے کہ مشیت سے کم ڈاڑھی نہ کٹائی جائے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ:

”مٹھی سے کم ڈاڑھی کا کٹنا جیسا کہ بعض مغربی لوگ اور بیچوے کرتے ہیں اس کو کسی نے مباح قرار نہیں دیا۔“ [بحوالہ حاشیہ بنایہ: ۳۲۴/۴]

لیکن جاوید غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”یہ (ڈاڑھی رکھنا) دین کا کوئی حکم نہیں ہے۔ لہذا کوئی شخص اگر ڈاڑھی نہیں رکھتا تو ہم یہ نہیں کہہ

سکتے کہ وہ کسی فرض و واجب کا تارک ہے۔ یا اس نے کسی حرام یا ممنوع فعل کا ارتکاب کیا ہے۔“

[مقامات: ۱۵۴]

اسی طرح اسبال کا معنی ہے کہ: کپڑے کو ٹخنے سے نیچے لٹکانا، خواہ ازار ہو یا شلوار۔ مگر غامدی

صاحب فرماتے ہیں کہ:

”یہ بھی حقیقت ہے کہ یہ مشابہت (متکبرین کے ساتھ) تہ بند ہی میں ہوتی ہے، ہماری شلوار

پاجامے اور پتلون سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔“ [مقامات: ۱۵۶]

(۵)..... مقدارِ وصیت:

حدیثِ پاک میں ہے کہ: ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ کو ثلث مال کی وصیت کی اجازت دی

اور فرمایا کہ ثلث مال کثیر ہے۔“ امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر وارث ہوں تو ثلث سے زائد کی

وصیت وارثوں کی رضا کے بغیر جائز نہیں، چنانچہ ابن رشد فرماتے ہیں کہ:

”تمام لوگ اس بات کی طرف گئے ہیں کہ جس شخص کا کوئی وارث ہو، اس کے لیے ثلث سے زائد

وصیت جائز نہیں۔“ [بدایۃ المجتہد: ۲/۲۵۱]

مگر غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”ایک (سوال) یہ کہ وصیت کے لیے کوئی حد مقرر کی گئی ہے یا آدمی جس کے لیے جتنی چاہے

وصیت کر سکتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ قرآن کے الفاظ میں کسی تحدید کے لیے کوئی گنجائش نہیں ہے۔“

[مقامات: ۱۵۷]

اور حدیثِ سعدؓ کے بارہ میں خلافِ جمہور کہتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”یہ خاص صورتِ حال میں ایک خاص شخص کے فیصلے پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا تبصرہ ہے۔ اس

کا کسی قانونی تحدید سے کوئی تعلق نہیں ہے۔“ [مقامات: ۱۵۷]

(۶)..... وارث کے لیے وصیت:

سورۃ بقرۃ آیت نمبر ۱۸۰ میں والدین اور رشتہ داروں کے لیے وصیت کا ذکر ہے۔ امت

کا اجماع ہے کہ یہ حکم لاوصیۃ لوارث (یعنی وارث کے لیے وصیت جائز نہیں) والی حدیث سے منسوخ

ہو چکا ہے۔ چنانچہ معارف القرآن میں ہے کہ:

”حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وارثوں کے حصے خود مقرر فرمادیے ہیں۔ اس لیے اسے

وصیت کرنے کی ضرورت نہیں، بلکہ وارث کے حق میں وصیت کرنے کی اجازت بھی نہیں۔ ہاں! اگر

دوسرے ورثہ اس وصیت کی اجازت دے دیں تو جائز ہے۔“ [معارف القرآن: ۴۴۰/۱]

پھر قرطبی سے یہ نقل فرمایا کہ:

”اگرچہ یہ حدیث ہم تک خبر واحد کے طریق پر پہنچی ہو، مگر اسکے ساتھ حجۃ الوداع کے سب سے بڑے اجتماع میں ایک لاکھ سے زائد صحابہ کے سامنے اس کا اعلان فرمایا اور اس پر اجماع صحابہ اور اجماع امت نے یہ واضح کر دیا کہ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک قطعی الثبوت ہے۔ ورنہ شک شبہ کی گنجائش نہ ہوتے ہوئے اس کی وجہ سے آیت قرآن کے حکم کو چھوڑ کر اس پر اجماع نہ کرتے۔“ [معارف القرآن: ۴۴۰/۱]

مگر غامدی صاحب اس آیت کو منسوخ نہیں سمجھتے اور فرماتے ہیں کہ:

”وارثوں کے حق میں خود اللہ تعالیٰ نے وصیت کر دی ہے۔ اللہ کی وصیت کے مقابلے میں کوئی مسلمان اپنی وصیت پیش کرنے کی جسارت نہیں کر سکتا۔“ [مقامات: ۱۵۸]

مگر اللہ تعالیٰ کی وصیت کا حکم مطلق تھا، غامدی صاحب اس کو ضرورت کے ساتھ مقید کرتے ہیں کہ:

”اگر ایک وارث خدمت گذار یا برسر روزگار نہ ہو یا اس کا پرسان حال نہ ہو تو اس کے لیے وصیت کر دے۔“

معلوم ہوا کہ اجماع امت کو بھی چھوڑا اور قرآن کا حکم بھی پورا نہ ملا۔

نہ خدا ہی ملا نہ وصال صنم

نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے رہے

بہر حال غامدی صاحب نے پورے دین کا حلیہ بگاڑنے کی کوشش کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کو

ہدایت دے اور مسلمانوں کو اس جدت کے زہر سے محفوظ فرمائے۔ [آمین] ☆☆☆☆

دلی کابل، شیخ الحدیث حضرت مولانا مفتی عبدالمجید دین پوری شہید رحمہ اللہ

شیخ الحدیث: جامعہ درویشیہ..... صدر مفتی: جامعہ معہد التحلیل الاسلامی، کراچی

استاذ الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء: جامعہ علوم اسلامیہ، بنوری ٹاؤن، کراچی

کے تذکرہ و سوانح پر مشتمل مجلہ صفدر کی خصوصی اشاعت

دین پوری نمبر

صفحات: 672..... رعائتی قیمت: 200 روپے (علاوہ ڈاک خرچ)

رابطہ: 0307-5687800_0334-0312-4612774

جاوید احمد غامدی..... اور..... سزائے رجم

مذہب کے سیاسی دور زوال میں جناب جاوید احمد غامدی صاحب جیسے اصحاب فکر و نظر کا اٹھنا کوئی اچھنبے کی بات نہیں ہے۔ اس کی ایک وجہ تو یہ ہوتی ہے کہ مذہب جب انتظامی طور پر معاشرے کے اوپر اپنی قوت نافذہ سے محروم ہو جاتا ہے تو پھر مذہب کے بارے میں من بھائی بات کو کہے جانے سے روک لگانے والا کوئی نہیں ہوتا۔ اور دوسری وجہ یہ ہوتی ہے کہ معاشرے کے اندر عمومی طور پر دین کی احسانی کیفیت پیدا کرنے کی چاہت چونکہ ختم ہو جاتی ہے، لہذا کوئی بڑی سے بڑی بے تکلی بات بھی سماعتوں کو عوامی سطح پر جلد متوجہ کرتی ہے۔ یہ دونوں اسباب سبز جھنڈی دکھاتے ہیں اور تجدد کے انجن کے پیچھے مختلف ناموں اور رنگوں سے ”مزین“، نفس پرستی کی یوگیاں بھاگ کھڑی ہوتی ہیں۔ متحد دین پر شاعر کی وہ بات صادق آتی ہے کہ۔

وقت کرتا ہے پرورش برسوں حادثہ ایک دم نہیں ہوتا

یہ حضرات اپنے افکار پر سے وقفا فوقا پرت پرت اُتارتے رہتے ہیں، بالفاظ دیگر یہ معاشرے کا درجہ حرارت ماپتے رہتے ہیں کہ کتنی بات قبول کی جا رہی ہے اور کتنی پروا دیا جاتا ہے۔ دور زوال میں معاشرے کی سیاسی قیادت چوں کہ مذہب بے زار رہی ہوتی ہے، لہذا وہ ایسوں ہی کی پذیرائی چاہتی ہے۔ دوسری قوت جو اس سیلِ عصیاں کے سامنے بند باندھ سکتی ہے وہ ”رسوخ فی العلم“ کی صفت سے متصف حضراتِ علماء کی ہو سکتی ہے، مگر اس ضمن میں خاص برصغیر میں مسلم سماج کے ساتھ وہ المیہ ہو گزرا ہے کہ ہم عوام کو بحیثیت مجموعی اس ڈاکہ زنی کا ادراک تک نہیں ہے۔

تحریکِ استشراف کے ذریعے انگریزی استعمار اس بات کو بخوبی سمجھ چکا تھا کہ مسلم سماج، زوال کی انتہاء کو پہنچنے کے باوجود علماء کی محنت سے دوبارہ اٹھ کھڑا ہوتا ہے۔ اس حقیقت کو دیکھتے ہوئے اُس نے عوام کی نظروں میں علماء کی اہمیت کو کم کرنے کی منصوبہ بندی کی جس کی دو جہات یا دو سطحیں تھیں:

اول: جنگی حکمت عملی:

اس پہلو سے استعمار نے یہ کیا کہ قتل و غارت کے ذریعے ان علماء کو راستے سے ہٹانے کی کوشش کی جو اس کے برصغیر پر راج کی راہ میں رکاوٹ تھے اور ہو سکتے تھے۔ برصغیر کے طول و عرض میں جہادی معرکوں میں مسلمانوں کی شکست کے بعد انگریزی استعمار نے آئندہ اس نوعیت کا فوری خطرہ بن سکنے کی

اہلیت رکھنے والے علمی ناموں اور ان کے متعلقین کو شہید کر دیا۔ جی ہاں! یہ ہمارے اسی برصغیر کی بات ہے کہ علماء کو درختوں پر لٹکا یا گیا اور لاشیں اتارنے کی بھی اجازت نہ ہوتی تھی تاکہ لوگ عبرت پکڑیں اور توپوں کے دھانوں کے سامنے باندھ کر ان مبارک اجسام کو چیتھڑوں میں اڑا دیا گیا۔ یہاں یہ بات بھی مد نظر رہے کہ راقم کے علم کی حد تک زمانے کے تقاضوں کے ساتھ چل سکنے والے ”جدید اسلام“ کا داعی کوئی نام بھی اس سزا کا مستحق نہیں ٹھہرا تھا۔ یہ سب جدیدیے ”گھی شکر“ کی چوری کھانے والے اپنے منہ میاں مٹھوتھے جن سے دشمن اسلام کو ذرا سا بھی خوف نہ تھا۔

دوم: فکری حکمت عملی:

اس جنگی حکمت عملی کے پہلو بہ پہلو ایک دوسری جارحانہ حکمت عملی برصغیر کے مسلم سماج میں ”راخ فی العلم“ حضرات کو معاشرتی قیادت کی سطح پر ”کھڈے لائن“ (Marginalized) کرنا تھا۔ جب انگریز نے دیکھا کہ ”بالاکوٹ“ اور ”شاملی“ جیسے محاذ کسی بھی وقت علاقائی سطح پر طاقت کا توازن بگاڑ سکتے ہیں تو اس نے ان واقعات کے اسباب کو ختم کرنے کے لیے باقی ماندہ علماء کو طاقت کے ذریعے روکنے کی بجائے نیا ہتھکنڈہ استعمال کیا کہ انھیں معاشرے میں بے وقعت کر دیا جائے۔ اس سے پہلے مسلم سماج کی قیادت ہمیشہ علماء کے ہاتھ رہی تھی۔ دربار خلافت میں پذیرائی حاصل کر لینے والا ”فتنہ خلق قرآن“ عوامی سطح پر نفوذ نہ کر سکا اور یہاں برصغیر میں اکبر کا دین الہی بھی معاشرے کو قائل نہ کر سکا۔ چنانچہ اس مقصد کو حاصل کرنے کے لیے انگریز نے ایک متبادل قیادت اٹھانے کی منصوبہ بندی کی۔ نفس انسانی کا نقلی اور عقلی مطالعہ بتاتا ہے کہ نفس کو بھلی لگنے والی بات سماجی سطح پر بہت آسانی سے قبولیت کا درجہ حاصل کر لیتی ہے۔

برصغیر میں اس متبادل قیادت کے سرخیل ”سر“ سید احمد خان ہیں۔ ان کے بعد ان کے بہت سے جانشینوں کے ہاتھوں یہ سلسلہ مختلف ناموں اور مختلف انداز سے جاری رہنے کے بعد اب موجودہ دور میں خطہ پاکستان میں تجدد کے قائدین میں سب سے بڑا اور معتبر نام جاوید احمد غامدی صاحب کا ہے۔ آئندہ بحث میں جرم زنا کی سزائے ”رجم“ کے ضمن میں موصوف نے سنت کے مقام کو گھٹانے اور مشکوک کرنے اور امت کے چودہ سو سالہ علمی سرمائے کو یک قلم مسترد کر دینے کی سعی نامشکور میں جس دجل سے کام لیا ہے اس کا ایک مختصر جائزہ لیا جائے گا۔

غامدی منہج استنباط کا مقصد:

مسائل شرعیہ میں غامدی صاحب کے منہج استنباط کا مطالعہ کیا جائے تو ایک نتیجہ بالکل عیاں ہو جاتا ہے کہ وہ کسی نہ کسی طرح سنت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی تشریحی حیثیت کو مشکوک کر دینا چاہتے ہیں۔

اپنے اس مقصد کو پانے کے لیے وہ انکارِ حدیث جیسا قدم اٹھانے کی جرأت تو کر نہیں سکتے، کیوں کہ اس صورت میں وہ ایک عامی کے سامنے بھی اپنی وقعت کھو بیٹھیں گے۔ چنانچہ وہ کبھی سنت کی تعیین کے سلسلے میں ایسی تراش خراش کرتے ہیں کہ فقہائے کرام تو ایک طرف خود حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا فہم بھی معاذ اللہ اس اعلیٰ سطح تک نہ پہنچ سکا کہ ان کی اپنی ”معاشرتی اقدار“ کے ”مطابق“ کیا جانے والا کون سا نبوی عمل سنت ہے اور کون سا عرب معاشرے کا رواج ہے؟ کبھی وہ یہ کرتے ہیں کہ علومِ دینیہ کی خدمت میں اپنی عمریں کھپا ڈالنے والے اصحابِ علم سے بالکل ہٹ کر احادیث میں ”تعارض“ کی تعیین کرتے ہیں کہ پوری امت جس کو ”عام“ اور ”خاص“ کا فرق قرار دیتی آئی ہے ان صاحب کے نزدیک وہ ”تعارض“ قرار پاتا ہے۔

قرآن و سنت میں سزائے رجم کا بیان:

امت کے تمام فقہی مکاتب کے ہاں سزائے رجم کے درست ہونے اور ثابت بالسنۃ ہونے کے ضمن میں کبھی دو رائیں نہیں رہیں۔ ماضی کے جبالِ علم میں سے کسی نے بھی سزائے رجم کے سلسلے میں مروی ”متواتر المعنی“ [سگ ساری کی سزا سے متعلق سنت ۵۱ صحابہ کرام سے مروی ہے (عدالتی فیصلے، جسٹس (ر) مولانا مفتی محمد تقی عثمانی ۱/۴۰ تا ۴۴)] سنت کی روایات کے بظاہر اختلاف کو ”تعارض“ کا نام دیا ہو، بلکہ وہ اسے ہمیشہ ”عام“ اور ”خاص“ کا فرق کر کے بیان کرتے رہے ہیں۔

قرآن حکیم کی سورہ نور کی آیت ۲ [فُتْ نُوْث: الرَّأْيَةُ وَالرَّأْيَةُ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةً جَلَسَةً وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ] میں زانی اور زانیہ کی سزا ہر قسم کے زانی کے لیے عام ہے، جب کہ سنت میں مذکور سزا یعنی ”رجم“ ایک خاص قسم کے زانی یعنی محسن کی سزا ہے، لہذا اسے کسی بھی صورت قرآنی سزا کے معارض نہیں کہا جاسکتا۔ اور ایسا معاملہ دنیا کے ہر قانون میں ہوتا ہے کہ کسی قانون شکنی پر ایک عام سزا ہوتی ہے اور جرم کی شدت کے اعتبار سے بعض صورتوں میں اس سزا کو سخت بھی کر دیا جاتا ہے۔ اس بات کی مزید وضاحت جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصبِ نبوت کے ایک پہلو کی تشریح سے ہو جاتی ہے جو آئندہ سطور میں آئے گا۔

قرآن کو بیان کرنے کے نبوی منصب کا مفہوم:

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب اور ذمہ داری کی تفصیل قرآن میں جا بجا آئی ہے۔ اسی سے متعلق ایک ارشادِ مبارک ہے:

”وَاَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مِنْزِلَ الْيَهُم“ [۴۴/۱۶]

(اے نبی) ہم نے آپ کی طرف قرآن اس لیے نازل کیا ہے تاکہ آپ لوگوں کے سامنے اس چیز کا

بیان کریں جو ان کی طرف نازل کیا گئی ہے۔

مفتی محمد تقی عثمانی صاحب اس آیت میں بیان ہوئے منصب نبوت کی تشریح میں لکھتے ہیں؛
 ”اس آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب یہ بتایا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کا
 ”بیان“ فرمائیں اور بیان کے مفہوم میں جہاں کسی مجمل بات کی تشریح داخل ہے وہاں کسی عام کی
 تخصیص یا کسی مطلق (Unqualified) کی تنقید (Qualifying) بھی داخل ہے۔“

[عدالتی فیصلے، ۱/۳۵]

گزشتہ سطور میں جرم زنا کی سزائے رجم کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے کہ اس ضمن میں مروی سنت
 ”متواتر المعنی“ ہے، لہذا آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے منصب کی اس مندرجہ بالا تشریح کے مطابق بغیر کسی شک
 اور ریب کے یہ کہنا جائز ہوگا کہ زانی کی قرآنی سزا کے ”عموم“ میں اس سنت نے ”تخصیص“ پیدا کر دی ہے۔

اس کے ساتھ بعض روایات سے علم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شادی شدہ زانی کے لیے
 صرف رجم نہیں بلکہ کوڑوں کی سزا اور پھر سزائے رجم بیان فرمائی ہے، تو یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تو اس
 صورت میں قرآن کے حکم پر اضافہ ہوا!!! مگر عملی فیصلہ نافذ ہونے کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف
 سنگ ساری کی سزا پر ہی اکتفاء فرمایا تو ایسا کیوں ہوا؟ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا ایک فیصلہ ایسا ہے کہ اس میں
 انھوں نے زانیہ کو اڈا کوڑے لگوائے اور بعد میں رجم کروایا [الحامع الصحیح للبخاری: ۳/۴۰۴۵] اسی
 طرح بعض فقہاء اس علوی فیصلے کے مطابق رائے دیتے رہے ہیں۔ [فتح الباری: ۲۱/۵۰۱]

شاہ ولی اللہ گوڑوں اور رجم کی سزا میں سے صرف رجم کی سزا پر اکتفاء کرنے کے نبوی فیصلے سے
 متعلق بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”و الحکمة فی ذلك أن الرجم عقوبة تاتی علی النفس، فأصل الزجر المطلوب
 حاصل به، و الجلد زیادة عقوبة رخص فی ترکها، فهذا هو وجه الاختصار علی
 الرجم عندی.“ [المسوی مع المصنفی شرح موطا: ۲/۱۳۵]

”رجم ایسی سزا ہے جس سے جان چلی جاتی ہے، لہذا عبرت کا اصل مقصد اس سے حاصل ہو جاتا
 ہے، اور کوڑے محض زیادہ سزا دینے کے لیے ہیں۔ اس لیے ان کو چھوڑنے کی اجازت دی گئی۔
 میرے نزدیک رجم پر اکتفاء کرنے کی یہی وجہ ہے۔“

غامدی موقف کا تنقیدی جائزہ:

اس موضوع پر اہل علم کا اتنا مفصل کلام موجود ہے کہ یہاں کی جانے والی بحث تحصیل حاصل ہی
 کے ضمن میں آئے گی۔ ایک مضمون کی وسعت کے پیش نظر ہم جناب غامدی کے موقف کے ایک پہلو کو

لے کر اس کا تنقیدی جائزہ لیں گے کہ جناب جاوید احمد غامدی صاحب کے ”منجن“ کی اس دیگ میں سے چاول کے یہ چند دانے ہی اس کی پوری حقیقت واضح کر دیں۔

غامدی صاحب کی کتاب برہان میں ”رجم کی سزا“ کے عنوان کے تحت ان کے موقف کا خلاصہ یہ ہے کہ سورہ نور کی آیت نمبر ۲ میں مذکور سزائے زنا (سو کوڑے) کنوارے اور شادی شدہ زانی دونوں کے لیے بیان ہوئی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے زنا پر ”سنگ ساری“ کی جو سزا مروی ہے، یہ ہے تو ثابت مگر یہ صرف شادی شدہ ہونے پر نہیں دی گئی، بلکہ ان کا یہ جرم ”حراہ“ [المائدہ: ۳۳] سے تعلق رکھتا تھا، لہذا اس بنا پر ان پر یہ سزا نافذ کی گئی تھی۔ اس سلسلے میں جو روایات بیان کی جاتی ہیں وہ اپنے باہمی تعارض جو ناقابل ارفاع ہے کی بنا پر ناقابل اعتبار ہیں۔ اور امت کے فقہاء نے اس ضمن میں ان احادیث سے جو حکم بیان کیا ہے وہ سب غلطی پر تھے۔ [خلاصہ از برہان]

اب ذیل میں ہم غامدی صاحب کے موقف کا جائزہ لیں گے۔

کیا رجم کی علت اوباشی، غنڈہ گردی اور حراہ ہے؟!

جناب غامدی صاحب اپنے استاد صاحب سے ایک بات لے کر آئے ہیں جس کی طرف امت کی تیرہ صدیوں میں کسی کا ذہن بھی نہیں گیا ہے، مگر اس ”علت“ کو ڈھونڈ نکالنے میں ان کے پاس کوئی نقلی دلیل نہیں ہے، کیونکہ نقلی دلیل ان کے لیے ہے ہی غیر اہم!!! موصوف کے مطابق شادی شدہ زانی پر آپ نے سنگ ساری کی جو سزا نافذ کی اس کی وجہ اوباشی اور غنڈہ گردی تھی یا وہ حراہ کے ضمن میں آئے گی کہ شادی شدہ ہو کر یہ جرم کرنا اسلامی معاشرے کے لیے حراہ ہی کی طرح کا جرم ہے۔

ہم یہاں طوالت سے بچتے ہوئے صرف دو سوالات اٹھائیں گے کہ غامدی صاحب ان کا جواب عنایت فرمادیں۔

۱۔ عہد نبوی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جتنے بھی مقدمات زنا کو سنا، اُن میں کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی تفتیش اور تحقیق کروائی کہ زانی کا کردار کیسا ہے؟!

۲۔ اسی طرح یہ کہ کوئی ایک روایت ایسی ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پوچھے بغیر کسی واقف حال نے زانی کے کردار کے بارے میں بتایا ہو کہ یہ شخص اوباش اور بدکردار ہے تو اس اطلاع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سزا کو شدید کر کے نافذ کیا ہو؟!

۳۔ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ ایسا منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کی سزا (جسے آپ بھی ثابت مانتے ہیں) کو نافذ کرتے ہوئے صریحاً یا کنایتاً اسے حراہ قرار دیا ہو؟

۴۔ کیا آپ ﷺ نے کسی کنوارے زانی کو ”اوباشی“ کی بناء پر رجم کیا؟ کیا اوباش صرف شادی

شدہ لوگ ہی ہوتے ہیں؟

غامدی استنباط کی کمزوری:

حضرت ماعزؓ کے جس واقعے پر غامدی اور ان کے استاد جناب امین احسن اصلاحی صاحب کے موقف کی ساری عمارت کھڑی ہے، اس بارے میں انھوں نے اپنے دلائل کو جس طرح سے مرتب کرنے کی کوشش کی ہے، اُس میں جگہ جگہ پر جھول موجود ہیں۔ اس ضمن میں ایک گزارش تو ہم آئندہ عنوان کے تحت کریں گے، مگر یہاں پر کچھ ضروری نکات اُٹھائے جائیں گے۔

ان کی تقریر سے ایسا تاثر بنتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقدمے کا فیصلہ کرنے کے دوران چند غیر اہم اور ادھر ادھر کے سوالات تو بڑی تفصیل سے دریافت فرمائے مگر ”شہوت کی بنا پر بکرے کی طرح بلبلانا اور عورتوں سے دست دراز یوں“ جیسا جرم تھا اس بارے میں کوئی تفتیش نہ کی۔ مفتی محمد تقی عثمانی صاحب لکھتے ہیں:

”یہ بات تصور میں نہیں آسکتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنے سارے غیر متعلق سوالات فرمالیے ہوں اور جس چیز کو ”رجم“ جیسی ہولناک سزا کی اصل بنیاد بننا تھا اس کے بارے میں کوئی بات نہ پوچھی ہو، اس کو راویوں کی فروگزاشت کہنا بھی ناقابل تسلیم ہے، اس لیے کہ حضرت ماعزؓ کا واقعہ سولہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے روایت کیا ہے، اور یہ بات ناقابل تصور ہے کہ یہ سولہ کے سولہ صحابہ غیر متعلق یا ثانوی سوالات کا تو تفصیل سے ذکر کریں اور اصل جرم کے بارے میں کوئی ایک راوی ایک لفظ بھی روایت نہ کرے۔

پھر زنا کا جرم تو حضرت ماعزؓ کے اپنے اعتراف سے ثابت ہو گیا تھا، لیکن اگر ”خواتین کے ساتھ چھیڑ چھاڑ کی عام عادت کا جرم“ اُن پر عائد کر کے انھیں سنگسار کیا گیا تو جرم کا ثبوت کیسے ہوا؟ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی سنگین سزا مجرم کے اعتراف یا گواہیوں کے بغیر صرف سنی سنائی بات پر جاری کر دی؟ حضرت ماعزؓ کے بارے میں تو ایک زنا کے واقعے کے سوا عام بدکرداری کا کوئی ادنیٰ ثبوت کسی روایت میں نہیں ملتا، لیکن ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایسی تھی جس کے چال چلن سے بدکرداری ظاہر ہوتی تھی۔ لیکن اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: ”لو رجمت أحدا بغیر بینة رجمت هذه“ [عدالتی فیصلے، ۱/۶۰]

سزائے رجم: غامدی کے اپنے اصول کی زد میں:

حضرت ماعزؓ کے کردار کے بارے میں جناب جاوید احمد غامدی صاحب نے مسلم کی ایک روایت کا حوالہ دیا ہے کہ ”کیا یہی نہیں ہوا کہ جب کبھی ہم اللہ کی راہ میں جہاد کے لیے نکلے تو ہمارے اہل

وعیال میں سے ایک شخص پیچھے رہ گیا جو شہوت کے جوش میں بکرے کی طرح بلبلاتا تھا! سنو مجھ پر لازم ہے کہ اس طرح کا کوئی مجرم میرے پاس لایا جائے تو میں اسے عبرت ناک سزا دوں۔ [مسلم: رقم، ۸۲۴۴]

اس ماعڑ کے کردار اور ان کی توبہ کی تحسین کے بارے میں کئی روایات کا ذکر کے یہ کہا ہے کہ:

”لیکن حق یہ ہے کہ ان میں سے کوئی بات بھی ایسی نہیں ہے جس کی بنیاد پر اُس (ماعڑ) کے اُس کردار کی نفی کی جاسکے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر سے نمایاں ہوتا ہے۔ اعتراف جرم اور ندامت سے یہ بات لازم نہیں آتی کہ یہ کوئی مرد صالح تھا جس سے یہ جرم اتفاقاً سرزد ہو گیا تھا۔“ (برہان، جاوید غامدی)

جناب غامدی صاحب اپنے روایتی دجل و فریب سے یہاں بھی باز نہ رہ سکے۔ اتنی روایات لے آئے کہ کوئی یہ نہ کہہ دے کہ میں نے اپنے موقف کو مدلل کرنے میں غلط بیانی کی ہے، مگر ایک بہت واضح روایت چھوڑ آئے جو ان کے استاد موصوف کے دجل کا پردہ فاش کرنے والی ہے۔ حضرت ماعڑ کے اعتراف کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے قبیلے کے لوگوں سے معلومات لیں تو انھوں نے جواب دیا:

”ما نعلمہ إلا و فی العقل من صالحینا فیما نری“ [مسلم، ۸۶/۲ باب من اعترف علی نفسه بالزنا]

”ہمارے علم میں تو وہ کامل العقول ہیں اور جہاں تک ہمارا خیال ہے وہ ہمارے نیک لوگوں میں سے ہیں۔“

اب جناب غامدی کے موقف، جو پوری امت میں یہی سمجھے ہیں، اس کی کمزوری ملاحظہ کیجیے:

سزائے رجم کے سلسلے میں اسی کتاب برہان کی اسی بحث میں آگے چل کر روایات کے ”تعارض“ پر بظاہر بڑی محققانہ بات کرنے کی کوشش کی ہے اور نتیجہ یہ نکالا ہے کہ اب کس پر یقین کریں اور کس پر نہ کریں (لہذا سب کچھ ردی کی ٹوکری میں)۔ مگر یہاں پر حضرت ماعڑ کے کردار کے بارے میں دو مختلف موقف (بدکرداری والا موقف غامدی اور ان کے استاد کی طرف سے حضرت ماعڑ پر چسپاں کیا گیا ہے، جب کہ اصل میں وہ اس سے مراد نہیں ہیں) صرف مسلم کی روایت سے ثابت ہیں، مگر موصوف چودھویں صدی میں جس تعارض کو رفع کرنے والے واحد محقق ہوئے ہیں، انھوں نے اس تعارض کو رفع کرنے کا ایک ہی طریقہ ڈھونڈھا ہے کہ اس موخر الذکر روایت کو ذکر ہی نہ کیا جائے۔

لہذا ”اصول غامدی“ کے تحت اس رفع نہ ہو سکنے والے تعارض کی بنا پر یہ سب روایات ردی کی ٹوکری میں پھینک دی جانی چاہیں اور اس صورت میں یہاں سے پوری امت کے برخلاف نبوی فیصلے سے ”حرا بہ کی سزا“ کر کے نافذ کیا جانے والا استنباط خود سے کالعدم ہو جائے گا۔

لہذا غامدی صاحب سے یہی عرض کیا جاسکتا ہے ۔

ترے ضمیر پے جب تک نہ ہو نزول کتاب گرہ کشا ہے نہ رازی نہ صاحب کشف

زانی محصن کی سزائے رجم اور غامدی صاحب

..... ”تخفہ غامدی“ سے انتخاب.....

ابن منذر رحمہ اللہ اپنی کتاب الاجماع میں لکھتے ہیں:

”وأجمعوا على أن الحر إذا تزوج حرة تزويجًا صحيحًا، ووطئها في الفرج أنه محصن يجب عليهما الرجم إذا زنيا“. تمام فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جب آزاد شخص کسی آزاد عورت سے صحیح نکاح کر لے اور آگے کی راہ میں اس سے جماع کر لے تو وہ محصن ہے اور یہ دونوں جب زنا کریں تو ان کی سزا رجم ہے۔“

ابن حزم رحمہ اللہ اپنی کتاب مراتب الاجماع میں لکھتے ہیں:

”واتفقوا انه اذا زنى كما ذكرنا و كان قد تزوج قبل ذلك ان عليه الرجم بالحجارة حتى يموت.“ سب فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب کوئی شخص مذکورہ طور سے زنا کرے اور وہ اس سے پہلے نکاح کر چکا ہو تو اس کی سزا رجم (سنگساری) ہے یہاں تک کہ وہ (اسی میں) مر جائے۔“

ان دو حوالوں سے یہ بات بخوبی واضح ہوئی کہ شادی شدہ زانی کی سزا رجم ہے اور اس پر پوری امت کا اتفاق و اجماع ہے اور امین احسن اصلاحی صاحب کے بقول اس کی مخالفت کسی کے لئے جائز نہیں، لیکن خود اصلاحی صاحب یہاں اجماع کی مخالفت کرتے ہیں اور غامدی صاحب ان کی مکمل تائید کرتے ہیں بلکہ انہوں نے اپنی کتاب برہان میں ”رجم کی سزا“ کے عنوان سے کچھ مضامین لکھے ہیں جو ان کے بقول:

”ان تنقیدوں کے جواب میں لکھے گئے ہیں جو رجم کی سزا کے بارے میں استاذ امام امین احسن اصلاحی کے اس موقف پر ہوئی ہیں جو انہوں نے اپنی تفسیر تدر قرآن میں بیان کیا ہے“ [برہان: ۳۴]

اجماع ثابت ہونے کے بعد اب دیکھنے کی چیز یہ ہے کہ اصلاحی اور غامدی صاحب بلکہ ان کے بھی امام جناب حمید الدین فراہی صاحب اس اجماع کی مخالفت کیوں کرتے ہیں۔

یہ تینوں حضرات یہ بات تو مانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں بعض لوگوں کو رجم کیا گیا لیکن ان کا کہنا یہ ہے کہ وہ رجم زنا کی حد کے طور پر نہیں تھا بلکہ فساد اور سرکشی کی سزا کے طور پر تھا۔ حمید الدین فراہی صاحب لکھتے ہیں:

”اس سے معلوم ہوتا ہے کہ (شادی شدہ اور غیر شادی شدہ) دونوں صورتوں میں پہلی حد سو کوڑوں ہی کی ہے لیکن اگر مجرم سزا پانے کے بعد پھر اسی گناہ میں مبتلا ہوں تو انہیں سخت سزا دینا اولیٰ ہے کیونکہ اب ان کا

گناہ حدود اللہ کے مقابلہ میں جسارت دکھانے کا ہے اور قرآن نے مفسدین فی الارض اور حدود اللہ کے معاملہ میں سرکشی کرنے والوں کے لئے ان کے گناہ کے درجات کے لحاظ سے سزا کے مختلف درجے بیان کئے ہیں مثلاً تقتیل (بری طرح قتل)، سولی، قطع اطراف (یعنی داہنا ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹنا) اور جلا وطنی وغیرہ چنانچہ حضور نے ماعز کے قضیہ میں یہ تصریح فرمائی۔ چونکہ وہ بہت بڑے گناہ کا مرتکب ہوا اور اس کی بد اخلاقی حد سے بڑھی ہوئی تھی اس لئے اس کو جو سزا دی گئی وہ نکال (عبرت کی سزا) ہے۔“

اصلاحی صاحب فرماتے ہیں:

”اسی طرح شادی شدہ زانی کی اصل سزا جیسا کہ روایت سے واضح ہے، ہے تو تازیانہ، لیکن اگر کوئی شخص تازیانہ کی سزا سے قابو میں نہیں آ رہا ہے اور معاشرے کے لئے ایک خطرہ بن چکا ہے تو اس کو حکومت تقتیل یعنی رجم کی سزا از روئے سورہ مائدہ دینے کا اختیار رکھتی ہے۔“ [تدبر قرآن ۴: ۵۰۷]

نبی ﷺ کے دور میں رجم کے جو دو تین واقعات پیش آئے مثلاً ماعز رضی اللہ کا اور غامدیہ رضی اللہ عنہا کا وغیرہ تو تفتیش و جستجو کے باوجود یہ بات نہیں ملتی کہ ان کو پہلی مرتبہ زنا کرنے پر کوڑے لگے ہوں اور اس پر بھی باز نہ آنے اور دوبارہ ارتکاب کرنے پر ان کو رجم کیا گیا ہو بلکہ ان کو پہلی ہی دفعہ اور وہ بھی ان کے خود آ کر متعدد بار اعتراف جرم کرنے اور پاک صاف کرنے کے مطالبہ پر رجم کیا گیا تو بظاہر ان کی جانب سے حدود اللہ کے مقابلہ میں سرکشی نہ پائی گئی۔ لہذا فراہی اور اصلاحی صاحبان کے ضابطہ کے مطابق ان کو رجم کی سزا نہیں ہونی چاہئے تھی۔ اس مشکل کے حل کے لئے اصلاحی صاحب نے پہلے تو یہ ضابطہ نکالا کہ:

”رجم یعنی سنگسار کرنا ہمارے نزدیک تقتیل کے تحت داخل ہے۔ اس وجہ سے وہ غنڈے اور بد معاش جو شریفوں کی عزت و ناموس کے لئے خطرہ بن جائیں جو اغوا اور زنا کو پیشہ بنالیں جو دن دھاڑے لوگوں کی عزت و آبرو پر ڈاکے ڈالیں اور کھلم کھلا زنا بالجبر کے مرتکب ہوں ان کے لئے رجم کی سزا اس مفہوم میں داخل ہے۔“ [تدبر قرآن ۲: ۲۷۷]

پھر یہ حضرات اس کے درپے ہوئے کہ ان بے چاروں کو نہایت خطرناک قسم کے بد معاش ثابت کیا جائے، اس لئے فراہی صاحب لکھتے ہیں۔

”چونکہ وہ بہت بڑے گناہ کا مرتکب ہوا اور اس کی بد اخلاقی حد سے بڑھی ہوئی تھی ینب نبیب التیس“ [اشراق: مارچ ۸۸ء، ص: ۳۹]

اور اصلاحی صاحب لکھتے ہیں:

”ماعز کے بارے میں کتابوں میں جو روایات ملتی ہیں ان میں نہایت عجیب قسم کا تناقض ہے۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بڑا بھلا مانس آدمی تھا اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک نہایت بد

خصلت غنڈا تھا۔ میری رہنمائی کے لئے یہ بات کافی ہے کہ نبی ﷺ نے اس کو رجم کی سزا دلوائی۔ اس وجہ سے میں ان روایات کو ترجیح دیتا ہوں جن سے اس کا وہ کردار سامنے آتا ہے جس کی بنا پر یہ مستحق رجم ٹھہرا۔“ [تدبر قرآن ص: ۵۰۵/۴]

دیکھئے اصلاحی صاحب کو چاہئے تو یہ تھا کہ وہ یہ ثابت کرتے کہ رجم کی سزا حد و اللہ کے مقابلہ میں سرکشی کرنے اور فساد کرنے کی بنا پر دی گئی۔ اس کے بجائے رجم کی بنیاد پر وہ بدکرداری اور فساد و سرکشی کو ثابت کر رہے ہیں، فی اللعجب! دعوے کو دلیل سے ثابت کرنے کے بجائے وہ دعوے کو یہی دلیل بھی بنا رہے ہیں۔ پھر اصلاحی صاحب کی نظر میں حضرت ماعز اور غامدیہ رضی اللہ عنہما کا کردار کیا ہے؟ اس کی تفصیل بھی پڑھئے۔ ”اس عہد کی تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں بہت سے ڈیرے والیاں ہوتی تھیں جو پیشہ کرائی تھیں اور ان کی سرپرستی زیادہ تر یہودی کرتے تھے جو ان کی آمدنی سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ اسلامی حکومت قائم ہو جانے کے بعد ان لوگوں کا بازار سرد پڑ گیا لیکن اس قسم کے جرائم پیشہ آسانی سے باز نہیں آتے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اسی قماش کے کچھ مرد اور بعض عورتیں جو زیر زمین یہ پیشہ کرتے رہے اور تنبیہ کے باوجود باز نہیں آئے۔ بالآخر جب وہ قانون کی گرفت میں آئے تو ماندہ کی اسی آیت کے تحت آپ نے ان کو رجم کرایا۔“ [تدبر قرآن ص: ۵۰۶/۴]

اصلاحی صاحب کی مزید تحقیق ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں:

”آنحضرت ﷺ کو اس (یعنی ماعز) کی شرارتوں کی رپورٹ ملتی رہی لیکن چونکہ کسی صریح قانون کی گرفت میں یہ نہیں آیا تھا اس وجہ سے آپ نے کوئی اقدام نہیں کیا۔ بالآخر یہ قانون کی گرفت میں آ گیا۔ آپ نے اس کو بلوا کر تیکھے انداز میں پوچھ گچھ کی۔ وہ تاڑ گیا کہ اب بات چھپانے سے نہیں چھپ سکتی اس وجہ سے اس نے اپنے جرم کا اقرار کر لیا۔ جب اقرار کر لیا تو آپ نے اس کے رجم کا حکم دے دیا۔“

[تدبر قرآن ص: ۵۰۶/۴]

اب کوئی اصلاحی صاحب کے لائق شاگرد غامدی صاحب سے ہی پوچھے کہ ماعز اور غامدیہ کے مسلمان ہونے میں تو کوئی شک نہیں ہے۔ کیونکہ ان کی نماز جنازہ بھی پڑھی گئی اور نبی ﷺ نے ان کی توبہ کے عظیم ہونے کی خبر بھی دی۔ کیا خود مسلمان ہونے کے بعد بھی وہ ڈیرے چلاتے تھے اور بد معاشیاں کرتے تھے؟ اور نبی ﷺ نے ان کو تنبیہ کس وقت کی تھی؟ اور آپ قانون کی کنسی شق کے تحت ان کے خلاف اقدام سے باز رہنے پر مجبور تھے؟ پھر وہ قانون کی گرفت میں کس طرح سے آئے اور آپ نے کن لوگوں کے ہاتھ ماعز کو گرفتار کرایا؟ اور کیا ماعز ایسا بزدل قسم کا بد معاش اور غنڈا تھا کہ تنبیہ سے توبہ باز نہیں آیا محض ایک نیکی نظر سے اس نے سب کچھ اگل دیا؟ اور سزا سے پہلے اس غنڈے بد معاش نے توبہ کس وقت کی تھی یا کسی سرکش مجرم کی

سزا خود بخود اس کی توبہ بن جاتی ہے اگرچہ اس کی جانب سے توبہ کے کچھ آثار بھی ظاہر نہ ہوں؟
کیا غامدی صاحب کی نظر میں ان سوالات کا حل کرنا قابل التفات نہیں اور کیا فراہی صاحب اور
اصلاحی صاحب کی شخصیتیں ایسی ہیں جن کے آگے دلیل اپنی اہمیت کھو بیٹھتی ہے؟
غامدی صاحب نے اصلاحی صاحب کی تائید میں جو لکھا ہے وہ بھی پڑھ لیجئے۔ لکھتے ہیں۔

”بعض روایات سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کو سب سے پہلے اسی نے اپنے جرم کے
بارے میں بتایا، لیکن ابن عباس کی ایک روایت میں بالصراحت بیان ہوا ہے کہ حضور ﷺ اس کے آنے
سے پہلے ہی اس کے جرم سے مطلع تھے۔ (یہ بات متحضر رہے کہ ماعز از خود اپنی توبہ کے لئے آئے تھے
انہیں پکڑ کر نہیں لایا گیا تھا۔ ناقل) صحیح مسلم میں ہے رسول اللہ ﷺ نے ماعز سے پوچھا مجھے تمہارے
بارے میں جو کچھ معلوم ہوا ہے کیا وہ درست ہے؟ اس نے کہا آپ کو میرے بارے میں کیا معلوم ہوا
ہے؟ آپ نے فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم نے فلاں قبیلہ کی لڑکی کے ساتھ بدکاری کی ہے۔ اس نے کہا
ہاں۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ اس کے بعد اس نے چار مرتبہ اقرار کیا تب اس پر سزا نافذ کرنے کا حکم دیا
گیا، چنانچہ اسے رجم کر دیا گیا۔ اس کے جرم کی نوعیت کیا تھی؟ اس کے بارے میں کوئی واضح بات
اگرچہ روایات میں بیان نہیں ہوئی لیکن ابن سعد کی روایت کے مطابق جس عورت سے اس نے بدکاری
کی اسے چونکہ حضور ﷺ نے بلایا مگر اس سے کچھ مواخذہ نہیں کیا اس وجہ سے صاف یہی معلوم ہوتا ہے کہ
اس نے زنا بالجبر کا ارتکاب کیا تھا۔“ [برہان: ۷۳-۷۵]

اوپر کی باتوں کے ساتھ غامدی صاحب کی اس تحقیق کو ملائیے تو یہ نتیجہ سامنے آیا کہ اگر کوئی شادی
شدہ شخص کسی عورت کو بہلا پھسلا کر اور اس کے ساتھ خفیہ آشنائی رکھ کر اگر زنا کرے تو اس کو تو صرف سو
کوڑے لگاؤ۔ کیونکہ اس نے زمین میں فساد نہیں کیا اور حدود اللہ کے مقابلہ میں کوئی سرکشی نہیں کی اور کوئی
زنا بالجبر کر بیٹھے تو وہ حدود اللہ کے مقابلہ میں سرکش ہے اور مفسد فی الارض ہے۔

پھر کوئی غامدی صاحب سے پوچھے کہ یہ کیسی ریاست کے خدو خال ہیں کہ جس میں نبی ﷺ کو ایک شخص کی
شرارتوں کی رپورٹ ملتی رہے لیکن آپ اس کی گرفت نہ کریں اور جب وہ زنا بالجبر کر چکے تب بھی کسی کو اس کی
گرفتاری کے لئے نہ بھیجیں ہاں وہ خود ہی لوگوں کے ساتھ آجائے تو بس نبی ﷺ صرف تیکھ انداز سے پوچھیں
اور وہ ایسا پکا غنڈہ بد معاش اور حدود اللہ سے سرکش انسان بلا طلب چار بار اقرار کرے حالانکہ خود غامدی
صاحب اس بات کو مانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے دو جلیل القدر ساتھیوں یعنی حضرت ابو بکر اور
حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اسے بار بار لوٹایا اور تلقین کی کہ سزا پانے کی بجائے اسے اپنی اصلاح کرنی چاہئے
اور اس کے سر پرست سے بھی یہی بات کہی اور عام لوگوں کو بھی اسی کی نصیحت کی۔ [برہان: ۷۷]

ان حضرات کی تحقیق کی کیا شان ہے۔ جس شخص کی گرفت کے آپ ﷺ منتظر تھے وہ جب زنا بالجبر کر کے یعنی پوری غنڈہ گردی کا مرتکب ہو کر اب آپ کی گرفت میں آیا تو آپ ﷺ اور آپ کے جلیل القدر ساتھی یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کو بار بار واپس جانے کو اور محض توبہ و استغفار کرنے کو کہیں اور اس کے سر پرست کو بھی یہی بات کہیں۔ تفتیل کے تحت رجم کرنا تو ایک طرف ان حضرات کی کوشش یہ ہو کہ اس کو کوڑے بھی نہ لگیں۔

اور ماعز اور غامدی کی حد سے بڑی ہوئی بد اخلاقی اور غنڈہ گردی کو فراموشی، اصلاحی اور غامدی صاحبان جس دلیل سے ثابت کرتے ہیں اس کو بھی دیکھ لیجئے۔ صحیح مسلم میں روایتیں ہیں جن میں یہ مضمون ہے:

۱..... حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ کی روایت یہ ہے:

”قال فرجمه ثم خطب فقال ألا كلما نفر غازين في سبيل الله خلف أحدهم له نيب كنيب التيس يمنح أحدهم الكثرة أما والله ان يمكنى من أحدهم الا نكلته عنه“

اس کو رجم کیا پھر نبی ﷺ نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: ”آگاہ ہو جب بھی ہم اللہ کے رستے میں غزوے کے لئے نکلتے ہیں ان لوگوں میں سے کوئی پیچھے رہ جاتا ہے اور شہوت زدہ بکرے کی طرح آواز نکالتا ہے۔ وہ تھوڑے سے دودھ کی بخشش کرتا ہے۔ خدا کی قسم اگر اللہ نے مجھے ایسے شخص پر قدرت دی تو میں اس کو عبرتناک سزا دوں گا۔“

۲..... حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

”ثم قام رسول الله اخطيا من العشى فقال أو كلما انطلقنا غزاة في سبيل الله تخلف رجل في عيالنا له نيب كنيب التيس على أن لا أوتى برجل فعل ذلك إلا نكلت به“

پھر شام کے وقت رسول اللہ ﷺ خطبہ کے لئے کھڑے ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ جب بھی ہم اللہ کے رستے میں غزوے کے لئے نکلتے ہیں تو کوئی شخص ہمارے عیال میں پیچھے رہ جاتا ہے۔ وہ شہوت زدہ بکرے کی طرح بولتا ہے۔ مجھ پر لازم ہے کہ ایسا شخص جب بھی میرے پاس لایا جائے گا میں اس کو عبرتناک سزا دوں گا۔“

ان حدیثوں سے جو تصویر سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ جب مسلمان کسی غزوہ کے لئے نکلتے تو کچھ منافقین پیچھے رہ جاتے اور مجاہدین کے گھروالوں کی دیکھ بھال کے پردے میں کچھ کھانے پینے کی چیزیں ان کے پاس لے جاتے اور بعض اوقات دبے لفظوں میں کچھ بے حیائی کے کلمات کہہ دیتے۔ ماعز رضی اللہ عنہ کو چونکہ رجم کیا گیا تھا جو خود عبرتناک سزا ہے اس کی مناسبت سے نبی ﷺ نے تنبیہ فرمادی کہ منافقین ایسی حرکتوں سے باز آجائیں ورنہ ان کو عبرتناک سزا دی جائے گی۔ نبی ﷺ کی حکومت اتنی کمزور نہیں تھی

اور یہ منافق اتنے جری نہیں تھے کہ اعلانیہ لوگوں کی عزت و آبرو پر ہاتھ ڈال سکیں اور کھلم کھلا زنا بالجبر کر سکیں۔ وہ تو بس دے دے لفظوں میں کچھ بے حیائی کے کلمات کہہ دیتے تھے لیکن نبی ﷺ نے ان کی اس معمولی بے حیائی کو بھی برداشت نہیں کیا اور تنبیہ فرمادی۔ لیکن فراہی، اصلاحی اور غامدی صاحبان کی عقل کی داد دیجئے کہ انہوں نے شہوت زدہ بکرے کی آواز سے یہ سمجھ لیا کہ ماعز رضی اللہ عنہ جیسے مسلمان بھی شہوت زدہ سائنڈ کی طرح کھلم کھلا ڈکراتے تھے اور زنا بالجبر کرتے تھے اور لوگوں کی عزت و آبرو پر ڈاکے ڈالتے تھے اور اسلامی حکومت ان کے مقابلے میں بالکل بے بس تھی۔

غامدی صاحب یہ تو کہتے ہیں کہ:

”عقل و دانش کی جو مقدار ہمارے مدرسوں میں باقی رہ گئی ہے اس کے بل بوتے پر اس سے زیادہ کیا چیز ہے جس کی توقع ان لوگوں سے کی جاسکتی ہے“۔ [برہان: ۷۸]

لیکن مذکورہ تحقیقات ملاحظہ کرنے کے بعد ہم بھی ان حضرات کی عقل و دانش پر انا للہ وانا الیہ راجعون پڑھنے پر مجبور ہو گئے ہیں۔

مذکورہ بالا تحقیق سے یہ بات پوری طرح واضح ہو گئی کہ اصلاحی اور غامدی صاحبان نے رجم سے متعلق جو کہانی گھڑی ہے وہ نہ صرف یہ کہ پوری کی پوری بلا دلیل ہے بلکہ عقل سے بھی کچھ مناسبت نہیں رکھتی۔ اب ہمارے ذمہ صرف اتنی بات رہ جاتی ہے کہ ہم شادی شدہ زانی کے لئے رجم کے حد ہونے کی دلیل کو واضح کر دیں۔ اس کو اگلے عنوان کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

رجم کی حد اور قرآن کا سنت سے نسخ:

غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”زنا کی سزا کے بارے میں ہمارے فقہاء کے ان مسالک پر غور کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ ان حضرات نے قرآن مجید کی بیان کردہ سزا میں سنت کے ذریعے سے اضافہ کر دیا ہے یا اسے کنوارے اور کنواری کے ساتھ خاص قرار دیا ہے۔ فقہاء کے ایک گروہ کے نزدیک یہ تخصیص ہے اور دوسرا اسے نسخ سے تعبیر کرتا ہے..... بہر حال اسے نسخ کہنے یا تخصیص اس کی دلیل چونکہ سنت ہی سے دی جاتی ہے اس وجہ سے یہ سوال فطری طور پر پیدا ہوتا ہے کہ سنت کیا قرآن مجید کے کسی حکم میں اس نوعیت کا تغیر و تبدل کر سکتی ہے“۔ (برہان: ۳۴-۳۵)

آگے اس کے بارے میں اپنا ضابطہ لکھتے ہیں:

”وہ (معاملات) جن میں قرآن مجید نے کوئی حکم یا قاعدہ بیان فرمایا ہے تو ان کے بارے میں یہ بات بالکل قطعی ہے کہ سنت نہ قرآن مجید کے کسی حکم اور کسی قاعدے کو منسوخ کر سکتی ہے اور نہ اس میں کسی

نوعیت کا کوئی تغیر و تبدل کر سکتی ہے۔ سنت کو یہ اختیار قرآن مجید نے نہیں دیا ہے اور اب کسی امام و فقیہ کو بھی یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ بطور خود سنت کے لئے یہ اختیار ثابت کرنے کی کوشش کرے۔ قرآن مجید کے کسی حکم میں تغیر و تبدل کا مسئلہ کوئی معمولی مسئلہ نہیں ہے کہ آپ عقلی قیاسات کی بنا پر اس کے بارے میں حکم لگائیں۔“ [برہان: ۳۷]

غامدی صاحب نے یہ سارا تکلف کیا ہے، فقہاء کی بات سمجھ نہیں پائے اور ان پر طعنہ زنی شروع کر دی۔ اصل بات یہ ہے کہ قرآن پاک میں زنا سے متعلق پہلے پہل یہ آیتیں نازل ہوئیں:

..... وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا [سورہ نساء: ۱۵]

”اور جو عورتیں بے حیائی کا کام کریں تمہاری بیویوں میں سے سو تم لوگ ان عورتوں پر چار آدمی اپنوں میں سے گواہ کرلو۔ پھر اگر وہ گواہی دے دیں تو تم ان کو گھروں کے اندر بند رکھو یہاں تک کہ موت ان کا خاتمہ کر دے یا اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی اور راہ تجویز فرمادیں۔“

۲..... وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا [سورہ نساء: ۱۶]

”اور وہ مرد و عورت جو تم میں سے یہ برائی کریں انہیں ایذا پہنچاؤ، پھر اگر وہ توبہ کریں اور اصلاح کر لیں تو ان سے درگزر کرو بے شک اللہ توبہ قبول کرنے والا اور رحم فرمانے والا ہے۔“

ان دو آیتوں سے دو حکم ملے:

۱..... اگر شوہر بیویوں پر زنا کا الزام رکھیں اور ان کے جرم پر چار گواہ بھی لے آئیں تو ان کو گھروں میں محبوس رکھا جائے۔

۲..... اگر مرد و عورت زنا کریں خواہ وہ شادی شدہ ہوں یا کنوارے ہوں تو ان کو حسب حال تعزیر کی جائے۔ خود غامدی صاحب کے بقول:

”زنا کی سزا کا پہلا حکم سورہ نساء میں آیا ہے۔ اس میں کوئی متعین سزا بیان نہیں کی گئی [میزان: ۲۹۹]

مذکورہ بالا پہلے حکم کے بعد دوسرا حکم سنت میں بیان ہوا، امام مسلم نے حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے نقل کیا:

”قال رسول الله اخذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة ونفى سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم.“

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ سے لے لو! مجھ سے لے لو! اللہ تعالیٰ نے جو حکم نازل کرنے کا وعدہ کیا وہ نازل فرمادیا۔ غیر شادی شدہ مرد کی غیر شادی شدہ عورت سے بدکاری کے لئے سو کوڑے اور ایک سال

کی جلا وطنی (ہے) اور شادی شدہ مرد کی شادی شدہ عورت سے بدکاری کے لئے سو کوڑے اور رجم (ہے)۔“ [برہان: ۵۳]

اسی سنت سے اس بیوی کا حکم بھی معلوم ہوا جو زنا کی مرتکب ہوئی ہو اور شوہر نے اس کے جرم پر چار گواہ فراہم کر دیئے ہوں کہ اس کی سزا بھی رجم ہے کیونکہ وہ شادی شدہ ہے۔

اس کے بعد پھر تیسرا حکم قرآن کی سورہ نور میں نازل ہوا جس میں کچھ شقیں بیان ہوئیں کچھ نہیں ہوئیں اور سنت کے حکم میں تبدیلی بھی کی۔ تبدیلی تو یہ ہوئی کہ غیر شادی شدہ کے لئے جلا وطنی کی سزا اور شادی شدہ کے لئے کوڑوں کی سزا منسوخ کر دی گئی۔ جوشق ذکر ہوئی وہ غیر شادی شدہ کی سزا کی ہے اور جوشق ذکر نہیں ہوئی وہ شادی شدہ کی سزا ہے یعنی رجم اور ایک نیا حکم دیا گیا جو سنت میں ذکر نہیں ہوا تھا یعنی شوہر بیوی پر زنا کا الزام رکھیں لیکن چار گواہ فراہم نہ کر سکیں تو اس صورت میں لعان ہوگا۔

یہ سادہ سی ترتیب ہے جس میں نہ تو سنت سے قرآن کے نسخ کا مطلب نکلتا ہے اور نہ ہی تخصیص کا اور اس سے قرآن، سنت اور احادیث سب میں عمدہ تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔

لیکن غامدی صاحب ہماری بات کیوں ماننے لگے۔ ایک تو وہ ہمارے ذکر کردہ سنت والے دوسرے حکم کو تسلیم نہیں کرتے۔ دوسرے وہ سورہ نساء کی آیت کا ترجمہ بھی غلط کرتے ہیں۔

غامدی صاحب سنت سے ثابت دوسرے حکم کو اپنی دھونس سے یکسر نظر انداز کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”سورہ نور میں زنا کی باقاعدہ سزا کے نازل ہونے تک شریعت کا حکم یہی (یعنی سورہ نساء والا) تھا، نور کی زیر بحث آیات نے اسے ختم کر دیا اور زنا کے عام مرتکبین کے لئے ایک متعین سزا ہمیشہ کے لئے مقرر کر دی۔“ [میزان: ۲۹۹]

غامدی صاحب کی دھونس بھی ان کی ایک دلیل ہے اس لئے ہمیں ان سے مزید کوئی دلیل مانگنے کی ضرورت نہیں۔

سورہ نساء میں غامدی صاحب کے ترجمہ کے غلطی کی وجہ یہ ہے کہ وہ یہ بات اپنے دل میں جمائے بیٹھے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسلمان ہو جانے والی کچھ عورتیں اپنی بدکاری کے اڈے چلاتی تھیں۔ غامدی صاحب اور ان کے امام استاذ اصلاحی صاحب کے ذہنوں میں نبی ﷺ کے دور کی اسلامی ریاست کے دار الحکومت کا تصور یہ ہے کہ وہاں مسلمان ہونے والی عورتیں قحبہ خانے چلاتی تھیں اور مسلمان ہو جانے والے مرد شہوت زدہ سائڈ کی طرح ڈکراتے پھرتے تھے اور اعلانیہ غنڈہ گردی کرتے تھے۔ اسی لئے وَالَّتِي يَاسِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ کا ترجمہ وہ یہ کرتے ہیں ”اور تمہاری (یعنی مسلمانوں کی..... ناقل) عورتوں میں سے جو بدکاری کرتی ہیں“ اور لکھتے ہیں:

”ان کا اسلوب دلیل ہے کہ یہ فجبہ عورتوں کا ذکر ہے۔ اس صورت میں اصل مسئلہ چونکہ عورت ہی کا ہوتا

ہے اس لئے مرد زیر بحث نہیں آئے۔“ [میزان: ۲۸۷]

اور آیت میں جو چار گواہ طلب کرنے کا حکم ہے تو:

”وہ اس بات کے گواہ ہوں کہ وہ فی الواقع زنا کی عادی فجبہ عورتیں ہی ہیں۔“ [میزان: ۲۸۷]

چونکہ غامدی اور اصلاحی صاحب نے جو تصور قائم کیا ہے کسی بھی باغیرت مسلمان میں یہ جرات نہیں کہ وہ اپنے دل و دماغ میں ایسے تصور کو قائم ہونے دے بلکہ وہ اس کو سمجھنے اور ماننے پر تیار ہو ہی نہیں سکتا اس لئے غامدی صاحب اپنا فیصلہ یوں سناتے ہیں۔

”یہی وہ چیز ہے جس کے نہ سمجھنے کی وجہ سے یہ آیت ہماری تفسیروں میں ایک لاناچل معما بنی ہوئی

ہے۔“ [میزان: ۲۸۷]

ہم نے غامدی صاحب کی ان باتوں کو کھول کر بیان کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے دین اور اس کی کتاب کے ساتھ ایسے مذاق پر وہ انجام کو مد نظر رکھیں۔

نہ جانے غامدی صاحب کو اسلوب میں کیا فرق نظر آیا کہ وَالَّتِي يَاتَيْنَ الْفَاحِشَةَ کا وہ یہ ترجمہ کرتے ہیں ”جو بدکاری کرتی ہیں“ جبکہ وَالَّذَانِ يَاتِيَانَهَا کا ترجمہ یوں کرتے ہیں وہ مرد و عورت جو یہ برائی کریں۔ پہلے الفاظ کا ترجمہ یہ کر کے کہ وہ بدکاری کرتی ہیں یہ مطلب نکالا کہ وہ زنا کی عادی فجبہ عورتیں ہیں لیکن بعینہ اسی اسلوب کے باوجود دوسرے الفاظ میں عادت ثابت نہیں ہو رہی۔

پھر غامدی صاحب کے بقول فجبہ اور زنا کی عادی عورتوں کے بارے میں پہلے سورہ نساء میں یہ فرمایا کہ ان کو گھروں میں بند رکھو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی اور راہ تجویز فرما دیں۔ غامدی صاحب کے الفاظ میں:

”سورہ نور میں زنا کی باقاعدہ سزا کے نازل ہونے تک شریعت کا حکم یہی تھا۔ نور کی زیر بحث آیات نمبر

3-2 جن میں اتنی سزا مذکور ہے کہ زانی مرد ہو یا عورت اس کو سزا میں سو کوڑے مارو) نے اسے ختم کر دیا

اور زنا کے عام مرتکبین کے لئے ایک متعین سزا ہمیشہ کے لئے مقرر کر دی۔“ [میزان: ۲۹۹]

لیکن غامدی صاحب کا کمال دیکھئے کہ جب قرآن نے اپنا وعدہ پورا کیا اور اس میں ان کے بقول ہر قسم کے مجرم کے لئے سو کوڑوں کی سزا ذکر ہوئی تو ان کی اس سے تسلی نہیں ہوئی اور انہوں نے اس سزا کو صرف عام مرتکبین زنا کی سزا بنا دیا اور فجبہ عورتوں اور بدکرداری کے عادی مجرموں کے لئے ان کو سخت تر سزا کی ضرورت محسوس ہوئی۔ اب یہ مسئلہ درپیش ہوا کہ اس ضرورت کو کیسے پورا کیا جائے۔ قرآن کے بارے میں سنت کو یہ حضرات جو درجہ اور حیثیت دیتے ہیں وہ تو سامنے آچکی ہے۔ لیکن اب جو اپنی

ضرورت پیش آئی تو سنت ہی کو لے کر انہوں نے فتنہ عورتوں اور بدکردار لوگوں کا قرآنی حکم بدل دیا اور ان کی سزا کا حکم ایک آیت سے توڑ کر دوسری آیت سے جوڑ دیا۔

خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

اس جوڑ توڑ کو غامدی صاحب بڑے فخر سے یوں ذکر کرتے ہیں:

”اس (یعنی رجم کی) سزا کا ماخذ درحقیقت کیا ہے؟ یہی وہ عقدہ ہے جسے امام حمید الدین فراہی نے اپنے رسالہ ”احکام الاصول باحکام الرسول“ میں حل کیا ہے۔ اپنے اصول کے مطابق انہوں نے ان مبہم اور متناقض روایات سے قرآن مجید کے حکم میں کوئی تغیر کرنے کے بجائے انہیں اسی کتاب کی روشنی میں سمجھنے کی کوشش کی ہے۔“ [برہان: ۸۱]

چودہ صدیوں تک جو عقدہ عقدہ ہی رہا کسی سے حل نہ ہوسکا فراہی صاحب نے اس طرح سے حل کیا کہ سنت کو قرآن پر حاکم بنا دیا۔ لکھتے ہیں:

”حضور کے مذکورہ ارشاد میں واضح طور پر آیا ہے کہ غیر شادی شدہ زانیوں کے لئے سزا سو کوڑے اور جلاوطنی کی ہے۔ دوسری روایت میں ثم تغریب عام (یعنی سو کوڑے اور پھر ایک سالہ جلاوطنی) کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ اس طرح شادی شدہ زانیوں کے لئے الفاظ ثم الرجم (یعنی سو کوڑے پھر رجم) بھی آئے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں صورتوں میں پہلی حد سو کوڑوں ہی کی ہے۔ لیکن اگر مجرم سزا پانے کے بعد پھر اسی گناہ میں مبتلا ہوں تو انہیں سخت سزا دینا اولیٰ ہے کیونکہ اب ان کا گناہ حدود اللہ کے معاملہ میں جسارت دکھانے کا ہے۔“ [اشراق مارچ: ۸۸ء]

فراہی صاحب نے تو سنت کا مطلب بھی بگاڑ دیا۔ غامدی صاحب کے مطابق اس کا ترجمہ یوں ہے:

”غیر شادی شدہ مرد کی غیر شادی شدہ عورت سے بدکاری کے لئے سو کوڑے اور ایک سال کی جلاوطنی ہے

اور شادی شدہ مرد کی شادی شدہ عورت سے بدکاری کے لئے سو کوڑے اور رجم ہے۔“ [برہان: ۵۳]

لیکن فراہی صاحب اس کا مطلب یہ نکال رہے ہیں کہ پہلی دفعہ کرے تو سو کوڑے اور دوسری دفعہ کرے تو غیر شادی شدہ کی صورت میں ایک سال کی جلاوطنی اور شادی شدہ ہونے کی صورت میں رجم ہے۔ یہ بھی ان کے کسی اختراعی اسلوب ہی کی بنا پر ہوگا ورنہ سنت کے الفاظ عربی کے ہوں یا اس کا اردو ترجمہ ہو کسی بھی اسلوب سے فراہی صاحب کا ذکر کردہ مطلب نہیں نکلتا۔

لیکن یہ دور ”دبستان شبلی“ کے فراہی، اصلاحی اور غامدی صاحب جیسے حضرات کی امامت کا ہے جن کی ہر بات حجت کا درجہ رکھتی ہے اور کس کی مجال ہے جو ان کے سامنے کچھ لب کشائی کر سکے۔

جاوید احمد غامدی سے عمار خان ناصر تک

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم أما بعد.....!

جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی زبان نبوت سے آج سے چودہ سو سال پہلے ہی یہ معجزانہ پیشین گوئی فرمادی تھی کہ جس طرح بنی اسرائیل میں بہتر فرقے ہو گئے تھے اس طرح آنحضرت ﷺ کی امت تہتر (۷۳) فرقوں میں بٹ جائے گی، آپ ﷺ نے ان فرقوں کا انجام بھی ارشاد فرمادیا تھا کہ وہ سب جہنم میں جائیں گے سوائے ایک فرقے کے، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے پوچھا کہ وہ فرقہ کون سا ہوگا؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”ما أنا علیہ و أصحابی“ یعنی جس راستے پر میں اور میرے صحابہ ہیں، وہی راستہ اہل حق اور اہل جنت کا راستہ ہوگا۔

آپ ﷺ کی اس پیشین گوئی کے مطابق قرن اول سے لے کر اب تک مسلسل ایسے بہت سے فتنے پیدا ہوئے جن کا کام ہی اسلام کا نام لے کر اسلام کی بنیادوں پر تیشہ چلانا اور امت محمدیہ کو گمراہ کرنا تھا۔ اپنے اپنے وقت میں انہوں نے کچھ بد نصیب لوگوں کو گمراہ کیا بھی، مگر اللہ جل شانہ نے اپنے دین کی حفاظت کا خود ذمہ لیا ہے اور عالم اسباب میں اس حفاظت کا سبب علمائے حق کو بنایا ہے جو ہر دور میں حق کو اہل زمانہ کے سامنے واضح کرنے اور اہل باطل کی تلیسیات کے تار و پود بکھیرنے کا فریضہ انجام دیتے آئے ہیں اور تاقیامت انشاء اللہ یہ فریضہ انجام دیتے رہیں گے۔ علمائے حق کی مخلصانہ و سرفروشانہ محنتوں اور اللہ جل شانہ کے فضل کے نتیجے میں ایک محدود وقت میں کچھ لوگوں کو گمراہ کرنے کے بعد ان تمام فتنوں کا نام و نشان مٹ گیا، چنانچہ معزلہ، جبریہ، قدریہ، کرامیہ وغیرہ کا بحیثیت گروہ اب نام و نشان تک موجود نہیں ہے اور ”ما انا علیہ و أصحابی“ کی مصداق اہل سنت والجماعت کی پاکیزہ جماعت بحمد اللہ آج بھی اسی طرح موجود اور زندہ و تابندہ ہے جس طرح قرن اول سے چلی آرہی ہے۔ اور انشاء اللہ قیامت تک آنے والے چھوٹے چھوٹے فتنے اپنے اپنے وقت میں اپنے اپنے حصے کی گمراہی پھیلانے کے بعد مٹ جائیں گے اور اہل حق کا نشان نہ کبھی پہلے مٹ سکا ہے اور نہ انشاء اللہ تاقیامت کبھی مٹ سکے گا۔

ماضی قریب میں انگریز بد بخت نے مسلمانوں کے ممالک پر غاصبانہ و جاہلانہ قبضہ کے بعد اپنی حکومت کو مضبوط اور مسلمانوں میں اپنے خلاف مزاحمت کو کمزور کرنے کی خاطر مسلمانوں میں فرقہ بندی

اور فتنہ پروری کا طریقہ اپنانا اور اپنے منصوبہ مسلم ممالک میں نت نئے فتنے پیدا کر کے اور ان کو پال پوس کر نہ صرف مسلمانوں کو کمزور کیا بلکہ مسلمانوں کا اپنے دین اور قرآن و سنت سے رشتہ بھی توڑنے کی پوری پوری مذموم کوشش کی۔ اس مقصد کے لیے انگریزوں نے اپنی یونیورسٹیوں میں مستقل شعبے قائم کئے جن میں اسلامی علوم کے تمام شعبہ جات مثلاً صرف، نحو، تفسیر، حدیث، فقہ، کلام وغیرہ کی مکمل تعلیم دی جاتی اور انگریز کے خاص کارندے ان تمام اسلامی علوم میں مہارت حاصل کر کے مسلمانوں میں الحاد و زندقہ پھیلانے اور انہیں ان کے دین سے ہٹانے کی تربیت حاصل کرتے، بالواسطہ یا بلا واسطہ اپنے زہریلے نظریات مسلمانوں میں پھیلاتے اور اسلام کے جواہر کلمات و عقائد ان کے لئے خطرہ ہیں، انہیں مسخ کرنے کی کوشش کرتے۔ یہ سلسلہ آج تک جاری و ساری ہے۔ برصغیر میں مرزا غلام احمد قادیانی، سر سید احمد خان، چوہدری غلام احمد پرویز، علامہ عنایت اللہ مشرقی، ڈاکٹر فضل الرحمن، لہ اور تمنا عنادی وغیرہ اسی قبیل کے لوگ تھے۔ جو دین اسلام کو ذبح کرنے اور مسلمانوں کو انگریز کا دل و جان سے غلام بنانے کی اپنی سی پوری کوشش کر کے اپنی اپنی قبروں میں پہنچ گئے۔ یہ لوگ پوری امت کا استہزا کرتے، فقہائے کرام کا مذاق اڑاتے، محدثین کرام پر پھبتیاں کستے، علمائے کرام کے بارے میں سخت دریدہ دہنی کرتے، اپنے آپ کو ”بھوما

۱۔ غلام احمد پرویز کا طوطی ایوان صدارت میں بولتا تھا مگر آج لاہور کے علاقے گلبرگ میں جا کر دیکھیے پرویز کے کاشانے اور ادارہ طلوع اسلام پر خاک اڑ رہی ہے۔ دیواروں کی قلعی بھی مرور زمانہ کے ساتھ گہنا گئی ہے۔ سائن بورڈ پر کوئی پیٹ کرانے والا بھی نہیں۔ اس کی ایک کتاب بھی آپ بازار سے خریدنے چلے جائیں قسمت ہے تو ملے گی۔ لائبریریوں میں بھی ”مطالب الفرقان“ کے ادھر سے سیٹ ملیں گے۔

پرویز کا ہمنوا ڈاکٹر فضل الرحمن بھی تہجد کے افق پر ایک دمکتا ستارہ تھا۔ لیکن موت دیا مغرب میں یونیورسٹی کی لیکچر شپ پر گذر بسر کرتے ہوئی۔ جنازہ بھی نصیب ہوا یا نہیں۔ قبر کی تفصیلات تک معلوم نہیں۔ لائبریریاں تو دور کی بات نیٹ پر تلاش کرنے سے بھی ایک آدھ تحریر بمشکل ملے گی۔

۲۔ ڈاکٹر فضل الرحمن ملک:

ڈاکٹر فضل الرحمن ملک (۱۹۱۹-۱۹۸۸ء) بھی بگڑے صاحبزادوں کی کنعانی فہرست کا ایک نام اور حق تعالیٰ کی صفت مسخرج المیت من الحی کا مظہر ہیں۔ پنجاب یونیورسٹی سے عربی کی تعلیم حاصل کی اور پھر مستشرقین کی شاگردی کے لیے آکسفورڈ (برطانیہ) چلے گئے، وہاں پہلے شاگردی کی اور پھر ایک دوسری یونیورسٹی میں لیکچر شپ حاصل ہوگئی۔ صدرا یوب کے دور میں جب اسلامی نظریاتی کونسل کی بنیاد رکھی گئی تو صدارتی حکم نامے کے تحت ملک میں اسلام کاری کی ذمہ داری اٹھائی، اس دور کے ماہنامہ ”فکر و نظر“ میں اپنے گمراہ کن افکار کا پرچار شروع کیا اور اسلام کی تعمیر نو کا منصوبہ شروع کیا، علماء امت نے ہر وقت تعاقب کیا، جس کی جھلک ”بینات“ کے بنوری اداروں کے علاوہ ”عصر حاضر کے تہجد پسندوں کے افکار“ مؤلفہ مولانا یوسف لدھیانوی رحمہ اللہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (باقی اگلے صفحے پر)

دیگرے نیست“ کا مصداق سمجھتے اور دنیاے عقل و دانش کا بے تاج بادشاہ خیال کرتے تھے۔ ان میں سے ہر ایک کا خیال تھا کہ چودہ سو سال کی پوری امت مسلمہ کے علماء و فقہاء، محدثین و متکلمین، سب کے سب ہی نعوذ باللہ کم عقل اور احمق تھے اور عقل و سمجھ کی دولت پہلی مرتبہ پوری امت میں اسی کو نصیب ہوئی ہے۔ مگر یہی شیخ چلی جیسے خیالات دماغ میں پکاتے پکاتے ہر ایک اس دنیا سے رخصت ہو گیا، دین اسلام کا نہ پہلے کچھ بگڑ سکا تھا اور نہ انشاء اللہ قیامت تک اسے کوئی بگاڑ سکتا ہے۔

موجودہ دور میں اس طبقے کے نمائندے جناب جاوید احمد غامدی ہیں جو انہی لوگوں کی ناکام کوششوں کا ایک تسلسل ہیں۔ انہی کے منشور کو آگے بڑھانے اور ان کے مشن کو پھیلانے میں دل و جان سے شب و روز خود کو وقف کئے ہوئے ہیں۔ انہی کے افکار کی پرانی شراب کوئی شیشیوں میں ڈال کر سادہ لوح گاہکوں کے لئے دوبارہ ٹھیلھا جمار ہے ہیں۔ اپنے ان پیشواؤں کی طرح ان کے سر میں بھی یہ سودا سایا ہوا ہے کہ دین اسلام کے چودہ سو سالہ پرانے ایڈیشن کی عمارت پوری ہو چکی ہے اور آنے والے وقت میں مشرق و مغرب میں انہی کے نام اور انہی کے ایجاد کردہ جدید اسلام کا ڈنکا بجنے والا ہے، اس خیالی خوشی کے نشے میں مدھوش ہو کر اور خود پسندی و خود رائی کے فضائی تخت پر سوار ہو کر ان پر سرور کی جو کیفیت طاری ہے اس نے

(گزشتہ صفحے کا حاشیہ) انہی دنوں کی بات ہے کہ مفتی اعظم فلسطین کی سربراہی میں ایک کانفرنس منعقد ہوئی، ڈاکٹر فضل الرحمن نے اپنی گل افشائیاں شروع کیں تو مولانا یوسف بنوری رحمہ اللہ نے گرجدار لہجے میں فرمایا: ”سماحة الرئيس! أرجوكم أن تلجئوا هذا الخطيب“ (جناب صدر! اس خطیب کو لگام دیں)۔ جناب صدر نے اس موقع پر لگام دی یا نہیں لیکن اس زمانے کے اہل علم نے اس کا طمانہ افکار کے آگے ایسا بند باندھا کہ ڈاکٹر کو پاکستان سے روانگی میں عافیت نظر آئی۔ دوبارہ دیا مغرب میں یونیورسٹی کی لیکچر شپ کے نشین پر بیرا کیا اور وہی آنجمنی ہوئے۔

ڈاکٹر کے والد مولانا شاہاب الدین صاحب رحمہ اللہ تھے، مولانا دارالعلوم دیوبند کے فاضل اور حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کے تلامذہ میں سے تھے، مولانا کا قیام لاہور کے چوہدری کے علاقے میں تھا، پہلے چوہدری کو ارثی مسجد میں قیام پذیر ہے اور پھر چوہدری پارک میں لال مسجد (موجودہ جامعہ دار التقویٰ الہلال مسجد) میں اخیر زمانے تک فروکش رہے، بڑی بارعب اور پُر نور شخصیت کے مالک تھے۔ لاہور کے ان علاقوں میں مولانا کا درس قرآن و حدیث اس زمانے میں اسی طرح مشہور تھا جیسے اندرون کے علاقوں میں مولانا احمد علی لاہوری رحمہ اللہ کا تھا۔ بعض لوگوں نے خاص طور سے مولانا کے درس میں شرکت اور استفادے کی خاطر مکان کرائے پر حاصل کیے تھے۔

ان دنوں بیٹے (ڈاکٹر فضل الرحمن) کا ستارہ مادی اعتبار سے بام عروج پر تھا لیکن مولانا نے اس کی چکا چوندیوں کو خاطر میں نہ لاتے ہوئے اپنا قیام مسجد ہی کے حجرے میں رکھا اور نہ صرف یہ کہ اس سے فائدہ نہیں اٹھایا بلکہ اس کے گمراہ کن افکار کی وجہ سے اس سے مکمل قطع تعلق کیا، بلکہ ایک قدم اور آگے بڑھ کر اور محبت پدری پر دینی حیت کو ترجیح دیتے ہوئے یہ وصیت کی کہ اگر میرا انتقال ہو جائے تو یہ شخص میرے جنازے میں شریک نہ ہو۔۔۔۔۔!!

ہاں! ایسے بھی باپ ہوتے ہیں۔!!

انہیں دنیا و مافیہا سے بے خود کر رکھا ہے، ہر ایک فتنے کے موجب کی طرح کچھ جاہل و کم علم لوگ، کچھ ”اصلہ اللہ علیٰ علم“ کے مصداق پڑھے لکھے جاہل، کچھ شریعت کی پابندیوں سے نالاں عیش پرست، کچھ خود پسندی، خود نمائی کا شکار، اپنے آپ کو مسند اجتہاد پر امام ابوحنیفہ و امام بخاری کے ہم درجہ دیکھنے کے شوقین اور کچھ نفس و شہوات کے اندھے مقلدان کے حصے میں بھی آئے ہیں جنہیں اپنے آگے پیچھے دیکھ کر وہ خوشی سے پھولے نہیں سارے اور اہل حق کا نام و نشان مٹا دینے کے خوش نما خواب دیکھ رہے ہیں، تاہم انہیں نہ تو ”لا یضرہم من خذلہم ولا خالفہم“ کا نبوی فرمان یاد ہے اور نہ وہ تاریخ پر نظر دوڑا کر یہ دیکھنا پسند فرماتے ہیں کہ ان سے پہلے کتنے لوگ یہ خواہش اپنے سر میں لئے بے بسی کی مثال بنے دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں مگر اہل حق کی جماعت کا کچھ نہیں بگاڑ سکے۔ کاش کہ وہ ان کی ناکامی اور ان کے انجام سے ہی کچھ عبرت حاصل کرتے۔

دین اسلام چونکہ قیامت تک کے لئے ہے، ابدی ہے، اس لئے وہ تو ایک ہی ہے اور ہمیشہ ایک ہی رہے گا، مگر اہل باطل اور ابلیس کے کارندے ہر زمانے میں اہل زمانہ کے مزاج اور خواہشات کے مطابق اپنے من گھڑت دین کا ایک نیا ایڈیشن بناتے اور ہر بدلتے وقت کے ساتھ اس میں تغیر و تبدل کرتے چلے جاتے ہیں۔ گویا

الغرض ہر دن نئے سانچے میں ڈھلنا چاہئے

ہر ہوا کے رخ پہ اپنا رخ بدلنا چاہئے

مرزا غلام احمد قادیانی ملعون نے تو ظلی بروزی کی بھول بھلیوں میں قوم کو گھماتے ہوئے بالآخر نبوت ہی کا دعویٰ کر ڈالا تھا اور صاف صاف نیا دین لوگوں کے سامنے پیش کر دیا تھا، اس پر لوگوں نے لعنتیں اور پھٹکاریں برسائیں تو چوہدری غلام احمد پرویز، عبداللہ چکڑالوی، عنایت اللہ مشرقی وغیرہ نے ”مرکزِ ملت“ اور عمل بالقرآن کے خوشنما دام بچھا کر بھولی بھالی قوم کو انکا حدیث کے گڑھے میں گرانا چاہا، علمائے حق نے ان کے فریب و مکر کا پردہ چاک کیا تو یہی منکرین حدیث ڈاکٹر فضل الرحمن کی شکل میں دوبارہ نمودار ہوئے اور ایوب خانی آمریت کے سائے تلے ”ارتقاء“ کے نئے فلسفے کا بین بجا کر اسلام کی دیواروں کو گرا دینے کی تیاری ہونے لگی، مگر حضرت اقدس حضرت مولانا یوسف بنوری رحمہ اللہ اور حضرت اقدس حضرت مولانا یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ جیسے مرد مجاہد میدان میں آئے تو فضل الرحمنی فتنہ ناکامی و نامرادی کی تصویر بن کر رہ گیا اور آخرش قعر گمنامی کی اتھاہ گہرائیوں میں گر کر وہیں مدفون ہو گیا۔

جناب جاوید احمد غامدی صاحب بھی انہی لوگوں کا ایک تسلسل ہیں، باتیں انہی کی سی کرتے ہیں، مگر اخلاقی جرأت کی کمی کی بناء پر صاف صاف نہیں کہتے بلکہ گھما پھرا کر کہتے ہیں۔ قارئین کرام آگے چل کر ملاحظہ کریں گے کہ غامدی صاحب کی کوئی بات بھی نئی یا اپنی نہیں، وہ انہی منکرین حدیث کے مشن

کو لے کر چل رہے ہیں، ان کی محنت صرف یہ ہے کہ وہ ان منکرین حدیث کے افکار کو نرم سے نرم انداز میں اور ایسے طریقے سے پیش کرتے ہیں کہ جس سے دین دار طبقہ بھی ان کی بات سے متوحش نہ ہو اور زیادہ سے زیادہ ان کی بات کے اثر کو قبول کر سکے۔ باقی افکار بھی وہی ہیں اور چند پیچیدہ تارہائے عنکبوتی کے علاوہ دلائل بھی اکثر و بیشتر وہی ہیں۔ یہی جناب غامدی صاحب کی کل کائنات ہے۔

اللہ جل شانہ کی قدرت کا کرشمہ ہے کہ وہ زندہ سے مردہ، اور مردہ سے زندہ کو پیدا کرتا ہے، وہ آزر کے گھر میں ابراہیم علیہ السلام کو پیدا کرتا ہے اور اپنے برگزیدہ پیغمبر حضرت نوح علیہ السلام کی صلب سے کنعان جیسے کافر کو وجود بخشتا ہے، رات سے دن کو نکالتا اور دن سے رات کو پیدا کرتا ہے۔ یہ اس سبحان ذات کے افعال ہیں جس کی حکمتوں اور مصلحتوں کو وہی جان سکتا ہے، انسان کا علم اور اس کی بساط اس قدر نہیں کہ اس علیم و خیر ذات کے فیصلوں کی تہہ تک پہنچ سکے۔ اسلام اور کفر کے مقابلے میں، سنت و بدعت کے معرکے میں، حق و باطل کے کارزار میں ایسا ایک مرتبہ نہیں کئی مرتبہ ہوا ہے کہ ایک طرف کوئی شخصیت اہل حق کی سپہ سالار ہے تو اسی شخصیت کا کوئی قریبی ترین عزیز اہل باطل کی صف میں سینہ تان کر کھڑا ہے۔ نوح علیہ السلام کے بیٹے، لوط علیہ السلام کی بیوی کی مثال تو خود قرآن پاک نے دی ہے، خود رسول اللہ ﷺ کے حقیقی چچا ابولہب کے خلاف قرآن پاک کی ایک پوری سورت قیامت تک کے انسانوں کو عبرت حاصل کرنے کا سبق دے رہی ہے، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر صحابی کے بیٹے یزید سے لے کر ماضی قریب کے جلیل القدر محدث حضرت علامہ ظفر احمد عثمانی کے بیٹے عمر عثمانی تک، ابراہیم علیہ السلام کے والد آزر سے لے کر امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صفدر کے پوتے عمار خان ناصر تک..... تاریخ میں نجانے ایسے کتنے ہی کردار ہیں جنہیں اللہ جل شانہ نے اپنے خاص بندوں سے نسبت و تعلق کا شرف بخشا مگر انہوں نے اللہ کے اس عظیم انعام کی ناقدری اور ناشکری کرتے ہوئے اپنے آپ کو اللہ کے دشمنوں کے ساتھ کھڑا کرنا پسند کیا۔

بندہ کے عم زاد بھائی عمار خان ناصر ان لوگوں میں سے ہیں جنہیں اللہ جل شانہ نے اپنی نعمتوں سے خوب نوازا، حضرت امام اہل سنت کی اولاد میں ہونے کے شرف کے علاوہ اللہ جل شانہ نے انہیں بے مثال ذہانت و فراست کی دولت سے بھی مالا مال کیا۔ مگر افسوس کہ اللہ جل شانہ کی ان عظیم نعمتوں کا انہوں نے یہ شکر ادا کیا کہ اپنی ذہنی و دماغی تمام تر صلاحیتوں کو غامدی فتنہ کی ترویج کے لئے وقف کر دیا۔ اب ان کی زندگی کا اہم ترین اور قیمتی ترین مشغلہ جناب غامدی صاحب کی ہر الٹی یا سیدھی بات کے حق میں ایران و توران کے دلائل ڈھونڈنے کے لئے مارا مارا پھرنا ہے، اسی مقصد کے لئے وہ شب و روز سرگرداں ہیں اور یہی ان کی زندگی کا منشور ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

چنانچہ قارئین آئندہ سطور میں ملاحظہ کریں گے کہ جس طرح غامدی صاحب نے منکرین حدیث

اور دیگر مجدد دین کے افکار کی تہذیب جدید کر کے اسے زیادہ سے زیادہ لوگوں کے لئے قابل قبول بنانے کی خدمت انجام دی ہے، اس طرح جناب عمار ناصر صاحب نے اصولی طور پر غامدی صاحب کی مکھی پر مکھی مارتے ہوئے ان کے نقطہ نظر کے دلائل اہل سنت والجماعت کی کتابوں سے ڈھونڈنے اور غامدی صاحب کے الحاد کو اجتہاد بنا کر پیش کرنے کو ہی اپنی فانی زندگی کا مشن بنا رکھا ہے۔ چنانچہ انشاء اللہ اگلے صفحات میں قارئین کرام غامدی صاحب اور عمار خان ناصر صاحب کی فکری یکجہتی اور نظریاتی ہم آہنگی کا نظارہ دیکھیں گے۔ وفا شعار اور جانثار شاگرد جب استاد کے نقش قدم پر حذر و تحمل بالمثل چلتا ہے اور سربہ مردوں کے خیالات میں یکسانیت نظر آتی ہے تو بے اختیار یہ مصرع یاد آ جاتا ہے کہ

ع سکھائے کس نے اسلمعل کو آداب فرزند

جناب عمار خان ناصر صاحب کا طریقہ کاریہ ہے کہ وہ اول تو اپنے علم و فضل کا پورا زور جناب غامدی صاحب کی بات کو درست ثابت کرنے کے لئے صرف کرتے ہیں، اگر اس میں کامیابی نہ ہو سکے تو پھر ان کے مخالف موقف کو ممکنہ حد تک کمزور ثابت کر کے اور غامدی صاحب کے موقف کو زیادہ سے زیادہ تقویت پہنچاتے اور قاری کو ان کی طرف بھیج کر خود پیچھے کھڑے ہو جاتے ہیں، یہ بھی نہ ہو سکے اور غامدی صاحب کی بات کو کفر یہ حد تک گمراہ کن ہو تو پھر اسے ”گمراہی“ کے درجے سے نکال کر ”اجتہاد“ کے دائرے میں داخل کرنے کی سرتوڑ کوشش کرتے ہیں۔ یہ ان کے علمی و تحقیقی روٹ کا آخری سٹاپ ہے، اس سے آگے نہ وہ کبھی گئے ہیں اور نہ ہی غالباً جاسکتے ہیں۔ ان کی ساری علمی و تحقیقی جدوجہد اور کشمکش بس انہی مقاصد کے گرد گھومتی ہے۔ اس ضروری تمہید کے بعد اب ہم ان چند مقامات کا ذکر کرتے ہیں جہاں غامدی و عمار صاحبان ایک دوسرے کے پہلو بہ پہلو شاہراہ ضلالت پر محو خرام ہیں۔

مقام حدیث:

ہم اہل السنۃ والجماعۃ الحمد للہ حدیث کو حجت مانتے ہیں اور ہمارا ایمان ہے کہ جس طرح قرآن پاک اللہ جل شانہ کی طرف سے وحی کی صورت میں نازل ہوتا تھا اسی طرح حدیث بھی اللہ جل شانہ کی طرف سے وحی خفی تھی جو آنحضرت ﷺ کے قلب اطہر پر نازل ہوتی تھی۔ امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صفدر فرماتے ہیں:

”جس طرح کتاب اللہ آنحضرت ﷺ پر نازل ہوئی اسی طرح حکمت اور سنت بھی منزل من اللہ

ہے اور کتاب و سنت کے ذریعہ جو جامع شریعت اور اکمل دین اللہ تعالیٰ نے آپ کو مرحمت فرمایا ہے

وہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا بہت ہی بڑا فضل اور احسان ہوا ہے“۔ [تبلیغ اسلام: ۱۲۳]

دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”قرآن پاک میں بے شمار دلائل ہیں جن میں نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت اور فرمانبرداری کو لازم قرار دیا گیا ہے اور نافرمانوں کو عذاب کی دھمکی دی گئی ہے اگر آپ ﷺ کا قول اور فعل حجت نہ ہوتے یا بالفاظ دیگر حدیث حجت نہ ہوتی تو قرآن کریم میں اتنی تاکید کبھی نہ ہوتی اور نہ ہی آپ کی مخالفت کے سلسلہ میں تہدید ہوتی“۔ [احسان الباری: ۱۶]

اہل السنۃ والجماعۃ کے برخلاف جتنے فرقے اور فتنے دین اسلام کا ربقہ اپنے گلے سے اتار کر پھینک دینا چاہتے ہیں، حدیث نبوی ﷺ ان کے راستے میں بہت مضبوط رکاوٹ ہے، اس لئے کہ قرآن پاک میں اجمال ہے اور حدیث پاک میں پورے دین کی تعبیر و تشریح ہے۔ احادیث میں بہت سے آئندہ پیش آنے والے فتنوں کی امت کو اطلاع دی گئی ہے اور قرآن پاک کے اجمال کی تشریح و تفسیر کی گئی ہے۔ لہذا شیعہ ہوں یا خوارج، معتزلہ ہوں یا قدریہ، جبریہ ہوں یا کرامیہ، کچھ عرصہ قبل کے منکرین حدیث ہوں یا آج کل کے حضرات غامدیان کرام، سب اچھی طرح اور خوب اچھی طرح جانتے تھے اور جانتے ہیں کہ جب تک رسول اللہ ﷺ کی حدیث پاک کی مضبوط دیوار ان کے سامنے موجود ہے، وہ اس دیوار کے اُس پار خواہشات و نفسانیت کی وادی میں ہرگز قدم نہیں رکھ سکتے، لہذا یہ سب لوگ سب سے پہلے حدیث کو اپنے راستے سے ہٹانے اور پھر قرآن پاک کے معانی و مفاہیم کو من چاہا جامہ پہنا کر توڑنے اور مروڑنے کی مذموم کوشش کرتے ہیں۔ شیعیت اور خارجیت کی بنیاد چونکہ صحابہؓ دشمنی ہے، لہذا جب وہ صحابہ کرام اپنے اعتراض کا ہدف بناتے ہیں تو انہی صحابہ کرامؓ کی روایت کردہ احادیث کا انکار خود بخود ہو جاتا ہے۔ اعتراض عقل پرستی کا فتنہ ہے، لہذا جو حدیث بھی انہیں اپنی نارسا عقل کے خلاف نظر آتی ہے، اس کی ظالمانہ باطل تاویل کر کے یا اس کو قرآن کے خلاف قرار دے کر رد کرنا ان کا عام معمول ہے، انگریز کے دور میں پیدا ہونے اور قیام پاکستان کے بعد ہمارے ہاں پھلنے پھولنے والے منکرین حدیث واضح طور پر حدیث کا انکار کرتے، اس کا مذاق اڑاتے اور اس کے ساتھ تمسخر کرتے نظر آتے ہیں، بعض یہ گویا فاشیائی کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی حیثیت محض نفوذ باللہ ایک ڈاکے کی تھی اور آپ ﷺ کو لوگوں سے اپنی اطاعت کروانے کا کوئی حق نہیں تھا، بعض راویوں کے ضعف کی من پسندانہ اور یکطرفہ ٹریفک چلا کر احادیث سے جان چھڑانے کی کوشش کرتے ہیں، بعض خبر واحد کے حجت نہ ہونے کی بحث چھیڑ کر اپنی من مانی مراد پانے کی کوشش کرتے ہیں، بعض حدیث کو ظنی کہہ کر اسے مسترد کرنے کی نامشکور سعی کرتے ہیں اور بعض حدیث کے انکار کی بنیاد اس ڈھکوسلے کو بناتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں ان کی فرمانبرداری لوگوں پر بحیثیت حکمران ضروری تھی، آپ ﷺ کے دنیا سے پردہ فرما جانے کے بعد اب آپ کی اطاعت و فرمانبرداری ضروری نہیں بلکہ ”مرکزیت“ کی حیثیت سے جو بھی حکمران مسلمانوں کی باگ ڈور سنبھالے گا اس کی فرمانبرداری لوگوں پر اسی

طرح ضروری ہوگی، وغیرہ ذلک من الخرافات الکثیرہ.

جناب جاوید احمد غامدی صاحب چونکہ ہمارے دیانت دارانہ نقطہ نظر کے مطابق منکرین حدیث کی ہی لڑی کا تسلسل ہیں، لہذا مناسب ہوگا کہ ہم غامدی و عمار صاحبان کی ہم آہنگی سے قارئین کرام کو روشناس کرانے کے ساتھ ساتھ ان کی منکرین حدیث کے ساتھ یکسانیت کے بھی کچھ نمونے دکھاتے جائیں تاکہ صاحب نظر حضرات اس شجر ملعونہ کی شاخوں کے ساتھ ساتھ اس کی جڑوں کو بھی پہچان لیں۔ جناب رسول اللہ ﷺ کی حدیث پاک کے بارے میں منکرین حدیث کے خیالات و افکار اور حدیث رسول ﷺ سے ان کے بغض و عداوت اور اس کے خلاف ان کے ہذیان و بکواسات کی ایک جھلک قارئین کرام ملاحظہ کریں، سرسید احمد خان کے بعد انکار حدیث کے فتنے کے اہم سرخیل جناب عبداللہ چکڑالوی لکھتے ہیں:

”کتاب اللہ کے مقابلے میں انبیاء و رسولوں کے اقوال و افعال یعنی احادیث قولی و فعلی پیش کرنے

کا مرض ایک قدیم مرض ہے۔“ [ترجمۃ القرآن بآیات القرآن: ۹۷]

گوجرانوالہ کے معروف منکر حدیث جناب ڈاکٹر احمد دین صاحب صحاح ستہ کے مصنفین کے نام لکھنے کے بعد خوف خدا سے بے نیاز ہو کر لکھتے ہیں:

”یہ مذکورہ لوگ صحاح ستہ روایات کے طوفان کے تیار کرنے والے ہیں، جو مسلمانوں میں فرقہ بندی

کے اصل موجد ہیں..... ان اماموں نے بائبل کی جھوٹی روایات اور اپنی ذاتی افتراءات رسول اللہ ﷺ

کے نام پر لوگوں سے منوائی ہیں۔“ [پیغام اتحاد بالقرآن: ۴، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۸۸]

مشہور و معروف منکر حدیث جناب علامہ مشرقی لکھتے ہیں:

”حتیٰ کہ کسی یقینی اور غیر یقینی حدیث کی بھی ضرورت نہیں ہے۔“ [دیباچہ تذکرہ: ۲۶، بحوالہ انکار

حدیث: ۹۴]

ایک اور جگہ حدیث کے خلاف اپنے ماؤف دل کی بھڑاس نکالتے ہوئے کہتے ہیں:

”کہیں حدیثا و قال قال کا بے سُر اراگ ہے۔“ [ایضاً]

منکرین حدیث کے بد بخت ٹولے کے قافلہ سالار کہلانے کے حقدار جناب چوہدری غلام احمد

پرویز حدیث کے بارے میں اپنا نظریہ یوں ظاہر کرتے ہیں کہ:

”اس بات پر بھی غور کیجئے کہ کوئی حدیث ایسی نہیں ہے جس کے الفاظ رسول اللہ ﷺ کے ہوں، تمام

احادیث روایات بالمعنی ہیں۔“ [طلوع اسلام: ۲۹، اکتوبر ۱۹۴۹ء، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۱۰۶]

فتنہ انکار حدیث کے ایک بڑے ستون جناب اسلم جیراج پوری لکھتے ہیں:

”حدیث پر نہ ہمارا ایمان ہے اور نہ اس پر ایمان لانے کا ہم کو حکم دیا گیا ہے..... پھر کس قدر عجیب

بات ہے کہ ایسی غیر ایمانی اور غیر یقینی چیز کو ہم قرآن کی طرح دینی حجت مانیں۔“

[مقام حدیث ۱۶۹/۱، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۴۲]

قرآن پاک میں اللہ جل شانہ نے ایمان والوں کو صاف الفاظ میں جناب رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا ہے، یہ آیت چونکہ منکرین حدیث کی ضلالت کی جڑ کاٹ دیتی ہے، لہذا اسلم صاحب اس آیت کی یہودیانہ تریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قرآن میں جہاں جہاں اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے، اس سے مراد امام وقت یعنی مرکز ملت کی اطاعت ہے۔“ [مقام حدیث ۱۵۵/۱، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۵۴]

یہ تو ان منکرین حدیث کے حوالہ جات تھے جو صاف صاف حدیث شریف کا انکار کرتے ہیں۔

غامدی صاحب بھی نظریہ انہی جیسا رکھتے ہیں، مگر دجل و فریب اور مکاری و عیاری کے پردوں میں اسے چھپا کر پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ حدیث کے ساتھ کھلم کھلا تمسخر اور مذاق تو نہیں کرتے، نہ ہی صاف طور پر حدیث کو باطل اور غلط کہتے ہیں، مگر اپنے قاری کو ادھر ادھر کی وادیوں میں گھما پھرا کر جب اسے کہیں کھڑا کرتے ہیں تو وہ اپنے آپ کو ان منکرین حدیث ہی کے پاس کھڑا ہوا پاتا ہے۔ ان کی عیاری و ابلہ فریبی سے ناواقف آدمی جب ان کی کتاب میں ”مبادی تدبر حدیث“ کے عنوان سے احادیث کے رد و قبول کے ضابطے دیکھتا ہے تو اپنی جہالت کی بناء پر انہیں کوئی محدث سمجھ بیٹھتا ہے، اور جب وہ ان کی کتاب میں جا بجا احادیث کے حوالے دیکھتا ہے تو اسے وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ غامدی صاحب درحقیقت منکر حدیث ہیں، مگر وہی قاری جب آگے چل کر ان کی کتاب میں ان کے موقف کے خلاف صحیح و متواتر احادیث پر ان کو ظالمانہ طریقے سے آری چلاتا دیکھتا ہے اور محض من گھڑت قاعدوں، بے حقیقت و اہموں اور خود تراشیدہ ضابطوں کی بنیاد پر انہیں چاند ماری کی مشق کرتا دیکھتا ہے تو حیرت سے انگلیاں دانتوں میں داب لیتا ہے۔ کچھ تفصیل ان شاء اللہ آگے مضمون میں پیش کی جائے گی، یہاں ہم صرف ایک مثال دے کر بات کو آگے بڑھاتے ہیں۔ زکوٰۃ کے نصاب کے سلسلے میں جناب غامدی صاحب احادیث مبارکہ میں بیان کردہ نصاب کو تفصیل سے لکھتے ہیں، قاری اس خوش فہمی میں مبتلا ہوتا ہے کہ دیکھئے غامدی صاحب تو نصاب کے سلسلے میں احادیث مبارکہ میں بیان کردہ ایک ایک تفصیل اور ایک ایک جزئی بیان کر رہے ہیں، مگر تھوڑا ہی آگے چل کر یہ خوش فہمی کا فور ہو جاتی ہے جب وہ تحریر فرماتے ہیں کہ:

”ریاست اگر چاہے تو حالات کی رعایت سے کسی چیز کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دے سکتی ہے اور جن چیزوں سے

زکوٰۃ وصول کرے، ان کے لئے عام دستور کے مطابق کوئی نصاب بھی مقرر کر سکتی ہے۔“ [میزان: ۳۵۱]

دیکھ لیجئے! غامدی صاحب نے زکوٰۃ کے نصاب سے متعلق تمام احادیث کو بڑے ادب سے

کتاب میں درج کر کے اپنے آپ کو حدیث کا متبع بھی ثابت کر دیا اور آخر میں دوسطروں میں ان تمام احادیث پر بڑی معصومیت اور سادگی سے خط تیشخ بھی پھیر دیا۔ یہی مکاری اور شیطنت جناب غامدی صاحب کا طغرائے امتیاز ہے جو انہیں باقی تمام منکرین حدیث سے ممتاز کرتی ہے۔ یاد رہے کہ زکوٰۃ کے نصاب سے متعلق دوسرے منکرین حدیث بھی یہی بات کہتے ہیں اور غامدی صاحب نے انداز بدل کر ترجمانی انہی کی کی ہے۔ چنانچہ جناب چوہدری غلام احمد پرویز صاحب تحریر کرتے ہیں:

”اس لیے زکوٰۃ اس ٹیکس کے علاوہ کچھ نہیں جو اسلامی حکومت مسلمانوں پر عائد کرے، اس ٹیکس کی کوئی شرح متعین نہیں کی گئی۔“ [طلوع اسلام، جنوری، ۱۹۴۹ء، ص: ۸۲، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۱۲۳]

مزید لکھتے ہیں:

”میں اسے سمجھنے سے قاصر ہوں کہ اگر خدا کا منشاء یہ ہوتا کہ زکوٰۃ کی شرح قیامت تک کے لئے اڑھائی فیصدی ہونی چاہئے تو وہ اسے قرآن میں خود بیان نہ کر دیتا؟ اس سے ہم اس ایک ہی نتیجے پر پہنچے ہیں کہ یہ منشاء خداوندی تھا ہی نہیں کہ زکوٰۃ کی شرح ہر زمانے میں ایک ہی رہے۔“

[مقام حدیث ۳۹۲/۲، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۱۴۲]

قارئین کرام دیکھ لیں کہ پرویز نے بھی وہی بات کہی اور غامدی صاحب نے بھی اس سے زیادہ کچھ نہیں کہا، مگر پرویز نے اپنی بات حدیث کا انکار کر کے کہی اور غامدی صاحب نے احادیث کے اقرار کا جھانسا دے کر وہی بات کہہ دی، یہ ہے فتنہ غامدیت کا دجل و فریب اور عیاری و مکاری.....!

قارئین کرام کہیں اس غلط فہمی میں نہ رہیں کہ جناب غامدی صاحب یوں تو اصولی طور پر احادیث کی حجیت کو تسلیم کرتے ہیں، ویسے کہیں ایک دو احادیث کا کسی عارضے کی بناء پر انکار کیا ہے..... نہیں نہیں.....! وہ اصولی طور پر سرے سے ہی حدیث کی حجیت کے منکر ہیں، اور حدیث ان کے یہاں حجت کا درجہ نہیں رکھتی، چنانچہ لکھتے ہیں:

”نبی ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و توصیب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں، اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے، اُن کے بارے میں یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ ان سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا“ [میزان: ۶۱]

لیجئے! رسول اللہ ﷺ کی قول و فعل اور تقریر کی تمام روایات، (جو زیادہ تر خبر واحد ہیں، مگر خبر مشہور اور متواتر بھی ان میں شامل ہیں) ان سے دین میں ”کسی“ عقیدے اور ”کسی“ عمل کا ”کوئی“ اضافہ نہیں ہوتا۔ قارئین کرام غور فرمائیں کہ کس قدر دو ٹوک اور واضح انداز میں قطعی حصر کے ساتھ تمام تر احادیث کو بیک قلم جناب غامدی صاحب نے شہید کر ڈالا ہے، کیا اب بھی ان کے انکار حدیث میں کوئی

کسر باقی رہ گئی ہے؟ مگر اس کے باوجود انہیں اصرار ہے کہ وہ منکر حدیث نہیں بلکہ حدیث کو ماننے والے ہیں، چنانچہ بڑی معصومیت سے آگے چل کر فرماتے ہیں کہ:

”لیکن اس کے ساتھ یہ بھی حقیقت ہے کہ نبی ﷺ کی سیرت و سوانح، آپ کے اسوہ حسنہ، اور دین سے متعلق آپ کی تفہیم و تبیین کے جاننے کا سب سے بڑا اور اہم ترین ذریعہ حدیث ہی ہے۔ لہذا اس کی اہمیت ایسی مسلم ہے کہ دین کا کوئی طالب علم اس سے کسی طرح بے پروا نہیں ہو سکتا“ [ایضاً]

سبحان اللہ! رسول اللہ ﷺ کی سیرت و سوانح کو جاننے کا اہم ترین ذریعہ حدیث ہے، مگر اس حدیث سے نہ تو ”کسی“ عقیدے میں ”کوئی“ اضافہ ہوتا ہے اور نہ ہی ”کسی“ عمل میں۔

ظاہر میں اور رنگ ہے، باطن میں اور رنگ
خصلت مزاج یار میں رنگِ حنا کی ہے

جیسا کہ ہم نے عرض کیا کہ جناب غامدی صاحب کے اس واضح انکار حدیث کے باوجود بھی ان کی ضد ہے کہ انہیں منکر حدیث نہ کہا جائے، اپنے منکر حدیث نہ ہونے کے ”ثبوت“ کے طور پر انہوں نے اپنی کتاب ”میزان“ میں ”مبادی تدبر حدیث“ کے عنوان سے ایک پورا باب بھی لکھا ہے جس میں احادیث کے رد و قبول کے ”زریں اور سنہرے“ اصول بھی درج فرمائے ہیں، غامدی صاحب کی مندرجہ بالا عبارت پڑھنے کے بعد جب قاری آگے چل کر ”مبادی تدبر حدیث“ کو پڑھتا ہے تو شش و پنج میں پڑ جاتا ہے کہ غامدی صاحب جب حدیث کی بنیاد پر کسی عقیدے یا عمل میں اضافے کو تسلیم نہیں کرتے، تو پھر ”مبادی تدبر حدیث“ بیان کرنے کی انہیں کیا حاجت ہے؟ مگر چند سطور پڑھ کر قاری پر یہ عقدہ کھلتا ہے کہ جناب غامدی صاحب مطلقاً حدیث کا انکار نہیں کرتے، وہ صرف اس حدیث کا انکار کرتے ہیں جو ان کے مطلب کے خلاف ہو، جو حدیث ان کے مطلب کی ہو، یا اس کی کوئی ان کے مطلب کی تاویل ممکن ہو، اسے وہ بڑے شوق سے اپنے ”تدبر حدیث“ کے اصولوں سے پاس کر کے اپنی کتابوں میں سجالیتے ہیں، اور جو حدیث ان کی منشاء و مطلب سے میل نہ کھاتی ہو، اس کی کوئی احمقانہ سے احمقانہ تاویل بھی ممکن نہ ہو، تو وہ اپنے من گھڑت ”تدبر حدیث“ کے اصولوں کی بناء پر اسے صاف صاف ٹھکرا دیتے ہیں، بے شک پوری امت اس حدیث کی صحت پر متفق ہی کیوں نہ ہو اور بے شک وہ حدیث صحیح بخاری یا مؤطا امام مالک ہی کی روایت کیوں نہ ہو۔ بندہ کی باتوں کی دلیل ذرا غامدی صاحب کی اس عبارت میں ملاحظہ فرمائیے! فرماتے ہیں:

”اس لیے یہ ضروری ہے کہ اس (سند حدیث کو پرکھنے کے) معیار کا اطلاق آپ ﷺ سے متعلق ہر روایت پر بغیر کسی رُوعایت کے اور نہایت بے لاگ طریقے پر کیا جائے، اور صرف وہی روایتیں قابلِ اعتناء سمجھی جائیں جو اُس پر ہر لحاظ سے پوری اترتی ہوں (اور غامدی صاحب کے کسی ارشاد یا سوچ کے خلاف نہ

ہوں، [ناقل]۔ اس کے علاوہ کسی چیز کو بھی، خواہ وہ حدیث کی امہات کتب، بخاری و مسلم اور مؤطا امام

مالک ہی میں کیوں نہ بیان ہوئی ہو، آپ کی نسبت سے ہرگز کوئی اہمیت نہ دی جائے، [میزان: ۶۲]

یہ تو صرف ایک اصول تھا، اب ذرا لگے ہاتھوں اس اصول کا غامدی صاحب کے ہاتھوں اجراء بھی دیکھتے جائیے! بخاری شریف اور مؤطا امام مالک، دونوں میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث موجود ہے کہ شادی شدہ آدمی کو رجم کی سزا دینے کے بارے میں قرآن پاک میں آیت موجود تھی، پھر اس آیت کی تلاوت منسوخ کر دی گئی اور اس کا حکم باقی رکھا گیا، غامدی صاحب شادی شدہ کے لئے رجم کی سزا کو حد تسلیم نہیں کرتے اور یہ حدیث ان کے من گھڑت اور مردود و مؤقف کو جڑ سے اکھاڑ رہی تھی، لہذا اس کی کوئی من چاہی تاویل نہ ہو سکنے کی وجہ سے وہ بغیر کسی ثبوت اور دلیل کے اس حدیث کا نہ صرف انکار کرتے ہیں بلکہ اسے ”منافق راویوں“ کی کارستانی قرار دیتے ہیں، لکھتے ہیں:

”جس منافق نے بھی اسے وضع کیا ہے، اس کا مقصد صاف یہی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کو لوگوں کی

نگاہوں میں مشتبہ ٹھہرایا جائے“ [برہان: ۶۱]

لیجئے! بخاری شریف اور مؤطا امام مالک کی یہ حدیث نہ صرف موضوع ہے، بلکہ اس کو وضع کرنے والا بھی کوئی منافق ہے اور اس منافق نے بھی محض دل لگی کے لیے نہیں بلکہ خاص قرآن پاک کو مشتبہ بنانے کے لیے اس حدیث کو گھڑا ہے، اور امام بخاری و امام مالک رحمہما اللہ نعوذ باللہ نادان محض ہیں کہ کسی منافق کی قرآن کو مشتبہ ٹھہرانے والی اس روایت کو اپنی اپنی کتابوں میں بڑے ذوق سے درج کر رہے ہیں، اور ساری کی ساری امت تب سے لے کر اب تک ایسی بے سمجھ واقع ہوئی ہے کہ قرآن کو مشتبہ ٹھہرانے والی اس حدیث پر ایمان و یقین رکھتی چلی آرہی ہے اور بڑے ذوق و شوق سے اسے پڑھتی پڑھاتی ہے، اور کسی کو بھی اس کے قرآن کے مخالف ہونے کا علم نہیں ہوا، چودہ سو سال تک اس امت میں الف سے لے کر یا تک جاہل ہی جاہل اور نادان ہی نادان پیدا ہوتے رہے اور اب جا کر خداوند قدوس کو اس امت کی حالت پر رحم آیا تو اسے غامدی صاحب جیسا محقق و مدقق اور محدث و مفسر عطاء کیا جس نے اس عظیم اور اجتماعی جہالت سے امت کو باہر نکالا..... اناللہ وانا الیہ راجعون.....!

قارئین کرام.....! اگر غامدی صاحب کی تحقیق کو مانا جائے تو یہی نتیجہ نکلتا ہے جو ہم نے اوپر درج کیا، اور اگر اس نتیجے کو قبول کرنے پر ایمان و یقین اور عقل و دانش آمادہ نہیں تو پھر دوسرا اور درست راستہ یہی ہے کہ جناب غامدی صاحب کو ہی اول نمبر کا احمق اور جاہل قرار دے کر ان کی اس بے وقوفانہ تحقیق کو جو تے کی نوک پر رکھ کر ٹھکرا دیا جائے۔

یہ تو رجم کی ایک حدیث کے ساتھ غامدی صاحب کا سلوک تھا، یہی نہیں، رجم کی تمام احادیث

جو متواتر ہیں، ان سب کو ذکر کرنے اور ان میں بزع خویش تضادات ثابت کرنے کے بعد یہ خود ساختہ محقق صاحب ان سب کے بارے میں یوں گوہرافشانی فرماتے ہیں کہ:

”یہ ہے ان روایات کی حقیقت جن سے قرآن کے حکم میں تبدیلی کی جاتی اور شادی شدہ کے لئے رجم کا قانون اخذ کیا جاتا ہے، ان کے اس ابہام و تناقض کو دیکھئے اور پھر فیصلہ کیجئے کہ کسی انسان کے لئے سنگ ساری کی سزا تو بڑی بات ہے، اگر کسی مجرم کو ذبح کر دینے کا قانون بھی اس طریقے سے بیان کیا جائے تو کوئی عاقل کیا اسے قبول کر سکتا ہے؟“ - [برہان: ۶۳]

یہ ہے جناب غامدی صاحب کا حدیث کے بارے میں بغض باطنی جو اہل اہل کر باہر آ رہا ہے۔ اسی طرح ”سبعۃ احرف“ والی حدیث جو مؤطا امام مالک اور دیگر امہات کتب میں بیان ہوئی ہے اور محدثین کے نزدیک صحیح ہے، اس کا انکار کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس روایت کے بارے میں ذیل کے چند حقائق اگر پیش رہیں تو صاف واضح ہو جاتا ہے کہ یہ ایک بالکل ہی بے معنی روایت ہے جسے اس بحث میں ہرگز قابل اعتناء نہیں سمجھنا چاہئے۔“ [میزان: ۳۰]

پھر وہی نادانی کی بات! کہ ساری امت ایک بے معنی روایت کو صدیوں سے سینے سے لگائے بیٹھی ہے اور آج جا کر ایک مغربی بولی بولنے والے دانشور کو اس کے بے معنی ہونے کا علم ہوتا ہے۔ غامدی صاحب کی یہ ٹاٹا خائی اور لن ترانی کسی بھی عقل مند کے نزدیک ایک ذرہ بھی قابل التفات نہیں ہے۔ اسی طرح نزول مسیح علیہ السلام کی روایات جو متواتر کے درجے تک پہنچتی ہیں، ان سب کا انکار کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”نزول مسیح کی روایتوں کو اگرچہ محدثین نے بالعموم قبول کیا ہے، لیکن قرآن مجید کی روشنی میں دیکھئے تو وہ بھی محل نظر ہیں۔“ - [میزان: ۱۷۸]

نجانے قرآن مجید کی وہ کون سی روشنی ہے جو جناب غامدی صاحب سے پہلے آج تک چودہ صدیوں میں کسی کو نصیب نہیں ہوئی اور چودہ صدیوں بعد جناب غامدی صاحب ہی کو وہ کہیں سے دستیاب ہوئی ہے۔ عہد صدیقی میں حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی مشاورت سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی نگرانی میں جمع قرآن کی روایت جو بخاری [قم: ۳۶۷۹] میں موجود ہے، اس کا انکار کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”یہی معاملہ ان روایتوں کا بھی ہے جو سیدنا صدیق اور ان کے بعد سیدنا عثمان کے دور میں قرآن کی جمع و تدوین سے متعلق حدیث کی کتابوں میں نقل ہوئی ہیں۔ قرآن، جیسا کہ اس بحث کی ابتداء میں بیان ہوا، اس معاملے میں بالکل صریح ہے کہ وہ براہ راست اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق اور رسول اللہ ﷺ کی حیات مرتب ہوا ہے، لیکن یہ روایتیں اس کے خلاف ایک دوسری ہی داستان سناتی ہیں جسے نہ قرآن قبول کرتا ہے اور نہ عقل عام ہی کسی طرح ماننے کے لیے تیار ہو سکتی ہے۔“ [میزان: ۳۱، طبع پنجم]

معلوم ہوتا ہے کہ غامدی صاحب کا قرآن بھی ساری امت سے الگ کوئی اپنا ہی ہے اور عقل عام سے اُن کی مراد بھی غالباً اُن کی اور اُن کے ”لائق و فائق“ شاگردوں کی عقل ہی ہے جو ساری امت کی عقل سے ماورا اور بالاتر ہے۔ اس قدر صحیح اور متواتر احادیث کو ٹھکرانے کے لیے جناب غامدی صاحب نے ”تدبر حدیث“ کے جوڑیں اصول ایجاد کیے ہیں، مناسب ہوگا کہ ان میں سے ایک آدھ کی زیارت بھی قارئین کرام کو کروادی جائے، فرماتے ہیں:

”لیکن ہر انسانی کام کی طرح حدیث کی روایت میں بھی جو فطری خلا اس کے باوجود باقی رہ گئے ہیں، اُن کے پیش نظر یہ دو باتیں اُس کے متن میں بھی لازم آدیکھنی چاہئیں: ایک یہ کہ اُس (حدیث) میں کوئی بات قرآن و سنت کے خلاف نہ ہو۔ دوسری یہ کہ علم و عقل کے مسلمات کے خلاف نہ ہو۔“ [میزان: ۶۲، طبع نہم]

لیجئے! کوئی حدیث محدثین کرام کے کڑے معیار پر پوری اترتی ہو، پوری امت اسے صحیح ماننی ہو، پھر بھی ”انسانی کام میں رہ جانے والے خلا“ (جو صرف غامدی عینک سے نظر آسکتے ہیں جو کہ حال ہی میں ایجاد ہوئی ہے) کے پیش نظر یہ ضرور دیکھ لیں کہ یہ حدیث قرآن و سنت اور ”علم و عقل کے مسلمات“ کے خلاف تو نہیں، اور یاد رہے کہ ”علم و عقل کے مسلمات“ سے جمہور امت کے علمی و عقلی مسلمات ہرگز مراد نہیں چونکہ وہ تو ”انسانی کام“ ہیں جن میں خلا باقی رہ سکتا ہے، بلکہ یہاں صرف ”المورد“ کی فیکٹری میں تیار کردہ علم و عقل کے جدید ترین غامدی مسلمات مراد ہیں جو کہ غالباً آسمان سے نازل ہوئے ہیں اور جن کی بدولت آپ اب کسی بھی متفق حدیث کو باسانی ٹھکرا سکتے ہیں۔ جناب غامدی صاحب اپنی کتابوں میں جو احادیث پیش کرتے ہیں، وہ انہیں حجت سمجھ کر پیش کرتے ہیں یا کسی اور نظریے سے؟ اس سوال کا جواب بھی ہم غامدی صاحب کے حوالے سے پیش کرتے ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ:

”نبی ﷺ کی نسبت سے جو چیزیں روایتوں میں بیان ہوئی ہیں، وہ اس میں متابعت کی حیثیت سے آئی ہیں۔“ [میزان: ۶۵۰]

یعنی احادیث بذات خود حجت نہیں ہیں، صرف قرآن کی تائید کے لیے انہیں ”متابعت“ میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ اپنی کتاب ”میزان“ میں جابجا انہوں نے اپنی مرضی کی بعض احادیث کو کھینچ تان کر قرآن پاک ہی کے کسی حکم کی ”تیسین“ یا ”توسیع“ قرار دے کر قبول فرمایا ہے اور جس کو دل چاہا قرآن کے مخالف قرار دے کر ٹھکرا دیا ہے۔ بات وہی ہے کہ جن احادیث سے جناب غامدی صاحب کے کسی نظریے اور موقف پر زور نہیں پڑتی، وہ بڑے شوق سے قبول کی جاتی ہیں، اور جو ان کے کسی باطل نظریے کو ٹھیس پہنچاتی ہیں، وہ بلا تردد مسترد کر دی جاتی ہیں۔

عمار خان ناصر کی غامدی صاحب سے ہم نوائی.....!

جناب عمار خان ناصر صاحب جناب غامدی صاحب کے قابل اعتماد اور مایہ ناز شاگرد ہیں۔ غامدی صاحب کے جو باطل خیالات و نظریات اوپر درج کئے گئے، سب جناب عمار خان صاحب کے سامنے کھلی کتاب کی طرح واضح ہیں، چنانچہ خود لکھتے ہیں کہ:

”مجھے اس موضوع پر ”المورد“ میں دسیوں طویل نشستوں میں ان (غامدی صاحب) کا موقف براہ راست سمجھنے کا موقع ملا ہے۔“ [جوابی مکتوب بنام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ]

اور غامدی صاحب اپنی کتاب ”میزان“ کے آخر میں لکھتے ہیں:

”اسی طرح اپنے ان تلامذہ و احباب کا بھی شکر گزار ہوں جن کے مشوروں اور تنقیدات سے مجھے اس کتاب کی خامیوں کو دور کرنے میں مدد ملی ہے، ان میں جناب عمار خان ناصر..... الخ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔“ [میزان: ۶۵۱]

لیکن مقام افسوس ہے کہ جناب غامدی صاحب کے انکارِ حدیث کے اس قدر واضح اور ناقابل تردید ثبوتوں اور حوالہ جات کے باوجود بھی جناب عمار خان ناصر صاحب نہ صرف انہیں ”منکر حدیث“ ماننے سے انکاری ہیں بلکہ ان کی بے بنیاد اور گمراہ کن باتوں کی تائید و تاویل بھی کرتے نظر آتے ہیں، انا للہ وانا الیہ راجعون..... چنانچہ قارئین کرام ذرا دل پر ہاتھ رکھ کر جناب عمار خان صاحب کی طرف سے جناب جاوید غامدی صاحب کی اس کھلی گمراہی کی تائید و نصرت کا دلخراش نظارہ ملاحظہ فرمائیں، حضرت اقدس مولانا مفتی عثمانی صاحب نے جناب عمار خان ناصر صاحب کو جو ”ناصحانہ مکتوب“ تحریر فرمایا تھا، جو مجلہ صفدر کے شمارہ ۴۴/۴ میں شائع ہو چکا ہے، اس میں حضرت مفتی صاحب مدظلہ نے عمار خان صاحب سے سوال کیا کہ ”جناب غامدی صاحب کے اس اظہار کے بعد، کہ اخبارِ آحاد سے دین میں کوئی نیا حکم ثابت نہیں ہو سکتا، بھی آپ اپنے آپ کو غامدی صاحب کا شاگرد کہلانے پر مطمئن ہیں؟“ تو عمار خان صاحب جواب فرماتے ہیں:

”اخبارِ آحاد سے متعلق جناب جاوید احمد غامدی صاحب کے نقطہ نظر کے حوالے سے گزارش یہ ہے کہ اگر ”اخبارِ آحاد سے دین کا کوئی نیا حکم ثابت نہ ہونے“ کا مطلب یہ سمجھا جا رہا ہے کہ خبر واحد قرآن سے ”زائد“ کسی حکم کے لئے مأخذ نہیں بن سکتی تو یقیناً یہ بات اہل السنۃ والجماعۃ کے فکری منہج سے ہٹی ہوئی ہے، لیکن یہ بات بھی اتنی ہی یقینی ہے کہ مذکورہ جملے سے غامدی صاحب کا یہ مدعا ہرگز نہیں، مجھے اس موضوع پر المورد میں دسیوں طویل نشستوں میں ان کا موقف براہ راست سمجھنے کا موقع ملا ہے اور ان کا تصنیفی کام بھی مذکورہ جملے کی اس تعبیر کی کلی طور پر نفی کرتا ہے۔ ”دین کے نئے حکم“ سے غامدی صاحب کی مراد ”قرآن سے زائد حکم“ نہیں، بلکہ دین کا ایسا مستقل بالذات حکم ہے جو کسی بھی اعتبار سے قرآن کے حکم پر مبنی اور اس سے متعلق نہ

ہوسکتا ہو۔ غامدی صاحب کے نزدیک اخبار آحاد میں بیان ہونے والے تمام احکام قرآن مجید یا سنت متواترہ کے احکام کی تفصیل و تفریع سے عبارت ہیں اور قرآن سے بظاہر زائد دکھائی دینے والے احکام بھی اپنی لم کے اعتبار سے قرآن ہی کے حکم کی توسیع ہیں۔“ [جوابی مکتوب بنام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم: ۶۰]

دیکھ لیجئے! جناب عمار خان صاحب نے جناب غامدی صاحب کے انکار حدیث کے بے شمار واضح دلائل اور براہین کو نظر انداز کر کے کس طرح ان کی غلط اور باطل بات کی ناجائز تاویل کر کے ان کی جان بچانے کی کوشش کی ہے۔ جناب غامدی صاحب کا وہ حوالہ جس کا حضرت مفتی صاحب نے ذکر کیا ہے، ایک بار پھر ملاحظہ فرمائیے!

”نبی ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں، اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے، اُن کے بارے میں یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ ان سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا“ [میزان: ۶۱]

قارئین کرام بار بار غامدی صاحب کے اس فرمان کو بغور دیکھیں! اس میں ”کسی عقیدے یا عمل“ اور ”کوئی“ کا حصر بھی ملاحظہ فرمائیں اور پھر انصاف کے ساتھ فیصلہ کریں کہ کیا یہاں عمار خان صاحب کی پیش کردہ کسی تاویل کی کوئی گنجائش باقی ہے؟ ایک طرف جناب غامدی صاحب پورے طے طے سے قطعی حصر کے ساتھ یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ حدیث سے دین میں کسی عقیدے یا عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا، صرف دعویٰ ہی نہیں، بے شمار صحیح اور متواتر احادیث کا عملاً انکار بھی کر رہے ہیں، اور پھر جناب عمار خان ناصر صاحب لایعنی تاویلات کے بعد یہ فرماتے ہیں کہ ”غامدی صاحب کے نزدیک اخبار آحاد میں بیان ہونے والے تمام احکام قرآن مجید یا سنت متواترہ کے احکام کی تفریع و تفصیل سے عبارت ہیں“..... کیا جناب عمار خان صاحب بتا سکتے ہیں کہ غامدی صاحب کے اصولی موقف اور عمار خان صاحب کی اس تشریح کا آپس میں کیا جوڑ ہے؟ کیا وہ بتا سکتے ہیں کہ اوپر بیان کی گئی جن احادیث کا جناب غامدی صاحب نے کھلے بندوں صراحت سے انکار کیا ہے، وہ قرآن کے کسی حکم سے متعلق تھیں یا نہیں؟ اگر تھیں تو اُن کا انکار کیوں کیا؟ اور اگر نہیں تھیں تو پھر جناب عمار صاحب کا وہ دعویٰ کیا ہوا کہ ہر حدیث لازماً قرآن کے ہی کسی حکم سے متعلق ہے؟

یوں تو جناب عمار خان صاحب بھی اپنے مرشد جناب غامدی صاحب کی طرح اپنے موقف کی تائید کے لئے احادیث و اقوال صحابہ سے دل کھول کر استدلال فرماتے ہیں، مگر اپنے موقف کے خلاف احادیث کے ساتھ ان کا وہی رویہ ہوتا ہے جو ان کے استاد جناب غامدی صاحب نے انہیں سکھایا ہے۔ چنانچہ کم سے کم دو مقامات تو ایسے ہیں جہاں انہوں نے بخاری شریف کی احادیث پر بھی بلا دلیل جرح و انکار کا تیشہ چلایا ہے بلکہ ”دلائل و براہین“ کے ہتھیار کے ساتھ صحیحین کی روایات پر تیشہ چلانے کی ہر خاص و عام کو

دعوت عام بھی دی ہے، چنانچہ اپنے ایک طویل اقتباس کے ذیل میں فرماتے ہیں کہ:-

”صحیح علمی رویہ یہ ہے کہ نقد روایت کے باب میں نئے تنقیدی زاویوں کے امکان کی نفی نہ کی جائے، بلکہ دلائل و شواہد پر مبنی کوئی بھی تنقید سامنے آنے پر متعلقہ روایات کا ازسرنو روایتاً و درایتاً جائزہ لیا جائے اور رد و قبول کے مستند ترین معیارات کے مطابق ان کی صحت و سقم کا فیصلہ کیا جائے، محض حسن ظن کی بناء پر صحیحین کی روایات کی نقد و جرح کے دروازے کو بند کر دینا یا کسی روایت میں سامنے آنے والی کمزوری سے اس مفروضے کی بنیاد پر صرف نظر کر لینا کہ اس کو قبول کرنے کے حق میں شبہین کے پاس یقیناً کوئی نہ کوئی دلیل ہوگی، محض حکم کا درجہ رکھتا ہے۔“ [براہین: ۶۲۹]

دیکھ لیجئے! پورے وثوق اور اطمینان سے جناب عمار خان ناصر صاحب صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا نام لے کر وہی بات کہہ رہے ہیں جو ان کے استاد گرامی صاحب کہہ آئے تھے، یعنی چودہ سو سال کے محدثین کرام احادیث کی جرح و تعدیل کے سلسلے میں جو کام کر چکے ہیں، وہ حرف آخر نہیں ہے بلکہ اس کو ازسرنو شروع کیا جاسکتا ہے، اور عام احادیث نہیں بلکہ بخاری و مسلم کی احادیث پر بھی بلا تکلف جرح کا تیشہ چلایا جاسکتا ہے، قارئین کرام! جب احادیث کے ذخیرے میں سے ہر حدیث کو جرح کی چھری سے ذبح کرنے کی اجازت ہو، جرح کی وہ چھری عمار و غامدی صاحبان کے بے رحم ہاتھوں میں ہو اور اس جرح کے اصول وہی ہوں جو غامدی صاحب نے ارشاد فرمادیئے ہیں تو رسول اللہ ﷺ کی احادیث کا کیا حشر ہوگا.....؟ آہ.....!

گر بہ میر و سگ وزیر و موش را دیواں کنند

ایں ہمہ ارکان دولت ملک را ویراں کنند

یہ تو ان کا ارشاد فرمودہ ایک اصول تھا، اب اس اصول پر ان کو عمل کرتے دیکھنا چاہیں تو سر دست یہ حوالے ملاحظہ فرمائے جائیں:

۱..... اپنی کتاب ”براہین“ میں انہوں نے ایک پورا باب بخاری شریف کی ایک حدیث میں ”راویوں کے تصرفات“ کو ثابت کرنے کے لئے لکھا ہے۔ [دیکھئے! براہین: ۶۰۷]

۲..... اپنی کتاب حدود و تعزیرات [ص: ۱۵۷] میں انہوں نے بخاری شریف کی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ایک صحیح روایت کا انکار کیا ہے۔

اسی طرح آیت رجم کے قرآن پاک میں ہونے اور پھر منسوخ ہونے کی روایت کا، جو مسند احمد، مؤطا امام مالک، سنن بیہقی اور السنن الکبریٰ للنسائی میں موجود ہے، اپنی سمجھ کے مطابق ان میں تضاد ظاہر کر کے ان کا انکار کیا ہے۔ [حدود و تعزیرات: ۱۵۸]

مزے کی بات یہ ہے کہ اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک صحیح اور مشہور احادیث کا تو جناب عمار

خان ناصر صاحب محض عقل کے گھوڑے دوڑا کر انکار کرتے یا ان میں تشکیک پیدا کر دیتے ہیں، لیکن یہی عمار خان ناصر صاحب شیعوں کی من گھڑت اور واہی تباہی کتابوں کی بے اصل روایات کو حدیث کو طور پر پیش فرماتے ہیں، چنانچہ اپنی کتاب حدود و تعزیرات [حاشیہ، ص: ۱۵۴] میں انہوں نے ”فروع کافی“ اور ”من لا یحضرہ الفقیہ“ کے حوالے کو حضرت امام محمد باقر اور حضرت امام جعفر صادق رحمہما اللہ کے قول کے طور پر پیش کیا ہے۔

اجماع کا انکار:

قرآن و سنت کے بعد سب سے اہم اور مضبوط دلیل اجماع ہے، یوں تو اس کا درجہ قرآن اور حدیث کے بعد ہے، مگر واقعہ یہ ہے کہ قرآن و حدیث تک پہنچنے کے لیے بھی ہمارے پاس واحد راستہ اجماع ہی ہے، اس لیے کہ اجماع امت سے ہی ہمیں پتہ چلتا ہے کہ یہ قرآن ہے اور یہ حدیث، اجماع امت کے واسطے کے بغیر نہ ہم قرآن تک پہنچ سکتے ہیں اور نہ ہی حدیث تک۔ اسی لیے اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک اجماع امت قطعی دلیل ہے اور اس کا منکر کافر ہے۔ چنانچہ امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صاحب صفدر رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

”اجماع بھی قطعی ادلہ میں سے ہے، اس لیے اجماع کا منکر بھی کافر ہے۔“ [ارشاد الشیعہ: ۲۰۹]

اسی طرح ایک اور جگہ ارشاد فرماتے ہیں:

”قرآن کا منکر بھی کافر ہے، متواتر حدیث کا انکار بھی کفر اور امت کے اجماع کا انکار بھی کفر ہے۔“

[خطبات امام اہل سنت: ۱۸/۲]

مگر قرآن و حدیث کی طرح چونکہ اجماع امت بھی نفس پرستوں کی شیطانی خواہشات کے راستے میں پہاڑ کی طرح حائل ہے، اس لیے یہ لوگ نہ صرف اجماع امت کو قطعی دلیل ماننے سے انکار کرتے ہیں بلکہ موقع بموقع اس کے خلاف بھڑاس بھی نکالتے رہتے ہیں، جناب غامدی صاحب حیات عیسیٰ علیہ السلام، رجم کی سزا، وراثت میں عول کے قانون، اور ارتداد کی سزا سمیت بہت سے اجماعی مسائل کے منکر ہیں، ایک جگہ صراحتاً اجماع کی حجیت کا انکار کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”لیکن فقہاء کا دور شروع ہوا تو اس کے ساتھ ایک چوتھی چیز کا اضافہ کر دیا گیا، یہ مسلمانوں کا اجماع ہے۔ اُس کے بعد سے اب تک بالعموم مانا جاتا ہے کہ اسلامی شریعت کا ایک مصدر یہ اجماع بھی ہے۔ دین کے ماخذ میں یہ اضافہ یقیناً ایک بدعت ہے۔ قرآن و سنت کے نصوص میں اس کے لیے کوئی بنیاد تلاش نہیں کی جاسکتی۔“ [اشراق، اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۲]

نجانے ساری امت کے بے وقوف، کم علم، کم عقل اور اب ”بدعتی“ ہونے کا یہ بھوت کہاں سے

غامدی صاحب کے سر پر سوار ہو گیا ہے کہ انہیں کسی بھی جگہ اپنے سوا کوئی چیز نظر ہی نہیں آتی۔ ساری دنیا میں علم و عقل کے وہی بے تاج بادشاہ ہیں اور باقی ساری دنیا ان کے سامنے بونی، جو وہ فرمائیں وہی صحیح ہے اور باقی سب جہالت و نادانی، غامدی صاحب کی خود پرستی اور حماقت کی اس بیماری کا اللہ پاک ہی کوئی علاج فرمائیں تو فرمائیں، بظاہر تو اس تکبر و نخوت کے ہوتے ہوئے ان کا کوئی علاج بھی ممکن نظر نہیں آتا۔

اجماع امت کے صراحۃً انکار کے بعد اب ذرا غامدی صاحب کے ادبیانہ قلم سے جہپورا کا برکی اجماعی آراء کی ”مودبانہ“ بے ادبی ملاحظہ فرمائیے اور سردھننے! لکھتے ہیں:

”ہمارے نزدیک چونکہ یہ سب حضرات (صدر اول سے لے کر اب تک کے تمام فقہائے کرام و علمائے کرام، ناقل) پیغمبر نہیں تھے، اس لیے ان کے دلائل کی صحت و عدم صحت کا جائزہ لینے کی جسارت بھی ہم نے کی ہے۔ برسوں کے مطالعہ اور فکر و تدبر کے بعد ہم اس عقیدت و احترام کے باوجود جو ان حضرات کی علمی خدمات کے لیے ہمارے دل میں ہے، یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ اپنے اس موقف کی تائید میں جتنے دلائل انہوں نے پیش فرمائے ہیں، وہ سب منطقی مغالطوں پر مبنی اور بے حد کمزور ہیں۔ [برہان: ۳۷]

یعنی چودہ صدیوں کے جمہور اہل علم جو دلائل پیش فرما رہے ہیں، وہ سب اس لیے مغالطوں پر مبنی ہیں کہ وہ سب پیغمبر نہیں تھے، اور جناب غامدی صاحب کے دلائل حق و انصاف کے بہتے دریا ہیں، اس لیے کہ شاید انہیں نبوت کا مقام مل گیا ہے۔

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”علم و استدلال نہ کسی گروہ کی میراث ہے، نہ کسی دور کا خاصہ۔ اگلوں کو اگر ایک اصول بنانے کا حق تھا تو ہمیں دلائل کے ساتھ اس کے ابطال کا بھی حق ہے۔“ [برہان: ۳۶]

عمار خان ناصر کی اجماع دشمنی:

جب استاد محترم، امت کے عظیم فقہاء کو اپنے سامنے کچھ نہیں سمجھتے اور نہ ہی امت کے علماء کے اجماع کو حجت تسلیم کرتے ہیں، تو شاگردِ رشید صاحب بھلا ان سے کچھ کم ہیں جو غامدی صاحب جیسے محقق اعظم کی بات کو چھوڑ کر پرانے زمانے کے فقہاء کی آراء یا ان کے اجماع کو حجت تسلیم کریں؟ چنانچہ وہ ”آنکھ پدر نہ کر دے پر تمام کر دے“ پر عمل کرتے ہوئے اجماع کے وجود ہی کے کسی امکان کو رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”یہ حقیقت اپنی جگہ بالکل واضح ہے کہ علمی و فقہی تعبیرات کے دائرے میں حقیقی معنوں میں کسی اجماع کے امکان یا انتقاد کا تصور محض ایک علمی افسانہ ہے جس کا حقیقت کے ساتھ دور کا بھی کوئی تعلق نہیں۔“

”تاہم واقعہ یہ ہے کہ یہ خیال (اجماع کے وقوع کے امکان اور اس کے حجت ہونے کا، ناقل) جس قدر عام ہے، اتنا ہی حقیقت واقعہ سے دور اور امت مسلمہ کی علمی روایت کے نہایت محدود، سطحی اور عامیانہ مطالعے کا نتیجہ ہے۔“ [براہین: ۱۱۶]

ایک مقام پر اپنے مرشد جناب غامدی صاحب ہی کی طرح دجالی انداز اپناتے ہوئے پہلے تو اپنے قاری کو یہ تاثر دیتے ہیں کہ وہ اجماع کی حجت کے قائل ہیں، لکھتے ہیں:

”اجماع چونکہ اجتہاد ہی کی ایک صورت اور اس کی فرع ہے، اس لئے اس کے فی نفسہ ایک قابل اتباع شرعی دلیل ہونے میں کلام نہیں۔“ [الشریعہ اشاعت خاص: ۱۸۰]

مگر فوراً ہی کسی مداری کی طرح کرتب دکھاتے ہوئے پینترا بدل کر ارشاد فرماتے ہیں کہ:

”اگر اجماع کی اساس بننے والے شرعی دلائل قطعی اور یقینی ہیں تو اجماع کا درجہ بھی یہی ہوگا، اور اگر دلائل ظنی اور استنباطی ہیں تو اجماع بھی اسی درجے کی دلیل ہوگا۔“ [الشریعہ اشاعت خاص: ۱۸۰]

یعنی اجماع خود کوئی دلیل نہیں بلکہ اگر ”اجماع کی دلیل“، قطعی ہے تو اجماع بھی قطعی ہوگا اور اگر ”اجماع کی دلیل“، ظنی ہے تو اجماع بھی ظنی ہوگا، سبحان اللہ! اجماع کے حجت قطعہ ہونے کا انکار بھی کر دیا اور اس کا نام لے کر بھولے بھالے مسلمانوں کو خوش بھی کر دیا۔ کوئی اس بزعم خود مجتہد سے پوچھے کہ جب کسی دوسری دلیل ہی کی بنیاد پر فیصلہ کرنا ہے تو اجماع بے چارے کو درمیان میں لانے کی ضرورت ہی کیا تھی؟

حیات و نزول عیسیٰ علیہ السلام:

حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کی حیات اور نزول کا عقیدہ امت کے اجماعی عقائد میں سے ہے، یہ عقیدہ چونکہ مسلمانوں کے جذبہ جہاد کو زندہ و تابندہ رکھنے کا باعث بنتا ہے، لہذا طاغوت کے ایجنٹ اور انگریز کے وظیفہ خور کسی اور معاملے میں کچھ بھی موقف اختیار کریں، اس عقیدے کا انکار کرنے میں یک زبان نظر آتے ہیں۔ اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک اس عقیدے کی اہمیت و حیثیت کیا ہے؟

حضرت امام اہل سنت مولانا سرفراز خان صفدر صاحبؒ فرماتے ہیں کہ:

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ آسمانوں پر اٹھائے گئے ہیں اور ان کی حیات قطعی دلائل کے ساتھ ثابت ہے ان کی حیات کا منکر پکا کافر ہے اور اس کے کفر میں جوشک کرے وہ بھی کافر ہے۔“ [ذخیرۃ الجنان: ۴۱۶]

مگر دوسری طرف مشہور منکر حدیث جناب عنایت اللہ مشرقی لکھتے ہیں:

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں۔“ [دیباچہ تذکرہ: ۱۷، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۱۰۲]

اور چوہدری غلام احمد پرویز صاحب لکھتے ہیں:

”ان تصریحات سے ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ کے اب تک زندہ ہونے کی تائید قرآن کریم سے نہیں ملتی،

قرآن کریم آپ کے وفات پا جانے کا بصراحت ذکر کرتا ہے۔“ [معارف القرآن: ۵۳۲/۳، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۱۳۲]

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”کوئی روایت جو حضرت عیسیٰ کے آنے کی خبر دیتی ہے، وضعی اور جھوٹی ہے جو ہمارے لئے سند نہیں ہو سکتی۔“ [معارف القرآن: ۵۷۳/۳، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج، ایضاً]

انہی شیاطین الانس کے نقش قدم پر چلتے اور ان کے مشن کو آگے بڑھاتے ہوئے جناب جاوید احمد غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”سیدنا مسیح علیہ السلام کے بارے میں جو کچھ قرآن مجید سے میں سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے کہ ان کی روح قبض کی گئی اور اس کے فوراً بعد ان کا جسد مبارک اٹھا لیا گیا تھا کہ یہود اس کی بے حرمتی نہ کریں۔

[ماہنامہ ”اشراق“ اپریل ۱۹۹۵ء صفحہ ۴۵..... بحوالہ ”تحفہ غامدی“ از: مولانا مفتی عبدالواحد ظلم ص: ۵۸]

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”حضرت مسیح کو یہود نے صلیب چڑھانے کا فیصلہ کر لیا تو فرشتوں نے ان کی روح ہی قبض نہیں کی ان کا جسم بھی اٹھا کر لے گئے کہ مبادا یہ سر پھری قوم اس کی توہین کرے۔“

[اشراق جولائی ۱۹۹۴ء صفحہ ۳۲..... بحوالہ ”تحفہ غامدی“ از: مولانا مفتی عبدالواحد ظلم ص: ۵۸]

اسی طرح جناب غامدی صاحب کے ممتاز شاگرد جناب رفیع مفتی بھی غامدی صاحب کے رسالے ”اشراق“ میں حیات عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

”عیسیٰ علیہ السلام کے رفع کا قرآن مجید میں دو مقامات پر ذکر موجود ہے۔..... ان دونوں آیات سے پتہ چلتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے ہرگز قتل نہیں کیا تھا، جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے، البتہ اللہ نے انھیں وفات دی تھی اور پھر اللہ نے ان کے بے جان جسم کو یہود کے ہاتھوں سے بچانے کے لیے اپنے پاس اٹھا لیا تھا۔ چنانچہ یہی بات صحیح ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں۔“ [اشراق مئی ۲۰۰۸ء، ص: ۶۷]

غامدی صاحب نے اپنی بنیادی اور مشہور کتاب ”میزان“ میں بھی صراحت کے ساتھ اس

عقیدے کو بیان کیا ہے۔ [میزان، علامات قیامت، ص: ۱۷۸، طبع مئی ۲۰۱۲ء]

عمار خان، غامدی صاحب کے قدم بقدم:

جناب عمار خان ناصر صاحب کھل کر تو یہ بات نہیں کہتے، ایک ”مجتہدانہ“ ادا سے اس کا نیم دلانہ سا اقرار کرتے ہیں مگر ساتھ ساتھ اس کے بارے میں شکوک و شبہات بھی ڈالتے جاتے ہیں، اور اس عقیدے کے عقیدہ ہونے کا انکار بھی کرتے جاتے ہیں ملاحظہ فرمائیے! ایک جگہ لکھتے ہیں کہ:

”میرے نزدیک سیدنا مسیح علیہ السلام کے دوبارہ تشریف لانے کے مسئلے کا دین کے اصولی تصورات اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں“ [براہین: ۷۰۹]

مگر دوسری جگہ اس کا اقرار کرتے ہیں، فرماتے ہیں کہ:

”کتب حدیث میں متعدد روایات میں قیامت کے قریبی زمانے میں سیدنا مسیح علیہ السلام کے دنیا میں دوبارہ تشریف لانے اور دجال کو قتل کرنے کا ذکر ہوا ہے۔ محدثین کے معیار کے مطابق یہ روایات مستند اور قابل اعتماد ہیں، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری بہت سی پیش گوئیوں کی طرح، اس پیش گوئی کے سچا ہونے پر بھی یقین رکھنا آپ پر ایمان کا تقاضا ہے۔“ [الشریعہ اشاعت خاص، جون، ۲۰۱۴ء، ص ۱۸۴]

مگر آگے چل کر پھر اپنی عادت کے مطابق ”رسول اللہ ﷺ کی اس سچی پیش گوئی“ کے بارے میں

تشکیک پیدا کر کے باقرا خود اپنے ایمان میں خلل ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اس پیش گوئی سے متعلق علمی طور پر بعض اشکالات یقیناً پیش آتے ہیں، مثلاً قرآن مجید کا اس اہم واقعے کی صراحت سے صرف نظر کرنا اور متعلقہ احادیث میں بیان ہونے والے بعض امور کا بظاہر تاریخی واقعات کے مطابق نہ ہونا۔“ [ایضاً]

اس کے فوراً بعد پھر اقرار کی طرف فلا بازی کھاتے ہوئے لکھتے ہیں:

”تاہم چونکہ باعتبار سند یہ روایات قابل اعتماد ہیں اور ان میں وضع کے آثار نہیں پائے جاتے، اس لیے اشکالات کو اشکالات ہی کے درجے میں رکھنا زیادہ قرین احتیاط ہے۔ ان کی بنیاد پر پیش گوئی کا مطلقاً انکار کر دینا درست نہیں۔“ [ایضاً]

مگر اپنی عادت بد سے مجبور ہو کر ایک مرتبہ پھر کسی ماہر بازی کی طرح الٹی زندقہ لگاتے ہوئے

اس حدیث میں شبہ ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں، فرماتے ہیں کہ:

”خاص طور پر جبکہ روایات سے متعلق یہ معلوم ہے کہ وہ بالمعنی نقل ہوئی ہیں اور کسی بھی واقعے سے متعلق تفصیلات کے نقل کرنے میں راویوں کا سوء فہم کا شکار ہو جانا ذخیرہ حدیث میں ایک جانی پہچانی چیز ہے۔“ [ایضاً]

اور آخر میں پھر عجیب و غریب نکتہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیان فرمودہ ایک پیش گوئی کے طور پر سیدنا مسیح علیہ السلام کی دوبارہ تشریف آوری پر ”اعتقاد“ رکھتے ہوئے، یہ نکتہ بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ اپنی بنیادی نوعیت کے لحاظ سے یہ ”عقیدے“ کا مسئلہ نہیں۔“ [الشریعہ، اشاعت خاص: ۱۸۵]

انکار و اقرار کی طویل ہیرا پھیری کے آخر میں جناب نے جو یہ دانشمندانہ نتیجہ نکالا ہے اس پر تو

ان سے کہنے کو جی چاہتا ہے کہ: مع جو بات کی خدا کی قسم لا جواب کی

یعنی یہ رسول اللہ ﷺ کی بیان کردہ پیش گوئی بھی ہے، پیش گوئی بھی سچی ہے، اس پر یقین رکھنا آپ ﷺ پر ”ایمان“ کا تقاضا بھی ہے، مگر اس کے باوجود یہ عقیدے کا مسئلہ نہیں، اس پر ”اعتقاد“ بھی ضروری ہے اور یہ ”عقیدہ“ بھی نہیں ہے.....!

کس پر یقین کیجئے، کس پر نہ کیجئے!

آئی ہیں بزمِ یار سے خبریں الگ الگ

اب اس بحث کے شروع میں تحریر کیا گیا حضرت امام اہل سنت کا یہ فتویٰ دوبارہ پڑھ کر خود ہی فیصلہ فرمائیں کہ حیاتِ عیسیٰ علیہ السلام کو عقیدہ نہ سمجھنے والے اور اس کے منکر کو مسلمان کہنے والے جناب عمار خان ناصر صاحب، اپنے دادا محترم کے فتوے کی رُو سے کیا قرار پاتے ہیں:

”حضرت عیسیٰ زندہ آسمانوں پر اٹھائے گئے ہیں اور ان کی حیات قطعی دلائل کے ساتھ ثابت ہے، ان کی حیات کا منکر پکا کافر ہے اور اس کے کفر میں جو شک کرے وہ بھی کافر ہے۔“ [ذخیرۃ الجنان: ۴۱۶]

توہین رسالت کی سزا:

جناب رسول اللہ ﷺ کی توہین و تنقیص کرنے والے ملعون کے بارے میں امت کے جہوور اہل علم کا فیصلہ یہی ہے کہ وہ واجب القتل ہے۔ اس کا سرتن سے جدا کر کے اس کے ناپاک وجود سے زمین کو پاک کر دیا جائے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانے سے لے کر اب تک امت مسلمہ اس بارے میں بے حد حساس اور غیرت مند واقع ہوئی ہے اور اس گئے گزرے دور میں بھی جب کبھی ناموس رسالت کی بات آئی ہے تو اس امت کے جاہل سے جاہل اور گناہگار سے گناہگار اشخاص بھی آپ ﷺ کی ناموس پر کٹ مرنے کو تیار نظر آئے ہیں۔ حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے لے کر غازی علم الدین شہید اور غازی عامر چیمہ شہید تک تاریخ یہ بتاتی ہے کہ جب بھی کسی ملعون نے دامن رسالت مآب ﷺ پر کوئی ناپاک چھینٹا اڑانے کی کوشش کی، اس امت کے کسی نہ کسی بطل جری نے اسے ٹھکانے لگا کر واصلِ جہنم کر دیا۔ نیز علمائے کرام اور حکام اسلام نے ہمیشہ اور ہر دور میں اس کے گندے اور نجس وجود سے زمین کو پاک کر دینے کا حکم جاری فرمایا۔ امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:-

”جناب رسول اللہ ﷺ کے بارے میں ادنیٰ ترین توہین اور تنقیص بھی حضرات فقہاء کرام کے نزدیک

موجب کفر ہے اور یہ کہ اسلامی حکومت کا یہ فریضہ ہے کہ اس شخص کو قتل کر دے۔“ [ازالۃ الريب: ۴۴۱]

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”قوی اسمبلی نے قانون پاس کیا کہ توہین رسالت کے مرتکب کی سزا موت ہے۔ رسالت کا لفظ عام

ہے تمام پیغمبروں کو شامل ہے۔ جس پیغمبر کی بھی کوئی توہین کرے گا اس کو سزائے موت ہوگی لیکن امریکہ بہادر اس بات پر مصر ہے کہ اس قانون کو ختم کرو اور اپنے پیغمبر کی توہین کرنے کا ہمیں حق دو۔

[ذخیرۃ الجمان: ۲۰۸/۵]

جبکہ جناب جاوید احمد غامدی امریکہ بہادر کی لئے میں لے ملا تے ہوئے کہتے ہیں کہ:

”توہین رسالت کی سزا کا جو قانون ریاست پاکستان میں نافذ ہے، اُس کا کوئی ماخذ قرآن و حدیث میں تلاش نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ یہ حقیقت ہے کہ موجودہ قانون قرآن کے بھی خلاف ہے، حدیث کے بھی خلاف ہے اور فقہائے احناف کی رائے کے بھی خلاف ہے۔ اسے لازماً تبدیل ہونا چاہیے۔ یہ پوری دنیا میں اسلام اور مسلمانوں کی بدنامی کا باعث بن رہا ہے۔“ [اشراق، مارچ تا مئی ۲۰۱۱ء]

سبحان اللہ! حضرت امام اہل سنت اور جمہور اہل علم تو اس قانون کو اسلامی قانون کہیں، پاکستان کی اسمبلی سے بھی اسے پاس کروائیں، اور یہ خود ساختہ محقق صاحب محض کفار و مشرکین کی رضا کے لیے اسے ”غیر اسلامی قانون“ کہے، یا للعجب!

جبکہ لائق و فائق شاگرد جناب عمار خان ناصر بھی امت مسلمہ سے غداری اور جناب رسول اللہ ﷺ سے بے وفائی کرتے ہوئے، اسلامی غیرت اور شرم و حیاء کو بالائے طاق رکھتے ہوئے اور اپنے استاد کی ہاں میں ہاں ملاتے ہوئے فرماتے ہیں:

توہین رسالت سے متعلق حالیہ قانون چند بنیادی اور اہم پہلوؤں سے نظر ثانی کا محتاج ہے۔

مجرم سے پہلی مرتبہ جرم سرزد ہوا ہو تو اسے توبہ، معذرت اور معافی کا موقع دیا جائے۔

جرم کی نوعیت اور اثرات کے لحاظ سے سزائے موت کے ساتھ ساتھ متبادل اور کم تر سزائوں کی گنجائش بھی قانون میں شامل کی جائے۔

اگر توہین رسالت کا الزام جھوٹا ثابت ہو تو الزام لگانے والے کو سخت سے سخت سزا دی جائے تاکہ شخصی اور گروہی و طبقاتی نزاعات میں اس الزام کو بطور ہتھیار استعمال کرنے کے رجحان کی حوصلہ شکنی کی جائے۔ [ماہنامہ الشریعہ، اشاعت خاص (ملخصاً)]

یعنی توہین رسالت کا جرم، مجرم سے پہلی مرتبہ سرزد ہوا ہو تو اسے معافی کا موقع دیا جائے، (تاکہ پاکستان کا ہر کافر بھی ایک ایک مرتبہ آپ ﷺ کی شان اقدس میں گستاخی کر لے تو عمار خانی دھرم کی بدولت ان میں سے کسی کا بھی بال بیکانہ ہو سکے، اگر مجرم بار بار اس ملعون فعل کو دہرائے تب بھی موت سے کم سزا کی گنجائش رکھی جائے، البتہ اگر توہین رسالت کا الزام جھوٹا ثابت ہو تو الزام لگانے والے کو سخت ترین سزا دی جائے۔ یہ ہے عمار خانی دھرم.....! کہ توہین رسالت کے ملعون مرتکب کے لئے تو معافی، توبہ کا موقع، سزا میں حتی الامکان تخفیف..... اور اس کو پکڑ کر قانون کے حوالے کرنے والے کے لیے نہ توبہ کا

موقع اور نہ ہی معافی کی گنجائش..... نجانے عمار خان ناصر صاحب نے یہ کفریہ اور الحادی سبق کہاں سے یاد کیے ہیں کہ ان کی عقل نے کام ہی کرنا چھوڑ دیا ہے۔ مقام عبرت ہے کہ ایک طرف تو چند شیطان نما انسان علی الاعلان جناب رسول اللہ ﷺ کی بار بار توہین کا ارتکاب کر رہے ہیں اور پوری دنیا کی طاغوتی حکومتیں ان کے اس ناپاک فعل کو ان کا حق قرار دے رہی ہیں، اور دوسری طرف عمار خان ناصر جیسے کرائے کے محقق ملعون شاتم رسول کے لیے معافی کے بہانے تلاش کر رہے ہیں یہ سچ تو اے کاش کہ مادر نہ زادے

”اتمام حجت“ کی غامدی تشریح اور اس سے پھوٹنے والے برگ و بار:

اللہ جل شانہ کا تکوینی قانون ہے کہ وہ اپنے انبیاء علیہم السلام اور کتابوں کے ذریعے کسی قوم تک اپنی دعوت پہنچاتے ہیں، اگر وہ قوم حق کو پہچاننے کے بعد اس کا انکار کر دے تو اس قوم پر اللہ کی طرف سے ”اتمام حجت“ ہو جاتا ہے، تب اس قوم کے منکرین پر اللہ جل شانہ کی طرف سے عذاب نازل ہوتا ہے۔ یہ اللہ جل شانہ کی ایک سنت اور تکوینی قانون ہے، مگر غامدی سرکس کے شعبہ بازوں نے اس تکوینی قانون کو تشریحی ضابطہ میں تبدیل کر کے اس سے اپنی مرضی کے عجیب و غریب نتائج اخذ کئے ہیں اور پھر ان نتائج پر اپنے بدبودار مذہب کی بنیاد رکھی ہے، غامدی پارٹی کے اس من گھڑت اصول کا خلاصہ کچھ یوں ہے کہ:

”اللہ کا کوئی رسول جب کسی قوم میں مبعوث ہوتا ہے اور کافی عرصہ اپنی دعوت و تبلیغ کے ساتھ اس قوم میں وقت گزارتا ہے تو آخر اس قوم پر ”اتمام حجت“ ہو جاتا ہے اور اس ”اتمام حجت“ کے بعد بھی جو اس نبی پر ایمان نہ لائے اس پر اللہ کا عذاب نازل ہوتا ہے۔ اس ”اتمام حجت“ کی یقینی خبر صرف اللہ کا رسول ہی وحی کی بنیاد پر دے سکتا ہے، جناب رسول اللہ ﷺ چونکہ اللہ کے آخری پیغمبر ہیں، اس لئے اب آپ ﷺ کے دنیا سے پردہ فرما جانے کے بعد کوئی شخص کسی پر ”اتمام حجت“ کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔“ [میزان: ۵۳۲]

غامدیان کرام کی تلمیذ سے ناواقف ایک انجان قاری حیرت سے منہ کھول کر خوشبو میں پیشاب ملی، اور دو صحیح، دو غلط باتوں پر مبنی ان کی اس ”علمی“ تقریر کو سن کر سر ہلاتا رہتا ہے اور اس کا مقصد نہ سمجھتے ہوئے اسے ایک بے ضروری بات سمجھ کر نہ سمجھتے ہوئے بھی اسے تسلیم کر لیتا ہے..... بظاہر اس میں کوئی ایسی خرابی بھی نظر نہیں آتی..... مگر.....!

۱..... جب دین کے غلبے کے لئے اللہ کے دشمنوں کے ساتھ جہاد کی بات آتی ہے تو غامدیان کرام فوراً بول پڑتے ہیں کہ جناب! دین کے غلبے کے لیے جہاد تو اس قوم کے ساتھ ہوتا ہے جس پر ”اتمام حجت“ ہو چکا ہو، اور ”اتمام حجت“ چونکہ اب کسی پر نہیں ہو سکتا، لہذا اب غلبہ دین کے لیے جہاد بھی نہیں ہو سکتا۔

۲..... جب کوئی قادیانیوں یا شیعوں جیسا کوئی بد بخت فرقہ اسلام کے نام پر کفر و زندقہ پھیلانے لگتا ہے اور دین کے چوکیدار، علمائے کرام اس کے کفریہ عقائد کی بناء پر اسے کافر ٹھہراتے ہیں تو

یہی غامدی ٹولہ پھر میدان میں آ نمودار ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ جناب! کسی کو کافر تو اس وقت کہا جاتا ہے جب اس پر ”اتمام حجت“ مکمل ہو چکا ہو۔ اب چونکہ کسی بھی شخص یا گروہ پر ”اتمام حجت“ مکمل ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جاسکتا، سو اب کسی پر کفر کا فتویٰ بھی نہیں لگایا جاسکتا۔

۳..... اسی طرح جب اہل حق کی طرف سے یہ آواز اٹھتی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے فرمان، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے عمل اور امت مسلمہ کے اجماع کی رو سے مرتد کی سزا قتل ہے اور اس سزا کو نافذ ہونا چاہئے، تو یہی غامدی پارٹی پھر وہی گھسا پٹا استدلال لے کر درمیان میں کود پڑتی ہے کہ مرتد کو قتل تو اس وقت کیا جاتا ہے جب اس مرتد پر ”اتمام حجت“ ہو چکا ہو۔ اب چونکہ کسی مرتد پر ”اتمام حجت“ نہیں ہو سکتا، لہذا کسی مرتد کو سزا کے طور پر قتل بھی نہیں کیا جاسکتا۔

چار صحیح اور دو غلط باتوں کو جوڑ کر آشیانہ بنانے کے ماہر فنکار غامدیوں کو کون سمجھائے کہ بے شک یہ تو درست ہے کہ جس قوم پر اللہ جل شانہ کی طرف سے ”اتمام حجت“ ہو جائے اس پر اللہ کا عذاب نازل ہو جاتا ہے، مگر یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ یہ ”اتمام حجت“ صرف انبیائے کرام علیہم السلام کی موجودگی میں ہی ہو سکتا ہے؟ اور یہ کس نے کہا کہ جہاد، تکفیر اور ارتداد کی سزا کے شرعی و ابدی احکام جو قیامت تک کے لیے اس امت کو عطاء کیے گئے ہیں، یہ بھی اس ”اتمام حجت“ کے ساتھ معلق ہیں؟ اگر رسول اللہ ﷺ کے بعد اب کسی پر ”اتمام حجت“ نہیں ہو سکتا، اور ”اتمام حجت“ کے بغیر کسی کے ساتھ جہاد درست نہیں، تو غامدی ٹولہ کے سرغنہ حضرات، اُن حضرات صحابہ کرامؓ کے بارے میں کیا فرمائیں گے جو قیصر و کسریٰ سے لکراتے ہوئے، افریقہ و یمن اور شام کو روندتے ہوئے بلوچستان تک ”لا الہ الا اللہ“ کا پھریرا لہراتے چلے گئے؟

المختصر یہ کہ ”اتمام حجت“ کے تکوینی قانون کو شرعی قانون بنا کر اور اس میں اپنی طرف سے بہت سی باتیں داخل کر کے اس کی بنیاد پر بہت سے شرعی احکام و عقائد کا انکار کرنا صرف اور صرف ایک بازیگری اور سرکس کا کرتب ہے جس سے کم علم عوام اور سادہ دل عوام کو پھنسا کر اپنا گرویدہ بنانا تو ممکن ہے مگر ذرا سی سمجھ بوجھ اور علم رکھنے والے حضرات کے نزدیک اس کی پرکھ کاہن جتنی بھی وقعت نہیں۔ اس ضروری تمہید اور اصولی بات کے بعد اب ہم ”اتمام حجت“ کے غامدی مارکہ قانون سے پھوٹنے والے برگ و بار کا ایک جائزہ لیتے ہیں۔

مسئلہ تکفیر:

جناب غامدی صاحب اور ان کی پارٹی کی ایک نرالی تحقیق یہ ہے کہ:

”موجودہ زمانے کے یہودیوں، عیسائیوں، ہندوؤں، سکھوں، یا قادیانیوں جیسے کسی بھی یا گروہ یا فرد کو آپ غیر مسلم تو کہہ سکتے ہیں، کافر نہیں کہہ سکتے۔“

پوری امتِ مسلمہ کا صدرِ اول سے اب تک اس بات پر اتفاق چلا آ رہا ہے کہ یہودی، عیسائی اور دیگر غیر مسلم ”کافر“ ہیں، نیز اسلام کا دعویٰ کرنے والا بھی کوئی شخص اگر ضروریاتِ اسلام میں سے کسی کا انکار کرے گا تو اسے بھی ”کافر“ قرار دیا جائے گا اور اس کے اوپر ”کفار“ کے احکامات بھی جاری کیے جائیں گے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مسیلہ کذاب، اسود عسی، منکر بن زکوة اور مرتدین کے ساتھ قتال سے لے کر مرزا غلام احمد قادیانی ملعون اور اس کی ذریت کو کافر ٹھہرانے تک، امتِ مسلمہ نے ہمیشہ یہی فیصلہ کیا ہے کہ جو شخص بھی کفریہ عقائد کو اختیار کرے گا، اسے ”کافر“ ہی کہا جائے گا۔ امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب فرماتے ہیں کہ:

”اور کافروہ ہے جسے شریعت کافر کہے صرف عوام کی اصطلاح والا کافر نہیں ہے، شریعت کی زبان میں مرزائی کافر ہے، مشرک کافر ہے، شیعہ کافر ہے، منکر حدیث کافر ہے۔“ [ذخیرۃ البیان: ۲۷۵/۵]

اور ایک مقام پر فرماتے ہیں:

”جو شخص ختم نبوت کا انکار یا تاویل کرے تو وہ یقیناً کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے کیونکہ جس طرح ضروریاتِ دین میں سے کسی امر کا انکار کفر ہے اسی طرح اس کی تاویل بھی کفر ہے اور خوبصورت سے خوبصورت تاویل بھی کفر سے نہیں بچ سکتی۔“ [ختم نبوت کتاب وسنت کی روشنی میں: ۱۲]

جبکہ جناب غامدی صاحب کو اہل السنۃ والجماعۃ کے اس اجماعی و اتفاقی موقف سے اختلاف ہے، اُن کا کہنا ہے کہ اب کسی نظریے کو کفریہ نظریہ تو کہا جاسکتا ہے، مگر اس کفریہ نظریے کے حامل کو کافر نہیں کہا جاسکتا، چنانچہ لکھتے ہیں:

”کسی کو کافر قرار دینا ایک قانونی معاملہ ہے پیغمبر اپنے الہامی علم کی بنیاد پر کسی گروہ کی تکفیر کرتا ہے، یہ حیثیت اب کسی کو حاصل نہیں۔“ [ماہنامہ اشراق، ص: ۵۴، دسمبر ۲۰۰۰ء، بحوالہ: غامدیت کیا ہے؟]

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”مسلمانوں کے کسی فرد کی تکفیر کا حق قرآن وسنت کی رو سے کسی داعی کو حاصل نہیں ہے، یہ ہو سکتا ہے کہ دین سے جہالت کی بنا پر مسلمانوں میں سے کوئی شخص کفر و شرک کا مرتکب ہو، لیکن وہ اگر اس کو کفر و شرک سمجھ کر خود اس کا اقرار نہیں کرتا تو اس کفر و شرک کی حقیقت تو بے شک، اُس پر واضح کی جائے گی، اُسے قرآن وسنت کے دلائل کے ساتھ ثابت بھی کیا جائے گا، اہل حق اُس کی شاعت سے اُسے آگاہ بھی کریں گے اور اُس کے دنیوی اور اخروی نتائج سے اُسے خبردار بھی کیا جائے گا، لیکن اُس کی تکفیر کے لیے چونکہ اتمامِ حجت ضروری ہے، اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ حق اب قیامت تک کسی فرد یا جماعت کو بھی حاصل نہیں رہا کہ وہ کسی شخص کو کافر قرار دے۔“ [اسلام اور انتہا پسندی: ۱۲..... بحوالہ ماہنامہ بینات]

اسی لیے غامدی صاحب چوہدری غلام احمد پرویز جیسے بد بخت منکرِ حدیث، جس کے کفر کا فتویٰ عرب و عجم کے ایک ہزار جید علمائے کرام نے دیا تھا، کو بھی کافر قرار نہیں دیتے، ایک سوال کے جواب میں ان کے شاگرد اپنے استاد کی پڑھائی ہوئی پٹی کی روشنی میں ایک سوال کے جواب میں کہتے ہیں:

سوال: علمائے کرام نے پرویز صاحب پر کفر کے بہت فتوے لگائے تھے، غامدی صاحب کی پرویز صاحب کے بارے میں کیا رائے ہے؟ (صفدر اقبال)

جواب: ہمارے نزدیک کسی پر کفر کا فتویٰ لگانا درست نہیں ہے۔ ہم دوسرے کی آراء سے اختلاف کر سکتے ہیں۔ اس کے خیالات کو غلط قرار دے سکتے ہیں، لیکن کسی کو کافر کہنے کا حق ہمیں حاصل نہیں۔ [اشراق، اکتوبر ۲۰۰۸ء، ص: ۶۷..... محمد رفیع مفتی]

جناب عمار خان ناصر صاحب اصولی طور پر تو اپنے استاد گرامی کی ”اتمام حجت“ والی اس نادرو نایاب تحقیق انیق سے متفق ہیں، اسی لیے وہ بہت سے مقامات پر اس سے استدلال بھی کرتے ہیں، مگر ایک خاص مقام ایسا ہے کہ جہاں ان کے لیے اپنا اور اپنے مرشد جناب غامدی صاحب کا یہ نظریہ گلے کی ایسی ہڈی بن جاتا ہے کہ جسے نہ وہ اگل سکتے ہیں اور نہ ہی نگل سکتے ہیں..... وہ مقام قادیانیوں کی تکفیر کا ہے۔

”اتمام حجت“ کا یہ سارا من گھڑت اصول اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ جب کسی بھی فرد یا گروہ کو اب کافر قرار نہیں دیا جاسکتا، تو قادیانیوں کو بھی کافر قرار نہ دیا جائے، اور جناب عمار خان ناصر صاحب کا فی عرصہ تک اسی نظریہ کے حامل رہے ہیں کہ قادیانی مسلمان ہیں، کافر نہیں ہیں۔ [الشریعہ مئی ۲۰۱۲] مگر دوسری طرف قادیانیوں کی تکفیر کا مسئلہ اس قدر نازک اور حساس ہے کہ اگر وہ اپنے اسی موقف پر قائم رہتے ہیں تو یہ بات پاکستان کے مسلمانوں کے لیے ناقابل برداشت اور ختم نبوت کے پروانوں کے لیے شدید اشتعال کا باعث ہے، جس کی بناء پر اہل السنۃ والجماعۃ کے بھولے بھالے عوام کو گمراہ کرنے کا ان کا ”شرعی فریضہ“ متاثر ہوتا ہے، نیز ان کے اور ان کے سرپرستان حضرات کے لیے شدید مشکلات پیدا ہوتی ہیں جن کو برداشت کرنے کا ان میں حوصلہ نہیں ہے، لہذا یہاں بھی وہ اپنی ”جراتِ مندانہ“ عادت کے مطابق ایک طرف تو ”اتمام حجت“ کا وہ ”غامدی مارک“ قانون سینے سے لگائے بیٹھے ہیں جو قادیانیوں کو کسی طور کافر کہنے کی اجازت نہیں دیتا، دوسری طرف جب قادیانیوں کو کافر قرار دینے کی بات آتی ہے تو وہ ”قادیانی کافر ہیں“ کے بجائے ”قادیانی عملی طور پر کافر ہیں“ کہتے اور بڑے غیر محسوس طریقے سے ”عملی“ کے لفظ کا اضافہ کر کے بھولے بھالے مسلمانوں کو بہلانے اور پھسلانے کی کوشش کرتے ہیں کہ میں نے قادیانیوں کو کافر نہ دیا ہے، اور اپنے دلِ نادان کو بھی خوش کر لیتے ہیں کہ میں نے قادیانیوں کو حقیقی و اعتقادی طور پر نہیں بلکہ عملی طور پر کافر قرار دیا ہے (جس کا مطلب اس کے علاوہ اور کچھ

نہیں ہو سکتا کہ قادیانی درحقیقت تو کافر نہیں ہیں البتہ عملی طور پر ان کے ساتھ کافروں کا سا سلوک کیا جاسکتا ہے) مع خوش رہے رحمن بھی، راضی رہے شیطان بھی

یہ ہے جناب عمار خان ناصر صاحب کی وہ ”حق گوئی“ اور ”جرات و بہادری“ جس کا پرچم اٹھا کر وہ دنیا بھر کے اہل علم کو لٹکا رہے مار رہے ہیں اور یہی وہ عمار خان ناصر ہیں جو تحریک ختم نبوت کی خاطر جانیں قربان کرنے، جیلوں کو آباد کرنے اور دیوانہ وار جانوں کے نذرانے پیش کرنے والے اکابرین امت اور علمائے کرام کو محض اپنی سیاست کے تحفظ اور معاشرتی بقاء کی خاطر تحریک چلانے کا طعنہ دیتے ہیں۔

مرتد کی سزا:

مرتد کی سزا کا مسئلہ بھی، جیسا کہ ہم اوپر عرض کر چکے، ”اتمامِ حجت“ کی کوکھ سے جنم لینے والے مسائل میں سے ایک ہے، حضرات اہل السنۃ والجماعۃ کا موقف ہے کہ مرتد کی سزا قتل ہے اور اس سزا کے نفاذ کے لیے فقہائے اہل السنۃ والجماعۃ نہ تو کسی غامدیانہ ”اتمامِ حجت“ کی شرط لگاتے ہیں اور نہ ہی اس سزا کو جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔ امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صفدر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”جب دنیا کی کسی حکومت میں باغی کسی رعایت کا مستحق نہیں بلکہ تختہ دار پر لٹکائے جانے کے قابل ہے تو اللہ تعالیٰ کے باغی کے لیے رعایت کی گنجائش کیسے؟ بلکہ اگر قتل سے کوئی زیادہ سزا ہوتی تو وہ اس کا بھی مستحق ہے، مرتد کا قتل کرنا قرآن وحدیث اور اجماع امت سے ثابت ہے۔“ [مقالہ ختم نبوت: ۵۳]

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”مرتد کا حکم یہ ہے کہ اس کا نکاح ختم، وراثت سے محروم اور مسلمانوں کے قبرستان میں اس کو دفن نہیں کیا جائے گا۔“ فوائد صفدریہ: ۹۸]

تیسری جگہ فرماتے ہیں:

”اگر کوئی مسلمان عورت مرتد ہو کر عیسائی مذہب قبول کر لے تو اس سے نکاح جائز نہیں ہے، کیونکہ مرتد ہونے کے بعد دنیا کے سارے احکام اس سے اٹھ گئے ہیں۔“ [ذخیرۃ الجنان: ۱۸۳/۲]

یہ تو اہل سنت والجماعۃ کا نظریہ اور موقف تھا، اب جناب غامدی صاحب کی راگنی بھی سنتے جائیں، فرماتے ہیں:

”دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ ارتداد کی سزا کا یہ مسئلہ محض ایک حدیث کا مدعا نہ سمجھنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔..... ہمارے فقہاء اسے بالعموم ایک حکم عام قرار دیتے ہیں جس کا اطلاق اُن سب لوگوں پر ہوتا ہے جو زمانہ رسالت سے لے کر قیامت تک اِس زمین پر کہیں بھی اسلام کو چھوڑ کر کفر اختیار کریں گے۔ اُن کی

رائے کے مطابق ہر وہ مسلمان جو اپنی آزادانہ مرضی سے کفر اختیار کرے گا، اُسے اِس حدیث کی رو سے لازماً قتل کر دیا جائے گا۔ لیکن فقہاء کی یہ رائے محل نظر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم تو بے شک ثابت ہے، مگر ہمارے نزدیک یہ کوئی حکم عام نہ تھا، بلکہ صرف انہی لوگوں کے ساتھ خاص تھا جن پر آپ نے براہ راست اتمام حجت کیا اور جن کے لیے قرآن مجید میں ’مشرکین‘ کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے!.....

ہمارے فقہاء کی غلطی یہ ہے کہ انہوں نے ’الناس‘ کی طرح اسے قرآن میں اِس کی اصل سے متعلق کرنے اور قرآن و سنت کے باہمی ربط سے اِس حدیث کا مدعا سمجھنے کے بجائے، اسے عام ٹھہرا کر ہر مرتد کی سزا موت قرار دی اور اِس طرح اسلام کے حدود و تعزیرات میں ایک ایسی سزا کا اضافہ کر دیا جس کا وجود ہی اسلامی شریعت میں ثابت نہیں ہے۔‘ [برہان: ۱۳۷ تا ۱۴۱، طبع ششم، فروری ۲۰۰۹]

غامدی صاحب کی طرح ان کے مایہ ناز شاگرد جناب محمد رفیع مفتی بھی غامدی صاحب کی طرح ارتداد کی شرعی وابدی سزا، یعنی قتل کو ’’اتمام حجت‘‘ کے ساتھ معلق کر کے رسول اللہ ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص کرتے ہیں اور لکھتے ہیں:

’’ہمارے خیال میں مرتد کے لیے قتل کی سزا صرف رسول کے براہ راست مخاطبین تک ہی محدود تھی۔ آج اس کا اطلاق کرنا غلط ہوگا۔‘‘ [اشراق، اگست ۲۰۰۸ء، ص: ۵۹]

ارتداد کی سزا سے متعلق آپ نے جناب غامدی صاحب اور ان کے شاگرد جناب رفیع مفتی صاحب کی عبارات ملاحظہ فرمائیں کہ یہ دونوں حضرات اسے ’’اتمام حجت‘‘ کے ساتھ معلق کر کے پھر جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص کرتے ہیں، آئیے اب اس بارے میں جناب عمار خان ناصر صاحب کی سنتے ہیں کہ وہ کیا کہتے ہیں، وہ فرماتے ہیں:

’’اس (ارتداد کی) سزا کی شرعی اساس ’’اتمام حجت‘‘ کا اصول ہے، یعنی حق واضح ہو جانے کے بعد اس کا انکار کرنا، جیسا کہ امام شافعی کا موقف ہے (معاف کیجئے! یہ امام شافعی کا نہیں بلکہ آپ کے ’’امام‘‘ غامدی کا موقف ہے۔ [ناقل])۔ [ماہنامہ الشریعہ، اشاعت خاص، جون ۲۰۱۴ء، ص: ۱۸۱]

دوسری جگہ لکھتے ہیں کہ:

’’اس تناظر میں اگر دور جدید میں مسلم ریاستوں میں علی العموم ارتداد کی سزا کے نفاذ سے گریز کیا گیا ہے تو فقہی طور پر یہ فیصلہ درست اور زیادہ قرین حکمت ہے۔‘‘ [ایضاً]

چونکہ یہاں جناب عمار خان ناصر صاحب کے موقف کا تفصیلی جائزہ لینا اور جواب لکھنا مقصود نہیں، صرف ان کی اور ان کے استاد محترم جناب غامدی صاحب کی فکری ہم آہنگی دکھانا مقصود ہے، اس لیے ہم نے ان کے اپنے دلائل کو چھیڑے بغیر محض ان کا موقف نقل کر دیا ہے، قارئین کرام اوپر جناب غامدی صاحب، اور نیچے

جناب عمار خان ناصر صاحب کی عبارتوں پر ایک نظر ڈال لیں، اور اگر جی چاہے تو یہ شعر بھی پڑھ لیں کہ:

کند ہم جنس با ہم جنس پرواز
کبوتر با کبوتر باز با باز

غلبہ دین کے لیے جہاد کا انکار:

”اتمام حجت“ کے قانون کے غامدی ایڈیشن سے پھوٹنے والے مسائل میں سے ایک مسئلہ جہاد کا ہے۔ غامدیان کرام کا فرمان عالیشان ہے کہ ”غلبہ دین کے لیے جہاد“ صرف اس قوم سے ہو سکتا ہے جس پر ”اتمام حجت“ کا عمل مکمل ہو چکا ہو۔ اب چونکہ غامدیوں کے بقول کسی پر ”اتمام حجت“ نہیں ہو سکتا، لہذا غلبہ دین کے لیے جہاد بھی نہیں ہو سکتا۔ حضرات اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک اقدامی و دفاعی، دونوں قسم کا جہاد جاری و ساری ہے اور ان شاء اللہ تاقیامت جاری و ساری رہے گا۔ امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اگر چہ رضا کارانہ طور پر بعض تنظیمیں جہاد کشمیر میں مصروف ہیں مگر مسلمانوں کی تربیت (۵۳) سے زائد بے غیرت حکومتیں خاموشی میں ہی مصلحت سمجھتی ہیں تاکہ ان کا آقا (امریکہ اور اسکے پٹھو) ان سے ناراض نہ ہو جائیں مگر ایک وقت ضرور آئے گا کہ غیرت مند مسلمان انڈیا سے ٹکر لگا کر فاتح ہوں گے۔“
[توضیح المرام: ۵۷]

صاف واضح ہوا کہ حضرت امام اہل سنت جہاد کو زمانہ نبوت کے ساتھ خاص نہیں بلکہ تاقیامت ایک عام حکم قرار دیتے ہیں۔ دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

”حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے جب جہاد شروع کیا تو خوشاب کے پہاڑوں سے لے کر ناران کے درے تک چھ ماہ اقتدار ان کے ہاتھ میں آیا تھا۔ شرعی سزائیں نافذ تھیں اور ان علاقوں میں کوئی بے نماز نظر نہیں آتا تھا اگر کسی نے اسلامی نظام کا نفاذ دیکھا ہے تو وہ شاہ احمد شہیدؒ اور شاہ اسماعیل شہیدؒ کے دور میں اس مخصوص علاقے میں دیکھا ہے۔“ [ذخیرۃ الجنان: ۲۳۱/۱۳]

اب ذرا جناب غامدی صاحب کی سنتے چلیں، فرماتے ہیں:

”یہ جہاد و قتال ہے، لیکن اس کا حکم قرآن میں دو صورتوں کے لیے آیا ہے:

ایک، ظلم وعدوان کے خلاف،

دوسرے، اتمام حجت کے بعد منکرین حق کے خلاف۔

پہلی صورت شریعت کا ابدی حکم ہے اور اسی کے تحت جہاد اسی مصلحت سے کیا جاتا ہے جو اوپر بیان ہوئی ہے۔ دوسری صورت کا تعلق شریعت سے نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے قانون اتمام حجت سے ہے

جو اس دنیا میں ہمیشہ اُس کے براہِ راست حکم سے اور انہی ہستیوں کے ذریعے سے رو بہ عمل ہوتا ہے جنہیں وہ رسالت کے منصب پر فائز کرتا ہے۔ انسانی تاریخ میں یہ منصب آخری مرتبہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا ہے، [میزان، قانون جہاد، ص: ۵۷۷، طبع مئی ۲۰۱۲ء]

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”یہ بالکل قطعی ہے کہ منکرینِ حق (کافروں) کے خلاف (غلبہ اسلام کے لیے) [ناقل] جنگ اور اس کے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیرِ دست بنا کر رکھنے کا حق اب ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا ہے۔ قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے اور نہ کسی مفتوح قوم کو محکوم بنا کر اُس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت کر سکتا ہے، [میزان، طبع نومبر، ص: ۵۹۹]

اور جناب عمار خان ناصر صاحب بھی اپنے استاد گرامی کی تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”مذکورہ بحث میں راقم الحروف نے یہ واضح کرنے کی کوشش کی ہے کہ عہد نبوی و عہد صحابہ میں غیر مسلم حکومتوں کے خلاف قتال ایک مخصوص شرعی اساس یعنی ”اتمامِ حجت“ کے قانون پر مبنی تھا جو شریعت کا عمومی قانون نہیں۔“ [الشریعہ اشاعت خاص، جون ۲۰۱۲ء، ص: ۱۸۲]

کاش کہ یہ نادان اور کم عقل مجتہد شریعت کے ابدی قوانین کو محض اپنی عقلِ نارسا کے زور پر منسوخ کرنے کی مکر وہ کوششوں سے پہلے چند لمحے کے لئے اپنی اوقات تو دیکھ لیتے.....! کاش کہ یہ ساری امت کے متفقہ نظریات کو ٹھکرا کر نیا دین ایجاد کرنے سے پہلے اپنے بونے وجود پر تو ایک نظر ڈال لیتے.....! کاش کہ یہ حضرات جہاد کے اس دائمی و ابدی حکم پر قلمِ تنسیخ پھیرنے سے پہلے اتنا تو سوچ لیتے کہ اس کے نتیجے میں مجاہدین اسلام کی چودہ سو سالہ جہادی کاروائیوں پر کیا حکم لگایا جائے گا؟ ہزاروں شہدائے کرام کا خون جو خیر القرون سے لے کر جناب غامدی صاحب کے ظالمانہ فتوے تک اللہ کے راستے میں بہہ چکا ہے اس کا کیا حکم ہوگا؟ لاکھوں سربکف، سرفروش غازیوں نے جو اللہ کی رضا کی خاطر بارہا جان ہتھیلیوں پر رکھ کر موت سے ٹکر لی ہے اور آگ و خون کے دریا میں کودے ہیں، افسوس کہ ان سب کی سرفروشانہ قربانیوں پر غامدی صاحب نے بیک قلمِ خطِ تنسیخ پھیر دیا اور ان سب کو رائیگاں قرار دے دیا، اور عمار خان ناصر ہیں کہ ان کی ہر بات پر بلا سوچے سمجھے سر ہلاتے چلے جا رہے ہیں، انا للہ وانا الیہ راجعون.....!

ہوئی نہ زاغ میں پیدا بلند پروازی

خراب کر گئی شاہیں بچے کو صحبتِ زاغ

آج یہ نادان اور نام نہاد مجتہدِ اقدامی جہاد اور مرتد کی سزا جیسے شرعی و ابدی قوانین کو ”اتمامِ حجت“ کا

بہانہ بنا کر رسول اللہ ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص کر رہے ہیں، کل کو اگر کسی اور نے اٹھ کر کہہ دیا کہ:

”جناب! نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ کے احکامات تو صرف ان لوگوں کے ساتھ خاص تھے جن کا براہ راست خود رسول اللہ ﷺ نے تزکیہ فرمایا تھا، آج کے دور میں چونکہ اس قسم کا تزکیہ نہیں ہے، لہذا یہ تمام احکامات بھی ساقط ہیں.....“۔

تو دین اسلام کا کیا حشر نشر ہوگا اور شریعت میں آخر باقی ہی کیا بچے گا، اور ان بے فکرے مجتہدین کے پاس بغلیں جھانکنے کے علاوہ اس الحاد و گمراہی کا جواب ہی کیا ہوگا جس کی بنیاد یہ خود رکھ رہے ہیں اور جس کا دروازہ یہ خود کھول رہے ہیں؟ کاش کہ یہ نادان ٹولہ جوشِ اجتہاد میں دین اسلام کی تجدید سے پہلے اس کے انجام پر بھی کچھ غور کر لیتا.....! کاش کہ اس ٹولے میں اتنا احساس باقی ہوتا.....!

مسجد اقصیٰ:

یہود کے کلکڑوں پر پلنے والے غامدی ٹولے نے اپنے یہودی آقاؤں کی نمک حلائی کرتے ہوئے پوری امت مسلمہ سے ہٹ کر مسجد اقصیٰ کے بارے میں بھی ایسا موقف اپنایا ہے جو نہ آج تک کسی مسلمان نے اپنایا ہے اور نہ غیرت و شرم سے عاری غامدیوں کے علاوہ کوئی اپنا سکتا ہے۔ امت مسلمہ کا بچہ بچہ اس صدمے اور حزن و ملال سے مغموم ہے کہ ہمارا قبلہ اول، ہماری مسجد اقصیٰ ظالم یہودیوں کے پنجہ استبداد میں ہے اور دنیا بھر کے، یہاں تک کہ فلسطین کے مسلمان بھی اس میں نماز پڑھنے اور اس کی زیارت کی سعادت سے محروم ہیں۔ جبکہ بے غیرت غامدی ٹولہ یہ راگ الاپ رہا ہے کہ مسجد اقصیٰ کے احاطے میں موجود گنبدِ صخرہ پر اپنی عبادت گاہ تعمیر کرنا یہودیوں کا حق ہے اور مسلمان ان کا یہ حق غصب کر کے ظالم ہیں، امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صفدر رحمۃ اللہ علیہ مسجد اقصیٰ پر یہودی قبضے اور امت مسلمہ کی غفلت کا ذکر کرتے ہوئے دردِ انداز میں فرماتے ہیں:

”بیت المقدس کے شہر میں جو مسجد اقصیٰ ہے جس پر ۱۹۶۷ء میں یہودیوں نے قبضہ کیا ہے اور ابھی تک ان کے قبضہ میں ہے اور بے غیرت مسلمان ابھی تک ان سے قبضہ چھڑا نہیں سکے“۔ [ذخیرۃ الجنان: ۷۹/۳]

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں:

”حضرت یعقوب علیہ السلام نے مسجد اقصیٰ کی تعمیر کی اس کے بعد جب حضرت سلیمان علیہ السلام کا زمانہ آیا تو انہوں نے بڑی شاہی ٹھاٹھ باٹھ کے ساتھ مسجد اقصیٰ کو تعمیر کیا۔ حضرت عمرؓ کے دور میں بیت المقدس فتح ہوا اور ہمارے پاس رہا، ۱۹۶۷ء میں یہود نے ہم سے چھین لیا اور ابھی تک یہود کے قبضہ میں ہے اور بے غیرت مسلمان سوئے ہوئے ہیں“۔ [ذخیرۃ الجنان: ۱۹۷/۳..... ۲۹۵/۳]

جبکہ جناب جاوید احمد غامدی صاحب مسجد اقصیٰ کو یہودیوں کا حق قرار دیتے ہیں۔ (ملاحظہ ہو،

اشراق جولائی، اگست ۲۰۰۳ء اور اشراق مئی، جون ۲۰۰۴ء، ایضاً)

اور جناب عمار خان ناصر صاحب نے تو اس موضوع پر اپنی کتاب ”براہین“ کا ایک پورا باب اس موضوع کی نذر کیا ہے۔ اور الشریعہ کی اشاعت خاص میں بھی اپنے اسی نقطہ نظر کو دوہرایا ہے، لکھتے ہیں:

”راقم الحروف کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مسجد اقصیٰ کا وہ حصہ جسے حضرت عمرؓ نے مسلمانوں کی عبادت کے لیے خاص کیا، اس پر تولیت و تصرف تاریخی و شرعی طور پر مسلمانوں کا حق ہے۔ تاہم اس کے علاوہ عبادت گاہ کا وہ حصہ جہاں اصل ہیکل سلیمانی تعمیر کیا گیا تھا اور جو یہود کے قبلہ کی حیثیت رکھتا ہے، اس پر بنی اسرائیل کا حق اصولی طور پر حسب سابق برقرار ہے۔“ [اشاعت خاص: ۱۷۹]

رجم کی سزا:

غامدی حضرات چونکہ پورے دین ہی کی عمارت ڈھا کر اسے نئے سرے سے تعمیر کرنے کے درپے ہیں، اور اسی مقصد کے لیے احادیث کا انکار کر کے، قرآن کی آیات کو اپنی مرضی کے معانی و مغایم پہنا کر شریعت اسلامیہ اور دین محمدیؐ کا ایک ایک ستون گرا رہے ہیں۔ ان کا مقصد یہ ہے کہ بڑی حد تک تو دین کا حلیہ بگڑ جائے اور جو باقی بچے اس کے ڈھانے کے لئے ہر فتنہ گر کو ایسی بنیاد مل جائے جس کی بناء پر کوئی بھی شیطانی کارندہ کسی بھی وقت دین میں کوئی بھی تبدیلی و تغیر کر سکے اور ساتھ ساتھ اپنے من گھڑت مؤقف کو اسلام، اور چودہ سو سالہ اسلام کو ”فقہاء کی آراء“ قرار دے سکے۔ اسلامی و شرعی قوانین کی بنیادوں اور درود یوار پر اپنے خود ساختہ اجتہاد کا کلہاڑا چلاتے ہوئے جن قوانین کو انہوں نے شہید کرنے کی کوشش کی ہے، ان میں ایک رجم کا قانون بھی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی بیسیوں احادیث اور پوری امت کے اجماع کی رو سے شادی شدہ زانی کے لئے شریعت میں رجم کی سزا ہے، امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صفدر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مسلمان اس امر پر تاہنوز متفق رہے ہیں کہ زانی محض کی سزا جو صحیح احادیث سے ثابت ہے صرف رجم

اور سنگسار ہی ہے۔“ [انکار حدیث کے نتائج: ۱۶۷]

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

”شادی شدہ مرد یا عورت زنا کرے تو اس کو رجم کیا جائے، جس کو انگریزی تعلیم یافتہ ظالم حکمران وحشیانہ سزائیں کہتے ہیں، حالانکہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے وہ حق ہے اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے غافل ہیں۔“ [ذخیرۃ الجنان: ۱۹۱]

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”شادی شدہ زانی کو رجم کرنا، ڈاکوؤں کو سولی پر لٹکانا اور ہاتھ پاؤں کاٹنا، چور کا ہاتھ کاٹنا اور غیر شادی شدہ کو کوڑے مارنا اللہ تعالیٰ کے احکام ہیں۔“ [ذخیرۃ الجنان: ۳۹/۳]

جبکہ منکرین حدیث کا ٹولہ شروع ہی سے رجم کی شرعی سزا کا انکار کرتا آیا ہے، منکرین حدیث کے آرگن، طلوع اسلام کے ایک مضمون کا اقتباس ملاحظہ فرمائیے!

”باقی رہا یہ کہ زنا کی سزا سنگساری میں کیا حرج ہے، سو حرج یہ ہے کہ جب خدا نے حکم دے دیا کہ اس کی سزا سو کوڑے ہے تو کس کی مجال ہے کہ اس کے حکم کو کسی دوسرے حکم سے بدل دے۔“

[طلوع اسلام ص ۵۶، نومبر ۱۹۴۹ء، بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۱۶۸]

جبکہ جناب جاوید احمد غامدی صاحب اجماعی و اتفاقی شرعی حکم پر تاویل کی تیز چھری چلاتے

ہوئے لکھتے ہیں:

”امام حمید الدین فراہی کی اس تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ زانی کنوارہ ہو یا شادی شدہ، اس کی اصل سزا تو سورۃ نور میں قرآن کے صریح حکم کی بناء پر سو کوڑے ہی ہے، لیکن مجرم اگر زانا بالجبر کا ارتکاب کرے، یا بدکاری کو پیشہ بنالے یا کھلم کھلا اوباشی پر اتر آئے، یا اپنی آوارہ نشی، بد معاشی اور جنسی بے راہ روی کی بناء پر شریفوں کی عزت کے لئے خطرہ بن جائے، یا مردہ عورتوں کی نعشیں قبروں سے نکال کر ان سے بدکاری کا مرتکب ہو، یا اپنی دولت و اقتدار کے نشے میں غرباء کی بہو بیٹیوں کو سر بازار برہنہ کرے، یا کم سن بچیاں بھی اس کی درندگی سے محفوظ نہ رہیں تو مائدہ کی اس آیت محاربہ کی رُو سے اسے رجم کی سزا بھی دی جاسکتی ہے۔“ [برہان: ۹۱]

یاد رہے کہ مشہور منکر حدیث جناب عبداللہ چکڑالوی بھی رجم کی سزا کا مآخذ فراہی و غامدی کی طرح آیت محاربہ کو قرار دیتے ہیں۔ [ردالمنح، حصہ دوم: ۳۷..... بحوالہ انکار حدیث کے نتائج: ۱۶۸]

غامدی صاحب آگے چل کر اپنے استاد اور امام جناب فراہی صاحب کی اس تحقیق کی تائید

کرتے ہوئے موج میں آ کر لکھتے ہیں:

”امام فراہی کی یہ تحقیق قرآن مجید کے نصوص پر مبنی ہے اور روایات میں بھی، جیسا کہ ہمارے تبصرے سے واضح ہے، اس کے شواہد موجود ہیں، اس سے کسی شخص کو اگر اختلاف ہے تو اسے دلائل کے ساتھ اس کا محاکمہ کرنا چاہئے، یہ وہ چیز نہیں ہے جسے جذباتی تحریروں اور بے معنی فتوؤں کے ذریعے سے رد کیا جاسکتا ہے، اس وقت لوگ جو جی چاہے کہیں، لیکن وہ وقت اب غالباً بہت زیادہ دور نہیں ہے جب علم و دانش کی مجالس میں اس تحقیق کے لئے داد و تحسین کے سوا کچھ بھی باقی نہ رہے گا، ان شاء اللہ العزیز۔“ [برہان: ۹۱]

مزید لکھتے ہیں:

”زنا کی سزا کی بارے میں اپنا جو نقطہ نظر ہم نے اوپر بیان کیا ہے، اس سے یہ حقیقت بالکل مبرہن ہو جاتی ہے کہ کنوارے زانیوں کی طرح شادی شدہ زانیوں کی سزا بھی قرآن مجید کی رُو سے ضرب

تازیانہ ہی ہے۔“ [ایضاً: ۹۲]

اہل السنۃ والجماعۃ تو اجماعی اور اتفاقی طور پر رجم کی سزا کو برحق مانتے ہیں اور اس کی علت ”احسان“ یعنی شادی شدہ ہونا قرار دیتے ہیں، یہی رسول اللہ ﷺ کا قطعی، برحق، اور دو ٹوک فیصلہ ہے، یہی پوری امت کا موقف ہے۔ مگر جناب غامدی صاحب صحیح و صریح احادیث سے ثابت شدہ امت کے اس اجماعی موقف کو قرآن کے خلاف مانتے ہیں اور ان کا کہنا ہے کہ رجم کی سزا ”شادی شدہ“ زانی کو نہیں بلکہ ”غنڈہ گرد“ زانی کو دی جائے گی، ان کے نزدیک رجم کی علت ”شادی شدہ“ ہوتے ہوئے زنا کرنا“ نہیں بلکہ ”غنڈہ گردی کے ساتھ زنا کرنا“ ہونا ہے اور اگر کوئی شادی شدہ شخص غنڈہ گردی نہ کرے بلکہ ”شرافت“ کے ساتھ زنا کر لے تو اسے رجم کی سزا نہیں دی جائے گی۔ جناب عمار خان ناصر صاحب اس موضوع پر کلی طور پر اپنے استاد صاحب کی بات کو ثابت نہیں کر سکے، یا کرنے کا حوصلہ نہیں کر سکے، تو بجائے اس کے، کہ وہ ساری امت کے اجماعی و اتفاقی عقیدے کے سامنے سر تسلیم خم کر لیتے اور جناب رسول اللہ ﷺ کے فرمان کے آگے سر جھکا لیتے، انہوں نے اپنی قیل و قال اور کٹ جتنی کی شاندار روایت کو برقرار رکھا ہے، اور اپنی کتاب ”حدود و تعزیرات“ میں پہلے تو رجم کی تمام احادیث و روایات اور اس پر ائمہ کرام کے اقوال کو ذکر کر کے ان پر اپنی ٹیڑھی عقل کے شبہات وارد کر کے الجھاؤ پیدا کیا ہے، اور پھر ان صحیح و متواتر احادیث اور امت مسلمہ کی اجماعی رائے کو قرآن کے ساتھ متصادم قرار دیا ہے، اور پھر آخر میں یہ شاہانہ فیصلہ صادر فرما دیا ہے کہ لوگو! یہ ہے قرآن، اور یہ ہے حدیث، اور ان دونوں میں تطبیق ممکن نہیں، لہذا دونوں میں سے کسی ایک کو بھی اختیار کیا جاسکتا ہے، اب تمہاری مرضی ہے کہ قرآن پر عمل کر کے حدیث کو چھوڑ دو! یا حدیث کو لے کر قرآن کو چھوڑ دو! مجھے تو اس بارے میں اب اور کچھ نہیں کہنا.....!

اب ذرا مرحلہ وار جناب عمار خان ناصر صاحب کی یہ الٹ بازیاں اور فنکاریاں ملاحظہ کرتے جائیں، بیسیوں صحیح و صریح احادیث اور پوری امت کے فقہاء کی آراء درج کر کے ان میں کیڑے نکالنے کے بعد اپنے استاد جناب غامدی صاحب کا موقف اپنے دادا استاد جناب امین احسن اصلاحی صاحب کی زبان سے بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”مولانا کا کہنا ہے کہ شادی شدہ زانی کے لئے بھی اصل سزا سو کوڑے ہی ہے، جلا وطنی یا رجم دراصل اوباشی اور آوارہ نشی کی سزا ہے، جو فساد فی الارض کے تحت آتی ہے۔“ [حدود و تعزیرات: ۱۶۱]

مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس رائے کو درست ماننے کے نتیجے میں ”رجم“ کی بنیاد زانی کا شادی شدہ یا غیر شادی شدہ ہونا نہیں، بلکہ اس کے جرم کی نوعیت قرار پاتی ہے۔ اس طرح نہ ہر شادی شدہ کو رجم کرنا لازم رہتا ہے، اور نہ کوئی غیر شادی شدہ محض اپنے کنوارے ہونے کی بناء پر اس سزا سے محفوظ قرار پاتا ہے۔“ [ایضاً: ۱۶۲]

اس کے بعد اس رائے کی فی الجملہ تائید کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”مذکورہ توجیہ کو قبول کر لیا جائے تو قرآن مجید اور روایات کا ظاہری تعارض باقی نہیں رہتا۔“ [ایضاً: ۱۶۳]

خوب.....! یعنی پہلے خود ہی اپنی من مانی سے قرآن پاک اور احادیث میں بلاوجہ تعارض پیدا کر دیا، اور پھر خود ہی لال بکھکھوتے ہوئے ساری امت کے اجماعی موقف کو اٹھا کر ایک طرف رکھ کر اپنے دادا استاد صاحب کے حق میں سیٹی بجا دی.....! جناب جاوید احمد غامدی صاحب سے اتنا عرصہ فیضیاب ہونے کے بعد انسان کو اتنی کارگیری تو خیر آہی جانی چاہئے.....!

ابھی ابھی تو یہ کہا تھا کہ دادا استاد صاحب کے موقف کو مان لیا جائے تو پھر قرآن اور روایات میں تعارض باقی نہیں رہتا۔ مگر تھوڑا ہی آگے چل کر پھر اپنی بات سے پھرتے ہوئے کہتے ہیں کہ:

”مذکورہ بحث سے ظاہر ہے کہ اگر قرآن مجید کے ظاہر حکم کو مانا جائے تو زنا کے عام مجرموں کے حوالے سے شادی شدہ اور غیر شادی شدہ زانی کی سزا میں فرق کرنا بے حد مشکل ہے۔ دوسری طرف اگر روایات کے ظاہر اور ان پر مبنی تعامل کو فیصلہ کن مآخذ مانا جائے تو شادی شدہ اور غیر شادی شدہ زانی کی سزا میں فرق کی نفی یا اس کی ایسی توجیہ و تاویل بظاہر ممکن نہیں دکھائی دیتی جس سے روایات کے متبادر مفہوم و مدعا کو برقرار رکھتے ہوئے قرآن مجید کے ساتھ ان کا ظاہری تعارض فی الواقع دور ہو جائے۔“ [حدود و تعزیرات: ۱۶۵]

لیجئے! ابھی تو استاد گرامی سے حاصل کردہ جادو کی چھڑی گھمانے کی بدولت چودہ صدیوں سے لاینحل چلا آنے والا قرآن و حدیث میں تعارض دھویں کی طرح ہوا میں تحلیل ہو کر گرم ہو گیا تھا، اور اب دو ہی صفحے آگے چل کر پھر وہی تعارض دوبارہ پیدا ہو گیا اور سینہ تان کر آن کھڑا ہوا، غامدی سرکس کے تماشے بھی کیا عجیب ہیں۔ یہ سب لکھ چکنے کے بعد اب آگے چل کر لکھتے ہیں:

”یہ بحث ان چند مباحث میں سے ایک ہے جہاں توفیق و تطبیق کا اصول مؤثر طور پر کارگر نہیں، اور جہاں ترجیح ہی کے اصول پر کوئی متعین رائے قائم کی جاسکتی ہے۔“ [ایضاً: ۱۶۵]

کوئی باور کر سکتا ہے کہ جناب عمار خان ناصر صاحب نے یہ سطور ہوش و حواس کی حالت میں لکھی ہیں؟ پہلے تو قرآن و حدیث میں فرضی تعارض قائم کیا، پھر یہ اعلان کیا کہ اس تعارض کو اگر دور کیا جاسکتا ہے تو صرف اور صرف اصلاحی و غامدی فارمولے کے ذریعے، اور پھر آگے جا کر دوبارہ اعلان کر دیا کہ نہیں جناب، ان دونوں میں کوئی تطبیق و توفیق ممکن ہی نہیں ہے، لہذا لازماً قرآن اور حدیث میں سے ایک کو ترجیح دے کر دوسرے کو رد کرنا پڑے گا، یہ ہے بے مثل و بے مثال محقق جناب عمار خان ناصر کی دماغی حالت، جس کے بل بوتے پر وہ چودہ صدیوں کے طے شدہ فیصلوں کو لات مار کر ایک نیا اور جدید اسلام

ایجاد کرنے کے لئے نکل کھڑے ہوئے ہیں۔ فاعتبروا یا اولی الابصار.....!
آخری بات:

جناب عمار خان ناصر صاحب کی اپنے استاد جناب جاوید احمد غامدی صاحب کی گمراہیوں میں ان کی ہمنوائیوں کی ایک لمبی اور طویل فہرست ہے، ہم نے اس میں سے محض چند مقامات کو ذکر کر کے ان دونوں حضرات کی یکسانیت، نیز ان کے طریقہ واردات کو واضح کرنے کی کوشش کی ہے، دیگر مسائل و عقائد کو بھی انہی پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔ وقت کا یہ عظیم فتنہ جو ماضی کے بیشتر فتنوں کو اپنے اندر سموئے ہوئے ہے ”آزاد فورم“ اور ”صلح کلیت“ کی آڑ میں اپنا زہر تیزی سے اہل حق میں پھیلا رہا ہے۔ علمائے حق جو دین کے چوکیدار اور حضرت محمد عربی ﷺ کے وارث ہیں، ان کا فرض ہے کہ ہر قسم کی مصلحت، ذاتی تعلقات اور دنیاوی تشویشات و مفادات سے بالاتر ہو کر بلا خوف و لومۃ لائم اسی طرح اس فتنہ کا مقابلہ کریں جیسے ہمارے اکابر رحمہم اللہ نے مودودیت، انکار حدیث اور اعتزال جدید کے فتنوں کا مقابلہ کیا۔ حق کو کبھی مٹایا نہیں جاسکتا، یہ ہمارا ایمان ہے، لیکن جب حق و باطل کا نظریاتی معرکہ گرم ہو جائے چنگاریاں اڑنے لگیں، صفیں جدا جدا ہو جائیں تو ایک مرتبہ یہ ضرور دیکھ لینا چاہئے کہ ہم کس کی صف میں کھڑے ہیں۔ اللہ جل شانہ اہل السنۃ والجماعت کو محض اپنی رضا کی خاطر اس فتنے کا مقابلہ کرنے کی توفیق عطا فرمائیں اور اس فتنے کا نام و نشان صفحہ ہستی سے نابود فرمادیں، و ما ذلک علی اللہ بعزیز.....!

☆.....☆.....☆.....☆

مجلہ صفدر درج ذیل اکابر اہل سنت پر

خصوصی اشاعت کا عزم رکھتا ہے۔

..... محقق اہل سنت، وکیل صحابہ و اہل بیت حضرت مولانا محمد نافع رحمہ اللہ [محمدی شریف، چنیوٹ]

..... محقق اہل سنت، ترجمان دیوبند مولانا نور محمد تونسوی نور اللہ مرقدہ [ترنڈہ، رحیم یار خان]

..... مناظر اسلام، وکیل احناف حضرت مولانا حافظ حبیب اللہ ڈیروی رحمہ اللہ

..... جامع المعقول، استاذ العلماء حضرت مولانا منظور احمد نعمانی رحمہ اللہ [طاہر والی]

جملہ اہل علم و قلم سے بھرپور علمی و قلمی تعاون کی پرزور درخواست ہے۔

احسن خدائی، مکان نمبر 4، گلی نمبر 82، محمود سٹریٹ، محلہ سردار پورہ، اچھرہ، لاہور

غامدی صاحب کا نظریہ سیاست

جاوید غامدی صاحب کے افکار و نظریات حق و باطل کی تلیس کا شاہکار ہیں۔ ان کا کوئی بھی نظریہ دیکھ لیں نہ تو وہ پورا مسلمان ہوگا نہ ہی کافر۔ ہر وہ مسئلہ جو سیکولر اور مادی طرز فکر سے ٹکراتا ہوا اگرچہ مسلمانوں میں تو اتر کے ساتھ متفقہ چلا آ رہا ہو، غامدی صاحب بھرپور کوشش کرتے ہیں کہ اس کے توازن کو مشکوک بنا کر اسے ”مشرف بہ سیکولرزم“ کر دیں۔ غامدی صاحب کا متنازع حیات ہی یہ ہے کہ کسی طرح اسلام اور سیکولرزم کا ملا جلا ایڈیشن ترتیب دیکر مسلمانوں میں مقبول اور نافذ کر دیا جائے۔ افکار غامدی کا کوئی باب کھول لیں، ہر جگہ ”آدھا تیر آدھا بیڑ“ ہی ملے گا۔ پچھلے دو تین ہفتوں سے غامدی صاحب سوشل میڈیا پر اسلامی فلسفہ سیاست کے حوالے سے کچھ جدید نظریات اور جوابی بیانیوں کی باتیں کر رہے تھے۔ آخر مورخہ ۲۲ جنوری ۲۰۱۵ء کو روزنامہ جنگ میں ”اسلام اور ریاست۔ ایک جوابی بیانیہ“ کے نام سے غامدی صاحب کے مضطرب سیاسی نظریات کا نیا ایڈیشن شائع ہوا۔ اس کالم کے لیے ”جوابی بیانیہ“ کی بجائے ”تضاد بیانیہ“ کا عنوان زیادہ موزوں تھا۔ کیونکہ اس میں اتنی تضاد بیانیاں ہیں کہ مفکر اسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ جیسی بردبار شخصیت کو بھی لکھنا پڑا کہ:

”ان کو بار بار پڑھنے کے باوجود مجھے شاید اپنی کم فہمی کی وجہ سے وہ ایک عجوبے سے کم نہیں لگتے اور ان کے باہمی تضادات سے مجھے بہت سی تاویلات کے باوجود چھٹکارا نہیں مل سکا“

[اسلام اور ریاست۔ روزنامہ جنگ: ۲۷ جنوری ۲۰۱۵ء]

یہ بیانیہ دس نکات پر مشتمل ہے۔ جن میں غامدی صاحب نے مسلمانوں کی ریاست کے قیام اور بقا کے حوالے سے کچھ بنیادی نظریات کا تعین اور مسلمانوں کی مذہبی اور سیاسی قیادت کے دائرہ اختیارات کی تحدید کی ہے۔ غامدی صاحب سمجھتے ہیں کہ پوری دنیا میں جاری دہشت گردی ”اس فکر کا نتیجہ ہے جو ہمارے مدرسوں میں پڑھا اور پڑھایا جاتا ہے۔“ اس کے مقابل اسلام کا صحیح فکر کیا ہے؟ فرماتے ہیں کہ ”اس کو ہم نے اپنی کتاب ”میزان“ میں دلائل کے ساتھ پیش کر دیا ہے۔ (یہ جملہ مطبوعہ مضمون میں نہیں ہے۔ لیکن غامدی صاحب کے فیس بک پیج پر موجود ویڈیو میں درج ہے۔) دلچسپ بات یہ ہے کہ بہت سی باتیں ایسی ہیں جس میں مضمون اور کتاب میں بھی تضاد ہے۔ اب غامدی صاحب کے تازہ سیاسی نظریات پر نظر ڈالتے ہیں۔

ریاست کا کوئی مذہب نہیں ہوتا:

غامدی صاحب فرماتے ہیں:

”یہ خیال بالکل بے بنیاد ہے کہ ریاست کا بھی کوئی مذہب ہوتا ہے۔ اور اُس کو بھی کسی قرارداد مقاصد کے ذریعے سے مسلمان کرنے اور آئینی طور پر اس کا پابند بنانے کی ضرورت ہوتی ہے کہ اُس میں کوئی قانون قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنایا جائے گا۔“

اس عجیب و غریب منطق کی دلیل یہ ہے کہ اسلام کی دعوت اصلاً فرد کے لیے ہے اور ریاست کیونکہ فرد نہیں ہوتی لہذا کسی فرد کا تو مذہب ہو سکتا ہے مگر ریاست کا مذہب نہیں ہو سکتا۔ اور آئین میں قرآن و سنت کی پابندی لگانے سے غیر مسلموں کی حق تلفی ہوتی ہے اور وہ خود کو دوسرے درجے کا شہری سمجھتے ہیں۔ لہذا ہمیں ریاست کو مذہب سے آزاد قرار دینا چاہیے۔ جناب کا پورا اقتباس پڑھیے:

”اسلام کی دعوت اصلاً فرد کے لیے ہے۔ وہ اُسی کے دل و دماغ پر اپنی حکومت قائم کرنا چاہتا ہے۔ اُس نے جو احکام معاشرے کو دیے ہیں، اُس کے مخاطب بھی درحقیقت وہ افراد ہیں جو مسلمانوں کے معاشرے میں ارباب حل و عقد کی حیثیت سے اپنی ذمہ داری پوری کر رہے ہوں۔ لہذا یہ خیال بالکل بے بنیاد ہے کہ ریاست کا بھی کوئی مذہب ہوتا ہے اور اُس کو بھی کسی قرارداد مقاصد کے ذریعے سے مسلمان کرنے اور آئینی طور پر اس کا پابند بنانے کی ضرورت ہوتی ہے کہ اُس میں کوئی قانون قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنایا جائے گا۔ یہ خیال جن لوگوں نے پیش کیا اور اسے منوانے میں کامیابی حاصل کی ہے، انھوں نے اس زمانے کی قومی ریاستوں میں مستقل تفرقے کی بنیاد رکھ دی اور اُن میں بسنے والے غیر مسلموں کو یہ پیغام دیا ہے کہ وہ درحقیقت دوسرے درجے کے شہری ہیں جن کی حیثیت زیادہ سے زیادہ ایک محفوظ اقلیت (protected minority) کی ہے اور ریاست کے اصل مالکوں سے وہ اگر کسی حق کا مطالبہ کر سکتے ہیں تو اسی حیثیت سے کر سکتے ہیں۔“

نکتہ نمبر ۹ میں غیر مسلموں کے جذبات پر مزید روشنی ڈالتے ہوئے لکھتے ہیں:

۹۔ ”مسلمانوں کی حکومت اگر کسی جگہ قائم ہو تو اس سے بالعموم نفاذ شریعت کا مطالبہ کیا جاتا ہے۔ یہ تعبیر مغالطہ انگیز ہے، اس لئے کہ اس سے یہ تاثر پیدا ہوتا ہے کہ اسلام میں حکومت کو یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ شریعت کے تمام احکام ریاست کی طاقت سے لوگوں پر نافذ کر دے، حالانکہ قرآن و حدیث میں یہ حق کسی حکومت کے لئے بھی ثابت نہیں ہے۔“

ظاہر ہے یہ مغالطہ کسی غیر مسلم ہی کو ہو سکتا ہے کہ شریعت کے تمام احکامات ریاست کی طاقت سے لوگوں پر نافذ کیے جاتے ہیں۔ لیکن اس غلط فہمی کا ازالہ غامدی صاحب کی صحیح اسلامی فکر اس طرح کرتی ہے کہ

اپنے دین کے مسلمات میں تحریف کر دینی چاہیے تاکہ اسلام کا امیج کفار کی نظر میں بہتر ہو جائے۔ معمولی سی دینی فہم رکھنے والا شخص بھی با آسانی سمجھ سکتا ہے کہ غامدی صاحب کا یہ فلسفہ کتنا صحیح اور کتنا اسلامی ہے۔ مندرجہ بالا اقتباس سے یہ مطلب بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ اگر باب حل و عقد کے لیے قرآن و سنت کی پابندی لازم نہیں اور حکمرانوں کو قرآن و سنت کا پابند بنانا یا بنانے کی کوشش کرنا سب لغو اور فضول کام ہیں۔ غامدی صاحب کا یہ جدید موقف قرآن کریم کی صریح آیات اور احادیث کی واضح ہدایات سے متصادم ہے۔ سورہ نور میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان سے ایمان اور عمل صالح کی بنیاد پر اقتدار عطا کرنے اور اپنے دین کو نافذ کرنے کا وعدہ کیا ہے۔ اگر مذہب ریاست کے لیے نقصان دہ ہوتا تو خدا تعالیٰ اہل ایمان سے یہ وعدہ ہرگز نہ فرماتے:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ [النور: ۵۵]

اللہ نے تم میں سے ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور نیک اعمال کیے وعدہ کیا ہے کہ وہ انہیں زمین میں ضرور اپنا خلیفہ بنائے گا جس طرح کہ ان سے پہلے لوگوں کو بنایا تھا۔ اور ان کے لیے ان کے دین کو ضرور اقتدار بخشے گا جسے اس نے ان کے لیے پسند کیا۔ اور ان کو جو خوف لاحق رہا ہے اس کے بدلے انہیں ضرور امن عطا کرے گا۔ وہ میری عبادت کرتے ہیں اور میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں کرتے۔ اور جس شخص نے اس کے بعد کفر کیا پس وہی لوگ فاسق ہیں۔

اسی طرح سورہ حج میں اسلامی حکومت کے فرائض میں سب سے پہلے نماز قائم کرنے کو ذکر کیا ہے جو کہ خالصتاً مذہبی فریضہ ہے۔ جبکہ غامدی صاحب بھی اس قرآنی حکم کو تسلیم کرتے ہیں:

الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ [الحج: ۴۱]

یہ وہ لوگ ہیں کہ اگر ہم انہیں زمین میں اقتدار عطا کریں تو یہ لوگ نماز قائم کریں اور زکوٰۃ ادا کریں اور نیکی کا حکم کریں اور برائی سے روکیں۔

اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”سورہ حج کی یہ آیت وہ دینی فرائض بیان کرتی ہے جو کسی خطہ ارض میں اقتدار حاصل ہو جانے کے بعد مسلمانوں کے نظم اجتماعی پر عائد ہوتے ہیں۔“ [میزان: ۲۸۷]

غامدی صاحب ایک طرف تو ریاست کے لیے مذہب کو غیر ضروری اور لغو قرار دیتے ہیں اور دوسری طرف اپنی سیکولر فکر سے تیار شدہ حکومتی ڈھانچے کو سہارا دینے کے لیے اسلام کے ریاستی احکامات کا بھی سہارا لیتے ہیں۔ اپنے اسی کالم میں آگے چل کر لکھتے ہیں:

۷۔ ”اسلام جس جہاد کا حکم دیتا ہے، وہ خدا کی راہ میں جنگ ہے، اس لئے اخلاقی حدود سے بے پروا ہو کر نہیں کیا جاسکتا۔... اسلام کا قانون یہی ہے کہ اگر کوئی زبان سے حملہ کرے گا تو اس کا جواب زبان سے دیا جائے گا۔... قرآن میں جہاد کا حکم جس آیت میں دیا گیا ہے، اس کے الفاظ ہی یہ ہیں کہ ”اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے لڑو جو تم سے لڑیں اور اس میں کوئی زیادتی نہ کرو، اس لئے کہ اللہ زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔“ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ کے دوران عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا ہے۔“

۸۔ ”دور حاضر کے مغربی مفکرین سے صدیوں پہلے قرآن نے اعلان کیا تھا کہ امرہم شوریٰ بینہم (مسلمانوں کا نظم اجتماعی ان کے باہمی مشورے پر مبنی ہوگا) اس کے صاف معنی یہ تھے کہ مسلمانوں کی حکومت ان کے مشورے سے قائم ہوگی۔ نظام مشورے ہی سے وجود میں آئے گا۔... علما ہوں یا ریاست کی عدلیہ، پارلیمان سے کوئی بالاتر نہیں ہو سکتا۔ امرہم شوریٰ بینہم کا اصول ہر فرد اور ادارے کو پابند کرتا ہے کہ پارلیمان کے فیصلوں سے اختلاف کے باوجود عملاً اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں۔ اسلام میں حکومت قائم کرنے اور اس کو چلانے کا یہی ایک جائز طریقہ ہے اس سے ہٹ کر جو حکومت قائم کی جائے گی، وہ ایک ناجائز حکومت ہوگی، خواہ اس کے سربراہ کی پیشانی پر سجدوں کے نشان ہوں یا اسے امیر المومنین کے لقب سے نوازا دیا جائے۔“

۹۔ ”اسلامی شریعت میں دو طرح کے احکام ہیں، ایک جو فرد کو بحیثیت فرد دیئے گئے ہیں، اور دوسرے جو مسلمانوں کے معاشرے کو دیئے گئے ہیں۔... رہے دوسری قسم کے احکام تو وہ درحقیقت دیئے ہی حکومت کو گئے ہیں۔ اس لئے کہ اجتماعی معاملات میں وہی معاشرے کی نمائندگی کرتی ہے۔... علماء ارباب حل و عقد سے ان پر عمل کا مطالبہ کریں تو یقیناً حق بجانب ہوں گے اور اپنے منصب کے لحاظ سے ان کو کرنا بھی چاہئے۔ مگر یہ شریعت پر عمل کی دعوت ہے، نفاذ شریعت کی تعبیر اس کے لئے بھی موزوں قرار نہیں دی جاسکتی۔“

نیز ”میزان“ میں اسلامی سیاست کے بنیادی اصول کے زیر عنوان آیت ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا [نساء: ۵۹]“ کے تحت لکھتے ہیں:

”چنانچہ مسلمان اپنی ریاست میں کوئی ایسا قانون نہیں بنا سکتے جو اللہ و رسول کے احکام کے خلاف ہو یا جس میں ان کی ہدایت کو نظر انداز کر دیا گیا ہو۔ اہل ایمان اپنے اولی الامر سے اختلاف کا حق پیش رکھتے ہیں لیکن اللہ اور رسول سے کوئی اختلاف نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس طرح کا کوئی معاملہ اگر اولی الامر سے بھی پیش آجائے اور اس میں قرآن و سنت کی کوئی ہدایت موجود ہو تو اس کا فیصلہ لازماً اس ہدایت کی روشنی ہی میں کیا جائے گا۔“ [میزان: ۴۸۲ طبع نهم مئی ۲۰۱۴ء]

”اولی الامر کی اطاعت کا حکم ظاہر ہے کہ صرف مسلمان حکمرانوں کے لیے ہے۔ سورہ نساء کی آیہ زیر بحث میں اولی الامر کے ساتھ منکم کے الفاظ سے یہی بات معلوم ہوتی ہے۔ نبی نے وضاحت فرمائی ہے کہ کسی شخص کے مسلمان قرار پانے کے جو شرائط قرآن میں بیان ہوئے ہیں، ان سے انحراف کے بعد اطاعت کا یہ حکم اس سے متعلق نہیں رہتا۔“ [میزان: ۴۸۴، طبع نہم مئی ۲۰۱۲ء]

ان سب باتوں میں کتنا تضاد ہے۔

(۱).....: غامدی صاحب اپنی کتاب میزان کو اپنے نظریات کا ترجمان قرار دیتے ہیں۔ کتاب میں ارباب ریاست کے لیے قرآن و سنت کی پابندی لازم قرار دیتے ہیں جبکہ کالم میں اسے لغو اور اقلیتوں کے حقوق کی خلاف ورزی بتاتے ہیں۔

(۲).....: ریاست کے وجود کے لیے قرآن و سنت کی پاسداری لازم نہیں ہے مگر ریاست کے دفاعی نظام یعنی جہاد کے لیے قرآن و سنت کی پابندی از حد ضروری ہے۔

(۳).....: ریاست تو مسلمان ہو ہی نہیں سکتی مگر ”امرہم شوریٰ بینہم“ کے قرآنی حکم کی روشنی میں پارلیمنٹ کو مکمل خود مختاری اور ایسی خود مختاری کہ جسے قرآن و سنت کے ذریعہ بھی چیلنج نہیں کیا جاسکتا حاصل ہے۔

(۴).....: ریاست کے لیے مذہب کا تعین کرنے سے غیر مسلم اقلیت کی حق تلفی ہوتی ہے۔ مگر جن معاشرتی احکامات کو موصوف تسلیم کرتے ہیں اور ساتھ ہی ان پر عملدرآمد کو حکومت کے فرائض میں سے بتاتے ہیں، کیا ان پر عملدرآمد کرنے سے اقلیتوں کی حق تلفی نہیں ہوتی؟ ظاہر ہے کہ اقلیتوں کو حق تلفی کا خوف معاشرتی احکامات سے ہی ہوگا نہ کہ انفرادی نوعیت کے احکامات سے۔

(۵).....: غامدی صاحب علماء کے حکومت سے شریعت پر عملدرآمد کے مطالبے کو ان کے منصب کے مطابق قرار دیتے ہیں۔ ریاست کا مذہب نہ ہونے کے بعد علماء حکومت سے یہ مطالبہ کس بنیاد پر کر سکتے ہیں؟ نیز غامدی صاحب کو یہ بھی واضح کرنا چاہیے کہ شریعت پر عمل کی دعوت کے لیے نفاذ شریعت کا عنوان کیوں موزوں نہیں؟ دونوں باتوں میں فرق ہی کیا ہے؟

اس کے بعد غامدی صاحب نے یہ تاثر دیا ہے کہ پاکستان میں قرارداد مقاصد مذہبی طبقہ نے دھونس اور جبر سے منوائی ہے۔ یہ بات پاکستان کی تاریخ اور زمینی حقائق سے سو فیصد متضاد ہے۔ یہ ایسی ہی بے بنیاد بات ہے جیسے کوئی شخص کھڑا ہو کر دعویٰ کر دے کہ پاکستان کو گاندھی جی نے بنایا تھا اور پاکستان دو قومی نظریہ پر نہیں بلکہ ہندوستانی قومیت یا اکھنڈ بھارت کے نظریے پر بنا ہے۔ مفکر اسلام مولانا مفتی محمد

تقی عثمانی دامت برکاتہم کے الفاظ میں قرارداد مقاصد کی اجمالی تاریخ ملاحظہ فرمائیے:

”یہ قرارداد ۱۹۵۶ء، ۱۹۶۲ء اور ۱۹۷۳ء کے تمام دستوری مسودوں کا الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ لازمی جز بنی رہی اور آج بھی وہ ہمارے دستور کی وہ دستاویز ہے جس پر ہم فخر کر سکتے ہیں، چوتھائی صدی تک بنی ٹوٹی اسمبلیوں میں بھی اور باہر بھی اس پر کھلے دل سے بحث و مباحثہ بھی ہوا اور بالآخر اس پر پورے ملک کا اتفاق ہو گیا۔ پھر اس کی بنیاد پر دستور کی تشکیل کا مرحلہ آیا تو یہ دفعہ بھی تمام مسودات دستور میں کسی قابل ذکر اختلاف کے بغیر موجود رہی کہ پاکستان میں کوئی قانون قرآن و سنت کیخلاف نہیں بنایا جاسکے گا اور موجودہ قوانین کو بھی ان کے سانچے میں ڈھالا جائے گا سن ۱۹۷۳ء کا دستور جو آج بھی نافذ ہے اس وقت کے تمام سیاسی اور دینی حلقوں کے اتفاق سے منظور ہوا اور اس پر بفضلہ تعالیٰ آج بھی تمام سیاسی پارٹیاں متفق ہیں اور اس کا مکمل تحفظ چاہتی ہیں جس کا مظاہرہ اور اس کی مزید تاکید حال ہی میں حزب اقتدار اور حزب اختلاف کے تاریخی اتفاق سے دوبارہ ہو گئی ہے اعلیٰ عدالتوں نے بھی اس دستور کی بنیادی روح کا لازمی حصہ قرار دیا ہے۔“ [جنگ: ۲۷ جنوری ۲۰۱۵ء]

خلافت نہ کوئی دینی اصطلاح ہے نہ ہی اس کا قیام اسلام کا کوئی حکم ہے:

غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”جن ملکوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے، وہ اپنی ایک ریاست ہائے متحدہ قائم کر لیں۔ یہ ہم میں سے ہر شخص کا خواب ہو سکتا ہے اور ہم اس کو شرمندہ تعبیر کرنے کی جدوجہد بھی کر سکتے ہیں، لیکن اس خیال کی کوئی بنیاد نہیں ہے کہ یہ اسلامی شریعت کا کوئی حکم ہے جس کی خلاف ورزی سے مسلمان گناہ کے مرتکب ہو رہے ہیں۔ ہرگز نہیں، نہ خلافت کوئی دینی اصطلاح ہے اور نہ عالمی سطح پر اس کا قیام اسلام کا کوئی حکم ہے۔ پہلی صدی ہجری کے بعد ہی، جب مسلمانوں کے جلیل القدر فقہا ان کے درمیان موجود تھے، ان کی دو سلطنتیں، دولت عباسیہ بغداد اور دولت امویہ اندلس کے نام پر قائم ہو چکی تھیں اور کئی صدیوں تک قائم رہیں، مگر ان میں سے کسی نے اسے اسلامی شریعت کے کسی حکم کی خلاف ورزی قرار نہیں دیا، اس لئے کہ اس معاملے میں سرے سے کوئی حکم قرآن و حدیث میں موجود ہی نہیں ہے۔ اس کے برخلاف یہ بات سب نے کہی اور ہم بھی کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا نظم اجتماعی اگر کسی جگہ قائم ہو جائے تو اس سے خروج ایک بدترین جرم ہے جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس کے مرتکبین جاہلیت کی موت مرے گی۔“

اس عبارت میں غامدی صاحب نے دو دعوے کیے ہیں:

(۱).....: خلافت دینی اصطلاح نہیں ہے۔

(۲).....: خلافت کا قیام اسلام کا حکم نہیں ہے اور نہ ہی قرآن و حدیث میں اس حوالے سے

کوئی حکم سرے سے موجود ہے۔

ان دونوں دعووں پر غامدی صاحب کے پاس قرآن و سنت سے یا دیگر اسلامی ماخذ سے کوئی دلیل نہیں ہے۔ جبکہ یہ دونوں دعوے اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ اور قرآن و سنت کے صریح احکامات سے انکار کے مترادف ہیں۔

خلافت اسلام کی متواتر اصطلاح ہے:

غامدی صاحب کا دعویٰ بالکل بے بنیاد ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ خلافت اسلام کی متواتر اور معروف اصطلاح ہے، جسے اپنے اور پرانے سب تسلیم کرتے ہیں۔ قرآن و حدیث اور اسلامی تاریخ میں اسلامی اقتدار کے لیے 'خلافت' کی اصطلاح استعمال کی گئی اور خلافت کے نظریہ کی بنیاد پر امت مسلمہ کے متفقہ حکمران کو 'خليفة' کہا جاتا رہا ہے۔ اور امت کے ہر طبقے کے اہل علم ان کو خلیفہ کہتے اور لکھتے چلے آئے ہیں۔ خلافت کا ذکر قرآن مجید میں:

سورہ نور کی آیت ۵۵ میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو اقتدار عطا کرنے کا وعدہ فرمایا ہے۔ اور اقتدار کے لیے خلافت کا صیغہ استعمال فرمایا ہے۔ ملاحظہ کیجیے غامدی صاحب کے استاد امین احسن اصلاحی صاحب کا ترجمہ اور تشریح:

”وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ. (النور: ۵۵)

تم میں سے جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے عمل صالح کیے ان سے اللہ کا وعدہ ہے کہ ان کو ملک میں اقتدار بخشے گا جیسا کہ ان لوگوں کو اقتدار بخشا جو ان سے پہلے گذرے۔“ [تدبر قرآن: ۵/۳۱۸]

آگے اصلاحی صاحب اس آیت کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”فرمایا کہ تم میں سے جو لوگ پوری راست بازی کے ساتھ ایمان و عمل صالح کی راہ اختیار کریں گے ان سے اللہ کا وعدہ ہو چکا ہے کہ اللہ ان کو اس سر زمین میں اسی طرح اقتدار بخشے گا جس طرح پچھلے رسولوں کی امتوں کو اس نے اقتدار بخشا۔“ [تدبر قرآن: ۵/۳۲۶]

سورہ بقرہ کی آیت ۳۰ میں اللہ تعالیٰ نے صاف اعلان کیا ہے کہ اس نے آدم علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنایا ہے۔

”وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً“ [البقرہ: ۳۰]

اور یاد کرو جب تمہارے پروردگار نے فرشتوں سے کہا کہ میں زمین میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔“

[تدبر قرآن: ۱/۱۵۵]

”خلیفہ اس کو کہتے ہیں جو کسی کے بعد اس کے معاملات سرانجام دینے کے لیے اس کی جگہ لے۔ اس وجہ سے یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ خدا نے زمین میں کس کا خلیفہ بنانے کا ارادہ ظاہر فرمایا تھا۔ اپنا یا زمین میں بسنے والی کسی پیشرو مخلوق کا؟..... خلیفہ بنانے کا مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو زمین کے انتظام و انصرام کے معاملہ میں کچھ اختیارات دے کر یہ دیکھے گا کہ انسان ان اختیارات کو خدا کی مرضی کے مطابق استعمال کرتا ہے یا خلافت پا کر وہ مطلق العنان بن جاتا ہے؟“ [تدبر قرآن: ۱/۱۵۸]

يٰۤاٰدَاوُدُ اِنَّا جَعَلْنٰكَ خَلِيْفَةً فِى الْاَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ. [ص: ۲۲۶]

اے داؤد! ہم نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا تو لوگوں کے درمیان عدل کے ساتھ فیصلہ کرو اور خواہش کی پیروی نہ کرنا کہ وہ تمہیں اللہ کی راہ سے ہٹا دے۔ [تدبر قرآن: ۶/۵۲۰]

اللہ تعالیٰ نے ان کو نہایت واضح الفاظ میں یہ ہدایت فرمائی کہ اے داؤد میں نے اپنی طرف سے کچھ اختیار و اقتدار دیکر تمہیں زمین میں خلیفہ بنایا ہے۔ تو اس خلافت کا تقاضا یہ ہے کہ تم اس اختیار و اقتدار کو اپنے مستحلف کی مرضی کے مطابق استعمال کرو۔ [تدبر قرآن: ۶/۵۲۷]

لیجیے! غامدی صاحب کے استاد اصلاحی صاحب نے خلافت اور خلیفہ کا معنی اقتدار اور صاحب اقتدار سے کیا ہے۔

خلافت کا ذکر حدیث میں:

”أول هذه الأمة نبوة ورحمة ثم خلافة ورحمة ثم ملكا عضوضا. [الفتن لنعيم: ۹۸] اس امت کے اول ایام میں نبوت اور رحمت ہوگی۔ پھر خلافت اور رحمت ہوگی۔ پھر ظلم و ستم والی بادشاہت ہوگی۔“

”فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين. [مشكاة: ۱/۲۶۳ باب الاعتصام بالكتاب والسنة]

تم میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کی سنت کو لازم پکڑو۔“

”يَكُونُ بَعْدِي مِنَ الْخُلَفَاءِ عِدَّةٌ نَّقَبَاءُ مُوسَى. [الفتن لنعيم: ۹۵]

میرے بعد اتنے خلفاء ہونگے جتنے (قوم) موسیٰ کے سردار تھے۔“

بے شمار احادیث، فقہ کے لاتعداد مسائل اور پوری اسلامی تاریخ خلافت اور خلیفہ کی اصطلاح سے

بھری ہوئی ہیں۔ خلافت راشدہ سے خلافت عثمانیہ تک دنیا کے جس خطے میں بھی مسلمانوں کی حکومتیں قائم ہوئیں وہ خلافت کے تصور پر ہی قائم ہوئیں اور ان حکومتوں کے سربراہ کو خلیفہ ہی کہا جاتا رہا ہے۔ دوست دشمن سب مسلمانوں کے نظام حکومت کو خلافت کے عنوان سے جانتے تھے اور اب بھی جانتے ہیں۔ ۱۹۲۳ء

کے مشہور معاہدہ لوزان میں سابق وائسرائے ہند لارڈ کرزن^۱ کی طرف سے سیکولر ترکی کی بنیاد رکھنے کے لیے جو شرائط رکھی گئی اس میں صراحتاً مطالبہ کیا گیا تھا کہ ترکی اسلام سے اپنے تعلقات ختم کر دے اور خلافت اسلامیہ کا کلی خاتمہ کیا جائے، خلیفہ اور اس کے معاونین کو ترکی کی حدود سے جلا وطن کیا جائے۔ [الدولۃ العثمانیہ لعلی محمد الصلاہی: ۴۷۲۔ سلطنت عثمانیہ (اردو ترجمہ الدولۃ العثمانیہ): ۵۱۷] افغانستان پر حملے کے بعد جارج بش اور ٹونی بلیئر بار بار کہہ چکے ہیں کہ طالبان خلافت کو واپس لانا چاہتے ہیں۔ ان تمام حقائق کے باوجود خلافت کو اسلامی اصطلاح نہ ماننا غامدی صاحب جیسی شخصیت کا ہی حوصلہ ہو سکتا ہے۔

دوسرے دعویٰ کی تردید:

”اور نہ عالمی سطح پر اس کا قیام اسلام کا کوئی حکم ہے۔ پہلی صدی ہجری کے بعد ہی، جب مسلمانوں کے جلیل القدر فقہاء ان کے درمیان موجود تھے، ان کی دو سلطنتیں، دولت عباسیہ بغداد اور دولت امویہ اندلس کے نام پر قائم ہو چکی تھیں اور کئی صدیوں تک قائم رہیں، مگر ان میں سے کسی نے اسے اسلامی شریعت کے کسی حکم کی خلاف ورزی قرار نہیں دیا، اس لئے کہ اس معاملے میں سرے سے کوئی حکم قرآن و حدیث میں موجود ہی نہیں ہے۔“

غامدی صاحب جب خلافت کو اسلامی اصطلاح ہی نہیں مانتے تو آگے خلافت کا حکم بیان کرتے ہوئے ”عالمی“ کا سابقہ معلوم نہیں کس مصلحت سے لگا دیا ہے۔ حالانکہ اسلام میں علاقائی اور ملکی خلافت کا کوئی تصور ہی نہیں ہے۔ عالمی اور علاقائی نظم اجتماعی کا الگ الگ مفروضہ غامدی صاحب کا اپنا تراشیدہ ہے۔ جبکہ قرآن و سنت کی رو سے اسلامی خلافت کا مطلب ہی امت مسلمہ کا عالمگیر سیاسی اتحاد ہے۔ متعدد

۱۔ خلافت کے سقوط اور مسلمانوں کے سیاسی زوال میں لارڈ کرزن نمایاں حیثیت کا حامل ہے۔ قدرتی طور پر بہت ذہین اور چالاک شخص تھا۔ دو بار انڈیا کا وائسرائے بنا۔ پہلی بار ۱۹۰۰ء سے ۱۹۰۵ء تک گیارہویں وائسرائے ہند کی حیثیت سے ہندوستان میں مقیم رہا۔ اس دوران اس نے دو نمایاں کام کیے۔ ایک، پنجاب اور بنگال کو تقسیم کیا اور دوسرا، عثمانی خلافت کے سقوط کی راہ ہموار کرنے کے لیے ۱۹۰۳ء میں خلیجی ممالک کا دورہ کیا۔ کرزن کے اس دورے میں جس چیز نے شہرت حاصل کی وہ اس کی تقاریر تھیں جو بوشہر اور شیرگاہ کے سواحل پر مقامی عمائدین اور روسا کے روبرو عربی میں پڑھی گئیں۔ جس میں عربوں کی تاج برطانیہ سے وفاداری برقرار رکھنے کے لیے برطانیہ کی عظمت و ہیبت اور احسانات کا ذکر بڑے تزک و احتشام کے ساتھ کیا گیا۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ یہ تقاریر غامدی صاحب کے دادا استاد جناب حمید الدین فراہی مرحوم نے لکھیں۔ خدا تعالیٰ نے سقوط خلافت کی راہ میں جس شخصیت کی خدمات کو قبول کیا، آج ان کے تربیت یافتہ خلافت کے دینی اصطلاح ہونے کا ہی سرے سے انکار کرتے ہیں تو یہ اس پر کوئی تعجب نہیں ہونا چاہیے۔

احادیث میں مسلمانوں کو متحدہ ریاست قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اور مسلمانوں کو بیک وقت دود و خلفاء کی بیعت کرنے سے منع فرمایا ہے جو اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ اسلام میں اسلام کی بنیاد پر مسلمانوں کا نظم اجتماعی صرف عالمی ہو سکتا ہے، ملکی یا علاقائی نہیں:

”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ”کان بنو اسرائیل تسوسہم الأنبیاء کلما ہلک نبی خلفہ نبی، وإنہ لا نبی بعدی، وستکون خلفاء فتکثر.“ قالوا فما تأمرنا؟ قال ”فوا بیعة الأول فالأول.“ [مسلم: کتاب الأمانة، باب الوجوب الوفاء بیعة الخلفاء.]

نبی ﷺ نے فرمایا: بنی اسرائیل کے سیاسی امور انبیاء چلاتے تھے۔ جب بھی کوئی نبی فوت ہو جاتا تو اور نبی اس کا خلیفہ بن جاتا اور واقعہ یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اور عنقریب بہت سے خلفاء ہونگے اور بڑھتے چلے جائیں گے۔ صحابہ نے عرض کیا، پس آپ ہمیں کیا حکم فرماتے ہیں؟ فرمایا جو پہلا ہے اس کی بیعت پوری کرو! پھر اس کے بعد جس نے پہلے بیعت لی اس کی۔“

”من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر.“ [مسلم: کتاب الأمانة، باب الوجوب الوفاء بیعة الخلفاء]

جس شخص نے ایک امام کی بیعت کی پس اس کو اپنے ہاتھ کی ضرب (بیعت) دی اور اپنے دل کا پھل دیا (یعنی اس پر اعتماد کیا)، پس اسے چاہیے کہ حتی الوسع اس کی اطاعت کرے۔ پھر اگر کوئی دوسرا شخص آکر اس (امام) سے جھگڑے تو تم دوسرے کی گردن اڑا دو۔“

اسی طرح فقہاء اور مؤرخین نے بھی خلافت کی تعریف میں عالمگیریت کو ملحوظ رکھا ہے۔ چنانچہ علامہ ابن عابدین شامی نے امامت کبریٰ جو کہ خلافت کا مترادف ہے کی تعریف کی ہے:

”رئاسة عامة في الدين والدنيا خلافة عن النبي صلى الله عليه وسلم [رد المحتار: ۶/۲۷۲]

”نبی ﷺ کی نیابت میں دین اور دنیا کی عام سربراہی کا نام امامت کبریٰ ہے۔“

”والخلافة هي حمل الكافة على مقتضى النظر الشرعي في مصالحهم الأخروية والدنيوية ففي الحقيقة خلافة عن صاحب الشرع في حراسة الدين وسياسة الدنيا به. [ابن خلدون ۱/۲۳۹]

لوگوں کو اخروی اور دنیاوی معاملات میں شرعی احکامات کے تقاضے پر عملدرآمد کرنے کے لیے آمادہ کرنا..... پس یہ حقیقت میں صاحب شریعت کی نیابت ہے دین کے تحفظ اور دنیا کی سیاست کے لیے۔“

دوسری بات غامدی صاحب نے فرمائی کہ قیام خلافت کے حوالے سے قرآن وحدیث میں کوئی حکم سرے سے موجود ہی نہیں۔ قرآن وحدیث میں اہل ایمان کو ایمان کی بنیاد پر حکومت عطاء کرنے کا وعدہ موجود ہے، حکمرانوں کی ذمہ داریاں تفصیل سے بیان کر دی گئی ہیں، جنہیں ایک حد تک غامدی صاحب تسلیم بھی

کرتے ہیں۔ مگر اس کے باوجود بھی خلافت کے بارے میں قرآن وحدیث کے احکامات سے لاعلمی ظاہر کرنا سمجھ سے بالاتر ہے۔ مثلاً قرآن پاک میں چور کا ہاتھ کاٹنے اور قاذف وزانی کو کوڑے لگانے کا جو حکم ہے، یہ حکم غامدی صاحب کے نزدیک افراد کو ہے یا ریاست کو؟ اگر افراد کو ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ کوئی بھی فرد اٹھ کر از خود ان سزاؤں کو نافذ کر سکتا ہے، اور اگر ریاست کو ہے تو پھر غامدی صاحب کی وہ بات کہاں گئی کہ اسلام ریاست کو نہیں صرف افراد کو مخاطب کرتا ہے؟

اسی طرح فقہاء کرام نے خلافت کا قیام واجب قرار دیا ہے اور بعض نے تو جہاد اور علم کی طرح فرض کفایہ بھی کہا ہے۔ اور ایسے حالات میں کہ جب خلیفہ کا تعین یا تقرر نہ ہو سکے، امت کے ارباب حل وعقد اور علماء کو اس کا ذمہ دار ٹھہرا کر انہیں گناہ گار بھی قرار دیا ہے۔ کیونکہ خلیفہ کا تعین انہی دو اتھارٹیز (authorities) کا کام ہے [الأحكام السلطانية لماوردی: ۴]۔ اس بارے میں فقہاء کرام کی چند تصریحات ملاحظہ فرمائیں:

(وَنَصَبُهُ أَهَمُّ الْوَاجِبَاتِ) أَى مِنْ أَهَمِّهَا لِتَوْقُفِ كَثِيرٍ مِنَ الْوَاجِبَاتِ الشَّرْعِيَّةِ عَلَيْهِ.

[رد المحتار: ۲/۲۷۸]

اور امام کا تقرر اہم واجبات میں سے ہے۔ اس لیے کہ بہت سے شرعی واجبات اس پر موقوف ہیں۔“

”الإمامة موضوعة لخلافة النبوة فى حراسة الدين وسياسة الدنيا وعقدها لمن يقوم بها فى الأمة واجب بالإجماع.“ [الأحكام السلطانية لماوردی: ۳]

”امامت، دین کی حفاظت اور دنیا کی سیاست میں نبوت کی خلافت کے طور پر واجب کی گئی ہے۔ اور امامت کو ایسے شخص کے سپرد کرنا جو اسے امت میں قائم کرے بالا جماع واجب ہے۔“

”فإذا ثبت وجوب الإمامة ففرضها على الكفاية كالجهاد وطلب العلم.

[الأحكام السلطانية لماوردی: ۴]

پس جب امامت کا وجوب ثابت ہو گیا تو اس کا فرض، فرض کفایہ ہے مثل جہاد اور حصول علم کے۔“

”نصب الإمام عند الإمكان واجب [غياث الأمم لإمام الحرمين أبى المعالى الجوينى: ۱۵]

”امام کا تقرر حتی الامکان واجب ہے۔“

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے رسول اللہ ﷺ کی تدفین

سے قبل بالا جماع خلیفہ کا تقرر کیا، بعد میں رسول اللہ ﷺ کی جمہیز و تکفین عمل میں آئی۔

(فلذا قدموه على دفن صاحب المعجزات) حيث توفى ﷺ يوم الإثنين ودفن يوم

الثلاثاء أوليلة الأربعاء أو يوم الأربعاء حلبى عن المواهب وهذه السنة باقية إلى الآن لم

يدفن خليفة حتى يولى غيره [حاشية الطحطاوى على در مختار: ۱/۲۳۸]۔ غياث

(اسی وجہ سے انہوں نے اس امر کو صاحبِ معجزات ﷺ کی تدفین پر مقدم کیا) جبکہ آپ ﷺ کا انتقال پیر کے روز ہوا اور منگل یا بدھ یا بدھ کی رات کو دفن کیے گئے، حلبی نے مواہب سے یہی نقل کیا ہے۔ اور یہی سنت تاحال باقی ہے کہ خلیفہ کی تدفین سے قبل ہی خلافت کی ذمہ داری دوسرے خلیفہ کو سونپ دی جاتی ہے۔

اس کے بعد غامدی صاحب نے عالمی خلافت کی تردید کرتے ہوئے اندلس اور بغداد کی مثال دی کہ پہلی صدی کے بعد یعنی دوسری صدی میں ہی مسلمانوں کے جلیل القدر فقہاء کی موجودگی میں ہی یہ دو ریاستیں قائم ہوئیں اور فقہاء نے اس پر کوئی تکیہ نہیں کیا، لہذا یہ دلیل ہے مسلمانوں میں قومی ریاستوں کے وجود کی۔ یہ دونوں باتیں غلط ہیں۔ یہ ہم ثابت کر چکے کہ اسلام میں قومی یا علاقائی ریاست کا سرے سے کوئی تصور ہی موجود نہیں۔ جہاں تک بات ہے اندلس کی تو بیشک دوسری صدی ہجری میں اندلس پر بنی امیہ کا خود مختار اقتدار قائم ہوا مگر اموی حکمران تمام تر دشمنی اور خونریزی کے باوجود خود کو مرکزی خلافت کے تابع سمجھتے تھے۔ خلافت کے احترام میں اموی حکمران اپنے لیے امیر المومنین (یہ خلیفۃ المسلمین کا لقب ہے جو سب سے پہلے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اختیار کیا۔) کا لقب استعمال نہیں کرتے تھے بلکہ صرف امیر کے لقب پر اکتفا کرتے تھے۔ چنانچہ بنو امیہ کے پہلے تاجدار عبدالرحمن الداخل جب نئے نئے اندلس میں وارد ہوئے تو وہ لوگوں سے امیر المومنین ابو جعفر منصور کے لیے بیعت لیتے تھے اور اقتدار قائم ہو جانے بعد ایک عرصہ تک جمعہ کے خطبہ میں امیر المومنین ابو جعفر منصور کا نام پکارتے رہے۔ بعد میں خطبہ سے ابو جعفر کا نام تو ختم کر دیا مگر ساری عمر اپنے لیے امیر المومنین کا لقب استعمال نہیں کیا۔ عبدالرحمن کی اولاد میں سات نسلوں تک یہی روایت جاری رہی، حتیٰ کہ بنو امیہ کے آٹھویں تاجدار عبدالرحمن الناصر پہلے حکمران تھے جس نے امیر المومنین کا لقب اختیار کیا۔ عبدالرحمن الناصر کے نزدیک اس کی وجہ یہ تھی کہ مرکز خلافت پر عجمیوں کا تسلط بڑھتا جا رہا ہے اور خلیفہ عباسی برائے نام ہی خلیفہ رہ گیا ہے۔ گویا دوسرے لفظوں میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ خلیفہ ناصر خلافت کی وحدت اور مرکزیت کا تو قائل تھا لیکن اپنے زمانے کے حالات کے پیش نظر وہ اپنے آپ کو زیادہ اہل اور مستحق سمجھتا تھا۔ اور وہ یہ سمجھتا تھا کہ یہ وحدت اور مرکزیت اب میری طرف منتقل ہونی چاہیے۔ یہاں یہ بات بھی واضح کرتا چلوں کہ عبدالرحمن الداخل کے خود کو امیر المومنین نہ کہلوانے پر مستشرقین بہت پروگنڈا کرتے ہیں اور اسلام میں قومی ریاستوں کا وجود ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ حالانکہ عبدالرحمن کے اس فعل سے مسلمانوں کے خلافت اور مرکزیت پر پختہ یقین کا قوی ثبوت ملتا ہے۔ اس بارے میں علامہ مقرئ کی شہادت ملاحظہ کیجیے۔ مقرئ کے حوالے سے یہ بات پیش نظر رہے کہ

اندلس کے سیاسی حالات پر مقرر کی اتنی گہری نظر تھی اور اہل اندلس کی تہذیب و تمدن پر اتنا وسیع مطالعہ تھا کہ مغربی مؤرخین اندلس کے بارے میں مقرر کو سب سے زیادہ اہمیت دیتے ہیں۔ اور واقعہ بھی یہ ہے کہ مقرر کے بعد اندلس کے بارے میں جو کچھ لکھا گیا اور جس کسی نے بھی لکھا، مقرر کے بغیر نہیں لکھا:

وكان يدعو للمنصور، ثم قطع دعوته، ومهد الدولة بالأندلس، [نفع الطيب: ۱ / ۳۲۹]... وكان يسمي بالأمير، وعليه جرى بنوه من بعده، فلم يدع أحد منهم بأمير المؤمنين تأدباً مع الخلافة بمقر الإسلام ومنتدى العرب، حتى كان من عقبه عبد الرحمن الناصر، وهو ثامن بني أمية بالأندلس، فتسمي بأمير المؤمنين على ما سنذكره، لما رأى من ضعف خلفاء بني العباس بعد الثلاثمائة، وغلبة الأعاجم عليهم، وكونهم لم يتركوا لهم غير الإسم، وتوارث التلقب بأمير المؤمنين بنو عبد الرحمن الناصر واحداً بعد واحد [نفع الطيب من غصن اندلس الرطيب: ۳۳۰/۱]

عبدالرحمن منصور کے لیے دعوت دیتا تھا۔ پھر اس نے منصور کی دعوت چھوڑ دی اور اندلس میں مستقل حکومت کی بنیاد رکھی..... وہ اپنا نام امیر رکھتا تھا اور اس کے بعد اس کی اولاد نے اسی طریقہ کو جاری رکھا۔ ان میں سے کسی نے بھی امیر المؤمنین ہونے کا دعویٰ نہیں کیا، اسلام کے مرکز اور عرب کے جلو میں خلافت کا ادب بجالاتے ہوئے۔ یہاں تک کہ اس کے جانشینوں میں عبدالرحمن الناصر آیا جو بنو امیہ کا اندلس میں آٹھواں تاجدار تھا۔ اس نے اپنا نام امیر المؤمنین رکھا جیسا کہ اس کا تذکرہ ہم آگے کریں گے۔ یہ اقدام اس نے تیسری صدی کے بعد بنو عباس کے خلفاء کا ضعف اور اس پر عجمیوں کا تسلط دیکھ کر اٹھایا کہ عجمیوں نے خلیفہ کے لیے بس نام ہی باقی چھوڑا تھا۔ پھر عبدالرحمن الناصر کی اولاد میں یکے بعد دیگرے امیر المؤمنین کا لقب رکھنے کی ریت چل پڑی۔

صرف اندلس ہی کیا، بعد میں مختلف خطوں میں جو بھی مسلم حکومتیں قائم ہوئیں، وہ ہمیشہ خود کو خلافت کے تابع سمجھتی رہیں اور اپنے وجود کے لیے مرکز خلافت سے سند حاصل کرتی رہیں۔ ماضی قریب کے غیر مسلم عرب مؤرخ نجر جی زیدان کا تبصرہ ملاحظہ کیجیے:

ومع كل ما انتاب الخلفاء في أواخر الدولة العباسية من الضعف واستبداد الأمراء فيهم حتى جردوهم من كل قوة دينوية وأنشأوا الدول دونهم ولقبوا أنفسهم بالسلطين، رغم ذلك كله لم يخطر لأحد منهم أن يدعى الخلافة أو أن ينصب نفسه خليفة.

هذه دول بني بويه والسلاجقة والغزنوية والطاهرية والأيوبيه وغيرهم، قد استقلوا في الأحكام، وفيهم من غلب على الخلفاء، ولكنهم لم يسموا أنفسهم إلا سلاطين، بل كانوا يتزلقون إلى الخلفاء، ليثبتوهم في الحكم وكذلك فعل صلاح الدين الأيوبي في مصر،..... لما أراد الاستقلال بالملك دعا على المنابر للخليفة العباسي، ولم يسم نفسه خليفة بل

اكتفى بلقب السلطان. [تاريخ تمدن اسلامی لجر جی زیدان: ۱۲۲/۱]

اس کے باوجود کہ دولت عباسیہ کے آخری دور میں ان کی کمزوری اور امراء کی سرکشی کی بناء پر جتنے بھی

حکمرانوں نے تسلط حاصل کیا، حتیٰ کہ وہ دنیاوی قوت میں ان سے علیحدہ ہو گئے، ان کے بغیر بنی حکومتیں قائم کر لیں اور اپنے لقب سلطان رکھ لیے، مگر ابھی تک ان میں سے کسی کے دل میں یہ بات نہیں کھل سکی تھی کہ وہ خلافت کا دعویٰ کرے یا اپنے آپ کو خلیفہ کے طور پر پیش کرے۔

یہ بنی بویہ، سلجوقی، غزنوی، طاہری، ایوبی وغیرہ ہیں۔ یقیناً یہ خود مختار حکمران بنے، ان میں وہ لوگ بھی ہیں جو خلیفہ پر غالب آئے، لیکن انہوں نے اپنے لیے ”سلطان“ کے علاوہ کوئی لقب اختیار نہیں کیا۔ بلکہ وہ لوگ خلفاء کی طرف اپنی عقیدت کا اظہار کرتے تھے، تاکہ فیصلے کے وقت ان سے وابستہ رہیں۔ صلاح الدین نے بھی مصر میں یہی کیا۔ جب اس نے مستقل حکومت قائم کی تو نمبر پر عباسی خلیفہ کا نام پکارا۔ اپنا نام خلیفہ نہیں رکھا بلکہ سلطان کے لقب پر اکتفاء کیا۔

یہ الگ موضوع بحث ہے کہ مسلم حکمرانوں کی اس طوائف الملوکی سے خلافت کے ادارے کو اور مسلمانوں کی سیاسی وحدت کو کیا نقصان پہنچا، مگر یہ اٹل حقیقت ہے کہ خلافت کا ادارہ اور خلیفہ کا منصب سب کے ہاں مسلم رہا۔ ان حقائق کے باوجود بھی غامدی صاحب متحدہ اسلامی ریاست کو خواب قرار دیں تو کیا کہا جاسکتا ہے۔

جہاں تک بات ہے فقہاء کرام کی، تو فقہاء کرام نے بالعموم ہر دور میں ایک سے زائد خلفاء کے تقرر کو حرام قرار دیا ہے۔ عبدالرحمن الناصر نے چوتھی صدی ہجری میں عباسی خلیفہ کے مقابل خلیفہ کا لقب اختیار کیا تھا اس کے بعد اس کی اولاد میں بھی یہ ریت چل نکلی۔ چوتھی صدی کے بعد کے فقہاء میں ہمیں دو خلفاء کے مسئلہ کی صراحت زیادہ ملتی ہے۔ غامدی صاحب کا فرمان بالکل بے بنیاد ہے کہ فقہاء نے اس بارے میں کوئی نکیر نہیں کی۔

امام ابوالحسن ماوردیؒ [متوفی ۴۵۰ھ] لکھتے ہیں:

”وَإِذَا عَقِدَتِ الْإِمَامَةُ لِلْإِمَامِينَ فِي بَلَدَيْنِ لَمْ تَنْعَقِدْ إِمَامَتَهُمَا؛ لِأَنَّهُ لَا يَحْزُزُ أَنْ يَكُونَ لِلْأَمَّةِ إِمَامَانِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ، وَإِنْ شَذَّ قَوْمٌ فَحَوَّزُوهُ [الأحكام السلطانية: ۱۰]

جب دو مختلف شہروں میں دو اماموں کے لیے امامت طے کر لی جائے تو ان دونوں کی امامت منعقد نہیں ہوگی۔ اس لیے کہ یہ بات جائز نہیں ہے کہ امت کے لیے ایک وقت میں دو امام ہوں۔ اگرچہ ایک گروہ نے خلاف ضابطہ اسے جائز کہا ہے۔“

امام الحرمین ابوالمعالی الجویؒ [متوفی ۴۷۸ھ] لکھتے ہیں:

”ذهب أصحابنا إلى منع عقد الإمامة لشخصين في طرفي العالم..... والذي عندي فيه أن عقد الإمامة لشخصين في صقع واحد متضايق الخطط والمخالف غير جائز وقد حصل الإجماع عليه. وأما إذا بعدى المدى، وتخلل بين الإمامين شسوع النوى

فللا احتمال فی ذلك محال، وهو خارج عن القواطع. [الإرشاد: ۵۴۲]

ہمارے اصحاب اس طرف گئے ہیں کہ اطراف عالم میں دو شخصوں کے لیے امامت منعقد کرنا منع ہے... اور میرے نزدیک ایک ہی ملک میں جس کے علاقے مختصر ہوں دو شخصوں کو امام مقرر کرنا جائز ہے۔ اور اس حکم پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ بہر حال جب فاصلے بڑھ جائیں اور دونوں اماموں کے درمیان طویل مسافت حائل ہو جائے تو اب اس میں جواز کی گنجائش ہو سکتی ہے۔ یہ صورت قطعیات سے خارج ہے۔“

امام ابن حزم ظاہری اندلسی متوفی ۴۵۶ھ جن کی کتاب ”مخلی“ بیک گراؤنڈ میں رکھ کر غامدی صاحب اپنے پروگرامز کی شوٹنگ کرواتے ہیں۔ امام صاحب نے امت کے لیے بیک وقت ایک امام کے تقرر پر اجماع نقل کیا ہے۔

”واتفقوا انه لا يجوز ان يكون على المسلمين في وقت واحد في جميع الدنيا امامان لا

متفقان ولا مفترقان ولا في مكانين ولا في مكان واحد“ [مراتب الاجماع: ۲۰۷]

اور فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مسلمانوں پر ایک وقت میں پوری دنیا میں دو امام مقرر کرنا جائز نہیں ہیں۔ خواہ وہ دونوں متفق ہوں یا مخالف، نہ دو علاقوں میں نہ ایک علاقے میں۔

امام شرف الدین نوویؒ [متوفی ۶۷۶ھ] مسلم شریف کی شرح میں لکھتے ہیں:

”وَمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ إِذَا بُيِعَ لِخَلِيفَةٍ بَعْدَ خَلِيفَةٍ فَبَيْعَةُ الْأَوَّلِ صَحِيحَةٌ يَجِبُ الْوَفَاءُ بِهَا وَبَيْعَةُ الثَّانِي بِاطْلَاقِ الْحَرَمِ الْوَفَاءُ بِهَا وَيَحْرُمُ عَلَيْهِ طَلَبُهَا وَسَوَاءَ عَقَدُوا لِلثَّانِي عَالَمِينَ بِعَقْدِ الْأَوَّلِ جَاهِلِينَ وَسَوَاءَ كَانَا فِي بَلَدَيْنِ أَوْ بَلَدٍ أَوْ أَحَدَهُمَا فِي بَلَدٍ الْإِمَامُ الْمُنْفَصِلُ. [كتاب

الأمانة، باب الوجوب الوفاء، ببيعة الخلفاء]

حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب ایک خلیفہ کے بعد دوسرے خلیفہ کی بیعت کی جائے تو پہلے کی بیعت صحیح ہے اور اس کو نبھانا واجب ہے۔ دوسرے کی بیعت باطل ہے اور اسے نبھانا اور نبھانے کا مطالبہ کرنا حرام ہے۔ خواہ لوگوں نے دوسرے سے بیعت جان بوجھ کر کی ہو یا انجانے میں۔ خواہ دونوں امام دو مختلف شہروں میں ہوں یا ایک ہی شہر میں، یا ان میں سے کوئی امام سے دور کسی شہر میں ہو۔“

اسلام میں قومیت کی بنیاد اسلام نہیں:

”اسلام میں قومیت کی بنیاد اسلام نہیں ہے، جس طرح کے عام طور پر سمجھا جاتا ہے۔ قرآن و

حدیث میں کسی جگہ یہ نہیں کہا گیا کہ مسلمان ایک قوم ہیں یا انہیں ایک ہی قوم ہونا چاہئے۔“

غامدی صاحب ٹھیک کہہ رہے ہیں کیونکہ ان کے خواب و خیال میں جو اسلام ہے یقیناً اس میں قومیت کی بنیاد اسلام نہیں، بلکہ سیکولرازم اور مادیت ہے۔ مگر جو اسلام چودہ صدیاں قبل حضور ﷺ نے دنیا کے سامنے پیش کیا تھا اس میں تو قومیت کی بنیاد اسلام ہی تھی، اس میں تو کلمہ پڑھنے کے بعد کوئی قریشی، ہاشمی، خزر جی، اوسی، حجازی، مہاجر یا انصاری نہیں رہتا تھا، سب ایک ہی قومیت میں سما جاتے تھے۔ اگر کبھی ان کی قبائلی نسبتیں اسلامی قومیت پر غالب آنے لگتیں تو سورہ نکاح نازل ہو جایا کرتی تھی:

أَلِهَاتُكُمْ التَّكَاثُرُ (۱) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (۲)

غفلت میں رکھاتم کو کثرتِ مال کی حرص نے۔ حتی کہ تم نے (اپنے آباء و اجداد کی) قبروں کی زیارت کی۔ کبھی کسی حبشی کے سامنے کسی کی عربیت جوش مارنے لگتی تو سورہ حجرات میں تنبیہ کر دی جاتی تھی:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ. (حجرات: ۱۳)

اے لوگو! بیشک ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا، اور تمہیں چھوٹے اور بڑے قبیلوں میں بنایا تاکہ تم آپس میں پہچان رکھو، یقیناً اللہ کے ہاں تم میں سب سے عزت والا وہ ہے جو تم میں سب سے زیادہ تقویٰ والا ہے، بیشک اللہ جاننے والا اور باخبر ہے۔

حضور ﷺ کے اسلام میں جو قرآن ہے وہ تو بتاتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے سیاسی وحدت اور جزا سزا کے لیے دو ہی قومیں بنائی ہیں مومن اور کافر:

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ. [تغابن: ۲]

اللہ وہ ذات ہے جس نے تمہیں تخلیق کیا، پھر تم میں سے کچھ کافر ہیں اور کچھ مومن ہیں، اور اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

اس اسلام کے راہبر حضور ﷺ نے جب مدینہ میں پہلی اسلامی ریاست قائم کی تو یہود کے مقابلے میں مسلمانوں میں قریشی اور یثربی کا فرق مٹا کر ایک ہی قوم قرار دیا:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ مِنْ قُرَيْشٍ وَيَثْرِبَ، وَمَنْ تَبِعَهُمْ، فَلَحَقَ بِهِمْ، وَجَاهَدَ مَعَهُمْ، أَنْتُمْ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ مِنَ دُونِ النَّاسِ، [سيرة ابن هشام: ۲/۱۴۳۔ کتاب الاموال لابن عبيد: ۲۲۵]

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ یہ کتاب ہے محمد نبی ﷺ کی طرف سے قریش اور یثرب کے مومنین اور مسلمین اور

ان لوگوں کے درمیان جوان کے تابع ہو گئے اور ان سے آملے اور ان کے ساتھ مل کر جہاد کیا۔ یہ کہ وہ لوگ تمام لوگوں کے مقابل ایک امت ہیں۔

اب غامدی صاحب فرمادیں وہ کونسا اسلام ہے جس کی بنیاد اسلام نہیں بلکہ پاکستانی، ہندوستانی، سعودی، عراقی، امریکی، بلوچ، قریشی، سندھی یا مہاجر ہے۔ وہ کونسا قرآن ہے جس میں ان کے دعوے کے مطابق مسلم قومیت کا ذکر نہیں۔ وہ کونسی حدیث ہے جو مسلم قومیت کا انکار کرتی ہے۔^۱

☆.....☆.....☆.....☆

۱ واضح رہے کہ غامدی وغیرہ سیکولر لوگوں کے نظریہ قومیت اور ہمارے اکابر کے متحدہ قومیت کے نظریہ میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ ہمارے اکابر متحدہ قومیت کے قائل تھے جبکہ یہ لوگ وطنی قومیت کے۔ ہمارے تمام اکابر کے ہاں مسلم قومیت مسلم تھی، اختلاف اس بات پر تھا کہ آزادی کے لیے متحدہ قومیت کی بناء پر جدوجہد کی جائے یا دو قومی نظریہ پر۔ متحدہ قومیت کا مطلب ہے ایک وطن میں بسنے والے تمام مذاہب اور اقوام کے لوگ متحد ہو کر وطن کی حفاظت کریں اور نظم و نسق چلائیں۔ یہ نظریہ عین اسلام کے مطابق ہے۔ جبکہ سیکولر ذہنیت کے نزدیک قومیت کے مفہوم کو ہمارے اکابر ”جدید قومیت“ کے عنوان سے جانتے تھے اور اس کا انکار کرتے تھے حتیٰ کہ مولانا ابوالکلام آزاد ”جیسی شخصیت بھی جدید قومیت کا انکار کرتے تھے کیونکہ یہ نظریہ اسلام کے مسلمات سے متصادم ہے۔“ [تفصیل کے لیے دیکھیے قاضی زہد الحسینی کی کتاب: چراغ محمد ﷺ: ۶۷۷]

آج کل قوم پرستی کا یہ نظریہ Nationalism کے نام سے معروف ہے اور دنیا بھر کے سیکولر اسی نظریہ قومیت کے قائل ہیں، یہی نظریہ اتاترک نے ترکی میں نافذ کیا تھا اور غامدی صاحب جیسے لوگ اسے اسلام کا لبادہ اوڑھا کر پاکستان میں نافذ کروانا چاہتے ہیں۔ غامدی صاحب نے 21 فروری کو روزنامہ جنگ میں اپنے اسی مضمون کی وضاحت شائع کی ہے۔ جس میں انہوں نے اپنے نظریہ قومیت کو واضح کرتے ہوئے اسی جدید قومیت کا اعتراف کیا ہے۔:

”تیسری دورِ حاضر کی قومی ریاستیں جن کی حدود بین الاقوامی معاہدات سے متعین ہوتی اور جو وجود میں آتے ہی اپنے باشندوں کے لیے بنائے قومیت بن جاتی ہیں۔ لہذا رنگ، نسل، زبان، مذہب اور تہذیب و ثقافت کے اشتراک و اختلاف سے قطع نظر وہ اپنے آپ کو ہندی، مصری، امریکی، افغانی اور پاکستانی کہتے اور اپنی قومیت کا اظہار اسی حوالے سے کرتے ہیں۔ ان میں سے کوئی کسی کا حاکم یا محکوم نہیں ہوتا، بلکہ سب ہر لحاظ سے برابر کے شہری سمجھے جاتے ہیں اور اسی حیثیت سے کاروبار حکومت میں شریک ہوتے ہیں۔ دورِ حاضر کی یہی ریاستیں ہیں جن کے بارے میں میں نے لکھا ہے کہ ان کا کوئی مذہب نہیں ہو سکتا۔ ریاست پاکستان اسی نوعیت کی ایک ریاست ہے۔

[ریاست اور حکومت: جنگ 21 فروری 2015]“

مفکر اسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم (شیخ الحدیث و نائب رئیس جامعہ دارالعلوم کراچی)

’اسلام اور ریاست‘ جوابی بیانیہ

غیر منقسم ہندوستان میں قائد اعظم کی قیادت میں قیام پاکستان کی جو تحریک چلی، اس کی بنیاد مسلم قومیت کے نظریے پر تھی، انگریزوں اور ہندوؤں کے مقابلے میں جو تمام ہندوستانیوں کو ایک قوم قرار دے کر اکھنڈ بھارت کے حق میں تھے، جناب قائد اعظم محمد علی جناح صاحب نے پورے زور و شور اور دلائل کی روشنی میں یہ نعرہ لگایا کہ ہندوستان میں دو قومیں بستی ہیں ایک مسلم اور دوسری غیر مسلم۔ (بہت سے) مسلمان رہنماؤں اہل فکر اور علمائے کرام نے اس کی بھرپور تائید کی اور میرے بچپن میں ’’پاکستان کا مطلب کیا؟ لا الہ الا اللہ‘‘ کی جو صدائیں گونجتی تھیں، ان کی دل کش یاد آج بھی کانوں میں محفوظ ہے۔ آخر کار مسلم اکثریت نے قائد اعظم محمد علی جناح صاحب کی اس پکار پر لبیک کہا، اور ناقابل فراموش قربانیوں کے بعد ہمالیہ کے دامن میں ارض پاک ایک حقیقت بن کر ابھری، نظریہ پاکستان کی بنیاد تو واضح تھی لیکن ایک چھوٹا سا حلقہ پاکستان کی پہلی دستور ساز اسمبلی نے دستور پاکستان کے لیے وہ قرارداد مقاصد بالاتفاق منظور کی جس نے ملک کا رخ واضح طور پر متعین کر دیا کہ حاکمیت اعلیٰ اللہ تعالیٰ کی ہے، اور عوام کے منتخب نمائندے اپنے اختیارات قرآن و سنت کی حدود میں رہ کر استعمال کر سکیں گے، اور یہ قرارداد 1954، 1956، 1962 اور 1973 کے تمام دستوری مسودوں کا الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ لازمی جزئی رہی، اور آج بھی وہ ہمارے دستور کی وہ دستاویز ہے جس پر ہم فخر کر سکتے ہیں۔

چوتھائی صدی تک بنی ٹوٹی اسمبلیوں میں بھی اور باہر بھی اس پر کھلے دل سے بحث و مباحثہ بھی ہوا، اور بالآخر اس پر پورے ملک کا اتفاق ہو گیا، پھر اس کی بنیاد پر دستور کی تشکیل کا مرحلہ آیا تو یہ دفعہ بھی تمام مسودات دستور میں کسی قابل ذکر اختلاف کے بغیر موجود رہی کہ پاکستان میں کوئی قانون قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنایا جاسکے گا اور موجودہ قوانین کو بھی ان کے سانچے میں ڈھالا جائے گا۔ سن 1973ء کا دستور جو آج بھی نافذ ہے، اس وقت کے تمام سیاسی اور دینی حلقوں کے اتفاق سے منظور ہوا، اور اس پر بفضلہ تعالیٰ آج بھی تمام سیاسی پارٹیاں متفق ہیں اور اس کا مکمل تحفظ چاہتی ہیں جس کا مظاہرہ اور اس کی مزید تاکید حال ہی میں حزب اقتدار اور حزب اختلاف کے تاریخی اتفاق سے دوبارہ ہو گئی ہے، اعلیٰ عدالتوں نے بھی اس دستور کی بنیادی روح کا لازمی حصہ قرار دیا ہے۔

اب کچھ عرصے سے کچھ آوازیں پھر گونجنے لگی ہیں کہ ملک کو اس دہشت گردی سے پاک کرنے کے لیے اسے سیکولر بنانا چاہئے، یعنی نصف صدی سے زائد جو فکری، سیاسی اور عملی جدوجہد ملک کا صحیح رخ متعین کرنے کے لیے ہوئی ہے اس کی بساط پلیٹ کر پھر ”الف با“ سے آغاز کرنا چاہئے ایک ایسے موقع پر جب ملک کے تمام طبقات دہشت گردی کے عفریت کو مل کر شکست دینے کے لیے کمر بستہ ہیں ملک کی بنیاد اس کے قیام کے نظریے اور اس کے متفقہ رخ کو تبدیل کرنے کی کوشش اس فضا میں جو پنڈورا بکس کھول سکتی ہے اور اس سے جو انتشار جنم لے سکتا ہے اس کے تصور ہی سے روٹنے کھڑے ہوتے ہیں۔

اسی فضا میں سیکولر ازم کے حامی حضرات جو کچھ فرما رہے ہیں اس کی بازگشت مذہب کے نام پر ایک مذہبی بیانیہ کے عنوان سے جناب جاوید احمد غامدی صاحب کے نام سے سامنے آئی ہے جو روزنامہ جنگ کے 22 جنوری 2015ء کے شمارے میں ”اسلام اور ریاست“ ایک جوابی بیانیہ“ کے عنوان سے شائع ہوئی ہے جس میں انہوں نے ”سیکولر ازم کی تبلیغ“ کے بجائے اپنے افکار کو ”مذہبی بیانیہ“ قرار دیا ہے اس ”بیانیہ“ کا مقصد انہوں نے شروع ہی میں یہ بیان فرمایا ہے کہ سیکولر ازم کی تبلیغ نہیں بلکہ مذہبی فکر کا ایک جوابی بیانیہ ہی صورت حال کی اصلاح کر سکتا ہے ”اس جوابی بیانیے کے جو نکات انہوں نے بیان فرمائے ہیں ان کو بار بار پڑھنے کے باوجود مجھے شاید اپنی کم فہمی کی وجہ سے وہ ایک عجوبے سے کم نہیں لگتے اور ان کے باہمی تضادات سے مجھے بہت سی تاویلات کے باوجود چھٹکارا نہیں مل سکا۔ اس مضمون میں یوں تو بہت سی باتیں قابل تبصرہ ہیں، لیکن ان تمام نکات پر تبصرہ بہت طول چاہتا ہے جس کا یہ مضمون متحمل نہیں، لیکن ان میں سے چند متضاد نکات اور ان کے مضمرات کی طرف توجہ دلا نا ضروری معلوم ہوتا ہے، کیونکہ وہ نکات نہ صرف پاکستان کے قیام کے نظریے ہی کی نفی کرتے ہیں بلکہ ملک کو ایک ایسے ڈھیلے ڈھالے نظام اجتماعی کی طرف دعوت دیتے ہیں جن کے عملی اطلاق کی کوئی معقول صورت کم از کم مجھ کم فہم کی سمجھ میں نہیں آسکی۔

سب سے پہلے نکتے میں انہوں نے ارشاد فرمایا ہے کہ ”یہ خیال بالکل بے بنیاد ہے کہ ریاست کا بھی کوئی مذہب ہوتا ہے اور اس کو بھی کسی قرارداد مقاصد کے ذریعے سے مسلمان کرنے اور آئینی طور پر اس کا پابند بنانے کی ضرورت ہوتی ہے کہ اس میں کوئی قانون قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنایا جائے گا“ اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ پاکستان کے آئین میں جو قرارداد مقاصد درج ہے یا اس میں جو پابندی عائد کی گئی ہے کہ کوئی قانون قرآن و سنت کے خلاف نہیں بنایا جائے گا، یہ قطعی طور پر نہ صرف غیر ضروری بلکہ بے بنیاد خیال پر مبنی ہے، قرارداد مقاصد کا بنیادی تصور اللہ تعالیٰ کی حاکمیت اعلیٰ کا اقرار

ہے اور اسے غیر ضروری اور بے بنیاد قرار دینے کا نتیجہ ریاست کے لیے اس حاکمیت اعلیٰ کے اقرار کو بے بنیاد قرار دینے کے سوا اور کیا ہے؟

یہ بیانیہ وہ ”سیکولرازم کی تبلیغ“ کے مقابلے میں یا اس کے متبادل کے طور پر پیش کر رہے ہیں لیکن اول تو یہ بات سمجھ سے بالاتر ہے کہ ”سیکولرازم کی تبلیغ“ اور ”مذہبی بیانیہ“ کے اس نکتے میں کیا فرق ہوا؟ سیکولرازم بھی یہی کہتا ہے کہ ”ریاست کا دین سے کوئی تعلق نہیں“ کیونکہ دین ایک خالص انفرادی معاملہ ہے وہ بھی یہی کہتا ہے کہ پارلیمان پر کسی دین کی پابندی عائد نہیں کی جاسکتی لہذا اقرار داد مقاصد کی کوئی ضرورت نہیں اور یہی باتیں جناب جاوید احمد غامدی صاحب کے اس نکتے میں بھی ارشاد فرمائی گئی ہیں کیا عنوان بدل دینے سے حقیقت میں کوئی فرق آ جاتا ہے؟

پھر یہ عجیب بات ہے کہ اس کے بعد آگے خود جناب غامدی صاحب نکتہ نمبر ۸ میں فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کے ارشاد ”امرہم شوری بینہم“ کا تقاضا ہے کہ ملک میں ایک پارلیمان قائم ہونی چاہئے اور ”علماء یا ریاست کی عدلیہ پارلیمان سے کوئی بالاتر نہیں ہو سکتا۔“ ”امرہم شوری بینہم“ کا اصول ہر فرد اور ادارے کو پابند کرتا ہے کہ پارلیمان کے فیصلوں سے اختلاف کے باوجود عملاً اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں، اسلام میں حکومت قائم کرنے اور اس کو چلانے کا یہی ایک جائز طریقہ ہے، اس سے ہٹ کر جو حکومت قائم کی جائے گی وہ ایک ناجائز حکومت ہوگی۔“

ان دونوں باتوں کے مجموعے سے مطلب یہی نکلتا ہے کہ پارلیمان وجود میں تو قرآنی حکم ”امرہم شوری بینہم“ کے تحت آئے گی مگر اس کے بعد اسے اس بات کا پابند نہیں کیا جاسکتا کہ وہ قرآن و سنت کے خلاف کوئی قانون نہ بنائے البتہ ملک کے افراد اور ادارے اس بات کے پابند ہیں کہ وہ پارلیمان کے ہر فیصلے پر سر تسلیم خم کر دیں۔ یہاں پہلا سوال تو یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر ریاست کا نہ کوئی مذہب ہوتا ہے اور نہ پارلیمان کے فیصلوں کو قرآن و سنت کا پابند کیا جاسکتا ہے تو ”امرہم شوری بینہم“ کا قرآنی اصول اس کے لیے کس بنیاد پر لازم ہو گیا؟ اور یہ بات کس بنیاد پر کہی جا رہی ہے کہ ”اسلام میں حکومت قائم کرنے اور اس کو چلانے کا یہی ایک جائز طریقہ ہے“ جب کہ ریاست کا اسلام سے کوئی تعلق ہی نہیں؟ دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر پارلیمان مغربی ممالک کی طرح ہم جنس شادیوں کا قانون نافذ کر دے تو کیا قرآن کریم کا باہمی مشاورت کا یہ اصول پھر بھی ”ہر فرد اور ادارے کو پابند کرتا ہے کہ پارلیمان کے فیصلوں سے اختلاف کے باوجود عملاً اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں؟ اگر نہیں تو کیوں؟ جب کہ پارلیمان پر کوئی پابندی نہیں کہ وہ قرآن و سنت کے خلاف قانون سازی نہ کرے؟

پھر جناب غامدی صاحب نے آگے اپنے نکتہ نمبر ۹ میں فرمایا کہ ”دین کے ایجابی احکام میں سے یہ صرف نماز اور زکوٰۃ ہے جس کا مطالبہ مسلمانوں کا کوئی نظم اجتماعی اگر چاہے تو قانون کی طاقت سے کر سکتا ہے۔“ ”نظم اجتماعی“ سے ان کی مراد غالباً حکومت ہی ہے، تو کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ نماز کو بزور قانون لازمی قرار دے کر بے نمازیوں پر سزا جاری کرے؟ اگر یہ واقعی کوئی قرآن کریم کا حکم ہے کہ نماز کا مطالبہ قانون کی طاقت سے کیا جائے، جیسا کہ انہوں نے فرمایا ہے، تو پھر ”اگر چاہے“ کی جو شرط انہوں نے لگائی ہے اس کا مطلب تو یہی ہے کہ اس قرآنی حکم پر عمل حکومت کی چاہت پر موقوف ہے، لہذا اگر وہ نہ چاہے تو اس حکم پر عمل نہ کرے۔ اس صورت میں سورۃ احزاب کی اس آیت (نمبر ۳۶) کا کیا مطلب ہوگا جس میں فرمایا گیا ہے ”اور جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا فیصلہ کر دیں تو کسی مومن مرد یا عورت کے لیے یہ گنجائش نہیں ہے کہ انہیں اپنے معاملے میں کوئی اختیار باقی رہے۔“

آگے معاشرتی احکام کے حوالے سے اپنے نکتہ نمبر ۱۱ میں وہ فرماتے ہیں ”حکومت ان کی (عوام کی) رضا مندی کے بغیر زکوٰۃ کے علاوہ کوئی ٹیکس ان پر عائد نہیں کر سکے گی، ان کے شخصی معاملات، یعنی نکاح، طلاق، تقسیم وراثت، لین دین اور اس نوعیت کے دوسرے امور اگر ان میں کوئی نزاع ہو تو اس کا فیصلہ اسلامی شریعت کے مطابق ہوگا۔“ یہاں پھر کئی سوال پیدا ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ جب ریاست کا کوئی مذہب نہیں اور اس پر قرآن و سنت یا شریعت کے مطابق قانون سازی کی کوئی پابندی نہیں، تو عدلیہ پر ان احکام میں شریعت ہی کے مطابق فیصلے کرنے کی پابندی کس بنیاد پر ہوگی؟ اور اگر ان معاملات میں پارلیمنٹ شریعت کے بجائے کسی اور قانون کی پابندی کا حکم دے تو اس کے سامنے نکتہ نمبر ۸ کے تحت سر تسلیم کیوں خم نہ کیا جائے؟ دوسرا سوال یہ ہے کہ یہ جو فرمایا گیا ہے کہ ”ان کی رضا مندی کے بغیر زکوٰۃ کے علاوہ کوئی ٹیکس عائد نہیں کرے گی“ ظاہر ہے کہ اس میں عوام کی رضا مندی سے مراد پارلیمنٹ کی مرضی ہے، لہذا مذکورہ جملے کا مطلب یہ نکلتا ہے کہ کوئی اور ٹیکس عائد کرنے کے لیے تو پارلیمنٹ کی منظوری درکار ہے، لیکن زکوٰۃ حکومتی سطح پر عائد کرنے کے لیے پارلیمنٹ کی منظوری کی ضرورت نہیں ہے، اگر یہی مقصود ہے، تو حکومت پارلیمنٹ کے کسی قانون کے بغیر زکوٰۃ کس بنیاد پر وصول کرے گی اور اس کی اس اتھارٹی کا سرچشمہ کیا ہوگا۔ اگر وہ سرچشمہ قرآن کریم ہے تو کہنا ہوگا کہ قرآن کریم پارلیمنٹ پر بالادستی رکھتا ہے۔ پھر ریاست کا کوئی مذہب نہ ہونے کا اصول کہاں گیا؟

آگے جناب جاوید احمد غامدی صاحب نے فرمایا ہے ”ریاست کا کوئی مسلمان شہری اگر زنا، چوری، قتل، فساد فی الارض اور قذف کا ارتکاب کرے گا اور عدالت مطمئن ہو جائے گی کہ اپنے ذاتی،

خاندانی، اور معاشرتی حالات کے لحاظ سے وہ کسی رعایت کا مستحق نہیں، تو اس پروہ سزائیں نافذ کی جائیں گی جو اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دعوت کو پورے شعور اور شرح صدر کے ساتھ قبول کر لینے کے بعد ان جرائم کا ارتکاب کرنے والوں کے لیے اپنی کتاب میں مقرر کر دی ہیں۔ یہاں دو سوال پھر پیدا ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ کیا ایسی صورت میں پارلیمان اور حکومت پر لازم ہے کہ وہ ایسے مسلمانوں پر یہ قرآنی سزائیں جاری کرے؟ اگر قرآن کریم کے حکم کے تحت لازم ہے تو جب پارلیمان پر قرآن و سنت کے خلاف قانون سازی کی کوئی پابندی نہیں ہے، تو اس پر یہ پابندی کیسے لازم ہوگی کہ وہ قرآنی سزائیں ہی جاری کرے اور ان معاملات میں اپنی طرف سے کوئی اور سزا تجویز نہ کرے، یا ان میں سے کسی جرم (مثلاً زنا بالرضا) کو جائز قرار نہ دے؟

دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر یہ سزائیں قرآن کریم ہی کی بنیاد پر دی جائیں گی تو کیا قرآن کریم میں کوئی ایسی تفریق ہے کہ یہ سزائیں صرف ان مسلمانوں کے لیے ہیں جو شعور کے ساتھ اسلام کی دعوت کو قبول کریں، اور غیر مسلم چوروں، قاتلوں اور فساد فی الارض پھیلانے والوں کو ان سے مستثنیٰ رکھا جائے، جیسا کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ یہ سزائیں صرف مسلمانوں ہی کے لئے ہوں گی؟ انہوں نے اپنے اس ”بیانیے“ میں یہ بھی فرمایا ہے کہ ”اسلام میں قومیت کی بنیاد اسلام نہیں ہے جس طرح کہ عام طور پر سمجھا جاتا ہے قرآن و حدیث میں کسی جگہ نہیں کہا گیا کہ مسلمان ایک قوم ہیں، یا انہیں ایک ہی قوم ہونا چاہئے۔“ یہ وہی دو قومی نظریہ کا مسئلہ ہے جس کی بنیاد پر جناب قائد اعظم محمد علی جناح صاحب نے پاکستان کے قیام کا مطالبہ کیا تھا۔

یہاں مؤدبانہ گزارش یہ ہے کہ مسئلہ یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں پر لغت یا عرف عام کے مطابق لفظ ”قوم“ کا اطلاق درست ہے یا نہیں، مسئلہ یہ ہے کہ مستقل سیاسی اور اجتماعی وحدت کے لحاظ سے تمام مسلمانوں کو (چاہے وہ کسی رنگ و نسل سے تعلق رکھتے ہوں) غیر مسلموں سے الگ سمجھنا اور اس بنیاد پر ان کے لیے الگ خطہ زمین کا مطالبہ کرنا درست ہے یا نہیں؟ قائد اعظم نے پاکستان کا مطالبہ کرتے ہوئے جو دو قومی نظریہ پیش کیا تھا اور جس کی بنیاد پر آج ہم ایک الگ ملک کی حیثیت سے بیٹھے ہیں، اس کا مطلب یہی تھا، اس دو قومی نظریہ پر بھی یہ اعتراض کیا جاتا تھا کہ مسلمانوں کے لیے ”قوم“ کا لفظ استعمال کرنا لغت اور عرف عام کے اعتبار سے درست نہیں ہے، لیکن ان کا مقصد ”مستقل سیاسی وحدت“ تھا جس کی بنیاد پر اپنے اختیار سے کوئی حکومت قائم کی جائے۔ لغوی اعتبار سے تو تمام انبیاء علیہم السلام کی مخاطب ان کی قومیں ہی تھیں، لیکن انہوں نے ان کی بنیاد پر کوئی مستقل سیاسی وحدت قائم نہیں کی، اور اگر کوئی

ریاست قائم ہوئی تو وہ وطن اور رنگ و نسل کی بنیاد پر نہیں بلکہ اسلام کی بنیاد پر ہوئی، جیسے حضرت موسیٰ، حضرت داؤد و سلیمان علیہم السلام کی حکومتیں اور خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی حکومت، البتہ اس میں غیر مسلموں کو تمام شہری اور مذہبی حقوق برابر حاصل تھے۔

انہوں نے ایک اور بات اپنے نکتہ نمبر ۲ میں یہ ارشاد فرمائی ہے کہ ”نہ خلافت کوئی دینی اصطلاح ہے، اور نہ عالمی سطح پر اس کا قیام اسلام کا کوئی حکم ہے۔“ قرآن کریم نے سورہ بقرہ آیت نمبر ۳۰ میں حضرت آدم علیہ السلام کے تذکرے میں ارشاد فرمایا ہے کہ میں زمین میں ایک خلیفہ بنانے والا ہوں۔ اور سورہ ص آیت نمبر ۲۶ میں حضرت داؤد علیہ السلام سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے کہ ”ہم نے تمہیں زمین پر خلیفہ بنایا ہے۔“ نیز سورہ نور آیت نمبر ۵۵ میں ارشاد فرمایا ہے: ”تم میں سے جو لوگ ایمان لائے ہیں، اور جنہوں نے نیک عمل کئے ہیں، ان سے اللہ نے وعدہ کیا ہے کہ وہ انہیں ضرور زمین میں خلافت عطا فرمائے گا، جس طرح اس نے پہلے لوگوں کو خلافت عطا فرمائی تھی، اور ان کے لیے اس دین کو ضرور اقتدار بخشے گا۔ جسے ان کے لیے پسند کیا ہے، اور ان کو جو خوف لاحق رہا ہے، اس کے بدلے انہیں ضرور امن عطا فرمائے گا، وہ میری عبادت کریں گے، میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہرائیں گے۔“ اس کے علاوہ متعدد احادیث ہیں جن میں اسلامی ریاست کے امیر کو خلیفہ کہا گیا ہے۔ اور اس کی حکومت کو خلافت سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ قرآن وحدیث کے ان ارشادات کی بنا پر اسلامی لٹریچر اس اصطلاح سے بھرا ہوا ہے۔ فلسفہ تاریخ کے عبقری عالم ابن خلدون رحمۃ اللہ علیہ ”خلافت“ کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”لوگوں کو شرعی طرز فکر کے مطابق چلانا جس سے ان کی آخرت کی مصلحتیں بھی پوری ہوں اور وہ دنیوی مصلحتیں بھی جن کا نتیجہ آخر کار آخرت ہی کی بہتری ہوتا ہے۔“

[مقدمہ ابن خلدون: باب ۳: فصل ۲۵: ص ۱۸۹]

قرآن وحدیث کے ان ارشادات اور چودہ سو سال سے اس اصطلاح کے معروف و مشہور بلکہ متواتر ہونے کے باوجود یہ فرمانا کہ خلافت کوئی دینی اصطلاح نہیں ہے، اس پر تبصرے کے لیے میرے پاس مناسب الفاظ نہیں ہیں۔ وہ یہ فرماتے ہیں کہ ان کا یہ ”مذہبی بیانیہ“ دہشت گردی کے موجودہ مسائل کی اصلاح کر سکتا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ دستور پاکستان کو تلیٹ کر کے ان متضاد نکات کی بنیاد پر نئے سرے سے دستور بنایا جائے تو دہشت گرد اپنی دہشت گردی سے باز آجائیں گے یا ان کا خود بخود قلع قمع ہو جائے گا۔

حقیقت اس کے برعکس یہ ہے کہ الحمد للہ ہمارے موجودہ دستور میں چند جزوی باتوں کے سوا

کوئی خرابی نہیں ہے لیکن مسئلہ یہ ہے کہ اس کے جوہری احکام پر ٹھیک ٹھیک عمل نہیں ہو رہا ہے ہمارے دستور میں جو بنیادی حقوق دیئے گئے ہیں وہ لوگوں کو پوری طرح حاصل نہیں ہیں، پالیسی کے جو اصول بنائے گئے ہیں ان پر ایک دن عمل نہیں ہوا صوبوں کو جو حقوق ملنے چاہئیں، وہ نہیں مل رہے عوام کو قدم قدم پر مشکلات، رشوت ستانی اور ظلم و ستم کا سامنا ہے، معیشت کے میدان میں اونچ نیچ حد سے بڑھی ہوئی ہے سرکاری دفاتروں سے کام کرنا جوئے شیر لانے کے مترادف ہے، عدل و انصاف کے دروازے غریبوں کے لیے تقریباً بند ہیں، دستور میں یہ لکھا ضرور ہے کہ قرآن و سنت کے خلاف کوئی قانون نہیں بنایا جائے گا اور اس کے لیے دستور نے ایک میکنزم بھی تجویز کر دیا ہے، جس پر اگر ٹھیک ٹھیک عمل ہو تو وہ فرقہ واریت کا بھی سد باب کر سکتا ہے، لیکن اسے برسر کار لانے کی کوئی سنجیدہ کوشش نہیں ہو رہی۔ یہ مجموعی صورتحال عوام میں مایوسی اور چڑچڑاہٹ پیدا کرتی ہے اور شرپسند لوگوں کو یہ پروپیگنڈہ کرنے کا موقع ملتا ہے کہ یہ اصلاحات پر امن ذرائع سے نہیں ہوسکتیں۔ اور حکومتوں کے اس طرز عمل نے اس بات کو مزید ہوا دی ہے کہ جو مطالبہ شریفانہ طور سے وعظ و نصیحت اور مشورے کے طور پر کیا جائے حکومت اسے درخور اعتنا ہی نہیں سمجھتی اور لوگوں کے دل میں یہ بات بیٹھ گئی ہے کہ کوئی مطالبہ اسی وقت قابل سماعت ہو سکتا جب وہ ہڑتال اور جلاؤ گھیراؤ کے ساتھ کیا جائے اور اسی کا آخر حل یہ ہے کہ حکومت کے خلاف ہتھیار اٹھالئے جائیں۔ ملک کے دشمن مسلسل اس فکر کو ہوا دے رہے ہیں، اور اسی بنیاد پر جذباتی نوجوانوں کو گمراہ کیا جا رہا ہے۔

لہذا مسئلہ دستور میں کسی جوہری تبدیلی کا نہیں، مسئلہ اس پر ٹھیک ٹھیک عمل کا ہے، اگر اس پر سنجیدگی سے عمل ہونے لگے، عوام کو اسلامی تعلیمات کے مطابق انصاف میسر ہو اور اسلام کے عادلانہ قوانین ان کی روح کے ساتھ نافذ کئے جائیں، مجرموں کو انصاف کے تمام تقاضوں کے ساتھ عبرت ناک سزائیں دی جائیں تو یہ مسلح تحریکیں اپنی موت آپ مر جائیں گی۔ خدا کے لیے نیا انتشار پھیلانے کے بجائے متحد ہو کر اس جہت میں کام کریں۔ [بشکریہ روزنامہ اسلام ۲۹/۳۰ جنوری ۲۰۱۵ء]

نماز جنازہ میں مسنون دعا

تالیف: ترجمان دیوبند، حضرت مولانا ابوالاحمد نور محمد قادری تونسوی رحمہ اللہ

برائے رابطہ: مکتبہ عثمانیہ، ترنڈہ محمد پناہ، رحیم یار خان

0308-7187001

جاوید غامدی کی جدت پسندی

جوابی خط:

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ عَلَى أَهْلِهَا، أَمَّا بَعْدُ !

عزیز محترم مولانا حمزہ احسانی صاحب حفظہ اللہ تعالیٰ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ.....

آپ کا فکر انگیز مراسلہ موصول ہوا۔ یاد آوری کا شکریہ۔ موجودہ دور کے پر آشوب حالات میں دین کی باتوں کے انکار سے کہیں زیادہ فتنہ الحاد و زندقہ کا دور دورہ ہے، ہر شخص دین کی من مانی تشریح کر کے خود کو ہدایت و ارشاد کا ٹھیکہ دار سمجھتا ہے۔ یقین کریں کہ اس وقت ایسے لوگ کھلے منکرین سے کہیں زیادہ خطرناک ہیں، جن کے افکار تجدد پر مبنی ہیں۔ یہی حال جاوید احمد غامدی صاحب کا بھی ہے، جس کا آپ نے ذکر فرمایا۔ اللہ تعالیٰ آپ کے اس جذبہ اور دینی حمیت کو قبول فرما کر دین اسلام کی حفاظت و اشاعت کا ذریعہ بنائے۔ آمین

متجددین زمانہ کے خیالات:

دین متین میں خدا اور اس کے آخری رسول ﷺ کی اطاعت فرض ہے اور عدم اطاعت نافرمانی و گناہ۔ مگر نافرمانی کے مراتب متعدد ہیں، جس طرح ایمان لانے کے بعد خدا اور رسول ﷺ کے احکام کی تعمیل نہ کرنا اور گناہوں سے نہ بچنا معصیت ہے اسی طرح خدا اور اس کے رسول ﷺ کی باتوں کو اپنی اغراض کے مطابق بنا لینا، ان کے اصل الکلام کو اصل مفہوم اور مقصد سے پھیر کر اپنے مقصد پر منطبق کرنا بھی اس سے بڑھ کر نافرمانی اور معصیت ہے۔ اسی کو ”الحاد“ کہتے ہیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے!

”إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا.....“ (الایہ)

جو لوگ ہماری آیتوں میں کج راہی کرتے ہیں وہ ہم سے پوشیدہ نہیں ہیں

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا!

”الإلحاد وضع الکلام علی غیر مواضعه“ [تفسیر ابن کثیر]

اسی الحاد کو تحریف فی الدین، تفسیر بالرائے اور زندقہ بھی کہتے ہیں۔

واضح رہے کہ کتاب و سنت کی تفسیر، تشریح اور تحقیق صرف وہی معتبر ہے جو رسول اللہ ﷺ حضرات

صحابہ کرامؓ اور سلف صالحینؓ نے فرمائی ہے، اس کے علاوہ کوئی تحقیق معتبر نہیں۔

عصر حاضر میں ایک طرف تو دین سے جہالت و غفلت انتہاء کو پہنچ گئی ہے اور دوسری طرف جدید ذہنیت اور مستشرقین کے گمراہ کن پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر بعض لوگوں نے اسلام کے مسلمہ اصولوں پر بحث و گفتگو شروع کر دی ہے، ایسے افراد علوم دینیہ سے پوری واقفیت نہیں رکھتے اور انہوں نے اسلام کے متعلق اگر کچھ معلومات حاصل بھی کیں تو اہل یورپ اور دشمنان اسلام کے ذرائع سے حاصل کیں۔ انہوں نے نصوص قطعہ میں طرح طرح کی باطل تاویلیں کر کے شریعت کے متفق علیہ احکام کے تغیر و تحریف کو اسلام کی خدمت سمجھ لیا۔ ہرگز نہ ہوئے مغرضان سے آگاہ..... لا حول ولا قوۃ إلا باللہ

محقق کی ذمہ داری:

دین اسلام کی تشریح اور تفہیم کیلئے چند چیزوں کا ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے۔ محقق کا کام نظریہ قائم کر کے دلیل ڈھونڈنا نہیں ہوتا بلکہ دلائل دیکھ کر نظریہ قائم کرنا ہوتا ہے۔ مگر اہل تجدد کا طرز عمل اس کے بالکل خلاف ہے، وہ نظریات کو دلائل کے تابع بنانے کے بجائے، دلائل کو فیصلے کے تابع بنانے کے قائل ہیں۔ ان کا نعرہ یہ ہے کہ ”ہم کتاب و سنت کی اس طرح تعبیر کرنا چاہتے ہیں کہ وہ ہمارے دور کی ضروریات کے مطابق ہو، یعنی وہ قرآنی آیات کی اور احادیث نبویہ کی ایسی تعبیر کریں گے جو ان کی معین کردہ ضروریات کے مطابق ہو..... (اسی کو تحریف معنوی کہتے ہیں)۔“

ہر شخص کے کردار سے تو اس کو پرکھ لے
خود اپنی کسوٹی پہ وہ کھوٹا کہ کھرا ہے

چودہ سو سالہ اسلامی تاریخ کے صفحات اس بات پر شاہد ہیں کہ امت میں جس قدر فرقے پیدا ہوئے انکا آغاز نقص علم اور غلط فہمی یا دنیوی غرض کی بناء پر ہوا، سوائے روافض کے کہ انکی اساس ہی دین متین کی بیخ کنی اور تخریب کاری پر رکھی گئی۔ بالکل اسی طرح تجدد پسندی کی بنیاد بھی فقہ اسلامی (جس کی افادیت اور عالمگیریت مسلمہ ہے) کو بیخ و بن سے اکھاڑنے کے لئے رکھی گئی اور تقلید کے طوق کو گلے سے اتار پھینکا گیا، جس کے نتیجہ میں افکار کو لامحدود آزادی ملی اور جولا نگاہ فکر کے اسپ نے اجتہاد کے نام پر اجماع امت اور اصول مسلمہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے تمام حدود و قیود کو روند ڈالا۔ یہی وہ اساس ہے جس کی بنیاد پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ عصر حاضر کے تمام متجددین کے افکار و خیالات کے تانے بانے الحاد و زندقہ سے جاملتے ہیں اس وقت اسکی واضح مثال، زمانہ حال کا متجدد جاوید احمد غامدی ہے۔ ایسے افراد جو اسلاف کی پیروی کے بغیر محض کتاب و سنت کو ماننے کے دعویدار ہیں، ایسے لوگوں کے نظریات خوارج و معتزلہ کے ہم آہنگ ہیں۔

دراصل وہ لوگوں کو اتباعِ سلف سے ہٹا کر اپنا تابعدار بنانا چاہتے ہیں اور اسی روش سے امت میں فرقہ بندی کی ختم ریزی ہوئی اور لوگ کئی فرقوں میں بٹ گئے۔

اجماع امت کی پیروی:

اسلامی قانون اور فقہ کیلئے ”اجماع“ کا حجت ہونا امت مسلمہ کا مسلمہ اور متفقہ عقیدہ رہا ہے۔ صحابہؓ و تابعینؓ اور تمام ائمہ مجتہدینؒ فقہی مسائل میں اجماع سے استدلال کرتے رہے۔ اور کتاب و سنت کے بعد اسے فقہ کا تیسرا ماخذ قرار دیا گیا۔

حدیث کے مشہور امام حاکم نیشاپوریؒ نے اپنی کتاب ”المستدرک“ میں حجیت اجماع پر ایک مستقل باب قائم فرمایا۔ فقہاء کرام نے اصول فقہ کی کتب میں حجیت اجماع کے دلائل خود کتاب و سنت سے پیش فرمائے ہیں، اجماع سے متعلق احادیث کو روایت کرنے والے صحابہؓ کی تعداد چالیس سے متجاوز ہے، اس لیے علماء نے اسے متواتر معنوی قرار دیا ہے۔ اجماع کا مطلب آنحضرت ﷺ کی رحلت کے بعد کسی زمانہ کے تمام فقہائے مجتہدین کا کسی حکم شرعی پر متفق ہو جانا ہے۔ [المحصول للامام رازی: ۶۱۱/۴۔ تسہیل الوصول: ۱۶۷]

اجماع کو خود قرآن و سنت نے حجت قرار دیا ہے۔ جیسا کہ ارشاد باری ہے

☆..... ”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَ ثَمَٰصِيرٌ“ (النساء: ۱۱۵)

(اور جو شخص اپنے سامنے ہدایت واضح ہونے کے بعد بھی رسول کی مخالفت کرے اور مومنوں کے راستے کے سوا کسی اور راستے کی پیروی کرے اس کو ہم اسی راہ کے حوالے کر دیں گے جو اس نے خود اپنائی ہے اور اسے دوزخ میں جھونکیں گے اور وہ بہت برا ٹھکانہ ہے۔)

☆..... ”وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلٰى النَّاسِ وَيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ عَلَيْنَكُمْ شٰهِيْدًا“ (البقرة: ۱۴۳)

(اور (مسلمانو!) اسی طرح تو ہم نے تم کو ایک معتدل امت بنایا ہے تاکہ تم دوسرے لوگوں پر گواہ بنو اور رسول تم پر گواہ بنے۔)

☆..... ”كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ“ (آل عمران: ۱۱۰)

(مسلمانو!) تم وہ بہترین امت ہو جو لوگوں کے فائدے کیلئے وجود میں لائی گئی ہے تم نیکی کی تلقین کرتے ہو، برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو ﴿

☆..... ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ“ (التوبہ: ۱۱۹)

(اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو، اور سچے لوگوں کے ساتھ رہا کرو۔)

اسی طرح احادیث طیبہ میں.....

☆..... حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا!

”لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة“

(صحیح بخاری: کتاب الاعتصام، ۱۰۸۷/۱۲-صحیح مسلم: کتاب الایمان، ۸۷/۱۱)

(میری امت میں ایک جماعت (قرب) قیامت تک حق کے لیے سر بلندی کے ساتھ برسر پیکا رہے گی۔)

☆..... حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إن الله لا يجمع أمتي أو قال ”أمة محمد“ على ضلالة، ويد الله على الجماعة، ومن شذ

شذ إلى النار“ [جامع ترمذی: ابواب الفتن، باب لزوم الجماعة ۴۹/۲]

(اللہ میری امت کو کسی گمراہی پر متفق نہیں کریگا، اور اللہ کا ہاتھ (مسلمانوں کی) جماعت پر ہے، اور جو الگ

راستہ اختیار کریگا جہنم کی طرف جائے گا۔)

☆..... حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا

”إن أمتي لا تجتمع على ضلالة، فإذا رأيتم اختلافًا، فعليكم بالسواد الأعظم.“

(سنن ابن ماجہ: ابواب الفتن، باب السواد الأعظم ۲۸۳)

(میری امت کسی گمراہی پر متفق نہیں ہوگی، پس جب تم (لوگوں میں) اختلاف دیکھو تو سواد اعظم کو لازم پکڑ

لو (یعنی اسکا اتباع کرو۔)

صحابہ کرامؓ کے استفسار پر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”سواد اعظم سے مراد وہ لوگ جو اس

طریقہ پر ہوں جو میر اور میرے صحابہؓ کا ہے۔“ [مجمع الزوائد: کتاب العلم ۱۵۶/۱]

جیت اجماع کے یہی دلائل کافی ہیں۔ اس لیے دین کے شارح کے لیے ضروری ہے کہ وہ اجماع

امت کے اصول کو پیش نظر رکھے، مگر متجددین زمانہ اس شرعی اصول سے اعراض کر کے اپنی عقل و فطرت کو دین کا

ماخذ سمجھ بیٹھے ہیں۔ چنانچہ جاوید احمد غامدی صاحب نے جب مغربی فکر و تہذیب سے مرعوب و متاثر ہو کر اسلامی

احکام کی تشریح نئے انداز میں شروع کی تو اہل علم نے اس کے رویہ کو متجددانہ قرار دیکر رد کر دیا ہے۔

غامدی کی جدت پسندی:

جاوید احمد غامدی (بی اے آنرز) ٹی وی کے مشہور اسکالر، ماہنامہ اشراق کے مدیر ”المورد“ کے منتظم

اور اسلامی نظریاتی کونسل کے ممبر بھی ہیں۔

موصوف نے میڈیا کے ذریعے عوام الناس کو یہ باور کرانے کی کوشش کی کہ تنہا ہی وہ دین کا فہم رکھنے والا اور بلا شرکت غیرے پیش آمدہ جدید مسائل کا حل پیش کرنے کی صلاحیت کا حامل ہے، حاشا وکلا..... تفہیم دین کے اس خوبصورت عنوان کے ذریعے غامدی صاحب نے یہ منفرد خدمت بھی سرانجام دی کہ اسلاف کی تشریحات پر عدم اعتماد کا اظہار کیا اور اپنی آراء واہوا کے ذریعے ”الحاذ“ کا دروازہ کھولا۔ اور مادیت و جدیدیت سے متاثر ہو کر قرآنی آیات اور احادیث نبویہ ﷺ کی خود ساختہ تشریح کر کے لوگوں کو علماء راہنہین سے متنفذ کرنے کی سعی لا حاصل کی۔

بلاشبہ اجتہاد کا دروازہ بند نہیں مگر محض اپنی محدود سوچ اور نارسا عقل کو معیار ٹھہرا کر اسلاف امت وائمہ مجتہدین کے بیان کردہ مسلمہ اصولوں سے روگردانی کرنا گمراہی کی پہلی سیڑھی ہے۔

گو فکر خدا داد سے روشن ہے زمانہ

آزادی افکار ہے اہلس کی ایجاد

جاوید احمد غامدی نے لوگوں کو تبلیغ دین کا تاثر دیتے ہوئے اپنے قلبی رجحان کا یوں اظہار کیا کہ اسلاف امت کی تشریحات سے ہٹ کر اسلام کے مسلمہ اصولوں کی نئی تعبیرات پیش کیں اور اپنے دلفریب انداز گفتگو اور تحریر سے فکری آزادی کا درس دینا شروع کر دیا جس سے سادہ لوح مسلمان اس کے دام تزیور میں آئے اور اسکی تعریف کرنے لگے۔ کاش وہ اسلاف کے بتائے ہوئے اصولوں پر کار بند رہ کر اسی مشن کو آگے بڑھاتے تو اس کے بہتر نتائج سامنے آتے۔

مگر اس نے جب اسلاف وائمہ دین کے ان اصولوں سے اعراض کیا، جن پر پوری امت کا اتفاق چلا آ رہا ہے تو اس سے اہل بصیرت بھانپ گئے کہ فرقہ لاندھمیہ کے پرانے شکاری نیا جال لیکر آئے ہیں، جو کہ تفہیم دین کے نام پر تفریق امت کی تحریک چلا رہے ہیں۔ اور یوں رفتہ رفتہ اسکی اصلیت ظاہر ہو گئی۔ ایسے ہوا پرست افراد کے بارے میں ارشاد ربانی ہے!

”أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ

(الچاشیہ: ۳۲)

عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً“

(بھلا تم نے اس شخص کو دیکھا جس نے اپنی خواہش کو معبود بنا رکھا ہے اور باوجود جاننے بوجھنے کے) گمراہ ہو رہا (ہو) اللہ نے (بھی) اسے گمراہ کر دیا اور اسکے کان اور دل پر مہر لگا دی اور اسکی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا۔)

اختلاف کی بنیاد کیا ہے؟

بنیادی طور پر یہ ذہن نشین کر لینا ضروری ہے کہ غامدی صاحب اور اہل سنت والجماعت کے مابین اختلاف، محض چند فقہی، فروعی مسائل ہی کا نہیں بلکہ دین کی تفہیم و تشریح کیلئے ان کے مابین اختلاف ماخذ دین کا ہے، یعنی دونوں کے ہاں اس کے مأخذ و مصادر الگ الگ ہیں۔ جاوید احمد غامدی کا منہج فکر اور طریق استنباط، اہل سنت والجماعت و جمہور امت سے بالکل الگ تھلگ ہے۔ غامدی صاحب کے ہاں صرف دو ہی ماخذ ہیں:

۱۔ کتاب ۲۔ سنت

کتاب سے مراد صرف قرآن مجید نہیں بلکہ کلام خدا ہے جس میں تورات، زبور، انجیل اور صحف ابراہیم وغیرہ بھی شامل ہیں۔ اور سنت سے مراد سنت محمد مصطفیٰ ﷺ نہیں بلکہ سنت جو حضرت ابراہیمؑ سے شروع ہوتی ہے اور اسمیں انبیاء بنی اسرائیل بھی شامل ہیں۔

جبکہ اہل سنت کے ہاں ماخذ دین کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت اور قیاس شرعی ہیں۔ ان کے ہاں قرآن مجید کے علاوہ کوئی کتاب کلام خدا نہیں اور وہ تمام انبیاء کی نبوت و عظمت کے قائل ہونے کے باوجود صرف حضرت خاتم النبیین محمد رسول اللہ ﷺ کی سنت و شریعت ہی کی پیروی کو اپنی نجات کیلئے کافی و لازم قرار دیتے ہیں اور سابقہ شریعتوں کو منسوخ سمجھتے ہیں۔

جب دونوں طبقات کے ماخذ اور اصول استنباط ہی الگ الگ ہیں تو فروعات کی بحث تو ثانوی حیثیت میں رہ جاتی ہے۔

☆..... دوسرے یہ کہ اس نے بیسیوں مسائل میں اسلاف امت سے ہٹ کر دین کی جو نئی تعبیریں پیش کی ہیں، اس سے مغربی تہذیب کے ان اقدار و مقاصد کی تائید ہوتی ہے جو طحانہ نظریات پر مبنی ہیں۔

اہل حق کی ذمہ داری:

ایسے حالات میں علمائے حق کی یہ علمی ذمہ داری ہے کہ وہ احقاق حق و ابطال باطل کیلئے اپنی تمام تر کوششیں بروئے کار لاتے ہوئے اہل اسلام تک کتاب و سنت کی وہی تعبیر و تشریح پہنچائیں جس پر امت کا اجماعی تعامل چلا آرہا ہے تاکہ لوگ طحانہ دین کی دھوکہ دہی اور اہل باطل کے دجل و فریب سے بچ سکیں۔

جیسا کہ علمائے حق کے بارے میں ارشاد نبوی ﷺ ہے:

”قال النبی ﷺ یحمل هذا العلم من کل خلف عدوله ینفون عنه تحریف الغالین وانتحال المبطلین وتاویل الجاهلین“ [مشکوٰۃ: کتاب العلم، مسند الشامیین للطبرانی: رقم الحدیث ۹۹۵]

(نبی کریم ﷺ نے فرمایا! کہ اس علم (دین) کے (ہر زمانہ کے) بعد آنے والے معتبر لوگ حامل ہوں گے جو اس سے غلو کرنے والوں کے اول بدل کو اور اہل باطل کے جھوٹ کو اور جاہل کے غلط مطلب کو دور کریں گے) غامدی صاحب کے نظریات:

غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”(۱)..... قرآن سے باہر کوئی وحی خفی یا جلی، یہاں تک کہ خدا کا وہ پیغمبر بھی جس پر یہ نازل ہوا ہے، اس کے کسی حکم کی تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر نہیں کر سکتا۔ دین میں ہر چیز کے رد و قبول کا فیصلہ اس کی آیات پینات ہی کی روشنی میں ہوگا۔ ایمان و عقیدہ کی ہر بحث اس سے شروع ہوگی اور اسی پر ختم کر دی جائے گی۔ ہر وحی، ہر الہام، ہر القاء، ہر تحقیق اور ہر رائے کو اس کے تابع قرار دیا جائے گا اور اس کے بارے میں یہ حقیقت تسلیم کی جائے گی کہ ابو حنیفہ و شافعی، بخاری و مسلم، اشعری و ماتریدی اور جنید و شبلی، سب پر اس کی حکومت قائم ہے اور اس کے خلاف ان میں سے کسی کی کوئی بھی چیز قبول نہیں کی جاسکتی۔

دوسرے یہ کہ اس کے الفاظ کی دلالت اس کے مفہوم پر بالکل قطعی ہے۔ یہ جو کچھ کہنا چاہتا ہے، پوری قطعیت کے ساتھ کہتا ہے اور کسی معاملے میں اپنا مدعا بیان کرنے سے ہرگز قاصر نہیں رہتا۔ اس کا مفہوم وہی ہے جو اس کے الفاظ قبول کر لیتے ہیں، وہ نہ اس سے مختلف ہے نہ متباہن۔ اس کے شہرستان معانی تک پہنچنے کا ایک ہی دروازہ ہے اور وہ اسکے الفاظ ہیں۔ وہ اپنا مفہوم پوری قطعیت کے ساتھ واضح کرتے ہیں۔ اس میں کسی ریب و گمان کیلئے ہرگز کوئی گنجائش نہیں ہوتی۔“ [میزان: ۲۵]

ایک اور جگہ غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”حدیث سے قرآن کے نسخ اور اس کی تحدید و تخصیص کا یہ مسئلہ محض سوء فہم اور قلت تدبر کا نتیجہ ہے۔ اس طرح کا کوئی نسخ یا تحدید و تخصیص سرے سے واقع ہی نہیں ہوئی کہ اس سے قرآن کی یہ حیثیت کہ وہ میزان اور فرقان ہے، کسی لحاظ سے مشتبہ قرار پائے۔ قرآن کے بعض اسالیب اور بعض آیات کا موقع و محل جب لوگ نہیں سمجھ پائے تو ان سے متعلق نبی ﷺ کے ارشادات کی صحیح نوعیت بھی ان پر واضح نہیں ہو سکی۔“ [میزان: ۳۵ طبع ۲۰۱۲ء]

تبصرہ:

حضرات قارئین کرام!

غامدی صاحب کا یہ نظریہ اجماع امت کے یکسر خلاف ہے۔ جمہور محدثین و ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سنت، قرآن کے کسی حکم کی تحدید و تخصیص یا اس میں کوئی ترمیم و تغیر کر سکتی ہے۔ اور پیغمبر خدا کو اس

کا اختیار وحی ہی کے ذریعہ سے دیا گیا (ل) ”أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ“ (المائدہ: ۹۲)

(اور اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو)

رسول اللہ ﷺ کی مطلق اطاعت امت پر مستقل واجب ہے۔

(ب) ”وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ“ [النحل: ۴۴]

(ہم نے تم پر بھی یہ قرآن اس لیے نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں کے سامنے ان باتوں کی واضح تشریح کر دو جو ان کے لئے اتاریں گئی ہیں، اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیں۔)

احکام قرآن کی تحدید و تخصیص قرآنی حکم میں تغیر و تبدل نہیں بلکہ تبیین ہے۔

(ج) ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ“

رسول اللہ کی مطلق اطاعت خدا کی اطاعت ہے۔

☆..... علاوہ ازیں! غامدی صاحب کا یہ کہنا بھی درست نہیں کہ قرآن کا ہر ہر لفظ قطعی الدلالہ ہے..... جبکہ اہل سنت والجماعت کے فقہاء کے نزدیک قرآن کا بعض حصہ قطعی الدلالہ ہے اور بعض ظنی الدلالہ۔ قطعی الدلالہ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی ایسی دلیل نہیں کہ جو ان الفاظ کے اپنے وضعی معنی پر دلالت میں مانع ہو۔ اگر کوئی دلیل یا قرینہ ہو تو تمام علماء کے نزدیک قرآن کے الفاظ قطعی الدلالہ ہوں یا ظنی الدلالہ، ان کو ان کے لغوی و وضعی معنی و مفہوم سے پھیرا جاسکتا ہے، وہ دلیل حدیث بھی ہو سکتی ہے اور اثر صحابی بھی، نص قرآنی بھی ہو سکتی ہے اور اجماع امت بھی۔

(۲)..... غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”ان آیتوں میں ”ان یعرفن فلا یؤذین“ کے الفاظ اور ان کے سیاق و سباق سے واضح ہے کہ یہ کوئی

پردے کا حکم نہ تھا، بلکہ مسلمان عورتوں کیلئے الگ شناخت قائم کر دینے کی ایک وقتی تدبیر تھی جو ادبائوں

اور تہمت تراشنے والوں کے شر سے مسلمان عورتوں کو محفوظ رکھنے کے لیے اختیار کی گئی“

[میزان: ۳۶۸، طبع ۲۰۱۴ء]

تبصرہ:

جبکہ غامدی صاحب کے استاذ و مربی مولانا امین احسن اصلاحی اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

” (ذلک ادنیٰ ان یعرفن فلا یؤذین) اس ٹکڑے سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ یہ ایک وقتی

تدبیر تھی جو اشارہ کے شر سے مسلمان خواتین کو محفوظ رکھنے کیلئے اختیار کی گئی اور اب اس کی

ضرورت باقی نہیں رہی۔ اول تو احکام جتنے بھی نازل ہوئے ہیں سب محرکات کے تحت ہی

نازل ہوئے ہیں، لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ محرکات نہ ہوں تو وہ احکام کا لعدم ہو جائیں۔“ (تدبر قرآن: ۶/۲۷۰ فاران فونڈیشن لاہور طبع ۱۹۷۸ء)

مولانا امین احسن اصلاحی، جن سے غامدی صاحب نے نظم قرآن کی تعلیم حاصل کی ہے۔ یہ فرما رہے ہیں کہ اس کو عارضی اور تدبیری حکم سمجھنا غلط ہے اور اسکی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ:

”احکام جتنے بھی نازل ہوئے ہیں سب محرکات کے تحت ہی نازل ہوئے ہیں، لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ وہ محرکات نہ ہوں تو وہ احکام کا لعدم ہو جائیں۔“

نیز فقہائے امت نے بھی کتاب وسنت کی تشریح و تفسیر میں یہی اصول پیش کیا ہے۔

”العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب“ [شرح التلویح علی التوضیح]

کہ اصل اعتبار الفاظ کے عموم کا ہو گا نہ کہ سبب نزول کا۔

☆..... یہاں تک کہ غامدی صاحب کے استاذ الاستاذ مولانا حمید الدین فراہی نے بھی یہ لکھا ہے کہ نظم قرآن سے عورت کے چہرے کا پردہ ثابت ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”حجاب کے مسئلہ میں تفاسیر اور فقہ میں پوری توضیح موجود ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہاتھ اور چہرہ کھلا رکھنا جائز ہے۔ میری رائے میں نظم قرآن پر توجہ نہ کرنے سے یہ غلط فہمی پیدا ہوئی ہے۔ ایسی قدیم غلطیوں کا کیا علاج کیا جائے! کون سنتا ہے کہانی میری اور پھر وہ بھی زبانی میری۔ فقہاء اور مفسرین کا گروہ ہم زبان ہے مگر صحابہ اور تابعین زیادہ واقف تھے۔ انہوں نے ٹھیک سمجھا ہے مگر متاخرین حضرات نے ان کا کلام بھی نہیں سمجھا۔ بہر حال الحق أحق ان يتبع۔ میں اس مسئلے پر مطمئن ہوں اور میرے نزدیک اجنبی سے پورا پردہ کرنا واجب ہے اور قرآن نے یہی حجاب واجب کیا ہے جو شرفاء میں مروج ہے، بلکہ اس سے قدرے زائد۔

(ماہنامہ اشراق: ۶۰، مئی ۱۹۹۲ء مولانا حمید الدین فراہی، المورد لاہور)

غامدی صاحب کے دونوں اساتذہ صاحبان کے بقول خواتین کے لیے اب بھی چہرے کا پردہ نص قرآنی اور نظم قرآنی سے ثابت ہے، مگر غامدی صاحب کے بقول وہ ایک عارضی و تدبیری حکم تھا لہذا غامدی صاحب اور انکے ہم مسلک افراد کو یہ فیصلہ کرنا ہوگا کہ غامدی صاحب کا خیال زیادہ درست ہے یا ان کے اساتذہ کا بیان کردہ نظم قرآن کے مطابق پردہ کا حکم؟ ۔

الجھا ہے پاؤں یار کا زلف دراز میں
لو آپ اپنے دام میں صیاد آگیا

(۳)..... غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”بعض روایتوں میں بیان ہوا ہے کہ نبی ﷺ نے کچلے والے درندوں، چنگال والے پرندوں اور پالتو گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔ اوپر کی بحث سے واضح ہے کہ یہ اسی فطرت کا بیان ہے جس کا علم انسان کے اندر ودیعت کیا گیا ہے۔ [ہم اگر چاہیں تو ممنوعات کی اس فہرست میں بہت سی دوسری چیزیں بھی اس علم کی روشنی میں شامل کر سکتے ہیں۔ ایڈیشن ۲۰۰۲ء] لوگوں کی غلطی یہ ہے کہ انہوں نے اسے بیان فطرت کے بجائے بیان شریعت سمجھا، دراصل حالیکہ شریعت کی ان حرمتوں سے جو قرآن میں بیان ہوئی ہیں، اس کا سرے سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے کہ اس کی بنیاد پر حدیث سے قرآن کے نسخ یا اسکے مدعا میں تبدیلی کا کوئی مسئلہ پیدا کیا جائے۔“ [میزان: ۷۳ طبع ۲۰۱۴ء]

تبصرہ:

غامدی صاحب کی عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ حلال و حرام ٹھہرانے کا اختیار جو اللہ اور اس کے رسول کے پاس ہوتا ہے وہ اختیار مخلوق کو دیا جا رہا ہے کہ عام آدمی بھی اپنی فطرت سے جسے چاہے حلال بنادے اور جسے چاہے حرام ٹھہرالے۔ حالانکہ کسی بھی ذی فہم سے مخفی نہیں کہ قرآن نے ایسے مشرکین کی بڑی مذمت کی ہے جنہوں نے بعض کھانے کی چیزوں کو حرام ٹھہرایا۔

”وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ.....“ [الانعام: ۱۴۰]

(اور اللہ نے جو رزق ان کو دیا تھا اسے اللہ پر بہتان باندھ کر حرام کر لیا ہے۔)

”قُلْ أَلَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ حَرَمٍ أَمِ الْأَنْبِيَاءُ.....“ (الانعام: ۱۵۳)

(کیا دونوں نروں کو حرام کیا ہے، یا دونوں مادہ کو؟)

”وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى

اللَّهِ الْكُذْبَ“ [النحل: ۱۱۶]

(اور جن چیزوں کے بارے میں تمہاری زبانیں جھوٹی باتیں بناتی ہیں، ان کے بارے میں یہ مت کہا کرو کہ یہ چیز حلال ہے، اور یہ حرام ہے، کیونکہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ تم اللہ پر جھوٹا بہتان باندھو گے۔)

اگر حلت و حرمت کا فیصلہ انسانی فطرت پر ہوتا تو اللہ تعالیٰ مشرکین کے اس فعل کی مذمت نہ فرماتے۔ پھر غامدی صاحب نے یہ بھی نہ سوچا کہ اگر حلال و حرام کا تعین انسانی فطرت کرتی ہے تو یہ فیصلہ کون کریگا کہ اختلاف فطرت کی صورت میں کس کی فطرت کا اعتبار ہوگا؟ مثلاً غامدی صاحب موسیقی کو مباح سمجھتے ہیں جبکہ علمائے امت اسے محرمات میں شمار کرتے ہیں..... اسی طرح جانور کی حلت کے بارے میں کس کے فیصلہ کا اعتبار ہوگا؟ بہت سارے لوگ اپنی فطرت سے خنزیر کو حلال سمجھتے ہیں اور آج کل فارمی سوئے کے حلال

ہونے کی باتیں تو عام ہو رہی ہیں۔ صرف اہل مغرب ہی نہیں مسلمانوں میں بھی حلت و حرمت کے معیار پر کئی چیزوں میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ غامدی صاحب نے اس پر بھی کوئی فیصلہ نہیں فرمایا..... پھر تعجب خیز بات یہ ہے کہ صحیح احادیث میں جن چیزوں کو فطرت میں سے کہا گیا ہے ان میں ایک داڑھی رکھنا بھی ہے مگر غامدی صاحب اور ان کے ہم مشرب لوگوں کا خیال یہ ہے کہ دین کی رو سے داڑھی رکھنا ضروری نہیں ہے۔ اور نہ ہی غامدی صاحب نے اسے سنت میں شامل کیا ہے۔ یا اسفا.....!!

[مقامات: ۵۵: طبع ۲۰۱۰ء۔ براہین ۷۰۲: محمد عمار خان ناصر، دارالکتاب لاہور ۲۰۱۱ء]

مقام حیرت ہے کہ غامدی صاحب عام انسانوں کو یہ مقام دینے کے تو قائل ہیں اور اپنی فطرت سے بھی احکام قرآنیہ میں تغیر کے قائل ہیں مگر احادیث رسول اور شریعت اسلامیہ کو یہ مقام دینے کو تیار نہیں۔

ع..... حیران ہوں یہ شوخی آئی انہیں کہاں سے

بلاشبہ اسلام دین فطرت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی اپنے بندوں کو جو احکام دیے ہیں فطرت سلیمہ ان افعال کے کرنے کی طرف ایک فطری رجحان اپنے اندر محسوس کرتی ہے اور جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہے، فطرت سلیمہ بھی اس فعل سے دوری چاہتی ہے۔ احکام الہیہ فطرت انسانی کے مطابق تو ہیں، لیکن فطرت انسانی سے ان کا تعین نہیں ہو سکتا۔ مگر غامدی صاحب فطرت کو مصادر دین میں شامل سمجھتے ہیں اور حلت و حرمت، اور طہیات و خبائث کا فیصلہ فطرت ہی سے کرتے ہیں۔ دراصل معتزلہ کا بھی یہی نظریہ تھا کہ وہ بھی شریعت کے احکام کا تعین عقل ہی سے کرتے تھے، جن کا علمائے حق نے اپنی کتب میں جا بجا رد کیا ہے۔

کند، ہم جنس با ہم جنس پرواز کبوتر با کبوتر باز با باز

(۴)..... غامدی صاحب کا بیان ہے کہ:

”سیدنا مسیح کے بارے میں جو کچھ قرآن سے میں سمجھ سکا ہوں وہ یہ ہے کہ ان کی روح قبض کی گئی اور اس کے فوراً بعد ان کا جسد مبارک اٹھالیا گیا تھا کہ یہود اس کی بے حرمتی نہ کریں۔ یہ میرے نزدیک ان کے منصب رسالت کا ناگزیر تقاضا تھا۔“ [ماہنامہ اشراق: ۳۵، اپریل ۱۹۹۵ء]

ایک اور مقام پر غامدی صاحب یوں لکھتے ہیں کہ:

”ظہور مہدی کی روایتیں محدثانہ تنقید کے معیار پر پوری نہیں اترتیں..... کسی مہدی موعود کے انتظار کی ضرورت نہیں ہے۔ نزول مسیح کی روایتوں کو اگرچہ محدثین نے بالعموم قبول کیا ہے لیکن قرآن مجید کی روشنی میں دیکھئے تو وہ بھی محل نظر ہیں۔“ [میزان: ۸، طبع سوم مئی ۲۰۰۸ء]

تبصرہ:

قارئین کرام! حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں غامدی صاحب کا یہ خود ساختہ نظریہ کتاب وسنت کے سراسر خلاف اور امت مسلمہ کے اجماعی عقیدہ سے متضاد ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات اور ان کے نزول کا عقیدہ کتاب اللہ کے واضح حکم اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے جس کا انکار کفر ہے۔

☆..... نیز غامدی صاحب کا یہ نظریہ اسلامی تعلیمات کے برعکس ہونے کے علاوہ عیسائیت اور قادیانیت کے نظریات کا ہم آہنگ بھی ہے۔ اس غیر اسلامی فکر کے ذریعے وہ وحدت ادیان کی تحریک چلا کر اعدائے اسلام کی خوشنودی حاصل کرنا چاہتے ہیں۔

☆..... اور امام مہدی علیہ الرضوان کے بارے میں بھی غامدی صاحب امت مسلمہ سے الگ کھڑے ہوئے ہیں۔

☆..... اہل السنّت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ اخیر زمانے میں امام مہدی علیہ الرضوان کا ظہور برحق ہے اور انکا ظہور اس قدر روایات سے ثابت ہے کہ جن پر تو اتر معنوی کا دعویٰ کیا جاسکتا ہے۔ کتب حدیث بشمول صحاح ستہ وغیرہ میں یہ روایات تقریباً (۳۷) صحابہؓ سے مروی ہیں۔

امام مہدی علیہ الرضوان کے متعلق روایات کے بارے میں امام سفارینی فرماتے ہیں کہ خروج مہدی کی روایات اتنی کثرت کے ساتھ موجود ہیں کہ وہ تو اتر معنوی کی حد تک پہنچ چکی ہیں اور یہ بات علمائے اہل سنت کے درمیان اس قدر مشہور ہے کہ ان کے عقائد میں شمار ہوتی ہے، لہذا اس پر ایمان لانا ضروری ہے۔ [شرح عقیدہ سفارینیہ: ۸۰/۲]

پس جو شخص امام مہدی علیہ الرضوان کے ظہور کا انکار کرے اس کا یہ انکار احادیث صحیحہ، آثار صحابہ و تابعین اور جمہور علمائے امت کے عقیدہ و مسلک کے خلاف ہونے کی وجہ سے غیر مقبول اور مردود ہے۔

☆..... اس عقیدہ کے ضمن میں غامدی صاحب نے دراصل احادیث کا انکار کر کے مستشرقین و منکرین حدیث کی آشیر باد حاصل کرنے کی ناکام سعی کی ہے۔

غامدی صاحب کی تضاد بیانی:

قارئین کرام!

ہم نے یہاں غامدی صاحب کے افکار و نظریات کی ایک مختصر سی جھلک پیش کی ہے۔ ارباب علم و دانش ان کی اصل کتب کی طرف مراجعت کر کے بنظر انصاف خود فیصلہ فرما سکتے ہیں کہ ان کے نظریات

مذہب حقہ اہل السنّت والجماعت سے کس قدر متصادم ہیں۔ پھر طرفہ تماشایہ کہ ان کے خیالات اور بیانات میں بے حد تضاد پایا جاتا ہے۔

☆..... غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”دین حق جسے اسلام سے تعبیر کیا جاتا ہے اسکے ماخذ کی تفصیل ہم اس طرح کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے یہ دین آپ کے صحابہؓ کے اجماع اور قوی و عملی تواتر سے منتقل ہوا اور دو صورتوں میں ہم تک پہنچا ہے۔ ۱:..... قرآن مجید۔ ۲:..... سنت۔“ [میزان، ص: ۱۳، طبع ۲۰۱۴ء]

مگر ایک اور مقام پر غامدی صاحب یوں لکھتے ہیں!

”قرآن کی دعوت اس کے پیش نظر جن مقدمات سے شروع ہوتی ہے وہ یہ ہیں!

۱:..... فطرت کے حقائق۔ ۲:..... دین ابراہیمی کی روایت۔ ۳:..... نبیوں کے صحائف۔“

[میزان، ص: ۴۵، طبع ۲۰۱۴ء]

جبکہ غامدی صاحب کے مجلہ ماہنامہ [اشراق] کے مدیر اور غامدی صاحب کے شاگرد جناب منظور احسن صاحب کا کہنا یہ ہے کہ [فطرت] غامدی صاحب کے مصادر دین میں شامل ہے۔ وہ غامدی صاحب کی مذکورہ بالا عبارت کی شرح میں ان کے مصادر دین بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قرآن مجید دین کی آخری کتاب ہے۔ دین کی ابتدا اس کتاب سے نہیں، بلکہ ان بنیادی حقائق سے ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ نے روزِ اول سے انسانی فطرت میں ودیعت کر رکھے ہیں۔ اس کے بعد وہ شرعی احکام ہیں جو وقتاً فوقتاً انبیاء کی سنت کی حیثیت سے جاری ہوئے اور بالآخر سنت ابراہیمی کے عنوان سے بالکل متعین ہو گئے۔ پھر تو رات، زبور اور انجیل کی صورت میں آسمانی کتابیں ہیں جن میں ضرورت کے لحاظ سے شریعت اور حکمت کے مختلف پہلوؤں کو نمایاں کیا گیا ہے۔ اس کے بعد نبی ﷺ کی بعثت ہوئی ہے اور قرآن مجید نازل ہوا۔ چنانچہ قرآن دین کی پہلی نہیں، بلکہ آخری کتاب ہے اور دین کے مصادر قرآن کے علاوہ فطرت کے حقائق، سنت ابراہیمی کی روایت اور قدیم صحائف بھی ہیں۔ اس موضوع پر مفصل بحث استاذ گرامی جناب جاوید احمد غامدی کی تالیف ”میزان“ کے صفحہ ۴۷ پر ”دین کی آخری کتاب“ کے زیر عنوان ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔“

غامدی صاحب نے ایک طرف تو کتاب و سنت کو ماخذ قرار دیا ہے مگر ان کی جو تعریف و ترتیب بیان کی ہے وہ بھی جمہور امت سے ہٹ کر ہے۔ خاص کر سنت کی تعریف جو پیش کی ہے عالم اسلام میں کوئی بھی اسکا ہم نوا نہیں اور دوسری طرف یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ”سنت قرآن کے بعد نہیں، بلکہ قرآن سے مقدم ہے۔“ [میزان، ص: ۴۷، طبع ۲۰۱۴ء]

وہ قرآن وسنت کے دونوں ماخذات کی تعریف مسلسل بدلتے رہتے ہیں، مثلاً قرآن کے بارے میں انکا موقف یہ ہے کہ قرآن کی آیت کا مفہوم اس کے سیاق سابق میں صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔

[برہان: ۲۵۶: ۲ سن ۲۰۰۶ء]

قرآن میں ایک سے زیادہ تاویلات کی ہرگز گنجائش نہیں ہوتی۔ [اصول ومبادی: ۵۷: ۲ سن ۲۰۰۵ء]

مگر کبھی وہ یہ کہتے ہیں کہ:

”دین کے ماخذات مستقل نہیں ہوتے متغیر ہوتے ہیں، ان میں اصلاح، کمی بیشی، ترمیم و تنسیخ کا عمل جاری رہتا ہے، ماخذات کیلئے معین اصطلاحات لفظاً ظاہراً مستقل ہوتی ہیں جیسے قرآن وسنت لیکن ان کے مطالب ومفاد ہم بدل سکتے ہیں اور بدلتے رہتے ہیں.....“

تبصرہ:

چونکہ قرآن وسنت کی تعریف غامدی صاحب کے ہاں بدلتی رہتی ہے اس لیے ۱۹۷۵ء سے ۲۰۰۸ء تک غامدی صاحب نے پردہ، حجاب سزائے قتل خواتین۔ طلاق، دعوت اتمام حجت مرتدین کی سزا جہاد، خروج، انقلاب، غلبہ دین، استتلاف فی الارض، حدود، زکوٰۃ کی شرح، مشرکین اہل کتاب، بنی اسرائیل کے حوالے سے قرآن کی آیات کے تین تین اور چار چار مختلف معانی بیان کئے اس کی تفصیل غامدی صاحب کی تحریروں برہان سن ۲۰۰۶ء، اصول ومبادی ۲۰۰۰ء، اصول ومبادی ۵ قانون دعوت ۱۹۹۶ء دین کا صحیح تصور سن ۱۹۹۷ء میزان حصہ اول سن ۱۹۸۵ء، میزان سن ۲۰۰۲ء اور اشراق کے تمام مجلات میں شائع کئے جا چکے ہیں۔

غامدی نظریات مغربی تہذیب کے ہم آہنگ ہیں:

غامدی صاحب کے افکار ونظریات اور ان کی تحریرات مغربی تہذیب کی تائید کرتے ہوئے نظر آتے ہیں، اہل مغرب کی ہمیشہ یہ کوشش رہی ہے کہ کسی طریقہ سے مسلمانوں میں روح جہاد کو ختم کیا جائے اور اس مقصد کے لیے ایسے افراد کی حمایت وسرپرستی کی جائے جو مسلمانوں کے اندر روح جہاد کو ختم کریں اور انہیں مغرب کے اقتدار کو قبول کرنے کی ترغیب دیں۔ چنانچہ برصغیر میں ان کی اس کاوش کا ایک مہرہ مرزا غلام احمد قادیانی آنجنمانی تھا کہ جس نے جہاد کے منسوخ ہونے کا نعرہ لگایا تھا۔ اور بد قسمتی سے موجودہ دور میں غامدی صاحب اہل مغرب کی اس ضرورت کو پورا کرتے دکھائی دیتے ہیں چنانچہ وہ خود اور ان کے تربیت یافتہ افراد جہاد کے مختلف پہلوؤں کی یوں تشریح کر رہے ہیں۔

☆..... مسلم حکومت کی شکست کی صورت میں مسلمان عوام اور ان کے گروہوں کو جہاد کی اجازت نہیں۔

☆..... افغانستان میں ہونے والا جہاد، غامدی صاحب کے نزدیک غلط تھا۔

☆..... منکرین حق کے خلاف جنگ اور اسکے نتیجے میں مفتوحین پر جزیہ عائد کر کے انہیں محکوم اور زیر دست بنا کر رکھنے کا حق اس کے بعد ہمیشہ کیلئے ختم ہو گیا ہے۔ قیامت تک کوئی شخص اب نہ دنیا کی کسی قوم پر اس مقصد سے حملہ کر سکتا ہے اور نہ کسی مفتوح کو محکوم بنا کر اس پر جزیہ عائد کرنے کی جسارت کر سکتا ہے۔

[میزان: ۵۹۹، طبع ۲۰۱۴ء]

تبصرہ:

غامدی صاحب نے عالمی دنیا سے مرعوب ہو کر اسلامی تصور جہاد کا انکار کر کے مسلمانوں کے جذبہ جہاد کو ختم کرنے کی مذموم کوشش کی ہے۔ وہ کتاب وسنت کی بیسیوں نصوص اور اسلاف کی تشریحات کے برعکس اتحاد بین المذاہب کا درس دیکر اسلامی حمیت کو پامال کرنا چاہتے ہیں۔

☆..... اور کبھی غامدی صاحب اہل مغرب سے مرعوب و متاثر ہو کر یوں لکھتے ہیں کہ:

”کسی کو کافر قرار دینا ایک قانونی معاملہ ہے۔ پیغمبر اپنے الہامی علم کی بنیاد پر کسی گروہ کی تکفیر کرتا ہے یہ حیثیت اب کسی کو حاصل نہیں ہو سکتی۔ اب ہمارا کام یہی ہے کہ ہم مختلف گروہوں کے عمل و عقیدہ کی غلطی واضح کریں اور جو لوگ نبی کریم ﷺ کی نبوت کو نہیں مانتے انہیں بس غیر مسلم سمجھیں اور ان کے کفر کا معاملہ اللہ پر چھوڑیں۔“ [اشراق: ۵۴، دسمبر ۲۰۰۰ء]

تبصرہ:

غامدی صاحب مغربیت سے شدید مرعوبیت کا شکار ہیں اس لیے ”هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ“ [التغابن: ۲۰] (وہی ہے جس نے تمہیں پیدا کیا، پھر تم میں سے کوئی کافر ہے اور کوئی مومن) کے فرق کو مٹا کر اتحاد بین المذاہب کا درس دینا چاہتے ہیں۔ طرفہ تماشایہ ہے کہ وہ یہود و نصاریٰ اور ہنود کو غیر مسلم تو سمجھتے ہیں لیکن انہیں کافر کہنے کے لیے تیار نہیں جیسا کہ مندرجہ بالا عبارت سے واضح ہو رہا ہے حالانکہ قرآن کریم میں نبی اکرم ﷺ کے انکار کو کفر قرار دیا گیا ہے۔

”فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ“ [البقرة: ۸۹]

(تو جس چیز کو وہ خوب پہنچانتے تھے جب ان کے پاس آپ بھی تو اس سے کافر ہو گئے پس کافروں

پر اللہ کی لعنت)

”وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ“ [المائدہ: ۴۴]

(اور جو اللہ کے نازل فرمائے ہوئے احکام کے مطابق حکم نہ دے تو ایسے ہی لوگ کافر ہیں۔)

مَا أَنزَلَ اللَّهُ کے موافق حکم نہ کرنے سے غالباً یہ مراد ہے کہ منصوص حکم کے وجود ہی سے انکار کر دے اور اسکی

جگہ دوسرے احکام اپنی رائے اور خواہش سے تصنیف کر لے۔ جیسا کہ یہود نے حکم ”رجم“ کے متعلق کیا تھا تو ایسے لوگوں کے کافر ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔ [تفسیر عثمانی]

غامدی صاحب اور فتنہ انکار حدیث:

نزول وحی کے زمانہ سے لے کر پہلی صدی ہجری تک صحیح احادیث کو متفقہ طور پر حجت سمجھا جاتا رہا، اسلامی عقائد سے لے کر اعمال و اخلاق تک ہر بات میں کتاب اللہ کے بعد سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استدلال درست تسلیم کیا جاتا رہا، حافظ ابن حزم ظاہری (م ۴۵۶ھ) نے ”الاحکام فی اصول الاحکام“ جلد اول، ص ۱۱۴ میں لکھا ہے کہ تمام مسلمان اور اسلام کی طرف منسوب فرقے، اہل سنت، خوارج، شیعہ، قدریہ وغیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح احادیث کو حجت مانتے رہے، یہاں تک کہ پہلی صدی کے آخر میں ”معتزلہ“ ظاہر ہوئے (جن کا پیشوا ”واصل بن عطاء“ تھا) جن کے دماغ پر فلسفہ کے غلبہ کی وجہ سے عقلیت کا رنگ چڑھا ہوا تھا، انہوں نے آخرت میں دیدار خداوندی، راحت و عذاب قبر، صراط و میزان، جنت و جہنم وغیرہ جیسے حقائق ثابتہ کا انکار شروع کیا اور اسی سلسلہ میں حجیت حدیث کا مکمل انکار کر دیا، معتزلہ میں ابواسحاق ابراہیم بن سيار النظام معتزلی (م ۲۳۱ھ) نے احادیث کی حجیت پر سب سے زیادہ اعتراض کئے، یہ ”نظام معتزلی“ مشہور عربی ادیب ”الجاحظ“ کا استاذ اور مناظر تھا، قرآن اور عقل سے ظاہری طور پر مطابقت رکھنے والی حدیثوں کے علاوہ ہر قسم کی احادیث کا منکر تھا، معجزات کا مذاق اڑاتا تھا۔

دورِ حاضر اور مغربی اہل علم:

احادیث رسول کو مشکوک ٹھہرانے کے لیے اہل مغرب نے سر توڑ کوششیں کی ہیں اور علم و تحقیق اور بے لاگ تنقید کا لبادہ اوڑھ کر مغربی اہل علم نے حدیث کی حیثیت کم کرنے میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کیا، چنانچہ ”مسٹر اسپرنگر“ آف جرمنی نے ۱۸۵۱ء میں سیرتِ نبویؐ پر تین جلدوں میں کتاب لکھی، جس میں حدیث پر کھل کر تنقید کی اور لگی لپٹی کے بغیر دلِ ماؤف کی بھڑاس نکالی، جرمن مستشرق مسٹر ”گولڈ زیہر“ نے مغربی مصنفین میں سب سے زیادہ کام حدیث پر کیا، ان کی کتاب محمد بن سٹڈیز ۱۸۹۱ء (Muhammadan Studies) ”محمدی تعلیمات“ کی دوسری جلد میں حدیث پر تفصیلی بحث کی گئی ہے، بعد کے تمام مستشرقین نے گولڈ زیہر کو اپنا امام تسلیم کیا ہے اور اس کی کتاب سے خوشہ چینی کی ہے۔ پروفیسر شاحٹ نے اپنی کتاب The Origins of Muhammadan Jurisprudence میں اس کام کو آگے بڑھایا اور حدیثِ نبویؐ کی حیثیت کو مشکوک قرار دیا۔ پروفیسر ”مارگولیتھ“ نے اپنی کتاب

Muhammadan and Muhamadanism ”محمد اور محمدیت“ میں تعصب کی نادر مثالیں قائم کیں، بعد میں انہی مغربی اہل علم کے اثرات دیگر ممالک مصر و پاک و ہند میں پہنچے، سرسید احمد خان، علامہ مشرقی، ڈاکٹر احمد دین، عبد اللہ چکڑالوی، اسلم جیراچپوری، غلام احمد پرویز، طہ حسین، تمنا عمادی، ڈاکٹر فضل الرحمن جیسے لوگوں نے اطراف عالم میں انکار حدیث کی تحریک کو پروان چڑھانے میں اہم کردار ادا کیا۔ موجودہ زمانے میں جاوید احمد غامدی صاحب بھی اسلام کی تفہیم کے نام پر احادیث کی حیثیت کو کمزور کرنے اور اسکی اہمیت کو مشکوک بنانے کی فکر میں مصروف کار ہیں۔ چنانچہ عقیدہ حیات مسیح و ظہور امام مہدی کے متعلق غامدی صاحب نے احادیث کا انکار کر کے دراصل مستشرقین و منکرین حدیث کی اشیر باد حاصل کرنے کی سعی لاحاصل کی ہے۔ اور وہ ایسا کیوں نہ کرتے جب کہ وہ امام امین احسن اصلاحی کے شاگرد اور ان کے ساختہ پرداختہ ہیں۔ حضرات اہل علم سے تو یہ بات مخفی نہیں کہ اگر امام اصلاحی صاحب کی تحریرات کو بنظر غائر دیکھا جائے تو ان سے بھی انکار حدیث کی بو آتی ہے۔ حجیت حدیث کے بارے میں جو کمزور موقف استاد اصلاحی نے اختیار کیا، شاگرد غامدی اسی کو پروان چڑھانے میں شب و روز کوشاں نظر آتے ہیں۔ (نعوذ باللہ من ذالک) چنانچہ غامدی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”نبی ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کی روایتیں جو زیادہ تر اخبار آحاد کے طریقے پر نقل ہوئی ہیں اور جنہیں اصطلاح میں حدیث کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ ان سے دین میں کسی عقیدہ و عمل کا کوئی اضافہ نہیں ہوتا۔“ [میزان ص: ۶۱، طبع ۲۰۱۳ء]

حجیت حدیث کے قرآنی دلائل:

قرآن پاک کی ان گنت آیات سے واضح ہوتا ہے کہ رسول پاک ﷺ کا قول و فعل اور تقریر و تصویب بلکہ آپ کی پوری زندگی شرعی حجت ہے۔ جس کیلئے درج ذیل آیات ملاحظہ ہوں!

۱..... آنحضرت ﷺ امت کیلئے حکم اور فیصل ہیں۔

”فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ“ (النساء: ۶۵)

(نہیں، (اے پیغمبر!) تمہارے پروردگار کی قسم! یہ لوگ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک

یہ اپنے باہمی جھگڑوں میں تمہیں فیصل نہ بنائیں۔)

۲..... آپ کتاب اللہ کے معلم ہیں۔

(البقرة: ۱۲۹)

”وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ“

(انہیں کتاب اور حکمت کی تعلیم دے)

۳..... رسول اللہ کے فیصلے کے بعد کسی ایماندار کو اس کی خلاف کرنے کا اختیار نہیں رہتا۔

”وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ“ [الاحزاب: ۳۶]

(اور جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حتمی فیصلہ کر دیں تو نہ کسی مومن مرد کیلئے گنجائش ہے نہ کسی مومن عورت کیلئے کہ ان کو اپنے معاملہ میں کوئی اختیار باقی رہے۔)

۴..... رسول اللہ ﷺ کی زندگی امت کیلئے بہترین نمونہ ہے۔

”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ [الاحزاب: ۲۱]

(حقیقت یہ ہے کہ تمہارے لیے رسول اللہ کی ذات میں ایک بہترین نمونہ ہے۔)

۵..... ہدایت آپ کی اطاعت سے وابستہ ہے۔

”وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا“ [النور: ۵۴]

(اگر تم انکی فرماں برداری کرو گے تو ہدایت پا جاؤ گے)

۶..... رسول اللہ ﷺ قرآن کے مبین و مفسر ہیں۔

”وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ“ [النحل: ۴۴]

(ہم نے تم پر بھی یہ قرآن اس لیے نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں کے سامنے ان باتوں کی واضح تشریح کر دو!)

۷..... حلال و حرام بتانا آپ ﷺ کے منصب میں شامل ہے۔

”الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ“ [الاعراف: ۱۵۷]

(وہ جو (محمد) رسول (اللہ) کی جو نبی امی ہیں پیروی کرتے ہیں جن (کے اوصاف) کو وہ اپنے ہاں تورات اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں۔ وہ انہیں نیک کام کا حکم دیتے ہیں اور برے کام سے روکتے ہیں اور پاک چیزوں کو ان کے لیے حلال کرتے ہیں اور ناپاک چیزوں کو ان پر حرام ٹھہراتے ہیں اور ان پر سے بوجھ اور طوق جو ان (کے سر) پر (اور گلے میں) تھے اتارتے ہیں۔)

۸..... رسول اللہ کا حکم، درحقیقت اللہ ہی کا حکم ہوتا ہے۔

”مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ نَرْتَضُوا فَاثِمَةً عَلَىٰ أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ“

[الحشر: ۵]

(تم نے کھجور کے جو درخت کاٹے، یا انہیں اپنی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا، تو یہ سب اللہ کے حکم سے تھا اور اس لئے تھا تا کہ اللہ نافرمانوں کو رسوا کرے۔)

۹..... رسول کی بعثت کی غرض یہی ہے کہ لوگ اللہ کے حکم کے موافق اسکی اطاعت کریں۔

”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ“ [النساء: ۶۴]

(اور ہم نے رسول اس کے سوا کسی اور مقصد کیلئے نہیں بھیجا کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی

جائے۔)

۱۰..... آپ ﷺ کی اطاعت بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہے۔

”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ“ [النساء: ۸۰]

(جو شخص رسول کی فرمانبرداری کریگا تو بیشک اس نے اللہ کی فرمانبرداری کی۔)

۱۱..... آپ ﷺ کی مخالفت کرنا جہنم کو دعوت دینا ہے۔

”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ.....“ [النساء: ۱۱۵]

(اور جو شخص اپنے سامنے ہدایت واضح ہونے کے بعد بھی رسول کی مخالفت کرے۔)

۱۲..... پیغمبر کی حکم عدوی کسی فتنہ میں مبتلا ہونے کا پیش خیمہ ہے۔

”فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ“ [النور: ۶۳]

(لہذا جو لوگ اس کے حکم کی خلاف ورزی کرتے ہیں، ان کو اس بات سے ڈرنا چاہیے کہ کہیں ان پر

کوئی آفت نہ آ پڑے۔)

۱۳..... جو کچھ آپ دیں اسے لینا اور جس سے منع کریں اس سے رکتنا واجب ہے۔

”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا“ [الحشر: ۷]

(اور رسول تمہیں جو کچھ دیں، وہ لے لو!)

۱۴..... نیز اس آیت کے بارے میں غور کیجئے!

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا“ [النساء: ۵۹]

(اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور اسکے رسول کی بھی اطاعت کرو اور تم میں سے جو لوگ

صاحب اختیار ہوں، انکی بھی۔ پھر تمہارے درمیان کسی چیز میں اختلاف ہو جائے تو اگر واقعی تم اللہ اور یوم

آخرت پر ایمان ایمان رکھتے ہو تو اسے اللہ اور اس کے رسول کے حوالے کر دو۔ یہی طریقہ بہترین ہے اور اس کا انجام بھی سب سے بہتر ہے۔)

(۱)..... یعنی حکام یا علماء مجتہدین کی اطاعت لازم ہے یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ آیت کریمہ میں اطاعت الہیہ کی طرح اطاعت رسول کیلئے ”أَطِيعُوا“ کا لفظ مستقل لایا گیا ہے اور ”أُولِی الْأَمْرِ“ کی اطاعت کیلئے مستقل صیغہ نہیں لایا گیا، اس فرق سے واضح ہوا کہ رسول ﷺ کی اطاعت، اطاعت خدا کی طرح بالاستقلال لازم ہے اور ”أُولِی الْأَمْرِ“ کی اطاعت مستقل لازم نہیں بلکہ وہ پہلی دو اطاعتوں کے تابع ہے، اس سے پرویزی گروہ کی غلطی واضح ہوئی جو کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی اطاعت بحیثیت ”أُولِی الْأَمْرِ“ کے تھی۔

(ب)..... ”أُولِی الْأَمْرِ“ سے تنازع اور اختلاف ہو سکتا ہے مگر اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ سے اختلاف کی گنجائش نہیں ہے۔

(ج)..... تیسری یہ بات واضح ہوئی ”أُولِی الْأَمْرِ“ سے اختلاف کے بعد اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف مراجعت ضروری ہے۔ اللہ کہہ مرف مراجعت سے مراد اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کی طرف رجوع کرنا ہے، ایسے ہی رسول پاک ﷺ کہہ مرف مراجعت کرنے کا مطلب آپ ﷺ کی تعلیمات کہہ مرف رجوع کرنا ہے خصوصاً آپ ﷺ کی وفات کے بعد۔

۱۵..... دینی امور میں آپ ﷺ کی ہر بات حجت ہے۔

”وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ“ [النجم: ۳/۴]

(اور یہ اپنی خواہش سے کچھ نہیں بولتے۔ یہ تو خالص وحی ہے جو ان کے پاس بھیجی جاتی ہے۔)

حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں کہ:

”یعنی کوئی کام تو کیا، ایک حرف بھی آپ کے دہن مبارک سے ایسا نہیں نکلتا جو خواہش نفس پر مبنی ہو، بلکہ

آپ ﷺ جو کچھ دین کے باب میں ارشاد فرماتے ہیں وہ اللہ کی بھیجی ہوئی وحی اور اس کے حکم کے مطابق

ہوتا ہے، اُس میں وحی متلو کو قرآن“ اور غیر متلو کو ”حدیث“ کہا جاتا ہے۔“

ضرورت حدیث:

بے شک قرآن پاک ایک مکمل ضابطہ حیات ہے لیکن اسکی حیثیت دستور کی سی ہے، دستور اصول

وقواعد کے مجموعہ کا نام ہے، قرآن پاک میں دین کے اصول اور فلاح دارین کے متعلق ضروری امور تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں۔ باقی جزئیات، ظاہر ہے کہ قرآن ان سے خاموش ہے۔ کوئی دستور بغیر تفصیلی

جزئیات کے عملی زندگی میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ یہ تفصیل حدیث نبوی ﷺ، اجماع امت اور قیاس شرعی سے حاصل ہوتی ہے، الغرض کتاب اللہ اسلام کا مکمل دستور ہے اور سنت رسول اس کی جامع تشریح۔ اس آیت میں مکمل اشارہ ہے کہ:

”وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ“ [النحل: ۴۴]

(اے پیغمبر! ہم نے تم پر بھی یہ قرآن اس لئے نازل کیا ہے تاکہ تم لوگوں کے سامنے ان باتوں کی واضح تشریح کر دو جو ان کیلئے اتاری گئی ہیں اور تاکہ وہ غور و فکر سے کام لیں)

صحابہ کرام قرآن پاک کے متبادر مفہوم سے بخوبی واقف تھے، اس کے باوجود قرآن دانی و قرآن نہی میں بار بار حضور ﷺ کی طرف رجوع کرتے تھے۔

علامہ ابن قیم نے ”اعلام الموقعین ۴/۲۳۰ تا ۳۴۱“ تقریباً ایک سو دس صفحہ تک صحابہ کرام کے سینکڑوں دین کے بارے میں سوالات اور حضور ﷺ کے جوابات نقل کئے ہیں۔ من شاء فليراجع إلیہ..... ف

خلاف پیغمبر کسے ذرا گزید
کہ ہر گز بمنزل نہ خواہد رسید

تحفہ غامدی

مؤلفہ: محقق العصر حضرت مولانا مفتی عبدالواحد مدظلہ العالی

مرتبہ کی سزا، قراءتوں کی مختلف نوعیتیں، سزائے رجم، میراث، کلام، تصویر حدیث و سنت، الفاظ قرآن کی معانی پر دلالت، حیات عیسیٰ اور تصوف وغیرہ موضوعات پر غامدی موقف کا مختصر علمی محاسبہ..... صفحات: ۷۰

دارالافتاء: جامع مسجد الہلال، چوہدری پارک، لاہور 0321-4374616

مسنون تراویح

عرب و عجم کے تمام مسلمانوں کا اتفاق و اجماعی مسئلہ ”بیس رکعات تراویح“ پر منصفانہ اور محققانہ تبصرہ

از قلم: وکیل احناف، مناظر اسلام حضرت مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ تعالیٰ

مکتبہ صفدریہ، بہاول پور 0301-7790908

جاوید احمد غامدی اور دینی مدارس

نبی کریم ﷺ کا ارشاد مبارک ہے:

”يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مَنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدُولُهُ يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْغَالِينَ وَانْتِحَالَ لِمَبْطُلِينَ وَ تَأْوِيلَ الْحَاحِلِينَ [مشکوٰۃ، کتاب العلم] اس علم دین کو ہر آنے والی نسل میں سے عادل لوگ حاصل کریں گے جو اس سے غلو پسند لوگوں کی تحریفات کو، اہل باطل کے جھوٹے انتسابات کو اور جاہلوں کی تاویلات کو دور کریں گے۔“

اس حدیث سے دو باتیں خاص طور سے معلوم ہوتی ہیں:

(۱)..... علم دین، اور اس کی تعبیرات و تشریحات وہی معتبر ہیں جو امت مسلمہ کی مسلمہ و مسلسلہ علمی روایت سے جڑی ہوئی ہوں، گویا علم دین ایک رسی ہے جس کا ابتدائی سرا جناب نبی کریم ﷺ کے دست مبارک میں ہے اور انتہائی سرا قیامت تک دراز کر دیا گیا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر آنے والا دور اپنے گزشتہ دور کے ساتھ اس تسلسل کے ساتھ جڑا ہوا ہو کہ ماضی میں جا کر اُس کا تعلق جناب نبی کریم ﷺ کے ساتھ جڑ جائے۔ اسی وجہ سے اہل حق اور نجات یافتہ گروہ کو ”اہل السنۃ والجماعۃ“ کہا جاتا ہے کہ یہ وہ گروہ ہے جو علم دین کے باب میں کوئی خود روپودا نہیں ہوتا بلکہ ان کا علمی سلسلہ نبی کریم ﷺ کی سنت اور اُس سنت کے اولین حاملین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ جڑا ہوا ہوتا ہے۔

شیخ المجاہدین و امام الحمدین حضرت عبداللہ بن مبارک کا یہ قول اہل علم کے نہ صرف یہ کہ معروف و متداول ہے بلکہ قبولیت کی اعلیٰ سند پا چکا ہے کہ:

”إِنَّ هَذَا الْعِلْمَ دِينَ فَاَنْظُرُوا عَمَّنْ تَأْخُذُونَ دِينَكُمْ؟ فَإِذَا قِيلَ مِنْ حَدَّثِكَ بَقِي! [الإِسْنَادُ مِنَ الدِّينِ لِلشَّيْخِ عَبْدِالْفَتْاحِ أَبِي غَدَةَ] یہ دین کا علم خود دین ہے، چنانچہ تم غور کر لیا کرو کہ اپنا دین کس سے حاصل کر رہے ہو؟ اس کا فائدہ یہ ہے کہ جب کسی بھی بات کو بیان کرنے والے سے یہ پوچھا جائے گا: کہ تمہیں یہ بات کس نے بتائی؟ تو اس طرح یہ دین بچ جاتا ہے۔“

یعنی جب کوئی شخص دین کی اپنی من مانی تعبیر و تشریح پیش کرے گا تو وہ اس پر کوئی ایسی دلیل اور حوالہ پیش کرنے سے عاجز ہوگا کہ جس کا انتساب ”سنت“ اور ”جماعت“ کی طرف ہو تو لامحالہ اس کی وہ نئی تعبیر و تشریح مردود ہوگی اور اس طرح دین میں کوئی کمی و بیشی نہ ہو سکے گی اور یہی دین کی حفاظت ہے۔

(۲)..... دوسری بات درج بالا حدیث سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہر زمانے کے معتبر اہل علم کا صرف یہ کام نہیں

کہ وہ دین کی مستند اور معتبر تشریح و تعبیر کے بیان پر اکتفاء کریں، بلکہ اس سے بڑھ کر ان کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ دین کے نام پر ہونے والی غلط تعبیرات اور تشریحات کا بھرپور رد کریں، چنانچہ جو غلو کا شکار ہو کر دین میں تحریف کر رہا ہے تو اُس کا بھی مقابلہ کریں، جو باطل پرست ہو کر اپنے باطل عقائد و نظریات کو جھوٹ کا سہارا لے کر دین کی طرف منسوب کر رہا ہے اُس کی دسیسہ کاریوں کا پردہ پوری قوت سے چاک کر دیں اور جو جہالت کی وجہ سے دین میں جاہلانہ تاویلات کر کے دین کا چہرہ مخ کر رہا ہو اُس کی تاویلات کے مسترد کر دیں اور پھر اس حدیث یہ بھی معلوم ہوا کہ دین کی حفاظت کرنے والا علماء کا یہ طبقہ ہر زمانے میں موجود رہے گا۔

الحمد للہ! اس دور میں اللہ تعالیٰ نے ہمارے اکابر علماء دیوبند کو اس خاص نسبت سے سرفراز فرمایا اور ان کے پاس امت کی مسلمہ اور مسلسلہ علمی روایت کے ذریعے سے جو دین اور علوم دین پہنچے تو انہوں نے ان علوم کی تعلیم و ترویج کا ایسا چراغ روشن کیا کہ اس کی مثال ڈھونڈنا مشکل ہے اور اسی کے ساتھ گمراہ اور باطل پرست فرقوں کی سرکوبی کے میدان میں ایسی جلیل القدر خدمات سرانجام دیں کہ ہر باطل پرست منہ چھپانے پر مجبور ہو گیا۔ ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

علماء دیوبند نے علوم دین کی ترویج اور دفاع دین کے لیے جس سلسلے کو بام عروج تک پہنچایا وہ دینی مدارس ہیں اور آج دینی مدارس کی خدمات کا دائرہ کار بلاشبہ وہاں وہاں تک پہنچ چکا ہے کہ دشمنان اسلام اس کا تصور کر کے ہی کانپ اٹھتے ہیں۔

جناب جاوید احمد غامدی صاحب دینی علوم میں اپنی رائے زنی اور اپنی آراء پیش کرنے، نیز سرکاری سرپرستی کی وجہ سے خاصی شہرت حاصل کر چکے ہیں۔ موصوف نے اب تک جو شہرت حاصل کی ہے وہ کسی مثبت دینی خدمات کا ثمر نہیں بلکہ علماء کرام، دینی مدارس اور امت میں ایک تسلسل کے ساتھ چلے آنے والی دینی تعبیرات اور عقائد و نظریات کو منفی انداز میں پیش کرنا ہے۔ موصوف کی تمام جدوجہد کا خلاصہ یہ ہے کہ اس وقت امت میں جتنے بھی علمی سلسلے اور دینی تعبیرات موجود ہیں بلکہ چودہ صدیوں سے ہی تعبیرات چلی آرہی ہیں وہ سب حرف غلط کی مانند ناقابل اعتبار ہیں۔ اسی لیے موصوف کے ہاں، کتاب اللہ سے لے کر سنت تک اور دین کے مآخذ سے لے کر دینی تعبیرات تک ہر چیز کا نیا معنی نظر آتا ہے۔ گویا اگر یہ کہا جائے کہ غامدی صاحب ایک ”نیا اسلام“ ایجاد کر رہے ہیں تو کچھ بے جا نہ ہوگا۔

یہ صرف ہمارا دعویٰ نہیں (اور میں اللہ تعالیٰ سے پناہ چاہتا ہوں کہ کسی ادنیٰ سے ادنیٰ مسلمان کے بارے میں بھی کوئی ایسی بات کہوں جو حقیقت کے خلاف ہو) بلکہ غامدی صاحب کا اپنا طرز عمل اور فکری ادعاء اس حقیقت کا گواہ ہے۔ اسی وجہ سے موصوف نے قرآن فہمی کے لیے جو انداز اپنایا ہے اور قرآن فہمی کے لیے

اس مختصر انداز کو ”قطعیت“ کا درجہ دیا ہے، اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اب تک چودہ صدیوں سے امت نے مجموعی حیثیت سے قرآن فہمی کا جو ذخیرہ فراہم کیا ہے وہ سب مجموعی حیثیت سے ناقابل اعتبار ہے۔ مجموعی حیثیت کی قید اس لیے لگائی کہ غامدی صاحب جزوی معاملات میں محض اپنی رائے کی تقویت کے لیے اس گزشتہ علمی ذخیرے سے بہر حال استفادہ کرتے ہیں، جس سے یہ دھوکہ بھی ہوتا ہے کہ شاید وہ اسے معتبر سمجھتے ہیں، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ وہ محض اس لیے بعض سے جزوی استفادہ کرتے ہیں کہ وہ ان کی من گھڑت آراء کے لیے کسی نہ کسی درجے میں باعث تقویت ہوتے ہیں۔ اسی طرح موصوف نے ”سنت“ کے باب میں جو نت نیا دعویٰ کیا ہے، اُس سے ماضی میں تسلسل کے ساتھ چلا آنے والا سنت کا تصور یکسر باطل اور غلط ٹھہرتا ہے۔ اب آپ خود ہی بتائیے جب قرآن اور سنت کے لفظ تو استعمال کیے جائیں لیکن اس میں معانی وہ ڈالے جائیں جو چودہ صدیوں سے چلے آنے والے مسلسل علمی حقائق کے برخلاف ہوں تو اس سے جو عمارت قائم ہوگی اسے ”غامدی صاحب کا نیا اسلام“ کا نام نہ دیا جائے تو اور کیا کہا جائے؟؟

الغرض غامدی صاحب اور اُن کے افکار و نظریات ایک خود روپودے کی حیثیت رکھتے ہیں اور اب وہ چونکہ یہ چاہتے ہیں کہ انہیں سند قبولیت حاصل ہو جبکہ دینی مدارس علم کا وہ سرچشمہ ہیں جن کا سراپا مسلسل سند کے ساتھ چلتا ہوا ”سنت و جماعت“ تک پہنچتا ہے اور اسی مورچے سے غامدی صاحب کی ایجاد کردہ نئی عمارت کو خطرات لاحق ہیں تو غامدی صاحب نے بھی حسب فطرت اپنے دفاع کے لیے دینی مدارس کے کردار کو نشانہ بنایا ہے اور انہیں یکسر ناقابل اعتبار اور ناقابل اعتناء بتایا ہے۔

موصوف کی کتاب ”مقامات“ میں ”ہماری تعلیم“ کے عنوان کے ضمن میں دینی مدارس پر کچھ خامہ فرسائی فرمائی ہے اور خود غامدی صاحب اور ان کے متعلقین و تلامذہ غامدی صاحب کے اُن تاثرات کو اس قدر قابل اعتبار سمجھتے ہیں کہ جب بھی اور جہاں کہیں بھی انہیں دینی مدارس کے عنوان پر بات کرنے کا موقع ملتا ہے تو وہ انہی تاثرات کو پوری قوت کے ساتھ دہراتے ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ لوگ ان تاثرات کو حتمی اور قطعی سمجھتے ہیں۔ اور ان تاثرات میں غامدی صاحب نے دینی مدارس کے کردار پر جو تین نشانات لگائے ہیں وہی حتمی ہیں، ایسے حتمی اور قطعی کہ اب اگر خود دینی مدارس والے جتنا بھی کہتے رہیں کہ جناب والا! آپ کی یہ باتیں غلط ہیں، آپ کے یہ تاثرات غلط ہیں، اور اس باب میں ہم اہل مدارس کی بات ہی زیادہ معتبر ہوگی کہ نہ کہ آپ کی جن کا دینی مدارس سے کوئی تعلق نہیں، تب بھی وہ حضرات ایسی کسی صفائی کو ماننے سے انکاری نظر آتے ہیں، اس کی حقیقی وجہ وہی ہے جس کا اوپر اشارہ کیا کہ غامدی صاحب جس نئے اسلام کو متعارف کرانا چاہتے ہیں اس کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ یہی دینی مدارس اور اس سے وابستہ علماء کرام

ہیں، تو غامدی صاحب اور ان کے متعلقین کے لیے ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ دینی مدارس کو ناقابل اعتبار ٹھہرائیں یا انہیں ختم کرائیں! علاوہ ازیں جب بنیادی طور پر خود غامدی صاحب کی اپنی راہ میں رکاوٹ یہی دینی مدارس ہیں اور اُدھر دشمنانِ اسلام کی فکری اور مادی جارحیت کے مقابلے میں سدسکندری کا کردار ادا کرنے میں بھی یہ دینی مدارس شامل ہیں تو لامحالہ وہ لادین قوتیں ایسے افراد کو اپنے مقاصد کے لیے نہایت موزوں خیال کرتی ہیں جو اپنی ذاتی وجوہات کے پیش نظر دینی مدارس سے خارج رکھتے ہوں، اس لیے وہ ان شخصیات اور ان کے اداروں کی پشت پناہی کرتی ہیں، تب اس پشت پناہی کے بدلے میں وہ بھی ان سے دینی مدارس کے خلاف آواز بلند کراتی ہیں۔ چنانچہ یوں کہا جاسکتا ہے کہ غامدی صاحب کی مدارس پر ہونے والی تنقید اور جارحیت کی وجوہات میں ان کی ذاتی وجوہات کے علاوہ عالمی کفریہ طاقتوں کی ہمنوائی بھی شامل ہے اور اگر غامدی صاحب خلوص کے ساتھ اپنے اس رویے پر نظر ثانی کریں تو انہیں یہ حقیقت صاف نظر آجائے گی، مگر فی الحال ایسا کچھ دکھائی نہیں دے رہا۔ لعل اللہ يحدث بعد ذلك امرا

جیسا کہ پہلے عرض کیا کہ غامدی صاحب نے اپنی کتاب مقامات میں دینی مدارس پر کچھ اعتراضات کیے ہیں جس سے دینی مدارس کے بارے میں ان کے نکتہ نظر کی وضاحت بخوبی ہو جاتی ہے اور اس مضمون میں ہمارا بنیادی رویہ سخن بھی اسی طرف ہے، تو اب تمہید سے گزر کر اس موضوع کی طرف آتے ہیں اور دیکھتے ہیں غامدی صاحب نے دینی مدارس پر جس قدر فردِ جرم عائد کی ہیں ان میں کتنی حقیقت ہے؟؟ یہ بھی وضاحت کر دوں کہ اس وقت اُن کی کتاب ”مقامات“ کا جو نسخہ میرے پیش نظر ہے وہ طبع اول کا نسخہ ہے جس پر سنہ اشاعت ”نومبر ۲۰۰۸ء“ تحریر ہے اور ناشر کے طور پر ان کے ادارے ”المورد“ کا نام درج ہے۔ اس کتاب کے صفحہ ۷۵ پر ”ہماری تعلیم“ کے عنوان سے ایک مضمون شامل ہے جس کے آخر میں (۱۹۸۷ء) درج ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا یہ مضمون بہت پہلے کا تحریر کردہ ہے مگر ۲۰۰۸ء میں شائع ہونے والی کتاب میں اس کو شامل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت بھی وہ اپنی اس سوچ پر اسی طرح قائم ہیں جو انہوں نے کئی سال قبل قائم کی تھی۔ اس لیے اس کے مندرجات کو بہت پرانی تحریر کہہ کر رد نہیں کیا جاسکتا۔

غامدی صاحب نے اس مضمون میں دینی مدارس اور عصری تعلیمی اداروں دونوں پر تبصرہ کیا ہے مگر ہمارا رویہ سخن ان کے مضمون کے صرف اس حصے تک محدود رہے گا جو حصہ دینی مدارس سے متعلق ہے۔

غامدی صاحب نے اس مضمون میں دینی مدارس پر جو فردِ جرم عائد کی ہیں ہم نمبر وار ان کا جائزہ لیتے ہیں۔

دینی مدارس پر غامدی صاحب کی پہلی فردِ جرم اور حقیقت:

غامدی صاحب اپنے مضمون میں پہلا جرم گناتے ہوئے تحریر کرتے ہیں:

”پہلے دینی مدارس کو لیجیے۔ ان کی سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ یہ تقلید کے اصول پر قائم ہوئے ہیں۔ ان

میں یہ بات پہلے سے طے کر دی جاتی ہے کہ حنفی ہمیشہ حنفی رہے گا اور اہل حدیث کو ہر حال میں اہل حدیث ہی رہنا ہے۔ اپنے دائرے سے باہر کے اہل علم کی کسی تحقیق اور رائے کے بارے میں یہ تصور بھی ان کے ہاں ممنوعات میں سے ہے کہ وہ صحیح ہو سکتی ہے“

غامدی صاحب کی عائد کردہ یہ فرد جرم اس بات کی بین ثبوت ہے کہ موصوف یا تو تقلید کی حقیقت سے بالکل جاہل ہیں یا اپنی بات کو موثر بنانے کے لیے تجاہل عارفانہ سے کام لے رہے ہیں۔ کیوں کہ تمام اہل علم کے ہاں یہ طے شدہ حقیقت ہے کہ تقلید کا تعلق فروعات سے ہے، مجتہد فیہ مسائل سے ہے، اور تقلید اسلام کے متوازی کسی شے کا نام نہیں ہے، بلکہ دائرہ اسلام میں داخل ایک جزو کا نام ہے۔ جن اصحاب کو تقلید کے بارے میں معلومات مطلوب ہوں وہ امام اہل سنت حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدرؒ کی کتاب مستطاب ”الکلام المفید فی اثبات التقليد“ یا استاذ محترم حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم کی کتاب ”تقلید کی شرعی حیثیت“ ملاحظہ فرمائیں۔ الغرض جب یہ طے ہے کہ تقلید اسلام کے متوازی کسی چیز کا نام نہیں بلکہ اس کا ایک جزو ہے تو اگر یہی بات مان لی جائے کہ دینی مدارس کی بنیاد تقلید کے اصول پر رکھی جاتی ہے تو اس میں شرعاً کون سی قباحت ہے؟ کیا غامدی صاحب تقلید کے سرے سے منکر ہیں؟ اور کیا خود غامدی صاحب نے اپنے علمی حلقے اپنے استاذ اصلاحی اور دادا استاذ فراہی صاحب کی تحقیقات اور تعبیرات کے اصول پر قائم نہیں کیے؟ کیا غامدی صاحب کے ہاں جو مقام اپنے استاذ اصلاحی صاحب کا ہے وہ اس مقام پر یا اس کے قریب قریب ہی سہی کسی اور کو فائز کرتے ہیں؟ بلکہ ان کی تحریر سے تو معلوم ہوتا ہے کہ موصوف ان کے علاوہ دیگر معاصر علماء کو خاص کر علماء دیوبند کو ایک وجود کہہ نہ سمجھتے ہیں جو اب گرا کہ تب گرا۔ اسی لیے علماء دیوبند کے بارے میں اسی کتاب کے صفحہ ۶۰ پر لکھا ہے:

”اب اس وقت دیکھیے، پہلے گروہ (علماء دیوبند) [ناقل] کی عمر پوری ہو چکی۔ اس کی مثال اب اس فرسودہ عمارت کی ہے جو نئی تعمیر کے وقت آپ سے آپ ویران ہو جائے گی (اس کے کچھ سطور بعد اپنے سلسلہ علمی یعنی فراہی و اصلاحی اور خود اپنے بارے میں لکھتے ہیں۔ [ناقل]) آنے والے دور کی امامت ”دبستان شبلی“ کے لیے مقدر ہے۔ تاریخ کے مرجح پر اب پس پردہ اسی کے ظہور کی تیاری ہو رہی ہے۔“

اس تحریر میں غامدی صاحب نے علماء دیوبند اور ان کے پورے علمی سلسلے کو جو آج بھی پوری آب و تاب سے پوری دنیا میں اپنی روشنی بکھیر رہا ہے اور اپنے تو کیا خود دشمن بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں، مگر غامدی صاحب نے تعصب کی عینک لگا کر نصف النہار کی طرح روشن حقیقت کو اپنے دولفظ ”فرسودہ عمارت“ کے تحت چھپانے کی ناکام کوشش کی ہے تو کیا یہ علمی اور سنجیدہ طرز گفتگو ہے؟؟

چلیں! علماء دیوبند کو آپ فرسودہ عمارت کہیں یا نہ کہیں، آپ کے کہنے سے کیا ہوتا ہے؟ مگر اسی کے

ساتھ موصوف نے یہ بھی واضح کر دیا کہ اب دین کی ایک نئی عمارت تعمیر ہو رہی ہے اور غامدی صاحب کی ساری دوڑ دھوپ اسی کے لیے ہے، اور علماء دیوبند یا دینی مدارس سے شکوہ و شکایت کی وجہ بھی یہی ہے کہ وہ اس عمارت کی تعمیر میں رکاوٹ ہیں!!

علاوہ ازیں یہاں جو بات تھی کہ موصوف مستقبل میں امامت کا سہرا اپنے دبستان کے سر باندھ رہے ہیں تو کیا یہ اسی تقلید کی دعوت بلکہ عالمگیر تقلید کی پیشین گوئی نہیں جس کو موصوف دینی مدارس میں جرم بتلا رہے ہیں؟؟ کیوں کہ امامت میں سب لوگ تو امام ہوتے نہیں بلکہ ایک دو ہی ہوتے ہیں اور باقی مقتدی و مقلد؟؟ عجیب بات ہے کہ اگر دینی مدارس والے مثلاً امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو امام کہہ کر ان کی تقلید اور ان سے رشتہ محبت اور تعلق استفادہ قائم کریں تو جرم اور سب سے بڑا جرم اور سب سے بڑی خرابی کہا جائے مگر غامدی صاحب اپنے دبستان کو ”امامت“ کے منصب پر فائز کریں اور آنے والی نسلوں کو اس سے وابستہ رکھنے کے خواب دیکھیں تو یہ ان کے لیے اعزاز؟؟

تمہاری زلف میں پہنچی تو حسن کہلائی وہ تیرگی جو میرے نامہ سیاہ میں تھی
عرب اس موقع پر کہتے ہیں:

نجر بئاک وبائی لاتجر؟

واہ بھئی واہ! آپ کی ”با“ تو جردے اور میری ”با“ جرنہ دے؟؟

اسی طرح غامدی صاحب! آپ کے دبستان کو ”امامت“ ملے تو حسن و خوبی اور احناف، یا شوافع وغیرہ کو ”امامت“ ملے تو یہ جرم؟؟

الغرض: جب اہل علم میں رائج تقلید جرم ہے ہی نہیں تو اس کو جرم بنا کر پیش کرنا غامدی صاحب کی محض اپنی اچھ اور فضول الزام کے سوا کچھ نہیں، اور پھر الزام بھی ایسا جس میں خود سرتا قدم ڈوبے ہوئے ہیں، اسے کہتے ہیں: دیگر اراں رانصیحت خود میاں فضیحت!

پھر جب اہل علم میں رائج تقلید مذموم ہی نہیں تو اگر کوئی حنفی یہ فیصلہ کرتا ہے کہ وہ تمام عمر حنفی ہی رہے گا تو اس میں کون سی قباحت ہے؟ غامدی صاحب بھی تو عزم بالجزم کئے بیٹھے ہیں کہ انہوں نے تاحیات ”دبستان شیلی“ ہی سے وابستہ رہنا ہے۔

غامدی صاحب نے یہ بات بھی کہی تھی کہ: ”اپنے دائرے سے باہر کے اہل علم کی کسی تحقیق اور رائے کے بارے میں یہ تصور بھی ان کے ہاں ممنوعات میں سے ہے کہ وہ صحیح ہو سکتی ہے“ تو جناب! یہ بھی آپ کا محض الزام ہے، یہ امت ہمیشہ باہمی مسلک کے تنوع اور اختلاف کے باوجود ایک دوسرے سے استفادہ کرتی چلی آئی ہے، آج بھی انہی دینی مدارس میں صرف حنفیوں کی کتابیں نہیں پڑھائی جاتیں بلکہ

شافعیہ، مالکیہ اور اصحاب حدیث تقریباً سب ہی کی کتابیں شامل نصاب ہیں، کتب تفسیر ہوں یا کتب حدیث اس میں اہل السنۃ والجماعۃ کے مسلک سے وابستہ ہر مکتب فکر کی کتابوں سے بھرپور استفادہ کیا جاتا ہے اور فقہ میں فقہ حنفی کو ترجیح تو دی جاتی ہے جو شریعت ہی کے اصولوں پر قائم ہے لیکن دوسروں کی نفی ہرگز نہیں کی جاتی ہے اور یہی توسط اور اعتدال کی راہ ہے جس سے خود غامدی صاحب محروم ہیں کیوں کہ وہ اس وقت باقی تمام علمی سلسلوں کو نفی کر کے ہی اپنے دبستان کو اسلام، قرآن اور سنت کا حقیقی ترجمان قرار دیتے ہیں اور اپنے دائرے سے باہر کسی کو بھی قبول نہیں کرتے بلکہ ان کے خاتمے کے خواب بھی دیکھ چکے ہیں!

☆.....☆.....☆.....☆

اسی درج بالا فرد جرم کے ضمن میں اہل مدارس پر ایک اور بھی فرد جرم عائد کی ہے جو یوں ہے:

”کوئی شخص ان مدارس میں یہ ماننے کے لیے تیار نہیں ہوتا کہ اُس کے اکابر کی کوئی رائے اور تحقیق بھی کسی مسئلے کے بارے میں غلط ہو سکتی ہے۔“

حقیقت پسند اہل علم بخوبی جان لیں گے کہ غامدی صاحب کی یہ بات بھی حقیقت سے کوسوں دور ہے۔ ہاں اگر ان کی مراد سے کچھ غیر پختہ لوگوں کا رویہ ہے تو وہ ہر جگہ اور ہر شعبے میں موجود ہوتے ہیں لیکن اگر اکابر مدارس اور محققین کے بارے میں یہ تبصرہ ہے تو بالکل فضول ہے۔ اس کی وضاحت کے لیے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ علمی مسائل دو قسم کے ہوتے ہیں:

۱..... اصول و عقائد اور نظریاتی مسائل ۲..... فقہی، فروعی اور اجتہادی مسائل

ان میں سے اول الذکر قرآن و سنت کی نصوص سے قرن اول میں ہی متعین ہو چکے ہیں اس لیے اس میں کسی بھی مخالف نئے نظریے اور نئی رائے کی گنجائش نہیں، جبکہ ثانی الذکر کا تعلق ہر زمانے میں پیش آنے والے غیر منصوص غیر مجمع علیہ عملی مسائل سے ہے اور عملی مسائل ہر شخص، ہر علاقے اور ہر زمانے کے لحاظ سے بدل جاتے ہیں تو اس میں اجتہاد کی پوری گنجائش ہوتی ہے، چنانچہ ان مسائل کو فروعی یا اجتہادی مسائل کہا جاتا ہے اور اس باب میں ہر دور کے علماء نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ اگر اس میں دورائیں سامنے آجائیں تو کسی کو بھی سو فیصد غلط نہیں کہا جائے گا بلکہ ہر مجتہد اپنے اجتہاد کو محض ترجیح دے گا اور ساتھ میں دوسرے کے اجتہاد کی گنجائش چھوڑ دے گا اور کسی بھی اجتہاد پر عمل کرنے والے کو مطعون نہیں کیا جائے گا۔ اب غامدی صاحب کا یہ فرمانا کہ مدارس والے اپنے اکابر کی کوئی رائے اور تحقیق جو کسی بھی مسئلے سے متعلق ہو اس میں غلطی ماننے کے لیے تیار نہیں ہوتے محض الزام نہیں تو اور کیا ہے؟ نیز کیا خود غامدی صاحب کی جو آراء صریحاً دیگر معاصر علماء کے مخالف ہیں ان کے بارے میں یہی نظریہ نہیں رکھتے کہ ان کی اپنی رائے (ان کی اپنی حد تک) صحیح ہے اور ان کے مخالفین کی رائے غلط؟ کوئی بے وقوف ہی ہوگا جو کسی رائے کو اپنائے بھی اور پھر یہ بھی کہہ کہ یہ غلط

ہے؟؟ اہل علم میں معروف و مسلم یہ قول کیا غامدی صاحب نہیں جانتے جو اجتہادی مسائل میں جگہ جگہ بیان ہوتا ہے کہ:

”رأینا صواب و یحتمل الخطا، و رأی غیرنا خطا و یحتمل الصواب۔ یعنی ہمارے رائے ہماری تحقیق کے مطابق درست ہے، البتہ ممکن ہے کہ حقیقت میں خطا ہو اور ہمارے غیر کی رائے ہماری تحقیق میں خطا ہے اگرچہ یہ ممکن ہے کہ حقیقت میں وہی درست ہو!“

کیا ایسا موقف ہوتے ہوئے بھی غامدی صاحب مدارس والوں پر وہی الزام دوہرائیں گے جو انہوں نے اوپر ذکر کردہ عبارت میں دوہرایا ہے؟؟ غامدی صاحب نے اب تک دینی تحقیق کے ضمن میں جو کچھ لکھا وہ یا تو ان کے دبستان کی تحقیق کے عین مطابق یا پھر غامدی صاحب کی اپنی تحقیق کے مطابق نہیں ہے؟؟ کیا غامدی صاحب نے کہیں علماء دیوبند کے محض دس فیصد مسائل کو بھی اپنے کتب میں جگہ دی یہ کہہ کر ان میں علماء دیوبند درست ہیں اور میں غلط ہوں؟؟ پھر کس منہ سے دوسروں کو یہ الزام دیتے ہیں؟؟ دوسروں کے نکلوں کو تو دیکھ جا رہے ہیں لیکن اپنی آنکھ کا شہیر دکھائی نہیں دیتا؟؟

☆.....☆.....☆.....☆

غامدی صاحب کا دینی مدارس پر دوسرا الزام اور اس کی حقیقت:

”دوسری بڑی خرابی ان مدارس کے نظام میں یہ ہے کہ یہ اگرچہ دینی مدارس ہیں، لیکن دین میں جو حیثیت قرآن مجید کو حاصل ہے، وہ ان میں اسے کبھی حاصل نہیں ہو سکی۔“

یہ الفاظ ہیں غامدی صاحب کے اور ان کا جو مدعا ہے وہ بھی واضح ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ کیا واقعی جو الزام غامدی صاحب نے دینی مدارس کے نظام پر لگایا ہے وہ درست ہے؟؟ حقیقت یہ ہے کہ یہ بھی محض الزام ہی ہے اور حقیقت کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

اس وقت اگر صرف ان قرآنی خدمات کا مختصر جائزہ پیش کر دیا جائے جو محض اس ایک صدی میں دینی مدارس سے مستفید ہونے والے علماء کرام نے سرانجام دی ہیں تو ان کے ناموں سے ہی کئی صفحات بھر جائیں گے، اب نہ معلوم غامدی صاحب کس بنیاد پر دینی مدارس کو یہ الزام دے رہے ہیں؟ بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس کی دو وجہ ہیں: ایک تو یہ کہ غامدی صاحب فہم قرآن کے لیے کچھ ایسے اصول و ضوابط وضع کیے ہوئے ہیں جو ان کی پیش کردہ تعبیرات کے مطابق مجموعی حیثیت سے دینی مدارس کے اصحاب و علماء کے ہاں قابل اعتبار نہیں ہیں، اس لیے غامدی صاحب اپنے فہم قرآن کو معتبر بنانے کے لیے یہ لازمی سمجھتے ہیں کہ پہلے سے موجود فہم قرآن کے علمی سرچشموں کو بے وقعت بنایا جائے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ موصوف کو معلوم ہے کہ مسلم عوام کو قرآن مجید سے ایک خاص جذباتی تعلق ہے اور یہ بھی انہیں معلوم ہے کہ مسلم عوام کو دینی مدارس

سے بھی اچھا خاصا جذباتی اور عقیدت مندانہ تعلق ہے، اب وہ یہ چاہتے ہیں کہ عوام الناس جو دامے درے سخن ہر اعتبار سے ان دینی مدارس کے معاونین ہیں انہیں ان سے برگشتہ کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ ان کے ذہنوں میں یہ بات ڈالی جائے کہ یہ مدارس جسے آپ دین کا سرچشمہ تصور کرتے ہیں وہاں تو دین کے سب سے پہلے اور بنیادی ماخذ قرآن کریم کو ہی بنیادی درجہ نہیں دیا گیا تو وہ دین کے سرچشمے اور دینی رہنمائی میں معتبر کیسے قرار پائیں گے؟ اور آپ لوگ کس بنیاد پر ان سے اپنی عقیدتوں کو وابستہ کیے ہوئے ہیں؟

غامدی صاحب کے علم میں ہونا چاہئے کہ دینی مدارس کے نصاب اور نظام میں قرآن کریم کو الحمد للہ بنیادی اہمیت ہی حاصل ہے۔ حفظ و تجوید قرآن سے لیکر فہم قرآن تک نہایت جانفشانی اور توجہ اس پر خرچ کی جاتی ہے۔ حفظ و تجوید سے تو شاید غامدی صاحب کو بھی اختلاف نہ ہوگا۔ انہیں تفہیم قرآن کے بارے میں تسلی نہیں۔ تو عرض ہے کہ اس وقت دینی مدارس میں قرآن فہم کے لیے چار درجے ہیں:

اصول تفسیر اور علوم القرآن کی تدریس:

اس سلسلے میں اساتذہ کرام کے مفصل دروس کے علاوہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی الفوز الکبیر فی اصول التفسیر اور علامہ صابونی کی التبیان فی علوم القرآن باقاعدہ درس اور سہار پڑھائی جاتی ہے اور طلبہ کو ذاتی مطالعے کے لیے دیگر متعدد مفید کتابوں کی رہنمائی خود اساتذہ ہی کر دیتے ہیں۔

تفسیر قرآن:

اس سلسلے میں سب سے پہلے چار سالوں میں استاذ کے مفصل دروس کی شکل میں قرآن کریم کی تفسیر مکمل تشریح و اہم مباحث کے ساتھ پڑھائی جاتی ہے۔ شروع والے سال میں صرف تیسواں پارہ، بعد میں دوسرے سال نو پارے اور اگلے دو سالوں میں دس، دس پارے اس طرح پڑھائے جاتے ہیں کہ استاذ اور شاگرد قرآن کریم اپنے سامنے کھولے ہوتے ہیں اور استاذ اپنے تفصیلی مطالعے اور تحقیق کے ساتھ متعلقہ آیات کا زبانی ترجمہ، حل لغات، ضروری تراکیب، عام فہم تفسیر اور حل مشکلات القرآن پر جامع تقریر کرتا ہے۔ اس مرحلے میں طلبہ کے مطالعے کے لیے اساتذہ انہیں کسی بھی مختصر اور آسان تفسیر کی رہنمائی بھی کر دیتے ہیں مثلاً صفوة التفاسیر علامہ صابونی کی، یا تفسیر ابن کثیر یا اردو میں تفسیر عثمانی وغیرہ..... بعد ازاں پانچویں سال صرف قرآن کے متن تک محدود رہتے ہوئے تفسیر کا ذوق پیدا کرنے کے لیے تفسیر جلالین مکمل پڑھائی جاتی ہے، گویا پہلا دور مفصل تفسیر کا تھا اور یہ دوسرا دور بنیادی طور پر ترجمہ قرآن کا یعنی طالب علم میں تفسیر کی بنیادی صلاحیت پیدا کرنے کے بعد محض قرآن کو سامنے رکھ اس کے فہم کا دروازہ کھولا جاتا ہے۔ جبکہ اس کے بعد ایک سال میں تفسیر بیضاوی کا کچھ حصہ پڑھایا جاتا ہے مگر اس کا مقصد تفسیر پڑھانا نہیں بلکہ طالب

علم کو اذوق ترین تفسیری ذخیرے سے قدرے بصیرت افروز انداز میں متعارف کرانا ہوتا ہے۔
گویا اول مرحلہ استاذ سے تفسیر پڑھنے کا، دوسرا مرحلہ براہ راست قرآن سے قرآن فہمی حاصل کرنا،
اور تیسرا مرحلہ اذوق تقاسیر سے مناسبت پیدا کرنا تا کہ امت کے تاریخی علمی ورثے سے استفادہ کی راہیں کھل
جائیں۔ اور الحمد للہ اب تک مدارس کا یہ نصاب و نظام دیگر تمام فہم قرآن کے نظاموں سے کامیاب جا رہا
ہے۔ **فلله الحمد و المنة**

☆.....☆.....☆.....☆

دینی مدارس پر تیسرا اور آخری الزام غامدی صاحب نے جو دوہرایا ہے وہ وہی فرسودہ اور حقیقت سے
دور الزام ہے کہ ان مدارس کا نصاب نہایت فرسودہ ہے۔ یہ اعتراض کم و بیش ہر اس شخص کی زبان پر جاری رہتا
ہے جس نے دینی مدارس میں شاید ایک ہفتہ بھی نہیں گزارا ہوتا۔ (فرسودہ سے غامدی صاحب کی مراد اگر یہ ہے
کہ وہ بہت پرانا ہے تو اس نظریے سے تو خود قرآن مجید بھی نعوذ باللہ فرسودہ قرار پائے گا، حدیث شریف بھی
قابل رد و ٹھہرائی جائے گی، اور اگر وہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ یہ نصاب دور جدید کی ضروریات کے لئے ناکافی ہے، تو
یہ بات مکمل طور پر غلط ہے، مجموعی طور پر یہی نصاب الحمد للہ دور جدید کی ضروریات کو نہ صرف پورا کرتا ہے، بلکہ
غامدی صاحب جیسے جدید فتنوں سے نمٹنے کے لئے بھی افراد مہیا کرتا ہے، شاید اسی وجہ سے غامدی صاحب جیسے
لوگ اس کے درپے رہتے ہیں۔) ہاں یہ واضح رہے کہ نصاب میں جزوی تبدیلی الگ معاملہ ہوتا ہے اور اس
سے اس باب مدارس غافل نہیں اور نصاب کو فرسودہ ہی قرار دینا الگ معاملہ ہے اور غامدی صاحب نے یہ دوسرا
رہنہ اختیار کیا ہے۔ اگرچہ مناسب تو تھا کہ اس الزام کی حقیقت بھی واضح کی جاتی مگر چونکہ یہ الزام نہایت
فرسودہ اور گھٹیا ہے اور بہت پرانا بھی ہے جس کے بارے میں متعدد اکابر مدارس نے نہایت وضاحت اور تفصیل
کے ساتھ اپنے موقف کی وضاحت بھی کر دی ہے اور معترضین کے اعتراضات کی کمزوری کی بھی نشاندہی کر دی
ہے تو اس موضوع کے لیے ہم انہی تحریرات کی طرف رجوع کرنے کا مشورہ دے کر اپنی بات کو یہیں سمیٹتے ہیں۔
آخر میں اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ وہ ہمیں ہر قسم کی گمراہی سے محفوظ رکھے، اہل السنۃ والجماعۃ کے
مسلك سے وابستہ رکھے، اور غامدی صاحب کو کبھی دعوت دیتے ہیں کہ وہ اسلام اور دین کی نئی عمارت کھڑی
کرنے کے بجائے اسی عمارت میں رہائش اختیار کر لیں جس کی بنیاد جناب نبی کریم ﷺ نے رکھی اور اسے
بام عروج تک صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پہنچایا اور اس وقت سے جو علمی و دینی تسلسل جاری ہوا اسی سے تمسک
میں کامیابی ہے اور اس سے کٹ جانے میں ناکامی ہے۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ کی حدیث مبارک کا مفہوم
ہے کہ: ”فرقہ بندیوں کے وقت کامیاب وہی ہوں گے جو میرے اور میرے صحابہ کے راستے پر ہوں۔“ اور
اس راستے پر امت کا جو طبقہ تسلسل سے چلا آ رہا ہے اسے اہل السنۃ والجماعۃ کہتے ہیں!! ☆☆

..... باب نمبر ۶.....

فکر غامدی کا عمومی جائزہ

غامدی مذہب پر مختلف اہل علم و قلم کے تبصرے

غامدی صاحب کے فکر و فلسفے سے ہمارا ایک طویل عرصے سے واسطہ ہے۔ ان کے رطب و یابس اور غٹ و سمین کی الٹ پلٹ میں کئی دفعہ مسجد کے مناروں سے نداء صبح بلند ہوئی ہے۔ لکل داخل دھشتہ کے تحت شروع شروع میں بلند آہنگ دعووں اور مرعوب کن ادبی ڈینگوں سے ہم بھی متاثر سے ہوئے لیکن جوں جوں مطالعہ گہرا اور وسیع ہوا اور خود انہی کے بنائے ہوئے اصول ”فقط دلیل“ کو انہی پر آزمانا شروع کیا تو منظر نامہ بدلنے لگا، فلک بوس دعوے سر بسجود اور وضوح و بداہت کے سورج گہنانے لگے۔ عربیت اور ذوق زبان کے غازے (make up) تحقیق و جستجو کے ناخن سے کریدے گئے تو نیچے سے وہی کملائے ہوئے بوسیدہ اعتراضی چہرے اور تجدیدی مہرے نظر آنے لگے۔

غامدی صاحب کی تمام چھوٹی بڑی تحریرات اور ان کے پس منظر (فرائی تا اصلاحی) اور پیش منظر (یعنی تلامذہ مثلاً اعمار صاحب وغیرہ) کا بغور اور بار بار مطالعہ و تجزیہ کرنے کے بعد ہم دیا نٹا اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ:

”غامدی صاحب کا تصور دین اس تصور سے یکسر مختلف ہے جس پر امت مسلمہ کے ارباب خرد و دانش چودہ سو سال سے کار بند ہیں۔“

اصول تفسیر ہوں یا اصول حدیث، اصول فقہ ہوں، اصول عقائد۔ ہر ایک دائرے میں انہوں نے جمہور امت سے ہٹ کر نئے دائرے تخلیق کیے ہیں۔

دورِ حاضر کا غلام احمد

قرب قیامت میں فتنوں کا ظہور اور گمراہی و بے دینی کے عروج کی پیشین گوئی احادیث میں بکثرت وارد ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرب قیامت میں رات کے اندھیروں کی طرح فتنہ کے نزول کی خبر ارشاد فرمائی، نیز فتنہ کی کثرت و هجوم کا یہ عالم ہوگا کہ لوگ صبح کو مسلمان اور شام کو کافر ہونگے۔ چنانچہ جیسے جیسے وقت گزرتا جا رہا ہے یہ حقیقت عوام و خواص کے مشاہدہ میں آتی جا رہی ہے، نئے نئے فتنے صادر ہو رہے ہیں، راسخ العقیدہ اور راسخ العمل لوگ آنکھ جھپکنے میں فتنوں کا شکار ہو رہے ہیں، جاہل تو جاہل ہیں کئی عالم اور مفتی بھی ان چٹا چونڈ فتنوں میں مبتلا ہونے میں دیر نہیں لگاتے، وہ آنکھ جھپکنے اور رُخ پھیرنے کی دیر میں اپنی سابقہ علمی و عملی کاوشیں، اپنے آباء و اجداد کی ایمانی، فکری، عملی تحقیقات و نظریات کو یکسر نظر انداز کرتے بلکہ انہیں ردی کے ٹوکے میں پھینکتے فتنوں کے وکیل اور محافظ نظر آتے ہیں۔ اللہم احفظنا من ذالک۔

برصغیر پر غیر ملکی تسلط کے بعد سے اب تک آئے روز فتنوں میں اضافہ ہوتا چلا جا رہا ہے، اہل حق ابھی ایک فتنہ کی علمی سرکوبی میں مصروف ہوتے ہیں تو دوسرا فتنہ سر اٹھالیتا ہے، اہل فکر و دانش ابھی اُس فتنہ کے افکار و نظریات کا بغور جائزہ لینے میں مصروف ہوتے ہیں تو تیسرا فتنہ منصہ شہود پر آ جاتا ہے، ان فتنوں کو اسلام دشمن عناصر کی مکمل پشت پناہی، غیر ملکی استبداد کی مکمل سرپرستی، پاکستان کے مقتدر طبقوں کی جانب سے مکمل حوصلہ افزائی اور جدید و برقی ذرائع ابلاغ تک مکمل رسائی حاصل ہوتی ہے۔ برق رفتاری سے نئے نظریات و افکار کو فروغ دے کر دین میں تحریف و تبدیلی کا عمل جاری و ساری ہے۔ مقصد اس سب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے دین، چودہ سو سالہ اجماعی مسائل اور متفقہ نظریات میں تشکیک پیدا کر کے اہل ایمان کے ایمان میں نقب لگا کر انہیں دین سے برگشتہ کرنا، ماہرین شریعت سے عوام الناس کو دور کرنا، اسلاف و اکابر پر بداعتمادی کے ذریعے پورے ذخیرہ علم و عمل کو ناقابل اعتماد قرار دلا کر اسلام اور اسلام پسندوں سے مغرب اور مغربی نظریات کو نجات دلانا ہے۔

اٹھارہویں صدی میں برطانوی سامراج کے خلاف برصغیر میں اسلامیان ہند، سیسہ پلائی

ہوئی دیوار بن گئے تو انگریز نے مسلمانوں سے جذبہ جہاد سلب کرنے، انہیں اپنے راستہ سے ہٹانے کے لیے مرزا غلام احمد قادیانی جیسی شخصیات کو کھڑا کر کے یہ مقاصد حاصل کرنے کی مذموم کوشش کی، مرزا غلام احمد قادیانی نے انکار ختم نبوت کرتے ہوئے شریعت اسلامیہ سے بغاوت کر کے ایک طرح کی نئی شریعت پیش کی تو دوسری جانب غلام احمد پرویز، اسلم حیراج پوری، عنایت اللہ مشرقی جیسے لحدین نے انکار حدیث کا فتنہ پکا کر کے پورے دین کی عمارت ڈھانے کی سعی لا حاصل کی۔ فرقہ پرست مولویوں کی حوصلہ افزائی کر کے تفریق امت کی بھی پوری پوری کوشش کی گئی، چنانچہ ایک طرف تو انگریز کے خلاف برسرِ پیکار علماء و مشائخ پر گستاخی و کفر کے فتوے لگوائے گئے، دوسری جانب ایک طبقہ سے حلف و فاداری لیکر ایک نئے مسلک کا عنوان و نام رجسٹرڈ کیا گیا اور اس سے انگریزی استعمار کے مقابل ڈٹ جانے والوں کے اسلاف و اکابر اور ان کے نظریات کو شرک و کفر قرار دلوایا، گویا کہ اہل حق کو ہر طرح سے تباہ کرنے اور ناکام کرنے کے سارے حربے آزمائے گئے۔

پرانے شکاریوں نے نیا جال لگا کر پھر سے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف ہمہ گیر اور ہمہ جہت جنگ شروع کی، یہ جنگ جغرافیائی، نظریاتی، فکری، معاشی اور سیاسی طور پر ہمہ گیر، ہمہ جہت جنگ ہے جو دنیا بھر میں دہشت گردی، انتہا پسندی، انسانی حقوق کی خلاف ورزی، آزادی اظہار رائے، جدت پسندی جیسے خوبصورت ناموں سے لڑی جا رہی ہے، ان خوبصورت نعروں کے پس منظر میں صرف ایک ہی ایجنڈا کارفرما ہے اور وہ ہے اسلام دشمنی۔

اس مقصد کے لیے افغانستان، پاکستان، عراق، بنگلہ دیش، شام، فلسطین، کشمیر، بوسنیا، برما، یمن، مصر، لیبیا الغرض دنیا بھر میں خون مسلم سے ہولی کھیلی جا رہی ہے، تہذیب کی جنگ میں بھی مسلم معاشرہ میں غیر مسلم، حیا باختہ، مغربی تہذیب کو بزورِ بازو و بزورِ دولت اور بذریعہ میڈیا اور این جی اوز مسلط کیا جا رہا ہے۔ اس مقصد کے لیے جنسی تعلیم، مردوزن کے اختلاط اور آزادی نسواں کے پُر فریب نعرے لگائے جا رہے ہیں، خاندانی نظاموں کو تباہ و برباد اور عفت و حیا سے مبنی معاشرہ کو شکست و ریخت سے دوچار کیا جا رہا ہے۔

قصہ مختصر یہ کہ اصل قرآن اور متواتر سنت، اسلام دشمن عناصر کو کسی صورت قبول نہیں، گویا کہ یہود و نصاریٰ اور اُن کے ہمنواؤں کو شریعت اسلامیہ اور اسلام کے ہاتھوں ماضی کی اُٹھائی ہوئی ہزیمتوں نے اسلام کے خلاف صف آرائی کرنے پر مجبور کیا، اب انہیں ہر طرح سے اسلام کو ختم کرنا ہے اور مسلمان کو بحیثیت مسلمان کے ختم کرنا ہے۔ اس لیے دورِ حاضر میں مرزا غلام احمد قادیانی اور غلام احمد

پرویز کی طرح ایک شخصیت درکار تھی، سو انہیں وہ شخصیت جناب جاوید احمد غامدی کی شکل میں دستیاب ہوگئی، جنہوں نے اپنے فن و مہارت کے ذریعے مستشرقین و ملحدین میں سے متعدد گمراہ شخصیتوں کے افکار اور نظریات کا سرقہ کر کے ایک نیا فتنہ ترتیب دیا اور پاکستان کے فوجی آمر جناب پرویز مشرف کے عہد میں انہیں میڈیا اور اسلامی نظریاتی کونسل میں لا کر اس فتنہ کی خوب آبیاری کی گئی، موصوف نے بڑی مہارت کے ساتھ دین کے نام پر دین کا انکار کیا، شریعت سے بغاوت کر کے ایک نئی شریعت کی تدوین و ترتیب و قیام کی ضرورت پر زور دیا، سنت محمدیہ مطہرہ کا کھلے عام انکار کر کے گویا اپنی سنت و شریعت کا غیر اعلانیہ دعویٰ کر ڈالا۔ ایسا محسوس ہوتا ہے جو کام مرزا غلام احمد قادیانی نے اعلان نبوت کے ذریعے کرنے کی کوشش کی وہ خدمت جناب غامدی صاحب انکار سنت اور شریعت کے نئے ماڈل کے ذریعے کرنا چاہتے ہیں۔

غامدی صاحب کے ہاتھوں کی صفائی کی داد دیجئے کہ جو باتیں مرزا غلام احمد قادیانی، غلام احمد پرویز کی زبانی لوگوں نے نہ مانی، بہت سے علم کے دعویداروں نے جناب غامدی کی زبانی تسلیم کر لیں۔ مثلاً:

(۱)..... نزول مسیح علیہ السلام اور حیات عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے، مرزا غلام احمد قادیانی وغیرہ نے اس کا انکار کیا اور اپنے آپ کو مسیح موعود ثابت کرنے کی کوشش کی، اُمت نے مرزا کے اس دَجل کا پردہ چاک کیا۔ جناب غامدی صاحب بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کے دعویدار ہیں اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے قطعی قائل نہیں۔

(۲)..... پرویزی، قادیانی وغیرہ زنا کی شرعی سزا رجم کے منکر ہیں، جناب غامدی بھی اسی فکر کے بے باک داعی اور ترجمان ہیں۔

(۳)..... ملحدین، مرتد اور گستاخ رسول کی شرعی سزا کے منکر ہیں اور یہی فکر جناب غامدی صاحب کی ہے۔

(۴)..... منکرین حدیث صرف قرآن کریم کی حرام کردہ اشیاء کی حرمت کے قائل ہیں اور بس۔ جناب غامدی صاحب کے عقیدے میں بھی کھانے کی صرف چار چیزیں حرام ہیں جن کا ذکر قرآن کریم میں ہے:

(۱) خون (۲) مردار (۳) سور کا گوشت (۴) غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ۔ اور کوئی چیز حرام نہیں۔

(۵)..... شراب نوشی کی سزا کے انکار میں ملحدین کے ساتھ غامدی صاحب بھی پیش پیش ہیں۔

(۶)..... غلبہ دین کی معروف آیات قرآنی لیظہرہ علی الدین کلمہ کے مفہوم کی تحریف میں بھی جملہ ملحدین مساوی ہیں۔ ان سب کے نزدیک صرف سرزمین عرب میں دین کا غلبہ مراد ہے، دنیا بھر میں دین

کا غلبہ اس آیت کا مصداق نہیں۔

(۷)..... منکرین حدیث اور غامدی صاحب دونوں اجماع اُمت کی حجیت کے منکر ہیں اور قریب قریب یہی طرز قادیانوں کا بھی ہے۔

(۶)..... غلام احمد پرویز، زکوٰۃ کی شرح اور نصاب کو حتمی نہیں سمجھتے۔ اور غامدی صاحب بھی اسی فکر کے حامل وداعی ہیں۔

(۹)..... غلام احمد قادیانی، غلام احمد پرویز اور جاوید احمد غامدی حکم جہاد کے انکار میں بھی مشترک ہیں۔

(۱۰)..... یہ حضرات عورت کے شرعی پردہ کے بھی منکر ہیں۔ غامدی صاحب کے نزدیک تو خواتین کا سر پر دوپٹا اور حجاب بھی کوئی شرعی حکم نہیں ہے۔

افسوس کہ ضلالت و گمراہی کے مذکورہ بالا نظریات کو بعض ایسی شخصیات نے بھی قبول کر لیا جن کی قادیانیت اور پرویزیت کے خلاف علمی و عملی کاوشوں کی پوری ایک تاریخ ہے۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ دجال اکبر میں سے بہت سے دجال اصغر جنم لے رہے ہیں، جن کے دجل کی وجہ سے بہت سے لوگوں کی آنکھوں پر پٹی آگئی ہے، اس وجہ سے انہیں نظر نہیں آتا، یہ لوگ لہم قلوب لایفقہون بہا ولہم اعین لایبصرون بہا کا مصداق بنتے جا رہے ہیں۔

چند سال قبل ایک صاحب کمپیوٹر کی u.s.b میں ایک ریکارڈنگ لائے اور احقر کو سنائی، یہ جناب غامدی صاحب سے احقر کا پہلا تعارف تھا۔ ریکارڈنگ ایک ٹی وی پروگرام میں سوالات کے جوابات کی تھی، ایک خاتون منصب شریعت پر فائز ایک خود ساختہ شارح جناب غامدی صاحب سے گویا ہوئی کہ جنت میں ایک مرد کو بہتر حوریں ملیں گی تو میں خاتون ہوں، کیا میرا حق نہیں ہے کہ مجھے بھی جنت میں بہتر مرد ملیں؟ اس بے باکانہ اور حیاباختہ سوال پر غامدی صاحب نے ارشاد فرمایا کہ: اگر آپ کی خواہش ہوئی تو آپ کو بھی بہتر خاوند ملیں گے۔ (العیاذ باللہ) قارئین! غامدی صاحب کی اس فکر کا اندازہ کیجئے کہ وہ اس غیر فطری غیر شرعی عمل کو بھی جنت میں روار کھ رہے ہیں، حالانکہ ایسی کوئی غیر فطری خواہش تو جنت میں پیدا ہی نہیں ہوگی چہ جائے کہ غیر فطری عمل جنت میں ہو۔

مغرب کی طرح جناب غامدی صاحب بھی آزادی نسواں کے علمبردار اور گویا کہ مغرب کے ہی نمائندہ ہیں ان کے نزدیک:

(۱)..... خاتون مرد حضرات کی امامت کرا سکتی ہے۔

(۲)..... عورت کے لیے برقعہ/ دوپٹہ کوئی شرعی حکم نہیں۔

(۳)..... عورت کی نصف شہادت کا قرآنی حکم بس دستاویزی شہادت کے متعلق ہے، ورنہ واقعات کی شہادت میں خاتون کی شہادت مرد کے برابر ہے۔

(۴)..... خاتون نکاح خواں بھی ہو سکتی ہے۔

(۵)..... دیت میں مرد و زن کا کوئی فرق نہیں وغیرہ۔

جناب غامدی صاحب کے نظریات کا حاصل و خلاصہ چند چیزیں ہیں:

(۱)..... حضور علیہ السلام کے افعال و اعمال آپ کی ذاتی پسند ہیں یا عرب کا کلچر ہے، لہذا یہ صفات، افعال و اعمال نبوی، شریعت و دین نہیں، اسی لیے موصوف مسنون وضع قطع، لباس، داڑھی، پردہ وغیرہ کے منکر ہیں۔

(۲)..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور حاکم جو نظام مملکت قائم فرمایا وہ ”عرب تمدن“ تھا۔ نہ کہ شریعت کا حکم اور نہ ہی بعد کے لوگوں کے لیے اُس پر عمل ضروری ہے۔ اُس عرف اور آج کے ”عرف“ میں نمایاں فرق ہے، لہذا آج کے عرف کے مطابق یہ قانون بدلے جاسکتے۔ (العیاذ باللہ)

(۳)..... آپ کی سنت مطہرہ بس اُسی زمانے کے لیے تھی، بعد کے لوگوں کے لیے نہیں، لہذا آج کے متمدن زمانہ میں (معاذ اللہ) اس سنت پر عمل پیرا ہونا مشکل ہے۔

(۴)..... خلافت راشدہ کا نظام قبائلی نظام تھا۔

اہل علم نے غامدی صاحب کے مذکورہ بالا نظریات کا علمی انداز میں مدلل رد فرمایا ہے۔ اور مجلہ صفدر کی یہ کاوش بھی اسی کا حصہ ہے۔ ہم اپنے اس مضمون میں بس اتنا عرض کرنے پر اکتفا کریں گے کہ:

غامدی صاحب اور اُن کے ملحد و بے دین آقاؤں پر جو حقیقت پندرہ سو سال بعد منکشف ہوئی، کیا اُن سے پہلے بھی کسی نے اس کو بھانپا؟

قرآن کریم نے اطاعت رسول اور احادیث میں سنت نبوی کی تعمیل کا حکم دیا، کیا قرآن و سنت نے اس مقصد کے لیے زمانہ کی حد بندی فرمائی؟

غامدی صاحب کے مذہب کے مطابق ہر تہذیب و علاقہ کی الگ شریعت ہوگی، اس لیے کہ ظاہر ہے ہر علاقہ و خطہ کا کلچر جدا ہے، کیا دین کی آفاقیت و ہمہ گیریت باقی رہے گی؟ وہ کتنے سال تک کے لیے نئی شریعتیں تدوین فرمائیں گے؟

کیا غامدی صاحب یا اُن کا کوئی نمائندہ یہ بتا سکتا ہے کہ اُمم سابقہ و شرائع سابقہ میں کوئی نظیر ایسی ہے کہ احکام شریعت کی زمانہ یا علاقہ کے لحاظ سے الگ الگ تقسیم کی گئی ہو؟

غامدی صاحب کے ان افکار کی روشنی میں گویا کہ ایک نیا دین جنم لے گا، جس کا خاکہ غامدی صاحب کے فکر کے مطابق کچھ یوں نظر آتا ہے۔

(۱)..... اسلام محض ایک برکت کی چیز ہوگی، ورنہ تو یہود و نصاریٰ بھی اگر توحید پرست ہوں اور اعمال صالحہ کریں تو وہ بھی جنتی ہی سمجھیں جائیں گے، یوں وحدتِ ادیان کا خواب پورا ہو جائے گا۔

(۲)..... اسلام کا ایک نیا کلمہ اردو، انگلش اور دیگر زبانوں میں تشکیل پائے گا۔

(۳)..... ایک نئی نماز تشکیل دی جائے گی، جس میں شاید ہر کوئی اپنی مادری زبان میں تلاوت و ادعیہ و اذکار ادا کرے گا۔

(۴)..... زکوٰۃ کا بھی نیا ڈھانچہ، نیا نصاب اور نئی حد بندی ہوگی۔

(۵)..... حج کے احکام بھی پرانے کچھر کے مطابق ہیں، لہذا اپنے کچھر کے مطابق غامدی صاحب 'ماڈرن حج' بھی شاید متعارف کرانے کی کوشش فرمائیں گے۔

(۶)..... جہاد فری معاشرہ ہوگا، جس میں مردوں کو لباس و شکل کی کھلی آزادی ہوگی، خواتین بھی برقعہ، حجاب، دوپٹہ کی پابندیوں سے مستثنیٰ ہوں گی۔ اس رنگین معاشرہ میں مرد بے ریش اور خواتین بے حجاب ہوں گی، مردوں کے تسلط کا خاتمہ ہوگا۔ خواتین بھی امام، خطیب اور نکاح خواں ہوں گی۔

(۷)..... بارگاہ رسالت میں توہین کا ارتکاب کرنے والے کے بارے میں ملاؤں کی بیان کردہ سزائے موت کے خاتمہ کا بھی اعلان ہوگا۔ اور شاتم رسول کو پورا پورا تحفظ فراہم کیا جائے گا۔

(۸)..... قادیانی، بہائی، گوہر شاہی، یوسف کذاب جیسے مرتدین غامدی صاحب اور ان کی جماعت کے بھائی قرار پائیں گے، کیونکہ ان کے نزدیک کتنے ہی گمراہ کن نظریات کیوں نہ ہوں، کسی کی تکفیر نہیں کر سکتے۔ یہ تو نبی کا کام ہے اور وہ دنیا میں ہیں نہیں۔

(۹)..... اسلامی سزائیں بھی غامدی شریعت میں از سر نو تشکیل پائیں گی۔

(۱۰)..... غامدی صاحب کی نئی طبع شدہ تفسیر قرآن سے متصادم چودہ سو سالہ علمی ذخیرہ بھی شاید دریا برد کیا جائیگا۔

قارئین! یہ ہے غامدی فکر کے مطابق دین کا ڈھانچہ۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ وہ غیر اعلانیہ طور پر شارع بن کر ابھرنا چاہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اس فتنہ سے محفوظ فرمائیں۔ آمین

غامدی فکر۔ ایک عمومی جائزہ

غامدی فکر عصر حاضر میں کئی پہلوؤں سے ایک جاذب فکر ہے۔ اس فکر پر موافق اور مخالف آراء بکثرت پائی جاتی ہیں، کچھ لوگ غامدی صاحب کو خالِف تُعَرَف: (الٹے چلوتا کہ نمایاں رہو) کے تحت سستی شہرت کا طالب و جوایاں کہتے ہیں، اور کچھ ان کی ساری علمی و اجتہادی تنگ و تاز کے پیچھے معاشی مقاصد کو محرک گردانتے ہیں۔ کچھ استعماری قوتوں (مغرب و امریکہ) کا آلہ کار کہہ کر نتائج فکر کو دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ بعض انانیت کو سبب ٹھہراتے ہیں، اور بعض انہیں فی الجملہ مخلص سمجھ کر اسلام کے ایک نادان دوست کا لقب دیتے ہیں، اور بعض انہیں اس زمانے میں اسلام کی تعبیر نو (تجدید) کا امام شمار کرتے ہیں کہ انہوں نے اسلام کا ایسا ایڈیشن تیار کر دیا ہے جو جدید (یعنی الحاد کے مارے ہوئے مغربی) ذہن کے لیے قابل قبول ہو سکتا ہے۔

ہمیں ان باتوں سے نفیاً یا اثباتاً سروکار نہیں، ہم نے اپنے تئیں غامدی فکر کا گہرا مطالعہ کیا ہے تاکہ ہم بھی جانیں تو سہی کہ غامدی فکر ہے کیا۔ زیر نظر طور ہمارے تاثرات کی عکاس ہیں۔ اس میں کسی شخصیت کو زیر بحث نہیں صرف افکار کے نتائج و مظاہر کو دکھایا گیا ہے۔ (((((احمد مفتی))))))

غامدی صاحب کے فکر و فلسفے سے ہمارا ایک طویل عرصے سے واسطہ ہے۔ ان کے رطب و یابس اور غٹ و سمین کی الٹ پلٹ میں کئی دفعہ مسجد کے مناروں سے نداء صبح بلند ہوئی ہے۔ لکھل داخل دھشہ کے تحت شروع شروع میں بلند آہنگ دعووں اور مرعوب کن ادبی ڈینگوں سے ہم بھی متاثر سے ہوئے! لیکن جوں جوں مطالعہ گہرا اور وسیع ہوا اور خود انہی کے بنائے ہوئے اصول ”فقط دلیل“، کو انہی پر آزمانا شروع کیا تو منظر نامہ بدلنے لگا، فلک بوس دعوے سر بسجود اور وضوح و بجاہت کے سورج گہنانے لگے۔ عربیت اور ذوق زبان کے غازے (make up) تحقیق و جستجو کے ناخن سے کریدے گئے تو نیچے سے وہی کملائے ہوئے بوسیدہ اعتزالی چہرے اور تجدیدی مہرے نظر آنے لگے۔

غامدی صاحب کی تمام چھوٹی بڑی تحریرات اور ان کے پس منظر (فراہی تا اصلاحی) اور پیش منظر (یعنی تلامذہ مثلاً اعمار صاحب وغیرہ) کا بغور اور بار بار مطالعہ و تجزیہ کرنے کے بعد ہم دیکھتا اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ:

”غامدی صاحب کا تصور دین اس تصور سے یکسر مختلف ہے جس پر امت مسلمہ کے

ارباب خرد و دانش چودہ سو سال سے کار بند ہیں۔“

اصول تفسیر ہوں یا اصول حدیث، اصول فقہ ہوں، اصول عقائد۔ ہر ایک دائرے میں انہوں نے

جمہور امت سے ہٹ کر نئے دائرے تخلیق کیے ہیں۔

غامدی فکر کا اصل الاصول:

ان کے خیال میں ۳۵ سنتوں کے علاوہ دین کے تمام احکامات کا اصلاً تنہا خدا قرآن پاک کا متن اور صرف متن ہے۔ پھر اصل الاصول اس متن پر وہ حکمانہ / حاکمانہ فہم ہے جو صرف متن ہی کے مطالعہ سے وجود میں آتی ہے اور یہ مطالعہ نظم کلام اور عربیت کے اصولوں پر مبنی ہے۔ اس فہم کی صحت و سقم کی جانچ پرکھ کے لیے سوائے وجدان اور ذوق کے کوئی اتھارٹی نہیں۔ حدیث اگر اس فہم کے موافق ہو تو لینے میں حرج نہیں، اگر معارض ہو تو خبر واحد بمقابلہ قرآن کہہ کر اڑادی جائے۔ اقوال صحابہ حجت نیست۔ اور پھر امت کے بہترین دماغ اور علمی طبقے کے مکھن یعنی ائمہ مجتہدین اور فقہاء کے بارے میں روش یہ ہے کہ جہاں تک وہ ساتھ دیں تو قابل احترام ہیں اور جہاں اس مکتب فکر کی حاکمانہ فہم سے ٹکرائے وہاں ان کے اجتہادات کو ”غتر بود“ اور اجماع و اتفاق کو ”بوالعجیباں“ اور سوء فہم جیسے القابات سے عالمانہ اور مہذب علمی القاب سے نوازا جاتا ہے۔

پھر قرآن پاک کی آیات بینات میں سے بھی ان کے خیال میں بیشتر حصہ احکام وہ ہے جس کے مخاطب صرف زمانہ رسالت کے لوگ تھے۔ بعد والوں کے لیے اسے بطور حکم نہیں لیا جاسکتا۔ جیسے جہاد اور حدود و تعزیرات کے بعض احکام۔

خلاصہ یہ کہ اصول تفسیر میں یہ مکتب تفسیر بالرائے کے اصول پر کار بند ہے اور تفسیر بالرائے بھی وہ جو مستفاد و مستند الی الروایۃ نہیں بلکہ جو حاکم علی الروایۃ ہے اور جس کی بنیاد میں سوائے وجدان و ذوق جیسی خوشنما بے اصولیوں کے اور کچھ نہیں۔

سنت و حدیث:

ان کے خیال میں سنت الگ ہے اور حدیث الگ، سنت صرف ۳۵ ہیں اور حدیث میں متواتر کوئی قابل ذکر چیز نہیں، جبکہ خبر واحد سے دین میں کسی عقیدہ یا عمل کا (کسی بھی درجے میں خواہ ظنی ہو) اضافہ نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ ذخیرہ حدیث میں صحیح سقیم دیکھنے کی ضرورت نہیں جہاں سے حدیث اپنی فہم قرآنی کے موافق ملے لی جائے اور جہاں معارض محسوس ہو رد کر دی جائے، بھلے وہ شبہ خبیث کی روایت ہو یا

صحاح و مؤطہین میں موجود ہو، البتہ جہاں روایتی فکر کو مانوس کرنے یا الزام دینے کی ضرورت ہو وہاں حدیث کی نقد و جرح لی جاسکتی ہے۔

فقہ و اصول فقہ:

اصول فقہ میں ایک پرکشش و خوشنما لیکن بہت بڑی بے اصولی الحمد کی الف سے ناس کی سین تک پورے کے پورے قرآن کو قطعی الدلالتہ کہنا ہے۔

لیکن یہ قطعیت ایسی بے باک نگلی کہ ”کلالہ“ کے مسئلہ میں، خود اسی مکتب فکر کی قطعیت آپس میں نبرد آزما ہو گئی۔ غامدی صاحب کے استاذ امام امین احسن اصلاحی صاحب کی قطعیت مشرق کو جاتی ہے تو غامدی صاحب کی قطعیت عین مغرب کی طرف رخ کیے کھڑی ہے۔ پھر یہ قطعیت صرف قرآن تک منحصر نہیں بلکہ ہر کلام اپنے مفہوم و معنی میں قطعی الدلالت ہوتا ہے۔ اس لیے ”اصول الشاشی“ سے لے کر ”توضیح و تلویح و مسلم الثبوت“ تک کے ابحاث لفظیہ کی بحث میں پڑنے کی ضرورت ہی نہیں۔ کیسا مکتا چکتا نکلتے ہاتھ آ گیا۔!

اصول فقہ میں سے ابحاث لفظیہ یوں گئے۔ سنت کا معاملہ ویسے الگ ہو گیا۔ باقی رہا اجماع، تو وہ تو محض علمی افسانہ ہے۔ البتہ قیاس کو غامدی صاحب تسلیم کرتے ہیں اور اس پر عمل پیرا بھی ہیں، لیکن قیاس ایسا کہ خود بے قیاس ہے، چنانچہ موزوں پر قیاس کرتے ہوئے نیل پالش پر بلا تکلف وضو کے جواز کا قول فرماتے ہیں۔ ۷

عقائد اور کلام:

اور عقائد کے باب میں کلامی توجیہات کی ضرورت ہی نہیں، بس قرآن کو سامنے رکھا جائے، اس کے علاوہ ہر چیز کو چھوڑ دیا جائے اور جو ظاہر نص ہے اسے مان لیا جائے، اگر محال لازم آتا ہے تو آیا کرے، تعارض ہے تو ہوا کرے۔ اور فراہی صاحب کے بقول امت مسلمہ میں جتنے بھی اختلافات ہوئے ہیں خصوصاً عقیدے کے اختلاف وہ قرآن کو اپنی غور و فکر کا محور نہ بنانے کی وجہ سے ہوئے ہیں۔ اگر قرآن (اور صرف قرآن) پر تدبر کیا جاتا تو کوئی اختلاف ہی نہ ہوتا۔ قرن اول کے بعد امت جس برے فتنے میں مبتلا ہوئی ہے وہ منقول (قرآن) کو چھوڑ کر معقول کے پیچھے پڑنا ہے۔ ۸

قصہ کوتاہ یہ کہ یہ مکتب فکر اصول تفسیر و حدیث سے لے کر فقہ و کلام تک امت کے علمی سرمائے کو ردی کی ٹوکری کا مال یا زیادہ سے زیادہ کباڑ (scrap) کا درجہ دیتا ہے، کہ جس سے اگرچہ کام کی چیزیں بھی ہاتھ آ جاتی ہیں تاہم اس کی مجموعی قدر و قیمت اس سے زیادہ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس مکتب فکر کی نمائندہ

آخری کتاب ”میزان“ کے فائنل ایڈیشن کے آخر میں غامدی صاحب نے صاف واضح لفظوں میں اپنی راہ امت کے علمی جادہ سے جدا کرتے ہوئے لکھا ہے:

”یہ (میزان کتاب) اس پورے دین کا بیان ہے جو خدا کے آخری پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وساطت سے انسانیت کو دیا گیا۔ اسے فقہ و کلام اور فلسفہ و تصوف کی ہر آمیزش سے بالکل الگ کر کے بے کم و کاست اور خالص قرآن و (حدیث نہیں بلکہ ۳۵) سنت کی بنیاد پر اس کتاب میں پیش کیا گیا ہے۔“

ان تصریحات و تلمیحات کی روشنی میں یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ غامدی مکتب فکر کا رخ امت کی صحیح روایتی فکر سے ۱۸۰ درجے منحرف ہے۔ ان کی اصول نمائے اصولیوں کو امت کے چند چنیدہ اہل علم کے اکادکات فردات کے پردوں میں چھپانے کی کوشش تو کی جاسکتی ہے، لیکن انہیں امت کے اجتماعی علمی تعامل اور مسلمات کے دھارے میں شامل نہیں کیا جاسکتا۔ اور خود اسی مکتب فکر کے اسلوب میں کہا جائے تو یوں عبارت ہوگی:

”یہ بات بالکل قطعی ہے کہ غامدی صاحب دین کا مجموعہ مالمہ و مالمہ ایسا فہم و تصور لائے ہیں جو امت مسلمہ کی چودہ سو سالہ علمی روایت کی خورد و دانش کے تصور و فہم سے یکسر مختلف بلکہ معارض و متضاد ہے۔“

اس کے بعد بھی کوئی شخص غامدی صاحب کے دیے ہوئے راستے پر چلنا چاہے تو جی جان سے، اور اگر بچنا چاہے تو بصیرت کے ساتھ۔

ليهلك من هلك عن بينة و يحى من حى عن بينة.

حواشی:

۱: ادبی دہشت گردی اس مکتب فکر کا ایک بنیادی اصول ہے۔ اسی لیے بعض مبصرین تو یہ فرماتے ہیں کہ غامدی فتنہ علمی سے زیادہ نفسیاتی فتنہ ہے۔ امین احسن اصلاحی صاحب کا رواجی ادباء کو مخاطب کرتے ہوئے ایک مقولہ ان کے حلقہ اثر میں کافی مقبول ہے کہ ”ادب ایک تلوار ہے جس سے ہم گھاس کاٹنے کا کام لیتے ہیں“ ادب سے تو دل فتح ہو سکتے ہیں نظریات بنائے اور بگاڑے جاسکتے ہیں پھر کیوں نہ اپنے افکار کا سدھ کو پھیلانے کے لیے اس کو کام میں لایا جائے۔ یہی وجہ ہے کہ اس حلقے کے لوگ بشمول مودودی و پرویز دہلوی کی کمزوری کو انشاء کے زور سے پورا کرنے کے ”کلامی“ اصول پر عمل پیرا ہیں۔ اپنے زور لفاظی سے مخاطب کو زیر کرنے اور عام پڑھے لکھے آدمی کو متاثر کرنے کو اپنی فتح سمجھتے ہیں۔ شبلی سے لے کر تفہیم القرآن و تدبر اور اس کے انڈوں بچوں تک کے تمام سلسلوں میں یہ اصول ارباب بصیرت کو نمایاں نظر آئے گا۔ لیکن دجل آخر دجل ہے وہ الفاظ کے پردوں میں کب تک چھپتا ہے۔ بقول محقق العصر ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب مجددین الفاظ کا چکر چلاتے ہیں، لیکن چکر اگر ایک سراپکڑ کر ادھیڑیں تو ادھر تاہی چلا جاتا ہے۔ اور بقول ایک ستم ظریف کے ”اگر اس مکتب فکر کی تحریروں سے لفاظی و زور انشاء کو خارج کر دیا جائے تو ان کے پلے معقولیت کی مقدار اتنی ہی رہ جائے گی جتنی آٹے میں نمک یا ٹی بی کے جاں بلب مریض میں خون کی۔“

۲: ”میزان“ میں ذکر کردہ احادیث سے دھوکہ نہ کھایا جائے، وہ اسی درجے میں قابل قبول ہیں۔ تسلی کے لیے میزان کے مبادی تدبر حدیث اور فائنل ایڈیشن کا حرف آخر دیکھ لیا جائے۔

۳: غامدی صاحب نے اپنی تحریروں میں صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ صحابہ دیانت و تقویٰ میں تو بعد کے لوگوں سے زیادہ ہو سکتے ہیں لیکن علم فہم میں ان کا زیادہ ہونا کوئی ضروری نہیں۔ حالانکہ ابن مسعودؓ جتراتے ہیں: اولشک اصحاب محمد کانوا ابرہذہ الامة قلباً، واعمقها علماً، واولها تكلفاً۔

۴: دیکھیے میزان میں ربو الفضل، عول اور مردکی سزا کا مسئلہ۔

۵: دیکھیے ’تحدہ غامدی‘ ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب ص ۳۹۔ حضرت مفتی صاحب نے بڑے مدلل انداز میں ان کی قطعیت کی گت بنائی ہے۔ جس سے ان کی پڑھی لکھی بے وقوفیوں پر حیرت بھی ہوتی ہے اور گرگراہی پر ترس بھی آتا ہے کہ جمہور امت سے ہٹ کر اور اسلاف کے دامن سے کٹ کر بیچارے کبھی استدرابی دلدلوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔

۶: دیکھیے غامدی صاحب کے تلمیذ رشید جناب عمار خان صاحب کا کتابچہ ”حدود و تعزیرات۔ ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب کی تنقیدات کا جائزہ“ عمار صاحب لکھتے ہیں: ”یہ حقیقت اپنی جگہ بالکل واضح ہے کہ علمی و فقہی تعبیرات کے دائرے میں ’اجماع‘ کا تصور محض ایک ”علمی افسانہ“ ہے جس کا حقیقت کے ساتھ دور کا بھی واسطہ نہیں۔“

۷: دیکھیے غامدی صاحب کی کتاب: مقامات ص ۱۵۱۔ حالانکہ یہ بات خود اس مکتب فکر کے اصولوں کے مطابق بھی غلط ہے، کیونکہ غامدی صاحب نے سورہ مائدہ آیت وضو کے حواشی میں صاف تصریح کی ہے کہ یہ آیت پاؤں دھونے میں ”قطعی“ ہے۔ اس قطعی میں تغیر موزوں پر مسح سے تو ہو سکتا ہے کیونکہ وہ امت کے تواتر اور تعامل سے ثابت ہے، نیل پالش جو امر مستحدث اور شعار فساد ہے، اسے کون سا تواتر و تعامل حاصل ہے کہ اس کی بنیاد پر غسل کے حکم میں تبدیلی کی جائے۔ لیکن غامدی صاحب کا فتویٰ ہے پھر کیا کسی سے لگے کرے کوئی؟۔

مجتہدین اور اجمہاد کے بلند و بانگ دعوے کرنے والے ہمیشہ اصولی اور کلیاتی قسم کے امور میں توجہ دل و مشطہ کا مظاہرہ کرتے ہیں کیونکہ نظری اجماع میں کافی توسع ہوتا ہے، لیکن جزئیات جو کہ فقہاء کی اعلیٰ بصیرت کا شاہکار ہیں اس کے میدان میں بہت کم نزول فرمائیں گے۔ کیونکہ ”اس میں لگتی ہے محنت زیادہ“ اور جب کبھی بھولے سے یا مجبوری سے اس میں میدان میں آتے ہیں تو ان کا حال وہی ہوتا ہے جو امریکی فوج کا افغانستان کی سرزمین میں نزول کرنے کے بعد ہوا یا ہو رہا ہے۔ جزئیات میں علم و فضل کی قلعی فورا کھل جاتی ہے اور اجمہاد کا بھانڈا جلد ہی پھوٹ جاتا ہے۔

۸: دیکھیے فراہی صاحب کی کتاب ”القائدالی عیون العقائد“ کا مقدمہ جس میں فراہی صاحب لکھتے ہیں:

ان علماءنا المتقدمین قد صنفوا فی علم العقائد کتباً کثیرة ولاشک انهم قد افرغوا اجهدهم فی هذا المجال ولكن مما لاشک انهم لم ینجحوا فی جهودهم وذلك لکثرة اشغالهم بالمعقول وقلة اهتمامهم بالمنقول وانها شرفتنه وقعت فیها الامة بعد القرن الاول حينما شاعت الفلسفة بینهم وذهبت حکمة القرآن عنهم..... والشاهد علی ما قلنا جميع المولفات الكلامية الموجودة فی مکتباتنا ومدارسنا تدرس وتدارس فیها الی الآن وانهم وان لم یولفوها الا لاثبات الحق وابطال الباطل ورفع الاختلاف فی ما بیننا ولكن لم ینجحوا فی تحقیق آمالهم لانهم ترکوا القرآن الحکیم الذی کان منار العلم والیقین ومالوا الی العقلیات الفاسدة الی لیس فی حجیتها الا الشک والتخمین۔

.... وهكذا وقع الاختلاف فی اعمال العبد هل هی مخلوقة لله تعالیٰ ام لا؟ واستدلوا بآية واللہ خلقکم وماتعملون..... وانما نشا الاختلاف بینهم لانهم لم یفکروا فی معنی الآیة ولو تدبروا فیها بسیاقها ومما اقتضاه نظامها لم یستدلوا بها علی خلق الاعمال لله تعالیٰ ..

۹: اور یہی کام غامدی صاحب کے مولوی تلامذہ مثل عمار خان وفیصل خورشید جاپان والا وغیرہ کرتے بھی ہیں۔

غامدی فتنہ میری نظر میں!

..... مختلف اہل علم و قلم کے تبصرے.....

چند مختصر تحریرات..... اور..... طوالت کی وجہ سے شائع نہ ہو سکنے والے بعض مضامین کے اقتباسات

مولانا حافظ زاہد حسین رشیدی [سنی اکیڈمی، جامعہ اہل سنت تعلیم النساء، چکوال]:

معروف اسکالر جناب جاوید احمد غامدی صاحب نے دھیمے اور مدلل انداز تحریر و تقریر سے پڑھے لکھے طبقے کو متاثر کیا ہے۔ لیکن اس حقیقت سے انکار بھی ممکن نہیں کہ وہ جب ”تحقیق دین“ کرنے نکلے تو ان سے بہت سے مقامات پر سنگین کوتاہیاں ہوئیں، انھوں نے عقائد و نظریات کی دنیا میں اپنا جداگانہ تشخص اجاگر کیا اور ایسے ایسے نکتے ہائے نظر تراشے جن سے امت مسلمہ کے اہل علم آشنا نہ تھے۔ صدیوں کی علمی تحقیقات پائمال کیں اور امت کی نظریاتی وحدت کو شدید نقصان پہنچایا۔ تعجب ہے کہ جو طبقہ نت نئے شگوفے ایجاد کر کے امت کو منتشر کرے وہ اتحاد امت کا علمبردار کہلاتا ہے اور جو امت کو اسلاف سے جوڑ کر وحدت کی طرف بلائے اسے فرقہ واریت کی سند دے دی جاتی ہے۔ رع جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے غامدی صاحب کی یہ پھسلن محض اتفاقی نہیں بلکہ ایک بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے۔ اور وہ یہ کہ انھوں نے باضابطہ علم دین کے لیے کسی مستند درس گاہ سے رجوع کیا اور نہ اہل علم کے حضور شاگرد کی حیثیت سے پیش ہو کر تحقیق کی تکنیک سے واقف ہوئے۔ خداداد ذہانت کے بل بوتے پر رطب و یابس پڑھتے گئے اور اس انجام کو پہنچے جہاں ان جیسے دانش ور پہنچا کرتے ہیں۔ مطلب امت میں صدیوں سے چلے آئے نظریات و اعمال سے ہٹ کر اپنا الگ مکتب فکر متعارف کروادیا۔

میرے مدعی کی وضاحت کے لیے مجلہ صفدر کا ”غامدی نمبر“ شائع کیا جا رہا ہے، جس کے تفصیلی اور منصفانہ مطالعہ سے آپ غامدی صاحب کی لغزشات کا ادراک کرتے ہوئے امت کو اس معاملہ کی ہولناکی سے آگاہ کر کے اپنا فریضہ پورا کریں گے۔ ان شاء اللہ

اس موقع پر ایک گزارش اپنے علماء کرام کے حضور بھی پیش کرنے کو جی چاہتا ہے کہ خدارا! غامدی صاحب اور ان جیسے دوسرے حضرات کے اثر کو زائل کرنے کے لیے زمانہ کی ضرورتوں اور تقاضوں کو سامنے رکھتے ہوئے آپ کو بھی اپنی ”وراثت نبوت“ کی ذمہ داریاں نبھائیں۔ ورنہ خاکِ بدہن بہت سے غامدی

صاحبان وقت پیدا کرے گا اور ہم چلیں، بجیں ہوتے اور کڑھتے ہی رہیں گے

ع شاید کہ اتر جائے ترے دل میں میری بات

خدا تعالیٰ ”مجلہ صفدر“ کی اس کاوش کو شرف قبولیت نصیب فرمائیں اور صفدر کی پوری ٹیم بالخصوص عزیزم حمزہ احسانی کے ذوق و جنوں کو سلامت رکھیں۔ آمین۔ بحر مہ سید المرسلین۔

حافظ شمس الدین خان طلحہ صفدری [گوبرا نوالہ]:

”انسان کی فطرت کچھ ایسی واقع ہوئی ہے کہ وہ ہر طرح سے آزاد رہنے کو پسند کرتا اور قید و بند کی زندگی کو اپنی خواہشات اور اہوا کے پورا کرنے میں مزاحم پاتا ہے۔ وہ ہر ایسی زندگی کی طرف لپک کر آگے بڑھتا ہے جو اس کو ہر قسم کی جسمانی و روحانی عقلی اور ذہنی آزادی کا پروانہ دیتی ہو اور ہر اس زندگی کے تسلیم کرنے میں تامل اور پس و پیش کرتا ہے، جو اس کو ایک خاص دائرہ عقائد و اعمال، اخلاق اور معاملات میں مقید کر دینا چاہتی ہو۔ اس عمومی فطرت کے ساتھ ان وسوس اور خطرات اور شکوک و شبہات کو بھی اگر ملا لیا جائے جو ہر وقت عدو مبین ابلیس لعین القاء کرتا ہے تو بدی کی گاڑی اور تیز ہو جاتی ہے اور اس نام نہاد دور تہذیب و تمدن میں عقائد و اعمال، اخلاق و معاملات سے جو کھلی چھٹی ملی ہے اس کی مثال قرون اولیٰ میں چراغ لے کر ڈھونڈنے سے بھی نہیں مل سکتی۔ اس پر فتن دور میں عقلی اور ذہنی آزادی کا یہ عالم ہے کہ ہر وہ چیز جو از قسم معجزہ یا کرامت ہے یا جس میں خرق عادت کا کہیں ذکر آ جاتا ہے یا جو قادر مطلق کی قدرت کا ایک خاص نمونہ ہوتی ہے اس کو یہ کہہ کر ٹال دیا جاتا ہے کہ یہ خلاف عقل ہے، سمجھ سے بالاتر ہے، نظام قدرت کے مخالف ہے، سائنس کے اصول سے ٹکراتی ہے وغیرہ وغیرہ۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو اللہ کی انتہائی قدرت پر اور اس کے نظام پر پورا عبور حاصل ہے اور یہ اس کے ٹھیکہ دار اور اس پر حاوی ہیں (العیاذ باللہ) اور منکرین حدیث بھی اکثر حالات میں حدیث سے محض اس لیے انکار کرتے ہیں کہ وہ ان کے نفس کی آسودگی کے لیے ذرا بھی گنجائش نہیں چھوڑتی یہ تو ان کے ضمیر، سیرت، کردار، اخلاق، نفس اور پوری زندگی کے لیے سخت آزمائش ہے یہ گویا اس کے لیے پھولوں کی بیج نہیں کاںٹوں کا بستر ہے اور یہاں ہی سے آپ کو حق و باطل کی کشمکش اور اسلام و جاہلیت کی مستقل آویزش و پیکار نظر آ جائے گی اور اللہ والے صرف یہ چاہتے ہیں کہ اسلام کے خزاں رسیدہ چمن میں پھر سے بہار آ جائے۔

عجب کیا ہے کہ بیڑہ غرق ہو کر پھر ابھر آئے

کہ ہم نے انقلاب چرخ گردوں یوں بھی دیکھے ہیں

[صرف ایک اسلام: ۲۱: ۲۲]

”عوام الناس کو یہ بات پریشان کیے ہوئے ہے کہ جو بھی اسلامی یا منسوب بہ اسلام فرقہ (غامدی ٹولہ بھی

ایک فرقہ کاروپ دھار چکا ہے [ناقل] اپنے مسلک کی طرف دعوت دیتا ہے تو وہ قرآن وحدیث ہی کا نام لیتا ہے اور اپنے استدلال میں قرآن وحدیث ہی کو پیش کرتا ہے اب ہم کس کو صحیح اور کس کو غلط اور کس کو حق پر اور کس کو باطل پر سمجھیں؟؟ واقعی یہ شبہ اکثر لوگوں کے مغالطہ کے لیے کافی ہے لیکن اگر انصاف خدا خونی اور دیانت کے ساتھ اس بات پر غور کر لیا جائے کہ آخر یہی قرآن وحدیث حضرات صحابہ کرامؓ، تابعین عظام اور ائمہ دین و بزرگان صالحین کے سامنے بھی تھے ان کا جو مطلب ومعنی اور جو تفسیر و مراد انہوں نے سمجھی وہی حق اور صواب ہے باقی سب غلط ہے۔ پس عوام کا یہ کام ہے کہ ہر باطل پرست اور خواہش زدہ سے یہ سوال کریں کہ فلاں آیت اور فلاں حدیث کی جو مراد تم بیان کر رہے ہو آیا یہ سلف صالحین سے ثابت ہے؟؟ اگر ہے تو صحیح و صریح حوالہ بتاؤ چشم مارو شن دل ماشاء، ورنہ یہ مراد جو تم بیان کرتے ہو اس قابل ہے کہ اسے

ع اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں!

عوام اس قاعدہ اور ضابطہ کے بغیر اور کسی طرف نہ جائیں پھر دیکھیں کہ حق کس کے ساتھ ہے؟ اور قرآن وحدیث کی مراد کون سی صحیح ہے؟ اگر وہ ایسا نہ کریں گے اور اس میں کوتاہی کریں گے تو ضروریات دین میں غلطی کی وجہ سے کبھی عند اللہ سرخرو نہیں ہو سکیں گے اور اپنی طاقت اور وسعت صرف نہ کرنے کی وجہ سے جو گناہ قرآن وحدیث کی تحریف کرنے والوں کو ملے گا اس میں ماننے والے بھی برابر کے شریک ہوں گے اس ضابطہ کے لیے چند حوالے ملاحظہ فرمائیں تاکہ پوری حقیقت کھل کر سامنے آجائے۔

(۱)..... خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز (المتوفی ۱۰۱ھ) کے سامنے منکرین تقدیر نے جب یہ دلیل پیش کی قرآن کریم کی بعض آیات سے تقدیر کی نفی ثابت ہوتی ہے، اس لیے تقدیر کا عقیدہ نہ ضروری ہے اور نہ ثابت بلکہ اس کا انکار ہی قرآن کریم کی بعض آیات کے موافق ہے، تو ان کے اس بے بنیاد شبہ کو دور کرنے کی غرض سے انہوں نے ارشاد فرمایا کہ

لقد قرأنا منه ما قرأتم و علموا من تأويله ما جهلتم و قالوا بعد ذلك كله بكتاب و قدر.

[أبو داؤد: ۲/۷۸۷]

یعنی حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعین وغیرہم نے قرآن کریم کی یہ آیتیں بھی پڑھی ہیں جو تم نے پڑھی ہیں لیکن وہ ان کی مراد کو سمجھے ہیں اور تم نہیں سمجھے اور انہوں نے یہ سب آیات پڑھ کر تقدیر کا اقرار کیا ہے۔

مطلب یہ ہوا کہ جن آیات سے تم نے تقدیر کے انکار کا مفہوم سمجھا ہے، یہی آیات حضرات صحابہ کرامؓ اور سلف صالحین کے سامنے بھی تھیں پھر کیا وجہ ہے کہ وہ ان آیات کا وہ مطلب نہ سمجھ سکے جو تم نے سمجھ رکھا ہے، یہ کیونکر تسلیم کیا جائے کہ تم حق پر ہو اور وہ (معاذ اللہ) باطل پر تھے یعنی حق صرف انہی حضرات کے ساتھ ہے اور تم سر اسر غلط کار ہو اور یہ فہم تمہارے لیے باعث وبال جان ہوگی۔

(۲)..... حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اے نیک بخت! جو چیز ہم پر اور تم پر لازم ہے وہ کتاب وسنت کے مطابق عقیدوں کو درست کرنا ہے اس طریقہ پر جس پر علماء اہل حق نے (اللہ تعالیٰ ان کی سعی کو بار آور کرے) کتاب وسنت سے ان عقائد کو سمجھا ہے اور ان سے اخذ کیا ہے کیونکہ ہمارا اور تمہارا سمجھنا جب کہ ان کی سمجھ کے موافق نہ ہو درجہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ ہر مبتدع اور گمراہ اپنے باطل احکام کو کتاب وسنت سے سمجھتا ہے اور انہی سے لیتا ہے حالانکہ اس کا سمجھنا حق کی کسی چیز سے کفایت نہیں کر سکتا۔ [مکتوبات، مکتوب ۵۷، تنقید متین بر تفسیر نعیم الدین: ۱۸۰ تا ۱۸۳]

”محمد شین کرام نے حدیث کی جتنی چھان بین کی اور اپنی تمام عمر میں اس کی حفاظت میں صرف کر دیں اور جس طرح بے لاگ تنقید انہوں نے کی وہ کس سے مخفی ہے؟ مگر منکرین حدیث (غامدی صاحب وغیرہ [ناقل]) کا سب سے زیادہ ٹھیک نشانہ ہی ان اکابر کا وجود ہے وہ طرح سے طرح ان کو کوستے ہیں اور دینی ناواقف نو جوان طبقہ کی نگاہوں میں ان کو ذلیل اور حقیر کرنے کی محض اس لیے کوشش کرتے ہیں تاکہ ان کی محنت اور کوشش کو خاک میں ملا دیا جائے، آہ۔!!

وہ لوگ تم نے ایک ہی شوفی میں کھو دیے

پیدا کیے فلک نے تھے جو خاک چھان کے

ان اکابر نے حدیث کے صحیح اور ضعیف ہونے کا جو معیار امت کے سامنے پیش کیا ہے دنیا کی کوئی مہذب اور متمدن قوم اس کا عشر عشر بھی پیش نہیں کر سکتی ان اکابر نے ضعیف کمزور معلل منکر اور من گھڑت و جعلی حدیثوں کے لیے الگ کتابیں لکھ کر ان کو جمع کر دیا ہے تاکہ کسی پڑھے لکھے آدمی کو ایسی متروک حدیثوں سے شک اور شبہ پیدا نہ ہو۔ [صرف ایک اسلام: ۲۹، ۳۰]

یہ ساری بات اس لیے کرنی پڑیں کہ جناب غامدی صاحب کے افکار و نظریات ہیں کہ:

(۱) سنت قرآن سے مقدم ہے۔ [میزان: ۵۲، طبع دوم اپریل ۲۰۰۲ء]

(۲) سنت صرف ستائیس (۲۷) اعمال کا نام ہے۔ [میزان: ۱۰، ۶۵، طبع دوم اپریل ۲۰۰۲ء]

(۳) ثبوت کے اعتبار سے سنت اور قرآن میں کوئی فرق نہیں، ان دونوں کا ثبوت اجماع اور عملی تواتر سے ہوتا ہے۔ [میزان: ۱۰]

(۴) حدیث سے کوئی اسلامی عقیدہ یا عمل ثابت نہیں ہوتا۔ [میزان: ۶۳]

(۵) نبی ﷺ کی رحلت کے بعد کسی شخص کو کافر قرار نہیں دیا جاسکتا۔ [ماہنامہ اشراق، دسمبر ۲۰۰۰، ص:

۵۴، ۵۵] وغیرہم اس کی مکمل تفصیل ”غامدی نمبر“ میں قارئین ملاحظہ فرما چکے ہوں گے۔ آیا یہ افکار و نظریات

وہی ہیں جو حضرات صحابہ کرامؓ، تابعین عظام، سلف صالحین نے اخذ کیے؟ یقیناً نہیں تو پھر ایسے نظریات کو

اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں!

اس لیے ہمیں انہی نظریات پر کاربند رہنا چاہیے جو ہمیں حضرات صحابہ کرام، تابعین عظام اور سلف صالحین سے ملے، اسی میں ہماری کامیابی ہے۔ اللہ تعالیٰ سب کو توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

مولانا محمد رضوان عزیز [دفتر ختم نبوت، چناب نگر]:

جاوید احمد غامدی صاحب ۱۸ اپریل ۱۹۵۱ کو پاکپتن میں پیدا ہوئے اور پیدا ہونے سے تا حال ہر روز نئے زاوے سے جنم لینے کی پالیسی پر گامزن ہیں۔ اور ان کے افکار معتقدات اور قدم قدم پر گرگٹ کی طرح رنگ بدلتے نظریات روز اول ہی سے ہدف تنقید رہے ہیں، پھر بد قسمتی سے ان کو سرپرستی ایسے افراد کی مل گئی جو لباس خضر میں فرائض رہنری سرانجام دے رہے تھے اور مغربی افکار و نظریات کی باسی سرانڈ کو مشرقی تہذیب میں گوندھ کر روشن خیالی کی تاریکی پھیلارہے تھے۔

فتنہ انکار حدیث جو ہر دور میں مختلف روپ دھار کر اپنے گل کھلاتا رہا۔ اس کے وقوع کی خبر تو جناب سرکارِ دو عالم ﷺ نے زبان نبوت سے ارشاد فرمادی تھی، دین کے دشمنوں نے چونکہ لبادے بدل بدل کر دین اسلام پر حملے کیے، کبھی توحب اہل بیت کے لبادے میں بغض صحابہ کو فروغ دیا، اور کبھی حامیان اہل بیت بن کر ہی اہل بیت کی ناموس پر حملہ آور ہوئے۔ اور بسا اوقات حب صحابہ کا مقدس عنوان اختیار کر کے اہل بیت کی عزت پر حملہ آور ہوئے اور کبھی اسی دفاعی حصار میں رہ کر حضرات صحابہ کی کردار کشی کی گئی۔ بعینہ یہی معاملہ قرآن و سنت اور فقہ کے ساتھ ہوا۔ بعض نے تو کھلم کھلا قرآن کا انکار کیا اور کہا کہ یہ موجودہ قرآن خدا کا نازل کردہ نہیں ہے۔ اور کبھی انکار کا حوصلہ نہ ہونے کی وجہ سے حب قرآن و اہل قرآن ہونے کا لبادہ اوڑھا اور من مانی تفسیر کر کے اسی قرآن کا حلیہ بگاڑنا شروع کر دیا۔ یہی ظلم حدیث مبارکہ سے بھی ہوا کہ بعض نے اپنی کج فہمی کی بنا پر کھلم کھلا حدیث کو قرآن کا مخالف سمجھا اور اسے چھوڑ دیا اور بعض نے اپنی تحقیق کی خوش فہمی میں جب حدیث کے نام پر ذخیرہ احادیث کو غیر معتبر کرنے کا منحوس کارنامہ سرانجام دیا۔ الحادو بے دینی کے اس ماحول میں قرآن و حدیث، شریروں کے شر سے محفوظ نہ رہے تو فقہ کیسے ان کے دست برد سے بچ سکتی تھی؟ پس بعض فقہی مسائل کا بہانہ بنا کر کل ذخیرہ احادیث کا انکار کیا اور بعض فقہ کے نادان دوستوں نے ایسی موشگافیاں کیں کہ فقہ کے نام پر اپنی بدعات کو تحفظ فراہم کرنا شروع کر دیا۔

جناب نبی کریم ﷺ نے ۱۴ سوسال پہلے جس بات کی پیشین گوئی فرمائی تھی، جس کا مفہوم یہ ہے: قیامت میں ایسے لوگ نمودار ہوں گے جن کے ہاں ذخیرہ احادیث بے فائدہ ہوگا اور وہ اپنی نفسانی خواہشات کی تکمیل میں آپ ﷺ کی احادیث کو سب سے بڑی رکاوٹ سمجھتے ہوں گے۔

اسی طرح ایک حدیث مبارکہ میں یہ بتلایا گیا کہ منکرین حدیث زیادہ تر وہی لوگ ہوں گے جو فکر

معاش سے آزاد اپنے نکیوں سے ٹیک لگا کر بے فکر زندگی گزار رہے ہوں گے اور اپنی بیکاری جنوں میں سر پٹنے کا شغل اختیار کرنے کی بجائے احادیث کو رگیدنے کا شغل اختیار کیے ہوئے ہوں گے۔ موصوف جاوید احمد غامدی صاحب بھی عقل و خرد سے تو تہی دست تھے ہی مگر مستشرقین یورپ کی کرم فرمایوں نے فکرِ معاش سے بھی آزاد کر رکھا ہے۔ لہذا اپنی کٹ تجتیوں سے ذخیرہ احادیث کو مشکوک یا غیر معتبر بنانے کی مذموم حرکات کرنے میں مشغول ہیں اور بد قسمتی یا اس بد نصیب کی خوش نصیبی کہ اس بیہودہ عمارت کی تعمیر میں ایسے عمما رمل گئے جنہوں نے اس کے آب و دانہ کی خاطر چین کا بھرم اور گلوں کی آبرو خاک میں ملادی۔

موصوف غامدی صاحب حدیث کے بارے میں اپنی ملع سازی پر مبنی قلعی دار گفتگو یوں فرماتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ کے قول و فعل اور تقریر و تصویب کے اخبار احاد جنہیں بالعموم احادیث کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں ہمارا نقطہ نظریہ ہے کہ ان سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ کبھی درجہ یقین کو نہیں پہنچتا اس لیے دین میں ان سے کسی عقیدہ و عمل کا اضافہ نہیں ہوتا۔

[میزان، ص: ۱۵، طبع سوم ۲۰۰۸..... اصول و مبادی، ص: ۱۱، طبع دوم ۲۰۰۵]

مولانا مبشر بدر [مظفر گڑھ]:

کچھ عرصہ سے ایک مخصوص جدید تعلیم یافتہ طبقے کی طرف سے اس مغربی فکر کو پروان چڑھانے کی کوشش کی جا رہی ہے کہ ”اسلام کے احکامات میں تبدیلی کرنی چاہیے، اسے جدید دور سے ہم آہنگ کیا جانا چاہیے۔“ جن میں سرفہرست اسلامی ریاست کا قیام، حدود و تعزیرات، تعددِ ازواج، طلاق، جہاد، اسلامی لباس و شباہت (ڈاڑھی اور پردہ) اور بیبیوں اسلامی احکامات میں تبدیلی اور ترمیم کرنا ہے۔ اسی آڑ میں انہیں احکامات کو زیادہ نشاندہ ملامت بنایا جا رہا ہے اور ان کی تبدیلی پر سارا زور صرف کیا جا رہا ہے۔ چونکہ علماء کرام اس مقصد میں کامیابی کے لیے سب سے بڑی رکاوٹ ہیں اس لیے وہ اکثر ان کے نشانہ پر رہتے ہیں۔ حالانکہ اسلام کے قطعی اور اتفاقی مسائل میں تبدیلی کی گنجائش بالکل نہیں جو ہر دور کے لیے یکساں حیثیت رکھتے ہیں، جب کہ نئے پیش آمدہ مسائل میں اجتہاد کی گنجائش ہے، جن کو ماہر علماء اجتہاد کر کے حل کرتے ہیں۔ اور ”معتد دین“ ایسے لوگوں کو کہا جاتا ہے جو دین کی تشکیل نو اور تدوین نو کا ایجنڈا لے کر اٹھے ہیں۔ یہ درحقیقت مغربیت کے اس نظریے سے متاثر ہیں کہ شریعت اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل نہیں کی گئی بلکہ یہ آقا علیہ السلام کے وضع کردہ قوانین ہیں، لہذا ان انسانی وضع کردہ قوانین میں زمانہ کی وجہ سے تبدیلی کرنی چاہیے۔ جس کے لیے سارا زور صرف کیا جا رہا ہے۔

اہل کلیسا کی طرف سے مسلمانوں کی وحدت میں چھرا گھونپنے کے لیے اسلامی صفوں سے کئی ایسے لوگ کھڑے کیے گئے ہیں جو اپنی چرب زبانی اور طلاقِ لسانی سے یہ کام سرانجام دے رہے ہیں۔ جن میں سے ایک جاوید احمد غامدی ہے۔ جسے الیکٹرانک اور پریس میڈیا کے ذریعے مقبول کیا جا رہا ہے تاکہ وہ اسلامی متفقہ مسائل میں رخنہ اندازی کر کے انہیں مشکوک بنائے۔ اس طرح کفریہ طاقتوں کے لیے اسلامی سرحدات کی طرح اسلامی احکامات و نظریات پر شب خون مارنے کے لیے راستہ ہموار ہو جائے۔

ہمارے زمانے میں فتنہ انکار حدیث کی آبیاری کرنے والوں میں ایک بڑا نام موصوف کا ہے جن کی تحقیقات کا میدان تحریفِ قرآن تک پھیلا ہوا ہے۔ اس شخصیت کی تلاش میں کچھ زیادہ دُور جانے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ کوئی بھی ٹی وی چینل کھول لیں اس پر دینی اقدار کے خلاف اپنی سوچ کو بطورِ حجت پیش کرتے ہوئے جو شخص دکھائی دے وہی دورِ حاضر کا فیضی یعنی جاوید غامدی ہے۔ جن کا سنت کی تعریف سے لے کر قرآن حکیم تک اُمت سے اختلاف ہے اور موصوف کا دعویٰ ہے کہ چودہ سو برس میں دین کو ان کے سوا کوئی سمجھ ہی نہیں سکا۔ جاوید احمد غامدی صاحب دورِ حاضر کے فتنوں میں ایک عظیم فتنہ ہیں۔ خصوصی طور پر ہمارا نوجوان، دنیاوی تعلیم یافتہ، اردو دان طبقہ کافی حد تک اس فتنہ کی لپیٹ میں آچکا ہے۔ فی زمانہ غامدی فکر ایک مکمل مذہب کی شکل اختیار کر چکی ہے۔

یہ دورِ حاضر کا ایک تجدید پسند گروہ (Miderbusts) ہے۔ جس نے مغرب سے مرعوب و متاثر ہو کر دین اسلام کا جدید ایڈیشن تیار کرنے کے لیے قرآن و حدیث کے الفاظ کے معانی اور دینی اصطلاحات کے مفہیم بدلنے کی ناپاک جسارت کی ہے۔ یہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا کہ وہ بھیڑ کے روپ میں ایک بھیڑیا ہے۔

جو لوگ بے عملی کا شکار ہوتے ہیں وہ دین اور دینی احکام کا ذکر آنے پر کسی آسانی کی تلاش میں رہتے ہیں اور کسی ایسی پناہ کی تلاش میں ہوتے ہیں جو اس احساس سے ان کی جان چھڑا دے۔ ایسے میں یہ نام نہاد سکا لرزان کے کام آتے ہیں اور مع خود بدلنے نہیں قرآن بدل دیتے ہیں

دین اور اہل دین سے دوری کا ایک نقصان یہ بھی ہے کہ نفس اور شیطان انسان پر حاوی ہو کر اسے خواہش پرست اور آزادی پسند بنا دیتے ہیں۔ ایسا انسان جس چیز کو اپنی غرض، خواہش اور مشن کے لیے سدا راہ اور رکاوٹ خیال کرتا ہے، غلط تاویلات اور فاسد خیالات کے ذریعہ اس کا انکار کر دیتا ہے۔ جن لوگوں نے اپنے عزائم اور فاسد نظریات کی ترویج میں احادیث کو رکاوٹ گردانا، انہوں نے حجت

حدیث کا انکار کیا۔ قرآن پاک میں واضح ارشاد ہے کہ: وما اتکم الرسول فاحذوه وما نہکم عنہ فانتهوا۔ [الحشر: ۵۹، ع ۷] ترجمہ: رسول جو کچھ تمہیں دیں، اس کو لے لو، اور جس چیز سے روکیں اس سے باز رہو۔

غامدی صاحب نہ صرف منکر حدیث ہیں بلکہ اسلام کے متوازی ایک الگ مذہب کے علمبردار ہیں۔ یہ صاحب اپنی چرب زبانی کے ذریعے اس فتنے کو ہوا دے رہے ہیں۔ ان کو الیکٹرک میڈیا کی توجہ و سرپرستی حاصل ہے۔

غامدی صاحب کے منکر حدیث ہونے کے کئی وجوہات ہیں۔ وہ اپنے من گھڑت اصول حدیث رکھتے ہیں۔ حدیث و سنت کی اصطلاحات کی معنوی تحریف کرتے ہیں اور ہزاروں احادیث صحیحہ کی حجیت کا انکار کرتے ہیں۔ مسئلہ یہ ہے کہ موجودہ نسل اور عوام کی ایک بڑی تعداد پہلے ہاتھ ہی یہ کہہ دیتی ہے کہ احادیث میں تو تضاد ہے۔ یہی وہ پہلا خفیہ پینترا ہے جس کے ذریعے پھر بڑی چابک دستی کے ساتھ انکار حدیث کی راہ ہموار ہو جاتی ہے۔

ہم خداوند قدوس کی بارگاہ میں دعا گو ہیں کہ وہ ہمیں تادم مرگ ایمان کامل کے ساتھ رکھے، ہدایت کو ہمارا مقدر بنائے، سرکشوں، بد مذہبوں کی صحبتوں اور ان کے وار، مکر و فریب سے ہمیشہ بچائے رکھے۔ اگر ہدایت ان کا مقدر ہے تو جلد انہیں ہدایت یافتہ لوگوں میں شامل فرمادے ورنہ انہیں ان کے انجام بد تک پہنچائے۔ آمین۔

مولانا عید محمد [خیبر ایجنسی]:

اسلامی تاریخ کے مختلف ادوار میں جنم لینے والے بعض فتنوں مثلاً خوارج، معتزلہ، باطنیہ، قادیانیت اور منکرین حدیث کی طرح دورِ حاضر میں ایک بڑا فتنہ ”تجدد پسند الحاد فکری“ ہے، جس کا مقصد امت مسلمہ کو اس کے ماضی سے کاٹ دینا اور اسے دین اسلام کی چودہ سو سالہ متفقہ اور متواتر تعبیر سے محروم کر دینا ہے۔ مغرب سے مرعوبیت کے زیر اثر ہمارے ہاں تجدد پسندی اور انکار حدیث کا فتنہ پچھلے ڈیڑھ سو برس سے پھیلا یا جا رہا ہے، اس کا آغاز تو سرسید احمد خان سے ہوا تھا، پھر چند اور حضرات اسے لے کر آگے بڑھے، پھر غلام احمد پرویز صاحب نے اسے خوب پروان چڑھایا اور اب جاوید احمد غامدی صاحب نے اسے ضلالت اور گمراہی کی آخری انتہا تک پہنچا دیا ہے۔ جدیدیت کے نئے نام سے پھیلنے والا یہ فتنہ، فتنہ ہزار رنگ ہے، جو

قادیانیت، پرویزیت، مغربیت، تجدد ”اعتدال پسند روشن خیالی“ جیسے عناصر کا مرکب ہے۔ اس میں مسلمہ دینی امور کے بارے میں شکوک و شبہات اور غلط تاویلات ہیں۔ قرآن مجید کی معنوی تحریف ہے۔ اس کی ایک سوا باقی تمام قراءتوں کا انکار ہے۔ احادیث و سنن کا استخفاف اور انکار ہے۔ دینی اصطلاحات کے مفاہیم بدلنے کی سازش ہے۔ مسلمات دین اور اجماع امت کا انکار ہے۔ علمائے دین کی تحقیر ہے۔ مغربی تہذیب کو اسلام کے لبادے میں پیش کرنے کی ناپاک جسارت ہے۔ مسلمان عورتوں کے لیے پردے کے شرعی حکم کا اور شراب نوشی پر شرعی سزا کا انکار ہے۔ مجسمہ سازی، موسیقی اور گانے بجانے کا جواز ہے۔

ہم علمائے کرام سے یہ گزارش کرتے ہیں کہ انھوں نے جس طرح ہر دور میں باطل فتنوں کی سرکوبی فرمائی ہے ایسے ہی اب غامدیت کے اس نوزائیدہ فتنے کا بھی تعاقب کر کے اس کا قلع قمع فرمائیں جو ہمارے ہاں ٹی وی اسکرین، چند سرمایہ داروں کی نظر کرم اور سرکاری دربار کی سرپرستی میں پھیلا یا جا رہا ہے۔ یہ فتنہ آستین کے سانپ کی طرح نہایت خطرناک ہے، کیونکہ دوسرے فتنے تو ایک سادہ لوح مسلمان بھی پہچان لیتا ہے (اور انھیں فتنہ سمجھ کر ان سے بچنے کی کوشش کرتا ہے)۔ مگر اس فتنے کی پہچان ہر کس و ناکس کا کام نہیں۔ کیونکہ یہ لوگ اصطلاحات تو ہماری (اہل سنت کی) استعمال کرتے ہیں مگر مطلب اپنا (خود ساختہ) بیان کرتے ہیں جس کی وجہ سے عام مسلمان دھوکہ کھا جاتے ہیں۔ اس لیے علمائے کرام کو اس فتنے کے خلاف سنجیدگی سے کام کرنا چاہیے، تاکہ عام مسلمان دھوکہ کھانے سے بچ سکے۔

مولانا محمد ابوبکر [لیہ]:

امت مسلمہ کے چودہ سو سالہ متفقہ مسلمات سے انکار اور روشن خیالی و تجدد پسندی کے نام پر عوام، بالخصوص نوجوان نسل کو گمراہ کرنے کا نام ”غامدیت“ ہے۔ یہ خطرناک فتنہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو تمام فتنوں سے محفوظ رکھے۔ آمین

مولانا مفتی نجیب اللہ [کراچی]:

اسلام کی حقیقی تعلیمات کو مسخ کرنے کی جدوجہد اور عوام مسلمین کو پیکچر دے کر دین اسلام سے برگشتہ کرنے کی سازش کا نام غامدیت ہے۔

مولانا محمد عمران مقبول [بہاول پور]:

غامدیت پورے دین اسلام کو بگاڑنے اور اس میں فساد برپا کرنے کا دوسرا نام ہے۔ اور اسلام کے متوازی ایک نیا مذہب ہے۔

مولانا سید زین العابدین [کراچی]:

جناب! جاوید غامدی صاحب پر نقد تو اہل علم ہی کریں گے، ہماری رائے میں تو غامدی کے افکار و نظریات نے امت کے بعض ان صاحب نسبت اہل علم کو کھنچا (گمراہ کیا) اور امت کو ان کے فیض سے محروم کیا جن کی اس دور قحط الرجال میں امت کو سخت ضرورت ہے۔

مولانا محمد ہشام [گلبرگ، لاہور]:

عامۃ المسلمین کے متواتر مسلمات میں مختلف کتب کے ذریعے بغیر کسی اصول و قواعد کے تشکیک پیدا کرنے کی ایک کوشش۔ تاکہ ذہن جدید کی رعایت ہو سکے اور اس کی ترجیحات کے موافق دین کی تعبیر جدید ہو سکے۔

مولانا مسعود خوشابی [منڈی بہاؤ الدین]:

فکری ارتداد کا نام غامدیت ہے۔

محمد نعمان امین [کراچی]:

غامدی مذہب میری نظر میں نجاست کا ایسا ڈھیر ہے، جس پر چاندی کے ورق چڑھا کر میڈیا میں پیش کیا جاتا ہے۔

چوہدری محمد راشد فاروق [گجرات]:

غامدی مذہب سراسر گمراہی اور دین اسلام سے دوری ہے۔

مولانا شفیق احمد سلیم مدظلہ [استاذ الحدیث: جامعہ مفتاح العلوم، سرگودھا]:

غامدی تحریک خطرناک نظریاتی و فکری فتنہ ہے۔ اور خوفناک صورتحال یہ ہے کہ اس کا شکار وہ طبقہ ہو رہا ہے جو ذہن و عقل کی دولت سے مالا مال ہے۔ اور ان میں کسی ایک کی گمراہی دسیوں کی گمراہی کا پیش خیمہ ہے۔ لہذا اس کی روک تھام اور سرکوبی کے لیے جتنا کچھ بن پڑے، دریغ نہ کیا جائے۔

..... دارالامین [لاہور] کی مطبوعات.....

- حیات النبی کی خوشبوئیں (عقیدہ حیات النبی کے موضوع پر پہلی منظوم کتاب)..... انجم نیازی..... رعائتی: 120
 ام المؤمنین حضرت خدیجہؓ (ام المؤمنین کی منقبت و مدحت پر سیکڑوں اشعار)..... انجم نیازی..... رعائتی: 120
 ہفت اولیاء (صحابہ کرام کے سات دیوانوں کا ایمان افروز منظوم تذکرہ)..... انجم نیازی..... رعائتی قیمت: 140
 حسین یادیں (گوشہ حیات: قائد اہل سنت مولانا قاضی مظہر حسینؒ)..... ثناء معاویہ..... رعائتی قیمت: 140
عمار خان کا نیا اسلام (حدود و تعزیرات، توہین رسالت، مسجد اقصیٰ اور جہاد کے بارے عمار خان کے گمراہ کن نظریات کا حقیقی جائزہ)..... مولانا مفتی عبدالواحد، مولانا مفتی شعیب احمد..... صفحات: 428..... رعائتی قیمت: 200
 عقیدہ حیات النبی اور مولانا سخی دادخوئی کے فکری تضادات، افادات: مولانا عبداللہ خان بشیر..... قیمت: 70

رابطہ: بہاول پور 0301-7790908..... لاہور 0321-4145543

مجلہ صفدر میں شائع شدہ اہم مضامین

- مجلہ صفدر کی چار سالہ فہرست..... ش: ۴۶..... قیمت: 25
 ”گوشہ خاص“، بیاد: شیر اسلام حضرت مولانا علامہ علی شیر حیدری شہیدؒ..... ش: ۱۳/۱۲..... قیمت: 30
 ”گوشہ خاص“، بیاد: مولانا سید صفی اللہ شاہؒ، (المعرف سید عبدالکریم شاہؒ) نہروالی بہاولپور..... ش: ۱۹..... قیمت: 20
 ”گوشہ خاص“، بیاد: تلمیذ حضرت مدنی مولانا سید اصرار الحق الحسنیؒ، کراچی..... ش: ۴۴..... قیمت: 35
 مسجد اقصیٰ اور عمار خان کی یہود و نوازی..... مولانا مفتی عبدالواحد..... ش: ۲۷/۲۷..... قیمت: 40
 دیوبندی بریلوی اختلاف اور حضرت امام اہل سنتؒ..... حمزہ احسانی..... ش: ۳۰..... قیمت: 20
 ٹی وی چینل اور حضرت امام اہل سنتؒ..... معہ..... علماء کا ٹی وی پہ آنا، مثبت و منفی پہلو..... ش: ۳۹..... قیمت: 25
 مولانا مفتی زاہد کے موقف پر ایک نظر (مسئلہ تکفیر شیعہ) مولانا عبدالجبار سلفی..... ش: ۳۳/۳۰..... قیمت: 50
 کیا دیوبندی کی اراضی انگریز کی عطا کردہ تھی؟ (مفتی سعید خان کی تحریرات کا جائزہ) مولانا زاہد حسین رشیدی..... ش: ۲۱/۱۴
 عمار خان ناصر اور مولانا زاہد الراشدی کے بارے اکابر کا فیصلہ اور اس کی وجوہات..... ش: ۳۸..... قیمت: 25
 مولانا زاہد الراشدی صاحب کی اکابر و فاق سے خط و کتابت اور کمیٹی کے قیام کی روداد..... ش: ۴۲/۴۳..... قیمت: 50
 ارباب الشریعہ کی خدمت میں! (عمار ناصر کے بارے مولانا راشدی مدظلہم کا طرز عمل)..... ش: ۴۲ تا ۴۵..... 110
 مولانا زاہد الراشدی اور عمار خان ناصر کے نام مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم کا مکتوب گرامی..... ش: ۴۴..... 35
 دیوبندی بریلوی اختلاف اور شہید اسلام حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ..... ش: ۴۴..... قیمت: 35
 ”آپ کے مسائل اور ان کے حل“ کے ناشرین کی علمی خیانت..... حمزہ احسانی..... ش: ۴۹..... قیمت: 25

رابطہ: مولانا احسن خدای، مکان نمبر 4، گلی نمبر 82 محمود سٹریٹ، محلہ سردار پورہ، اچھرہ، لاہور

0320-4902150 _ 0334-0312-4612774 _ 0307-5687800

.....باب نمبرے.....

فتاویٰ جات

قرآن و سنت کی روشنی میں غامدی کا شرعی حکم

مختلف مفتیان کرام کے فتاویٰ

فتنہ غامدی نمبر کے اس حصہ میں غامدی فتنے سے متعلق اہل علم کے فتاویٰ جات پیش کیے جا رہے ہیں۔ ہر زمانے کے راسخ اہل علم نے میدانِ مناظرہ میں اتر کر جہاں علمی دلائل کے ذریعے باطل کو لا جواب کیا، وہیں اُس باطل کے بارے میں واضح اور دو ٹوک موقف کو فتوے کی صورت میں بیان کر کے مسلمانوں کے ایمان کی حفاظت کا فریضہ بھی انجام دیا۔

دلائل کی اہمیت اپنی جگہ واضح ہونے کے ساتھ ساتھ یہ بھی ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ عوام کی اکثریت، جو کہ علمی دنیا سے نا آشنا اور مناظرے کے فن سے ناواقف ہوتی ہے، اُس کے ایمان کا تحفظ دلائل کے ذریعے نہیں بلکہ مسلم اہل علم اور اہل فتویٰ کے ”فتاویٰ“ سے ہوتا ہے۔ مرزا قادیانی کی کتابیں اور اُن کا رد شاید ایک فیصد عام مسلمانوں نے بھی نہ پڑھے ہوں، لیکن اکابر اہل علم کی پاکیزہ شخصیات اور اُن کے فتاویٰ پر اعتماد کی بدولت قادیانیوں کا کفر بچے بچے کے نزدیک قطعی اور کسی شک و شبہ سے بالاتر ہے۔

منکرینِ زکوٰۃ کے شرعی حکم کے بارے میں امام الصحابہ حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا دو ٹوک اور واضح ”فتویٰ“ صحابہ کی پاکیزہ جماعت کے شرحِ صدر کا باعث بنا، اُس کے بعد سے اب تک جب بھی کوئی فتنہ اٹھا تو کسی بوحنیفہ و ابنِ حنبل، کسی بخاری یا کسی مدنی و کشمیری کا ”فیصلہ و فتویٰ“ ہی لاکھوں اہل اسلام کے ایمان کی حفاظت کا سبب بنا ہے۔ کوئی شک نہیں کہ یہ اور دیگر اہل علم حضرات اگر صرف علمی دلائل تک بات کو محدود رکھتے اور اپنے اپنے زمانے کے اہل باطل کی شرعی حیثیت سے عوام الناس کو آگاہ و خبردار نہ کرتے تو لاکھوں، بلکہ شاید کروڑوں لوگ ان فتنوں کی ضلالت سے کما حقہ آگاہ نہ ہو پانے کی بناء پر گمراہی کے گڑھے میں جا گرتے۔

یہی وجہ ہے کہ کسی بھی جگہ اہل علم کے ”فتاویٰ“ کا ذکر سن کر دور حاضر کے فتنہ بازوں کے رنگ فق ہو جاتے ہیں اور سادہ لوح عوام کو بہلا پھسلا کر گمراہ کرنے اور علمائے کرام سے دُور رکھنے کی اُمیدوں کے دیئے ٹٹمانے لگتے ہیں، اور وہ آخری بے جان حربہ کے طور پر ”فتویٰ نہیں مکالمہ..... فتویٰ نہیں مکالمہ“ کا غل چانے، فتویٰ کی تحقیر و تذلیل کرنے، یا ماضی کے لاکھوں بروقت اور بر محل فتوؤں کو پس پشت ڈال کر اُن کا ذکر فتوؤں کو لے کر اچھالنے لگتے ہیں جن میں کسی مفتی سے خطا ہو گئی ہو۔ تاہم ان شاء اللہ عوام کا اہل علم سے اعتماد اٹھانے کی ان حضرات کی کاوشیں ناکام ہیں اور ناکام رہیں گی۔

اپنے اکابر کے نقش قدم پر چلتے ہوئے ہم غامدیت کا مدلل رد کرنے کے ساتھ ساتھ وطن عزیز کے جید علمائے کرام اور مفتیانِ کرام کے فتاویٰ کو بھی پیش کر رہے ہیں تاکہ اہل السنۃ والجماعۃ ان کی روشنی میں غامدیت کے حکم اور اُس کی حقیقت کو سمجھ سکیں۔ (مفصل فتاویٰ دوسری جلد میں شائع ہوں گے۔ ان شاء اللہ)

”لیہلک من ہلک عن بینۃ و یحیی من حی عن بینۃ، وان اللہ لسمیع بصیر“

جاوید غامدی اور اس کے متعلقین کے بارے فتاویٰ

استفتاء

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین: جاوید احمد غامدی کے بارے میں، جس کے مذکورہ ذیل عقائد و خیالات ہیں اور ان کی دعوت و اشاعت میں ہمد تن مصروف ہے، شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی رُوسے اس کا کیا حکم ہے؟

۱..... حیات و نزول عیسیٰ کا منکر ہے۔ کہتا ہے عیسیٰ علیہ السلام وفات پا چکے ہیں۔

[اشراق مئی ۲۰۰۸ء، ص: ۶۶]

۲..... ظہور مہدی کا بھی منکر ہے، کہتا ہے کہ قیامت کے قریب کوئی مہدی نہیں آئے گا۔ (اگر کوئی مہدی تھا تو وہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ تھے۔ جو گزر گئے۔) [میزان، علامات قیامت، ص: ۱۷۷، طبع مئی ۲۰۱۴ء]

۳..... (مرزا غلام احمد قادیانی) غلام احمد پرویز سمیت کسی کو بھی کافر تسلیم نہیں کرتا اور کہتا ہے کہ کسی بھی امتی کو کسی کی تکفیر کا حق نہیں ہے۔ [اشراق، اکتوبر ۲۰۰۸ء، ص: ۶۷..... جنوری ۲۰۱۰ء، ص: ۶۳]

۴..... حجیت حدیث کا منکر ہے۔ اُس کا کہنا ہے کہ حدیث سے دین میں کسی عمل یا عقیدے کا اضافہ بالکل نہیں ہو سکتا۔ حدیث شریف اور سنت رسول سے قرآن پاک کی تخصیص و تحدید کا بھی منکر ہے۔ کہتا ہے: حدیث مبارکہ میں جو چیز (اس کے) علم و عقل کے مسلمات کے خلاف ہو وہ ناقابل قبول ہے۔

[میزان، ص: ۱۵-۶۱-۶۲، طبع، مئی ۲۰۱۴ء]

۵..... سنت کے قبول کے لیے بھی قرآن پاک کی طرح تو اتر کی شرط لگاتا ہے۔ اُس کے نزدیک سنتوں کی کل تعداد صرف ۲۷ ہے۔ باقی تمام سنتوں کا منکر ہے۔ مثلاً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف اعمال، نفلی عبادات، مرغوب طعام، لباس وغیرہ کی سنیت کا منکر ہے۔ [میزان، ص: ۱۴-۲۵-۵۷-۵۸-۶۰]

۶..... ڈاڑھی کو سنت اور دین کا حصہ نہیں مانتا۔ [مقامات، ص: ۱۳۸، طبع نومبر ۲۰۰۸ء]

۷..... اجماع کا منکر ہے اور اسے ”دین میں بدعت کے اضافے“ سے تعبیر کرتا ہے۔

[اشراق، اکتوبر ۲۰۱۱ء، ص: ۳]

۸..... مرتد کی شرعی سزا کا بھی منکر ہے۔ کہتا ہے: وہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ خاص تھی۔ [اشراق، اگست ۲۰۰۸ء، ص: ۵۹]

۹..... محسن زانی کے لیے رجم کو اور شراب نوشی کی شرعی سزا کو حد تسلیم نہیں کرتا۔

[برہان، ص: ۳۵ تا ۱۳۶، طبع فروری ۲۰۰۹ء]

۱۰..... کہتا ہے کہ اسلام میں ”فساد فی الارض“ اور ”قتل نفس“ کے علاوہ کسی بھی جرم کی سزا قتل نہیں

ہو سکتی۔ [برہان، ص: ۱۳۶، طبع فروری ۲۰۰۹ء]

۱۱..... قرآن پاک کی صرف ایک قراءت ماننا ہے، باقی قراءتوں کو عجم کا فتنہ قرار دیتا ہے۔

[میزان، ص: ۳۲، طبع اپریل ۲۰۰۲ء..... بحوالہ تحفہ غامدی از مفتی عبدالواحد مدظلہ]

۱۲..... تمام فقہاء کرام کی آراء کو اپنے علم و عقل کی روشنی میں پرکھنے کا قائل ہے۔

[سوال و جواب، ہٹس ۷۲، ۱۹ جون ۲۰۰۹ء]

۱۳..... ہر آدمی کو اجتہاد کا حق دیتا ہے۔ اور کہتا ہے کہ اجتہاد کی اہلیت کی کوئی شرائط متعین نہیں، جو

سمجھے کہ اسے تفقہ فی الدین حاصل ہے وہ اجتہاد کر سکتا ہے۔

[سوال و جواب، ہٹس ۶۱۲، تاریخ اشاعت: ۱۰ مارچ ۲۰۰۹ء]

۱۴..... غلبہ دین کے لیے (اقدامی) جہاد کا منکر ہے۔ کہتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور

صحابہ کرام کے بعد غلبہ دین کی خاطر جہاد ہمیشہ کے لیے ختم ہے۔ [اشراق، اپریل ۲۰۱۱ء، ص: ۲]

۱۵..... تصوف کو عالم گیر ضلالت قرار دیتا ہے۔ اور اسے اسلام سے متوازن ایک الگ دین کہتا

ہے۔ [برہان، ص: ۱۸۱ تا ۲۱۰، طبع ششم، فروری ۲۰۰۹ء]

۱۶..... حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو باغی اور یزید کو بہت متحمل مزاج اور عادل بادشاہ کہتا ہے۔

نیز واقعہ کربلا کو سو فیصد افسانہ قرار دیتا ہے۔ [بحوالہ غامدیت کیا ہے؟ از مولانا عبدالرحیم چاریاری، ص: ۶۳]

۱۷..... مسلم و غیر مسلم اور مرد و عورت کی گواہی میں فرق کا قائل نہیں ہے۔ سب کی گواہی کو یکساں

کہتا ہے۔ [برہان، ص: ۳۳۵ تا ۳۳۷، طبع ششم، فروری ۲۰۰۹ء]

۱۸..... کہتا ہے کہ زکوٰۃ کے نصاب میں ریاست کو تبدیلی کا حق حاصل ہے۔

[اشراق، جون ۲۰۰۸ء، ص: ۷۰]

۱۹..... یہود و نصاریٰ کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کو ضروری قرار نہیں دیتا۔ کہ

اس کے بغیر بھی اُن کی بخشش ہو جائے گی۔ [ایضاً]

۲۰..... موسیقی کو فی نفسہ جائز کہتا ہے۔

[اشراق، فروری ۲۰۰۸ء، ص: ۶۹..... جولائی، ۲۰۰۸ء، ص: ۶۷..... مارچ، ۲۰۰۹ء، ص: ۶۹]

۲۱..... بت پرستی کے لیے بنائی جانے والی تصویر یا مجسمے کے علاوہ ہر قسم کی تصویروں کو جائز کہتا

ہے۔ [اشراق، مارچ، ۲۰۰۹ء، ص: ۶۹]

۲۲..... بیمہ کو جائز قرار دیتا ہے۔ [اشراق، جون، ۲۰۱۰ء، ص: ۲]

۲۳..... یتیم پوتے کو دادے کی وراثت کا حقدار کہتا ہے۔ مرنے والی کی وصیت کو ایک ثلث تک

محدود نہیں مانتا۔ نیز وارثوں کے حق میں بھی وصیت کو درست مانتا ہے۔

[اشراق، مارچ، ۲۰۰۸ء، ص: ۶۳..... جون، ۲۰۱۱ء، ص: ۲..... مقامات، ص: ۱۲۰، طبع نومبر ۲۰۰۸]

۲۴..... سور کی نجاست کو صرف گوشت تک محدود کرتا ہے۔ اس کے بال، ہڈیوں، کھال وغیرہ سے

دیگر فوائد اٹھانے کو جائز کہتا ہے۔ [اشراق، اکتوبر ۱۹۹۸ء، ص: ۷۹..... بحوالہ: غامدی کیا ہے؟، ص: ۶۰]

۲۵..... غامدی کا یہ بھی نظریہ ہے کہ: سنت صرف دین ابراہیمی کی وہ روایت ہے جن کو نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم نے دین کی حیثیت سے جاری فرمایا۔ اور یہ قرآن سے مقدم ہے۔ (لہذا اگر کہیں قرآن کا ٹکراؤ

دین ابراہیمی کی اس روایت سے ہو جائے تو قرآن کے بجائے اسی کو ترجیح ہوگی۔ اور دین ابراہیمی کی روایت

سے غامدی کی مراد یہود و نصاریٰ کا متواتر فکرو عمل ہے۔ [ناقل] [میزان، ص: ۱۴۰..... ۴۷، طبع مئی ۲۰۱۴ء]

(۱)..... جاوید غامدی کا شریعت میں کیا حکم ہے؟ مسلمان ہے یا کافر..... اگر مسلمان ہے تو اہل

سنت میں سے ہے یا ضال و مضل؟

(۲)..... اس کو مذہبی و دینی پیشوا بنانا اور اس سے شرعی احکام کے متعلق سوالات کرنا کیسا ہے؟

(۳)..... اس کے نظریات و خیالات کی تائید یا ترویج و اشاعت کرنے والوں کا کیا حکم ہے؟

(۴)..... اس کے گروہ میں شمولیت اور اس کے ادارے کی رکنیت حاصل کرنا شرعاً کیسا ہے؟

(۵)..... عوام الناس کے لیے اُس کے بیانات سننا یا اُس کی اور اس کے تلامذہ و متبعین کی تحریریں

پڑھنا کیسا ہے؟

المستفتی..... حافظ محمد عدیل عمران، لاہور

مولانا مفتی حمید اللہ جان کا فتویٰ

الجواب باسم ملک الوهاب

بشرط صحت سوال یہ شخص زندیق ہے اور اس کی کتابوں کا مطالعہ کرنا ناجائز ہے۔

”الثانی: أنه قد تواتر، وانعقد الإجماع على نزول عيسى بن مريم عليه السلام، فتأويل هذه وتحريفه كفر ايضاً. وقد قال في ”روح المعاني“ - وهو من محققى المتأخرين: إن من لم يقل بنزوله فقد أكفره العلماء، وهو على القاعدة في إنكار ما تواتر في الشرع.“

[إكفار الملحدين في ضروريات الدين: ۱۱]

قال: التفتازانى فى ”مقاصد الطالبين فى أصول الدين“: الكافر إن أظهر الإيمان خص باسم ”المنافى“، وإن كفر بعد الإسلام ”فبالمرتد“، وإن قال بتعدد الآلهة ”فبالمشرك“، وإن تدين ببعض الأديان ”فبالكتابى“، وإن أسند الحوادث إلى الزمان واعتقد قدمه ”فبالدهرى“، وإن نفى الصانع فبالمعطل، وإن أبطن عقائدهى بالإنفاق ”فبالزنديق“..... وقال فى شرحه: قد ظهر أن ”الكافر“ اسم لمن لا إيمان له، فإن أظهر الإيمان خص باسم المنافى، وإن طرأ كفره بعد الإسلام خص باسم المرتد، لرجوعه عن الإسلام، وإن قال بالهين أو أكثر. خص باسم المشرك، لإثباته الشريك فى الألوهية، وإن قان متدينًا ببعض الأديان والكتب المنسوخة، خص باسم الكتابى، كاليهودى والنصرانى، وإن كان يقول بقدم الدهر وإسناد الحوادث إليه، خص باسم الدهرى، وإن كان لا يثبت البارى تعالى خص باسم المعطل، وإن كان مع اعترافه بنبوة النبى - صلى الله عليه وسلم - وأظهار شعائر الإسلام يبطن عقائدهى كفر بالإنفاق، خص باسم الزنديق، وهو فى الأصل منسوب إلى الزند، اسم كتاب أظهر مزدك فى أيام قباد، وزعم أنه تأويل كتاب المجوس الذى جاء به زرادشت الذى يزعمون أنه نبيهم. قوله: ”المعروف“ اه. فإن الزنديق يموه كفره، ويروج عقيدته الفاسدة، ويخرجها فى الصورة الصحيحة، وهذا معنى إبطان الكفر، فلا ينافى إظهاره الدعوى إلى الضلال، وكونه معروفاً بالاضلال. اه. [إكفار الملحدين فى ضروريات الدين: ۱۲]

والله تعالى أعلم بالصواب..... كتبه دين محمد عفى عنه

دارالإفتاء والإرشاد جامعة الحميد لاهور..... ۲۹/جمادى الأولى ۱۴۳۶هـ

الجواب صحیح..... حمید اللہ جان عفی عنہ

☆.....☆.....☆.....☆

دارالافتاء والتحقیق لاہور کا فتویٰ

بسم اللہ حامداً ومصلیاً

جاوید غامدی اور اس کے پیروکار سب ہی سخت گمراہ لوگ ہیں۔ ان کے خلاف تقریری یا تحریری طریقوں سے عوام کو آگاہ کرنا اور ان کے نظریات و افکار کا تقریری اور تحریری مقابلہ کرنے کی بھی ضرورت ہے۔ فقط واللہ اعلم

عبدالواحد غفرلہ..... رئیس دارالافتاء والتحقیق، متصل جامع مسجد الہلال، چوہدری پارک، لاہور

۱۴ ربیع الاول ۱۴۳۶ھ..... فتویٰ نمبر: ۱۹۳/۷

☆.....☆.....☆.....☆

دارالافتاء والتحقیق لاہور کا دوسرا فتویٰ

(کراچی کے سید عطاء نامی صاحب کے ایک استفتاء کا جواب)

بسم اللہ حامداً ومصلیاً

۲/۱: جاوید احمد غامدی گمراہ ہے اور اس کے افکار گمراہی کا پلندہ ہیں۔ آپ نے اس کے گمراہ افکار کا بڑا ذخیرہ کر لیا ہے۔ کچھ باتیں تو کفر کے قریب تک پہنچ گئی ہیں مثلاً شق نمبر ۱۶ اگر واقعی غامدی کی اپنی تحریر ہے تو یہ قرآن کی صریح مخالف ہے۔ اسی طرح شق نمبر ۱۷ میں سنت متواترہ کا انکار ہے۔ اگر غامدی نے سنت کا اپنا مطلب نہ بنایا ہوتا تو سنت متواترہ کا انکار کفر ہوتا۔

۴/۳: جاوید احمد غامدی اور اس کے پیروکاروں سے تعلقات قائم کرنا، ان سے نکاح کرنا، ان کے خوشی غمی میں شریک ہونا یہ سب باتیں ناجائز ہیں۔

۶/۵: جاوید غامدی اور اس کے پیروکاروں کو نماز میں امام بنانا اور ان کا لٹریچر شائع کرنا اور ان کو بیان کے لیے بلانا یا ان کے پاس جانا یہ سب باتیں بھی ناجائز ہیں۔

۷: عوام کے لیے ان لوگوں کے تقریر سننا اور تحریر پڑھنا جائز نہیں ہے۔

۸: جہاں کہیں غامدیت کے بیج پڑ گئے ہوں وہاں کے اہل حق علماء کے ذمہ داری ہے کہ وہ لوگوں کو غامدیت کی گمراہیوں سے باخبر کریں۔ اس کے لیے آپ کی مرتب کردہ فہرست ہی لوگوں کو پڑھ کر سنائیں اور اس کی کاپیاں لوگوں میں تقسیم کریں تو ان شاء اللہ فائدہ ہوگا۔

جن اہل حق علماء نے جاوید غامدی کے افکار پر کتابیں لکھی ہیں وہ بھی لوگوں کو پڑھنے کو بتائیں۔

جاوید غامدی کی کچھ باتیں ہماری کتاب ”تحفہ غامدی“ میں ہیں۔ مولانا زاہد الراشدی صاحب کے بیٹے اور جاوید غامدی کے شاگرد رشید مولوی عمار خان ناصر نے جاوید غامدی کی افکار کی تبلیغ کے لیے جو کتابیں لکھی ان پر رد کے لیے ہماری یہ کتاب بھی ہے ”عمار خان کا نیا اسلام اور اس کی سرکوبی“۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دارالافتاء والتحقق، مسجد الہلال چوہر جی پارک لاہور

☆.....☆.....☆.....☆

دارالعلوم مدنیہ بہاول پور کا فتویٰ

الجواب باسم ملہم الصواب

صورت مسئلہ میں جاوید احمد غامدی کے عقائد و نظریات جو کہ استفتاء کے ساتھ لف ہیں۔ اُن کا بغور مطالعہ کیا اور بعض حوالہ جات کا اُس کی اصل کتابوں سے موازنہ بھی کیا۔ اُس کے ان عقائد و نظریات مطالعہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی

(۱) اس کے بعض نظریات کفریہ ہیں۔ مثلاً قرب قیامت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا انکار، بعض سنتوں کے سنیت کا انکار، احادیث کا انکار۔

(۲) بعض نظریات الحادی ہیں۔

(۳) اس کے نظریات میں جا بجا قرآنی تصریحات کا انکار، احادیث متواترہ اور مسائل اجماعیہ کا انکار واضح ہوتا ہے۔

لہذا ان عقائد کا حامل شخص دائرہ اسلام سے خارج، ضال اور مضل اور کفریہ عقائد کا مالک ہے۔ ایسے شخص کی پیروی کرنا اور اس کو مقتداء اور پیشوا ماننا اور داعی اسلام سمجھنا اپنے آپ کو دائرہ اسلام سے خارج کرنا ہے۔ اس سے خود بھی بچنا اور دوسروں کو بچانا فرض ہے۔

هذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب

حررہ: محمد یوسف..... دارالافتاء دارالعلوم مدنیہ بہاولپور..... ۳۶/۳/۸ھ

الجواب صحیح..... احمد سفیان..... دارالعلوم مدنیہ بہاولپور..... ۱۴۳۶/۰۳/۹ھ

الجواب صحیح..... عطاء الرحمن..... (رئیس دارالافتاء و مدیر شیخ الحدیث): دارالعلوم مدنیہ بہاولپور..... ۳۶/۳/۸ھ

☆.....☆.....☆.....☆

جامعہ خیر العلوم خیر پور ٹامیوالی کا فتویٰ

الجواب وهو العلیم

جاوید احمد غامدی یا اس کے تلامذہ کی کتابوں کے جواقتباسات آپ نے نقل کیے ہیں، اگر سیاق و سباق سے ان کا کوئی دوسرا مطلب نہیں ہو جاتا اور مصنف کی مراد بھی وہی ہے جو الفاظ سے ظاہر ہے تو یہ نہایت گمراہ کن عبارات ہیں، جو اسلام کے مسلمہ و متفقہ اصولوں کے خلاف ہیں، ان کا پڑھنا نہایت خطرناک ہے۔ ان میں سے بعض نظریات تو خالصتاً کفر ہیں، مثلاً: نزول عیسیٰ علیہ السلام تواتر سے ثابت ہے، چنانچہ علامہ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں اس کی صراحت کی ہے:

”وانه ينزل يوم القيامة كما دلت عليه الأحاديث المتواترة الخ“

[تفسیر ابن کثیر: ۱۴/۲ بحوالہ فتاویٰ محمودیہ: ۲۵۰/۳]

حافظ ابن حجرؒ نے ابوالحسن آبرئؒ سے تواتر کا قول نقل کیا ہے۔ علامہ شوکانیؒ کا ایک مستقل رسالہ اس موضوع پر ہے: ”التوضیح فی تواتر ماجاء فی المنتظر والدجال والمسیح“۔ علامہ ابن حزمؒ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”الفصل فی الملل والنحل“ میں صاف لکھ دیا ہے کہ عقیدہ نزول تواتر سے ثابت ہے۔ [بحوالہ قادیانیت مطالعہ و جائزہ: ۵۸ مصنفہ ابوالحسن علی ندوی]

عقیدہ نزول عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانا ضروری ہے، اس کا انکار کفر ہے اور اس کی تاویل کرنا زلیغ و ضلال اور کفر و الحاد ہے: ”فالایمان بها واجب، والإنکار عنها كفر، والتاویل فیہا زیغ و ضلال والحاد“ [مقدمہ عقیدۃ الاسلام: ۳۳ بحوالہ فتاویٰ محمودیہ: ۲۵۰/۳]

لہذا نزول عیسیٰ علیہ السلام کا منکر اجماعی عقیدہ کا منکر ہے اور احادیث متواترہ کا منکر ہے، تاویلات کے ذریعے بھی دفاع ممکن نہیں۔

باقی تمام نظریات بھی جمہور امت کے نظریات کے خلاف ہیں، موصوف قرآنی آیات اور احادیث میں من گھڑت تاویلات کا قائل ہے، اس وجہ سے مذکورہ شخص ضال و مضل، لحد و بے دین ہے۔ اس کو مذہبی پیشوا سمجھنا، اس سے شرعی احکامات کے متعلق سوال کرنا، اس کے نظریات و خیالات کی ترویج و اشاعت کرنا، عوام الناس کے لیے اس کی یا اس کے تلامذہ کی کتابیں اور تحریریں پڑھنا یا بیانات سننا ناجائز اور حرام ہے اور عقائد و نظریات اسلامی کے لیے زہر قاتل ہے۔ واللہ یهدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

ہذا ما عندی واللہ أعلم بالصواب۔ کتبہ: محمد معین الدین غفرلہ

الجواب حق صحیح والحق احق أن يتبع

ابو اکرام محمد ارشاد الحق غفرلہ..... رئیس دارالافتاء وشیخ الحدیث: بجلعۃ خیر العلوم خیر پور ٹامیوالی

☆.....☆.....☆.....☆

جامعہ اشرفیہ لاہور کا فتویٰ

الجواب حامداً ومصلیاً

سوال میں شخص مذکور کے جن عقائد کا ذکر کیا گیا ہے، ان میں سے بعض عقائد اہل السنۃ والجماعۃ کے اتفاقی عقائد کے خلاف ہیں، اور بعض عقائد نہایت گمراہ کن ہیں۔ نیز اسی طرح اُس کے ذکر کردہ مسائل میں سے بہت سے مسائل امت کے اجماعی مسائل کے خلاف ہیں۔ لہذا ان عقائد و مسائل کی روشنی میں شخص مذکور کا شرعی حکم اور آپ کے سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

(۱)..... شخص مذکور اپنے مذکورہ عقائد کی وجہ سے ایک گمراہ شخص ہے۔ یہ اہل سنت میں داخل نہیں کیونکہ اہل السنۃ والجماعۃ قرآن و سنت سے اخذ شدہ مخصوص عقائد کے حاملین کا لقب ہے۔ اور جو شخص ان کے مخالف نظریات کا حامل ہو وہ ان میں شامل نہیں۔

(۲)..... اس کو مذہبی پیشوا بنانا اور اس سے شرعی مسائل کے بارے میں سوال کرنا ہرگز جائز نہیں۔

(۳)..... اس شخص کے مذکورہ نظریات اور خیالات کی ترویج اور اشاعت سے اجتناب لازم ہے۔

(۴)..... شخص مذکور کے گروہ میں شامل ہونا جائز نہیں۔

(۵)..... عوام الناس کو چاہیے کہ صحیح العقیدہ، نیک، صالح، متبع سنت علماء اور بزرگان دین کے بیانات اور تحریرات سے استفادہ کریں۔ ان کے لیے ایسے گمراہ شخص کے بیانات سننے، اس کی اور اسکے تابعین کی تحریریں پڑھنے سے اجتناب لازم ہے۔ البتہ محقق علماء اس شخص کی تردید کے لیے ان تحریرات کا مطالعہ کریں تو ایسا کرنا جائز ہے۔

نوٹ: اگر کوئی شخص نزولِ عیسیٰ علیہ السلام کا بلاتا ویل انکار کرے تو وہ کفر میں بھی داخل ہو سکتا ہے۔

فقط واللہ أعلم بالصواب

کتبہ: محمد اولیس مسعود غفرلہ..... متخصص جامعہ اشرفیہ، لاہور

۱۹ ربیع الثانی ۱۴۳۶ھ، مطابق ۹ فروری ۲۰۱۵ء

الجواب صحیح: محمد زکریا، ۱۹/۴/۱۴۳۶ھ..... الجواب صحیح: شاہد عبید

☆.....☆.....☆.....☆

جامعہ خلفائے راشدین احمد پور کافتوی

الجواب

شخص مذکور اپنے عقائد و نظریات کی روشنی میں ملحد اور بے دین ہے، کما فی الشامیہ: والملاحد من مال عن الشرع القویم إلى جهة من جهات الکفر [شامیہ، ۳/۳۲۴، م: رشیدیہ ۱۴۱۲ھ]۔ اسے مذہبی راہنما ماننا یا اس کی تائید کرنا سب بے دینی و گمراہی ہے۔ عوام الناس کو ایسے فتنہ پرداز شخص کی تحریر و تقریر سے بچنا چاہیے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب

کتبہ: حسین اسماعیل..... دارالافتاء..... ۱۴۳۶ھ/۲۰۱۵

بندہ محمد اجمل عفی عنہ..... مفتی: مدرسہ عربیہ خلفائے راشدین، ریلوے روڈ، احمد پور شرقیہ
بندہ محمد اقبال عفی اللہ عنہ..... مفتی: مدرسہ عربیہ خلفائے راشدین، ریلوے روڈ، احمد پور شرقیہ

☆.....☆.....☆.....☆

اعلان

مناظر اسلام، محقق اہل سنت، وکیل احتاف، ترجمان مسلک دیوبند

حضرت مولانا نور محمد تونسوی رحمہ اللہ تعالیٰ

[مرکزی سرپرست اعلیٰ: اتحاد اہل السنۃ والجماعۃ..... مدیر: جامعہ عثمانیہ تربٹہ محمد پناہ] کی یاد میں

خصوصی اشاعت

کا اہتمام کیا جا رہا ہے۔

جملہ اہل علم و قلم سے بالعموم اور حضرت کے تلامذہ، متعلقین، مستفیدین اور محبین سے بالخصوص گزارش ہے کہ اپنے تاثرات، تعزیتی پیغامات اور مضامین و مقالات درج ذیل پتے پر ارسال فرمائیں۔ جزاکم اللہ أحسن الجزاء۔ نیز جن حضرات کے پاس حضرت رحمہ اللہ کے مکتوبات، ملفوظات، افادات یا کسی بھی قسم کی تحریرات محفوظ ہوں وہ ان کی صاف ستھری فوٹو سٹیٹ ارسال فرمائیں۔ ان شاء اللہ ان کے شکریہ کے ساتھ شامل اشاعت کی جائیں گی۔

مولانا احسن خدای، مکان نمبر 4، گلی نمبر 84، محلہ سردار پورہ، اچھرہ، لاہور

0334-0312-4612774—0307-5687800

ای میل ایڈریس: khadim.khan4@yahoo.com

ارے اُس کی ہاں میں **محمد ﷺ** کی ہاں ہے
ارے اُس کی ہاں میں **محمد ﷺ** کی ہاں ہے

پہلی جانث رسول
اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ سَیِّدَہ (منظوم)
خَلِجَةُ الْکُبْرَى
نئی الشَّاعِبَا

اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ سَیِّدَہ خَلِجَةُ الْکُبْرَى کی مَلَح پَر
سَیِّدُکُورِ اِیْمَانِ اَفْرِوْزِ اشْعَارِ کَا حَسِیْنِ مَجْمُوعَہ

تَیْبِکَ اَنْجَبُہِ نِیَا زِی

= اَرَا اِلَامِیْن

اَہْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ کے اِتِّفَاقِی وَاجِمَاعِی عَقِیْدَہ "حَیَاتُ النَّبِیِّ
پَر سَیِّدُکُورِ اشْعَارِ پَر مُشْتَمِلِ پہلی مَنظُومِ کِتَاب

حَیَاتُ النَّبِیِّ
صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

کی خوشبوئیں (منظوم)

حَاشَا وَا
لَاہِمُ النَّاطِقِیْنَ وَکُلِّ حَسَابِ
عَلَامَہِ غَیْبِ تَدَارُتُ نَسُوْیُ اللہ

تَیْبِکَ اَنْجَبُہِ نِیَا زِی

= اَرَا اِلَامِیْن

اَن اَکْثَرُ اَشْخَاصِ دُیْنِی مَہْجُورِ مَرْتَبَہِ اَرْخَانِ صَفَرِ رُفْعَہِ (مولانا عبدالقدوس قادری سے) فرمایا:
”امید ناصرا کیرے پاسے ٹر پیا اے؟ تہی ایوں روکدے کیوں نہیں؟ توں تے اوہدا
استادوی ایں، اوہوں تخی نال روکدے“ (دینا ناصرسر طرف چل نکلا ہے؟ تم اے روککے کیوں
نہیں؟ تم تو اس کے استاد بھی ہو۔ اس کو تھی تے روکدے۔“ (ص: 154، اتریں، جولائی 2013)

عمار خان کا نیا اسلام
اور اس کی سرکوبی

- 1۔ مقامِ عبرت (ایڈیٹیشن) (انجم امت اور عمار خان ناصر)
 - 2۔ توہین رسالت کا مسئلہ اور عمار خان
 - 3۔ مسجد اقصیٰ کی تولیت اور عمار خان کی یہودنوازی
 - 4۔ اسلام کا تصور جہاد اور عمار خان
- کچھ حضور مولانا اکرم مفتی عبدالواحد رحمہ اللہ
کچھ حضور مولانا مفتی شعیب احمد رحمہ اللہ

صفحات 428 قیمت 400 روپے 200

”جو صحابہ کا نہیں وہ ہمارا نہیں“

(فرمان کا کامل حصہ)

حَسِیْنِ یَادِیْنِ

..... گوشہ حیات

قَاتِلِ السُّلُطِ وَکَلِیْلِ صَحَابَہِ
حَضْرَہٗ مَوْلَانَا نَوَاحِدِہٗ مَرْقُومَہِ
قَاضِی ہَرَمِ حَسِیْنِ
تَیْبِکَ رَشِیْدِہٗ وَغَمِیْمَہٗ حَاجَہِ
مَہْجُورِ مَرْتَبَہِ اَرْخَانِ صَفَرِ رُفْعَہِ

فتاویٰ جات

اکابرین دیوبند کا خطبہ جس میں شیخ الحدیث مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ نے
کے افکار و نظریات کا بے باک ترجمان

پیش کش: مجلس اہل سنت، دیوبند
ترجمہ: مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ

شیخ الحدیث نمبر

فہرست کتب
تقدیر: مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ
ترجمہ: مولانا محمد شفیع رحمہ اللہ

خواجہ خاں محمد
نور الدین

مجلد ۱
مجلد ۲
مجلد ۳
مجلد ۴
مجلد ۵
مجلد ۶
مجلد ۷
مجلد ۸
مجلد ۹
مجلد ۱۰

مجلد ۱
مجلد ۲
مجلد ۳
مجلد ۴
مجلد ۵
مجلد ۶
مجلد ۷
مجلد ۸
مجلد ۹
مجلد ۱۰

مجلد ۱
مجلد ۲
مجلد ۳
مجلد ۴
مجلد ۵
مجلد ۶
مجلد ۷
مجلد ۸
مجلد ۹
مجلد ۱۰

مجلد ۱
مجلد ۲
مجلد ۳
مجلد ۴
مجلد ۵
مجلد ۶
مجلد ۷
مجلد ۸
مجلد ۹
مجلد ۱۰

مجلد ۱
مجلد ۲
مجلد ۳
مجلد ۴
مجلد ۵
مجلد ۶
مجلد ۷
مجلد ۸
مجلد ۹
مجلد ۱۰

مجلد ۱
مجلد ۲
مجلد ۳
مجلد ۴
مجلد ۵
مجلد ۶
مجلد ۷
مجلد ۸
مجلد ۹
مجلد ۱۰

مجلد ۱
مجلد ۲
مجلد ۳
مجلد ۴
مجلد ۵
مجلد ۶
مجلد ۷
مجلد ۸
مجلد ۹
مجلد ۱۰

0312 4612774 0334-4612774
khadim.khan4@yahoo.com

200 روپے

انجمن نیازی

تقریر
انجمن نیکی ادا

عمار خان کا نیا اسلام
اور اس کی سرکوبی

صفحات 428 قیمت 400 روپائی 200

ہفت اولیاء

انجم نیازی

مختارہ مولانا محمد عابد الدہلوی

کتابچہ

عبداللطیف
نظم و نثر
پیشوا
پیشوا

عبد الشکور فاضل
نور الدین سرحدی

قاسم محمد حسین

حضرت محمد نافع

جب ایک مرتبہ کوئی صاحبِ فکر جمہورِ امت کے مسلمات سے آزاد ہو کر اپنی راہ الگ اختیار کر لیتا ہے اور یہ تصور کر لیتا ہے کہ وہ ان مسلمات کے بارے میں پہلی بار اصابتِ فکر کے ساتھ غور کر رہا ہے، اور چودہ صدیوں میں علماء امت اس اندازِ فکر سے محروم رہے ہیں، تو اُس کے اوپر کوئی روک باقی نہیں رہتی۔ ماضی میں یہی طرزِ فکر نہ جانے کتنی گمراہیاں پیدا کر چکا ہے۔ طہ حسین سے لے کر سرسید تک اور وحید الدین خان صاحب سے لے کر جاوید غامدی صاحب تک کی مثالیں ہمارے سامنے ہیں۔ اپنے اپنے وقت میں اس قسم کے طرزِ فکر نے دلائل کا زور بھی باندھا، لیکن امت اسلامیہ کا اجتماعی ضمیر رفتہ رفتہ اُسے رد کر کے اس طرح آگے بڑھ گیا کہ اُس کا ذکر صرف کتابوں میں باقی رہ گیا۔ بالخصوص آج کے دور میں جس طرح کے افکارِ دین میں تحریف کے درپے ہیں، اس کے سوا سلامتی کا کوئی راستہ نہیں ہے کہ انسان علماء امت کے سوا اِعظم سے اور جمہور امت کے مسلمات سے وابستہ رہے۔ بے شک انبیاء کرام علیہم السلام کے سوا کوئی معصوم نہیں، لیکن اس کا مطلب یہ نہ ہونا چاہیے کہ انسان جمہور علماء امت کے مقابلے میں خود کو معصوم سمجھنے لگے اور یہ سمجھے کہ اُن سب سے بیک وقت غلطی ہوئی ہے، مجھ سے نہیں۔

(حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہم کے، عمار خان کے نام مکتوب سے ایک اقتباس)